

اِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَفَّقَنِي لِطَبْعِ هَذَا الْكِتَابِ الْجَامِعِ لِمَقَدِّمَاتِ تَطْمِيزِ الْقُرْآنِ بَعْدَ أَنْ رَأَيْتُ أَهْلَ الْمَطْبَاعِ قَبْلَ
كَسْبِ لِي فِي حَقِّهِ كِتَابَتِهِ وَطِبَاعَتِهِ فَيَنْشُرُ لِأَدَاءِ حُقُوقِهِ مِنْ حَقِّهِ الْكِتَابَةَ وَالطَّبَاعَةَ مَا لَا مَرِيدَ عَلَيْهِ فَإِنِّي بِإِ
يَعُونَ إِلَهِي حَقِّتْ لِسِيرِ النَّاطِقِينَ فَاسْتَبَقُوا الْخَيْرَاتِ وَفِي ذَلِكَ قِلْمَتَانِ هُنَّ لِمَنْ تَأَمَّنَ

سُلالۃ کلمات

صَحیح ترین نسخہ

بر حاشیہ تفسیر خازن - روح البیان - تفسیر ابی السعود اکلیل - کرتبی - بیضاوی - مدارک - روح المعانی جمل - صمدی
کمالین - تفسیر احمدی - تفسیر کبیر - سراج منیر - تفسیر سمین - معالم خطیب - کشاف - زلالین - ابن کثیر - منشور
بخاری - مسلم - ترمذی - ابوداؤد - ابن ماجہ - نسائی - مسند امام احمد - مسند رشحاکم - ابن جریر - بیہقی -
ودیع کتب و احادیث و تفاسیر سے مرتب شدہ ایک جامع تفسیر اسکے حاشیہ پر چٹائی ہو جس میں قرآن شریف کے تمام مسائل بوغظ
و نصح قصص - وعید - احکام قصہ طلب آیات - شان نزول اور قرآن کی تمام گہرائیوں کا انکشاف ہوگا اور جگہ جگہ جلالین کی
عبارات تفسیر یہ مقدمہ کے وجوہات اور سوال و جواب کا حل دستیاب ہوگا اور سابق زمانہ کی طرح کہ جلالین پڑھنے کے بعد بھی
اہل علم قرآن کے مضامین سے ناواقف رہتے تھے اور محض جلالین و جامع البیان کی عبارات تفسیر یہ مقدمہ میں نظم قرآن
کے ملائے میں اپنا وقت ضائع کرتے تھے اور اس کش مکش اور شک و شبہ میں پڑ کر ہر دو کی عبارات مقدمہ کی یادداشت سے
بھی محروم رہتے تھے کہ ایک شخص دو آقا کھدست نہیں کر سکتا پس یہ بات اب نہوگی اور دائرہ معلومات بڑھیکے اور قرآن کریم سے متعلق
بیشمار معلومات حاصل ہونگی کہ یہی باتیں تفسیر کے پڑھنے سے مطلوب ہوتی ہیں جس سے سابقہ تمام نسخے خالی تھے صحت میں بنیظیر ہے۔

ناشر

مدیدی کتب خانہ - آرام باغ - کراچی ۱

اِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي وَفَّقَنِي لِمَجْعَةِ هَذِهِ الْكِتَابَةِ الْجَامِعَةِ لِمَقَدِّمَاتِ تَفْهِيْمِ الْقُرْآنِ بَعْدَ اَنْ رَأَيْتُ اَهْلَ الْمِطَابَعَةِ قَدْ كَسَلُوْا فِي فَحْثِ كِتَابَتِهِمْ وَطِبَاعَتِهِمْ فَبَشَّرْتُ لَادَاءِ جُفُوْقٍ مِنْ فَحْثِ الْكِتَابَةِ وَالطِّبَاعَةِ مَا لَا مَزِيْدَ عَلَيْهِ قَالِيْ بِاَيُّوْنِ اللّٰهِ عَجَبْتُ لِمَسِيْرِ النَّاطِرِيْنَ فَاسْتَبَقُوا الْخَيْرَاتِ وَفِيْ ذٰلِكَ فَلَيْتَنَّا فُسِّلْنَا فَمِنْ لَمْتِنَا فَمِنْ

تفہیم قرآن کریم

صحیح ترین نسخہ

بر حاشیہ تفسیر خازن۔ روح البیان۔ تفسیر الی سعود اکلیل۔ کوثری۔ بیضاوی۔ مدارک۔ روح المعانی جمل۔ صاکی۔ کمالین۔ تفسیر اسجدی۔ تفسیر کبیر۔ سراج منیر۔ تفسیر سمین۔ معالم خطیب۔ کشاف۔ زلالین۔ ابن کثیر۔ منشور۔ بخاری۔ مسلم۔ ترمذی۔ ابوداؤد۔ ابن ماجہ۔ نسائی۔ مسند امام احمد۔ مسند مالک۔ ابن جریر۔ بیہقی۔ ودیگر کتب و احادیث و تفاسیر سے مرتب شدہ ایک جامع تفسیر اسکے حاشیہ پر چڑھائی جو جس قرآن شریف کے تمام مسائل پر غلط و نصاب قصص۔ وعدہ۔ وعید۔ احکام۔ قصہ طلب آیات۔ شان نزول اور قرآن کی تمام گہرائی کا انکشاف ہوگا اور جگہ جگہ جلالین کی عبارات تفسیر پر مقدمہ کے وجوہات اور سوال و جواب کا حل دستیاب ہوگا و سابق زمانہ کی طرح کہ جلالین پڑھنے کے بعد بھی اہل علم قرآن کے مضامین سے ناواقف رہتے تھے اور محض جلالین و جامع البیان کی عبارات تفسیر پر مقدمہ بن نظم قرآن کے ملائے میں اپنا وقت ضائع کرتے تھے اور اس کش مکش اور شک و شبہ میں پڑ کر ہر دو کی عبارات مقدمہ کی یادداشت سے بھی محروم رہتے تھے کہ ایک شخص دو قافیہ مت نہیں کر سکتا پس یہ بات نہ ہوگی اور دائرہ حلوہات بڑھیکا اور قرآن کریم سے متعلق بیشمار معلومات حاصل ہونگی کہ یہی باتیں تفسیر کے پڑھنے سے مطلوب ہوتی ہیں جس سے سابقہ تمام نسخے خالی تھے صحت میں بنظیر ہے۔

ناشر

مدینہ کتب خانہ۔ آرام باغ۔ کراچی۔ ۱۔

جلالین کلام کی صحت اور اس کے حاشیہ پر تفسیر کی تکمیل

متن و حواشی کی چھوٹی و بڑی تقریبات حاشیہ ہزار سے زائد اغلاط کی درستی کے بعد یہ طبع ہو کر تیار ہوئی ہے جس کا نمونہ واصل آپ کے آگے موجود ہے۔ اُمید ہے کہ اب اہل علم کامل اطمینان کے ساتھ اس کا مطالعہ کریں گے۔ سب سے بڑا عیب سابقہ مطبوعہ نسخوں میں یہ تھا کہ دیگر اہل مطابع ان پر ایک مختصر سا حاشیہ چڑھا کر اور پھر اس کے اوپر کے حصے پر ایک مختصر سی تفسیر جامع السببان چڑھا دیتے تھے اور پھر اس پر ظلم یہ کرتے تھے کہ کفایت شعاری کے خیال سے اس حاشیہ وغیرہ کو باریک قلم خراب طرز کتابت اور حروف ایک دوسرے پر چڑھے ہوئے خلط ملط بدخط پیچ در پیچ لکھوا کر چھاپ دیتے تھے۔ جن سے اہل علم علمی فائدہ تو کیا حاصل کرتے البتہ قہر و رویش بر جان و رویش اُن کو لے کر خاموش رہتے اور صرف متن جلالین و متن جامع البیان کے بلائے میں اپنا وقت ضائع کرتے۔ بلکہ بعض تو ہمیشہ شک میں رہتے کہ کس کا بیان صحیح اور کس کا غلط ہے اور اس کشاکش میں قرآن کے علوم اور اُن کی گہرائیوں کے معلوم کرنے سے ہمیشہ محروم رہتے تھے۔ اس کے علاوہ جلالین کے جامع السببان والے نسخوں میں اہل علم کو دو مختصر تفسیر (جلالین و جامع السببان) و کچھ مختصر حاشیہ کے وجود کے علاوہ کوئی فائدہ نہ تھا اور ہمیشہ قرآن کے باریک مضامین (قصص وعدہ وغیرہ اور احکام قصہ طلب آیات اور شان نزول) کے معلومات سے محروم رہتے تھے۔ اس کو پڑھ کر بھی وہ قرآن کے مضامین سے تقریباً اُسی قدر ناواقف رہتے تھے جیسا کہ اس سے قبل تھے کہ علمی لیاقت مطلق حاصل نہیں ہوتی تھی۔ اس پر مشکل یہ کہ بڑی بڑی تفسیر کل کے کل خریدنے پر غم تو اہل علم کا در تھے اور نہ اُن کے زائد غیر متعلقہ مضامین کے مطالعہ کرنے کا اُن کے پاس وقت تھا۔ پس ان وجوہات کی بنا پر ہم نے اپنی اس جلالین پر تمام تفسیر و کتب احادیث سے مرتب شدہ نہایت صحت و اہتمام کے ساتھ قرآن کے معلومات حاصل کر نیکے لئے ایک ایسی تفسیر اس کے حاشیہ پر چڑھائی جس سے یہ کل مشکلات رفع و دفع ہو گئیں۔ یعنی تفسیر خازن۔ روح السببان۔ تفسیر ابن السعود۔ اکلیل۔ کرنی۔ بیضاوی۔ مدارک۔ روح المعانی۔ جل صاوی۔ کمالین۔ تفسیر احمدی۔ کبیر۔ سین۔ معالم۔ خطیب۔ کشاف۔ زلالین۔ ابن کثیر۔ درمنثور۔ بخاری۔ مسلم۔ ترمذی۔ ابوداؤد۔ ابن ماجہ۔ نسائی۔ مسند امام احمد۔ اور مستدرک حاکم۔ ابن جریر۔ بیہقی و دیگر کتب احادیث و تفسیر سے مرتب شدہ ایک ایسی جامع تفسیر بحوالہ کتب مذکورہ اس کے حاشیہ پر چڑھا دی۔ جس میں تم کو قرآن شریف کے تمام ضروری مسائل اور تمام مواعظ و نصائح و گہرائیوں کا انکشاف ہوگا اور جلالین کی عبارات تفسیر یہ مقدمہ درمیان نظم قرآن کے وجوہات اور جگہ جگہ سوال و جواب کا حل دستیاب ہوگا۔ اور سابق زمانہ کی طرح جو جلالین کے پڑھنے کے بعد بھی اہل علم قرآن کے مضامین سے ناواقف رہتے تھے اور محض جلالین و جامع السببان کی عبارات تفسیر یہ مقدمہ میں نظم قرآن کے ملائے میں اپنا وقت ضائع کرتے تھے اور اس کشاکش میں اور شک و شک میں پڑ کر ہر دو کی عبارات مقدمہ کو بھی اپنے حافظہ میں محفوظ نہیں رکھ سکتے تھے کہ ایک شخص دو آقا کی خدمت نہیں کر سکتا و بوجہ کی حواشی (وہ بھی اکثر غیر مستند بدخط کثیر الاغلاط باریک قلم پیچ در پیچ) قرآن کے مضامین و تفسیر سے بھی عساری ناواقف بے خبر رہتے تھے۔ پس یہ بات اب نہ ہوگی۔ اس لئے کہ ہم نے کوشش کی اور مستدرجہ بالا تفسیر و کتب احادیث کی تمام اصل عبارتوں سے مع اُن کے حوالوں کے ایک کامل مستند تفسیر تیار کی اور پھر اس تفسیر کو جو درحقیقت تفسیر سے اصل مقصود ہے نہایت اہتمام و صحت کے ساتھ اس کے حاشیہ پر چڑھایا تاکہ یہ جلالین کی مقدمہ عبارات کے وجوہات معلوم کرنے کے علاوہ قرآن کے تفسیری مضامین کے معلومات کے لئے انکشاف کا کام دے اور بڑی بڑی تفسیر سے مستغنی کر دے اور معلومات کا دائرہ زائد سے زائد بڑھے اور اس تاریکی سے نجات ملے جو اس سے قبل اس تفسیر کے باب میں اہل علم پر طاری تھی اور اُمید ہے کہ اس سے دائرہ معلومات بڑھے گا اور قرآن کریم کے متعلق بے شمار معلومات حاصل ہوں گے اور یہی باتیں تفسیر کے پڑھنے سے مطلوب ہوتی ہیں۔ جس سے سابقہ کل مطبوعہ نسخے خالی تھے۔ متن قرآن کی کتابت میں رسم الخط قرآن کا استزام کیا گیا ہے جو کتابت قرآن کی ضروریات میں سے ہے۔ نیز رکوع کے نمبر جس طرح قرآن مجید میں ہوتے ہیں اُن سے اب تک کی جملہ جلالین مطبوعات سابقہ خالی تھیں ہم نے لگا دیے ہیں تاکہ کسی آیت کی تفسیر تلاش کرنے میں اہل علم کو پریشانی نہ پیش آئے۔ جیسا کہ اب تک پیش آتی رہی۔ بس اب یہ قابل اطمینان نعمت تیار ہو گئی جو صحت میں بے مثل ہے۔

نور محمد

تدیمی کتب خانہ

مقابل آرام باغ۔ کراچی ۱

تدیمی کتب خانہ نے نور محمد اصح المطابع و کارخانہ تجارت کتب کے ساتھ ایک معاہدہ کے تحت طبع کیا

فہرست الاجزاء والسیور

فہرست اجزاء القرآن

صفحہ	اجزاء	صفحہ	اجزاء	صفحہ	اجزاء	صفحہ	اجزاء	صفحہ	اجزاء
۲۰۰	۲۵ الی یورد	۳۰۴	۱۹ وقال الذین	۱۹۴	۱۳ وما ابرئ نفسی	۱۰۵	۷ واذا سمعوا	۲	۱ السّم
۲۱۵	۲۶ حَمّ	۳۲۲	۲۰ امن خلق السموات	۲۱۱	۱۴ ربما	۱۲۳	۸ ولواننا	۲۱	۲ سيقول
۲۳۳	۲۷ قال فما خطبکم	۳۳۸	۲۱ اتل ما اوحی	۲۲۸	۱۵ سبحن الذی	۱۳۷	۹ قال الملأ	۳۹	۳ تلك الرسل
۲۵۲	۲۸ قد سمع الله	۳۵۴	۲۲ ومن یقنت	۲۵۰	۱۶ قال الم	۱۵۱	۱۰ واعلموا	۵۶	۴ لن تنالوا
۲۶۶	۲۹ تبارک الذی	۳۶۹	۲۳ ومالی	۲۷۰	۱۷ اقرب للناس	۱۶۵	۱۱ یعتذرون	۷۴	۵ والمحصنت
۲۸۶	۳۰ عم	۳۸۷	۲۴ فمن اظلم	۲۸۷	۱۸ قد افرح المؤمنون	۱۸۰	۱۲ وما من دابة	۹۰	۶ لا یحب الله

فہرست سور القرآن

صفحہ	سورة	صفحہ	سورة	صفحہ	سورة	صفحہ	سورة	صفحہ	سورة
۵۰۱	۹۳ الضحیٰ	۲۷۳	۷۰ المعارج	۲۱۹	۲۷ اللہ علیہ وسلم	۳۰۲	۲۵ الفرقان	۴	۲ البقرة
۵۰۲	۹۴ الانشراح	۲۷۴	۷۱ نوح	۲۲۳	۲۸ الفتح	۳۰۹	۲۶ الشعراء	۲۶	۳ ال عمران
۵۰۲	۹۵ التین	۲۷۵	۷۲ الجن	۲۲۶	۲۹ الحجرات	۳۱۷	۲۷ النمل	۶۹	۴ النساء
۵۰۳	۹۶ العلق	۲۷۷	۷۳ المزل	۲۲۹	۵۰ ق	۳۲۶	۲۸ القصص	۹۲	۵ المائدة
۵۰۳	۹۷ القدر	۲۷۹	۷۴ المدثر	۲۳۲	۵۱ الذاریت	۳۳۵	۲۹ العنکبوت	۱۱۱	۶ الانعام
۵۰۴	۹۸ البینة	۲۸۱	۷۵ القیمة	۲۳۵	۵۲ الطور	۳۴۱	۳۰ الروم	۱۲۹	۷ الاعراف
۵۰۴	۹۹ الزلزال	۲۸۳	۷۶ الدھر	۲۳۷	۵۳ النجم	۳۴۵	۳۱ لقمن	۱۴۷	۸ الانفال
۵۰۵	۱۰۰ الغدیت	۲۸۵	۷۷ المرسلت	۲۴۰	۵۴ القمر	۳۴۹	۳۲ السجدة	۱۵۵	۹ التوبة
۵۰۵	۱۰۱ القارعة	۲۸۶	۷۸ النبأ	۲۴۳	۵۵ الرحمن	۳۵۱	۳۳ الاحزاب	۱۶۹	۱۰ یونس
۵۰۵	۱۰۲ الشکاش	۲۸۸	۷۹ الزمخت	۲۴۶	۵۶ الواقعة	۳۵۸	۳۴ السبا	۱۷۹	۱۱ هود
۵۰۶	۱۰۳ العصر	۲۹۰	۸۰ عبس	۲۴۸	۵۷ الحديد	۳۶۲	۳۵ الفاطر	۱۸۹	۱۲ یوسف
۵۰۶	۱۰۴ الهمزة	۲۹۱	۸۱ التکویر	۲۵۲	۵۸ المجادلة	۳۶۸	۳۶ یس	۲۰۰	۱۳ الرعد
۵۰۶	۱۰۵ الفیل	۲۹۲	۸۲ الانفطار	۲۵۴	۵۹ الحشر	۳۷۳	۳۷ الصافات	۲۰۵	۱۴ ابرهیم
۵۰۷	۱۰۶ القریش	۲۹۳	۸۳ التطفیف	۲۵۶	۶۰ الممتحنة	۳۸۰	۳۸ ص	۲۱۱	۱۵ الحجر
۵۰۷	۱۰۷ الماعون	۲۹۴	۸۴ الانشقاق	۲۵۸	۶۱ الصف	۳۸۵	۳۹ الزمر	۲۱۶	۱۶ النحل
۵۰۷	۱۰۸ الکوثر	۲۹۵	۸۵ البروج	۲۶۰	۶۲ الجمعة	۳۹۱	۴۰ غافر (المؤمن)	۲۲۸	۱۷ بنی اسرائیل
۵۰۷	۱۰۹ الکفرون	۲۹۶	۸۶ الطارق	۲۶۱	۶۳ المنفقون	۳۹۶	۴۱ حم السجدة	۲۴۱	۱۸ الکہف
۵۰۸	۱۱۰ النصر	۲۹۷	۸۷ الاعلیٰ	۲۶۲	۶۴ التغابن	۴۰۱	۴۲ الشوریٰ	۲۵۳	۱۹ مریم
۵۰۸	۱۱۱ المہب	۲۹۷	۸۸ الغاشیة	۲۶۳	۶۵ الطلاق	۴۰۵	۴۳ الزخرف	۲۶۰	۲۰ طہ
۵۰۸	۱۱۲ الاخلاص	۲۹۸	۸۹ الفجر	۲۶۵	۶۶ التحريم	۴۱۰	۴۴ الدخان	۲۷۰	۲۱ الانبیاء
۵۰۸	۱۱۳ الفلق	۲۹۹	۹۰ البلد	۲۶۶	۶۷ الملک	۴۱۳	۴۵ الحاشیة	۲۷۸	۲۲ الحج
۵۰۹	۱۱۴ الناس	۵۰۰	۹۱ الشمس	۲۶۸	۶۸ القلم	۴۱۵	۴۶ الاحقاف	۲۸۷	۲۳ المؤمنون
۵۰۹	۱ الفاتحة	۵۰۱	۹۲ البیل	۲۷۱	۶۹ الحاقة	۴۱۵	۴۷ القتال (محمد صلی)	۲۹۵	۲۴ النور

مد فالعلم والتقوى على ثلاثة اقسام احدها تقوى العوام وهي القناعات بالايان وثانيها تقوى الخاص وهي امتثال لاوام واختساب المنو اي وثالثها تقوى اخصل الخاص هي ان في الكلام بحار الاول اي المتقين في علم الله ومن يول الى كونهم متقين ١٢ اصل ٥٥٥ قوله بما غاباي غاب عن الحسن والعقل غيبه كالملة بحيث لا يدرك بواحدة منها يعلمها الا هو قسم نصب عليه دليل كالصانع وصفاته والنبوات وما يتعلق بها من الاحكام والشرائع واليوم الآخر وحواله من البعث والنشور والحساب المجزاء وهو شت عنه فالذي غاب عنك عالم الارواح فانه قد كان حاضرا حين كنت فيه بالروح وكلنا وجودك في عبد الله بترك واستمرار خطاب الحق ومطالعة آيات الربوبية وشهود الملائكة ومسرات من عالم الاجسام والاما الغيب الذي غبت عنه فغيب الغيب فهو حصة الربوبية قد غبت عنه بالوجود ما غاب عنك بالوجود وهو يعلم اننا كنتم انت بعيد عنه وهو قريب منك كما يظنون عليك في مواقيتها محمدا وبانكنا وبما تها يقال قام بالامر اذا اذ به معطيا حقوقه ١٢ معالم ٥٥٥ قوله على يدى عبر على اشارة الى تمكن من الهدى فكأن الراكب من ومنزى تحقيقه في العمل ١٣ اصل ٥٥٥ قوله وتسهيلا هو جعل الهمة بينه وبين السحر الذي من جنس لفظ اعراب الهمة ١٣ ك ٥٥٥ ٥٥٥

التقوى ففیه نماز و ذلک لایتم لم یصفوا بالتقوى الا بعد هدایته و ارشاده لعمرو قول الصالحین الے
التقوى ای راجعین الی التقوى فسرهم بیک للما یلزم ابتداء المستبدین وقدر بسی المشارف للشی القاء
انقاد ما یفعل عن التذکر الایه یصح ان یراد منها الاقسام الثلاثة **قوله** الصالحین اشار بیک الی
ابتداء بطریق البداهه و هو قمان قسم لادلیل علیه و هو الذی ارید بقوله سبحانه و عنده مفاع الغیب لا
المراد یسکن کذا فی روح البیان و فی التاویلات النجمیه و اعلم ان الغیب غیبان غیب غاب عنک غیب غیر
تعارف الارواح من الانبیاء و الاولیاء و غیرهم فغاب عنک اذ تعلقت بالقلب فظفرت بالحواس لم یحصل الی الم
قال تعالی و نحن اقرب الیه من جبل و یرید ان یتکلام الشیخ **قوله** و یقیون الصلوة ای یدبروها و یحافظوا
المركوب **قوله** تحقیق البهمنین ای البقاء بها علی حالها عن غیر تغیر و هو لای عن عامر و لکن فیه

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة على جلال الدين

قوله فتم التمسك الختم سمي به الاستيثاق من الشيء بضمها لتمام عليه لانه كتم له لم يدع آخره فان قيل اذ ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم ولم ينفعهم عن الهدى فكيف يستحقون العقوبة قلت انهم لما زادة كفرهم والله تعالى قد يسر عليهم السبل فلما جاء بعد ما كفهم لقوله تعالى ومن يجرنا لهذا نجدتهم سلانا ولما اقترحو الكفر فسبوا وسمى قلبا لتعلقه في الامور وتصرفه في الاعضاء والارباب القلب في الآية لكل القوة العاطلة من الكفوالا الجسم الصنوبري اعقل فانه للبهائم ايضا كما في روح وقيام الحرارة بالنغم وهذا القلب هو الذي يحصل منه الادراك وترسم فيه العلوم والمخالف **قوله** على قلوبكم هذا واباعده كالعلة والدليل لما قبله والمراد بالجلوس اوقام حرارة النار بالنغم وقوله طبع عليها اشاره الى المعنى الاصلي فاطلقت واراد الملازمة وهو عدم تغييره في قلوبهم دليل قوله فلا يدخلها شيء حتى يطوى ذكر الشبهة به او رفرل شي من لوازمه وهو انهم ناشية فينبيل **قوله** صادي صاوي **قوله** وعلى سمعهم اي مواضع الانا قد ذكركم الصفاف لان السمع معني من اسود واصد والمراد بالانشاء عدم وصول النور المعنوي بهم فاطلق اللازم واراد الملازمة وحصل التشابه لانهما طرق العلم بالله **قوله**

على سمعهم السمع اذ قال القوة السامعة وقد يطق عليها وعلى العضو الحامل لها
الاذن وهو المراد بهما لاننا شددنا نسبة اللحم وهو المقصود وعليه اصالته في توحيد
السمع وجوه احداهما ان في الاصل مصدر والمصادر الاربعة لعلها جميعا للواحد الاثنين
والجماعة فان قيل فلم يجمع الالبصار والواحد بصروهم كما سمع قلنا انه اسم للعين فكان
اسما للمصدر لجمع ذلك ولما اشترك السمع والقلب في الادراك من جميع الجوانب
جعل ما بينهما من خاص فعلهما الختم الذي يمنع من جميع الجهات وادراك الالبصار
لما اختص بجبهة المقابلة جعل المنع لها عن فعلها الشاوة المحققة بتلك الجهة اه
روح وايضا الشاوة على السمع والبصر لما منع عن السامعة والتفهم بل الشاوة على
البصر يمنع عن الالبصار لاجل هذا جعل ما بينهما من فعلهما الختم وجعل المنع لها عن
فعلها الشاوة اه قوله اي موضوع جواب ما يقال كيف وعد السمع وجمع اقبل وما
بعده والاضاع ذلك انه مصدر حذف ما اضيف اليه لدلالة المعنى اي مواضع سمعهم و
قرئ شافا وعلى السماع اه كرخي اه قوله ومن الناس من اخبر مقدم ومن يقول
مبتدأ مؤخره قال ايضا ان قوله من يقول فعلها المرفع على الخبرية ونزلت في
المتأففين عبد الله بن ابي بن سلول ومعتب بن قيس وغيرهما ١٢ من معالم التنزيل
اه قوله بخادعون الله هذه الجملة الفعلية تجعل ان تكون بدلا من الجملة الواقعة صلته
لمن وهو يقول ويكون هذا بدل الاشتمال لان قولهم كذا مشتغل على الخداع وحصل
الخداع والاختفاء ١٣ ايمن اه قوله الدينية اي الكائنة في الدنيا وذلك كالقتل
والسبي والخزيرة والذل ولوقته وادب احكامه الاخرية من الخلود في النار وغضب
الجبار لا خلاصا في ايمانهم اه صاوي اه قوله والخادعة الخ اشارة الى جواب ال
مقدم ومحملة ان الخدعة الخيلة والمكر والخلاف الباطن فهي بمنزلة النفاق و
هي تتجلى في حق الله تعالى وصيغة المفاعلة تقتضي المشاركة فاشارة الى جوابه بما ذكرنا
محملة انها هنا ليست على بابها وقوله وذكر الله جواب سوال آخر تنبيهه كيف يخادع
الله اي يحتمل عليه وهو يعلم الضمائر فكيف قيل يخادعون الله فاجاب عنه بما ذكر
ومحملة ان الآية من قبيل الاستعارة التمثيلية حيث شبه فاعلم في معالمتهم الله
بحال المخادوع مع صاحبه من حيث البقع او من باب المجاز العقلي في النسبة الالفاظية
واصل التركيب يخادعون رسول الله او من باب التورية حيث ذكر معالمتهم الله بلفظ الخداع
الخداع ١٤ من الى السوء وغيره اه قوله وذكر الله اه جواب سوال آخر تنبيهه كيف
يخادع الله اي يحتمل عليه وهو يعلم الضمائر فكيف قيل يخادعون الله ومحملة الجواب
ان الآية من قبيل الاستعارة التمثيلية حيث شبه فاعلم في معالمتهم الله بحال الخادع
مع صاحبه من حيث البقع او من باب المجاز العقلي في النسبة الالفاظية واصل
التركيب يخادعون رسول الله او من باب التورية حيث ذكر معالمتهم الله بلفظ الخداع
وكل من الثلاثة يحسن الكلام اه جعل مقصدا اه قوله تحمين اي تحسين بمعنى للكلام
وهو جامع بين المتضادين في الجملة كما في تحمير المعاني وفي معالم التنزيل وقيل ذكر
الله هنا تحمين والقصد بالخادعة الذين آمنوا كقوله تعالى فان الله حسبه وللمرسل
اه قوله ولم اي بفتح اللام على ان اسم مفعول من الالمام وصف العذاب للمبالغة
وهو في الحقيقة صفة العذاب الفتح الذال البعثة ووجه المبالغة اذ ان الالام في الغدة
حتى سرى من العذاب الى العذاب المتعلق له اهد روح وفي الخطيب يجوز كسر لام لم
كسح يسمي سمح وعليه فنبه الالام الى العذاب حقيقة اه قوله يمكنه ان الكذب
هو الجرح عن الشيء على خلاف ما هو وقال البيضاوي جرحا للزخشي وهو جرح كذبها
ليس على اطلاق فان من الكذب ما هو مباح وما هو مندوب وما هو واجب وما هو محرر
لان الكلام وسيلة الى المقصود كما هو مقرر في كتب الفقه وغيره اه قوله اذا ذليل
لهم مشروع في ذكر قبائحهم واحوالهم اشنع وفي الحقيقة فهو تفصيل للخادعة الخاصة بهم
وهذه الجملة محتمل انها استينافية ومحتمل انها معطوفة على يكذبون او على صلته من نفي
مقدمهم شعوب بالاضاف لمفسهم ثم وجهر بالشعور دون العلم اشارة الى انهم لم يصلحوا
ان ايمانهم كما كانوا فلما جرحوا قال بجماعة اذ انكم فقلوا مثل ما قلت فقلوا لم نزل بخبر
الاسحر اه عليه سجادة تعالى شاة عن العث والجل ١٥ اكالمين اه قوله استعبدوا به اشارة
ثم مدحه واقعدوا الضلالة وكونك ذلك لقوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة اه
القاتل او المشابهة اياه من حيث انها سبب الريح والخراب ودخلت الفاعل من بني
الى الضلالة فقد استعبدوا به اه قوله فاعلموه اي الى طريق النجاة اه قوله نارت
اه قوله بهم الخ اشارة الى انهم هم كخبر جنداء عزوف وبهم وعليه الجهد وقوله فهم
ظاهر التمران الضمير يرجع للصيغ قد اعاد غير الخلال من المفسرين وما هو بقصد اعاد على السوء

منهم ذلك فلا نظم في ايمانهم والانداز اعلام مع تخوف ختم الله على قلوبهم طبع عليها واستوتق فلا يدخلها خير وعلى سمعهم اي مواضعه فلا ينفقون بما يسمعون الحق وعلى ابصارهم غشاوة وزغطاء فلا يبصرون الحق ولهم عذاب عظيم وقوى دائم ونزل في المنافقين ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر اي يوم القيمة لانه اخرا الايام وما هم بمؤمنين روعى فيه معنى من وفي ضمير يقول لفظا يخدعون الله والذين امنوا باظهار خلا ما باطنهم من الكفر ليدفعوا عنهم احكام الدينونة وما يخذعون الا انفسهم لان بال خداهم اجمع اليهم فيفتنون في الدين باطلا من الله نبيه على ما باطنو ويعاقبون في الآخرة وما يشعرون يعلمون ان خلاهم لانفسهم المتأذية هنا من احد كما قبالت الص ذكر الله فيها تحسين وفي قراءة وما يخذعون في قلوبهم مرض شك نفاق فهو مرض قلوبهم اي يضعفها فزادهم الله مرضا بما انزل من القرآن كفرهم به ولهم عذاب اليم مولم بما كانوا يكذبون بالتشديد اي بني الله وبالتخفيف اي في قولهم امنا واذا قيل لهم اي لهؤلاء لا تفسدوا في الارض بالكفر والتعوي عن الايمان قالوا انفسهم مصلحون وليس مانع عليه بفساد قال الله تعالى رد عليهم الا للتنبيه انهم هم الفسدون ولكن لا يشعرون بذلك واذا قيل لهم امنا كما امن الناس اصحا النبي صلى الله عليه وسلم قالوا انؤمن كما امن السفهاء الجاهل ولا نفعل كفعلم قال تعالى رد عليهم الا انهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون ذلك واذا القوا صله لقوا احد الضعة للاستئصال ثم الياء لا لقائهم ساكنة مع الواو الذين امنوا قالوا امنا واذا خلوا منهم رجعوا الى شيطنتهم رؤسهم قالوا اننا معكم في الدين انما نحن مستهزون بهم باظهار الايمان الله يستهزئ بهم يجازيهم باستهزائهم ويمد همهم بهم في طغيانهم تجاوزهم احد بالكفر بيهون ينزودون تحيل حال اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى استبدلوا به فمات تحت جناحهم اي ما رجاها بل خسر المصيرم النار المولدين عليهم وما كانوا مهتدين فيما فعلوا مثلهم صفتهم في نفاقهم كمثل الذي استوقد او قد ناراج في ظلمة فلما اضاءت انارها حوله فابصر استدفاو امن ما يخافه ذهب الله بنورهم اطفاه وجمع الضمير مراعاة المعنى الذي وتركهم في ظلمت لا يبصرون فاحولهم متحيرين عن الطريق خائفين فذلك هؤلاء امنوا باظهار كلمة الايمان فاذا ما اتوا جاءهم الخوف والعذاب هم صم عن الحق فلا يسمعون سماع قبول بكم خرس عن الخير فلا يقولونه عني عن طريق الهدى فلا يرون فمات لا يرجعون عن الضلالة او مثلهم كصبي اي كاصحاب مطروا صله صيوب من صبا يصبوب اي ينزل من السماء اي السحاب فيه اي السحاب فكنيت متكاثرة ورعد هو الملك الموكل به

قوله من اهل الكتاب دفع بها يقال ان اول من كفر به مشركو العرب بمكة قبل كفر اليهود والمسلمين فلا يقال ان السجعي ولا كانوا اول كافرين بل آخر كما ذكرنا ذرات الاولية لانها انشأ لما فيها من به عند ما علم بغيره ثم استخفى فيه وادجوا عقولهم فيه والسؤال الثاني ان كان لا يجوز لهم الكفر اذ لم يمتدوا الى كنهها وثالثه بان في قوله واما ما انزلت مصداقاً لمعكم دلالة على ان كفرهم اولاداً غيراً مختلطاً او تشبيهاً للاستبدال لمذكري في كونه مغرباً فيه بالبيع والشراء كما ذكره قوله من الديناني في المعاد

من الإيمان محمد صلى الله عليه وآله الذي عهد اليكم من الغاب عليه بدخول الجنة وإتياني فأرسلون خافوني
تركوا الوفاء بدينهم وأمنوا بها أنزلت من القرآن مقتصد قدام معكم من التوراة بموافقة له في التوحيد والنبوة ولا يجوز
^{في السب}
أول كافر به من أهل كتب لان خلفكم تبع لكم فأنهم عليهم ولا تشكروا واستبدوا بابائني التي فكنا بكم من نعت محمد
صلى الله عليه وآله فاستبدوا منه الدنيا لا تكفوا ما كفوا في ذاتها واتخاذوه من سفلكم والآباء والأقارب

[illegible]

بِشْفَى فَاُولَئِكَ الْكَلَامُ مِنْهَا الْفُتَى اَي دَانِيَا لِحُفَّتْ وَلَا سَهْلَ الْاَمَلِ الْحَاسِبِينَ ۝۱۲
وَانَهَا لَمْ يَحْشَلْ عَلَى الْاَنفِ السَّعْيِينَ لِقَابِهَا عَلَى غَيْرِهِمْ لَانْ نَفْسُهُمْ مُرَاضَةٌ بِأَسَاسِهَا مُتَوَقِّعَةٌ
فِي مَقَابِلِهَا الشَّابُّ الَّذِي يَسْتَحِقُّ لَهَا لِمَا شَاقَبَهَا وَتَسْتَلْذِي سَبَبِ شَرَابِهَا وَمَنْ قَالَ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَلَّتْ قَرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ ۝۱۳ بِيضًا وَبِيضًا قَوْلُ السَّائِكِينَ اِشَارَةٌ
بِهِ إِلَى اَنْ هُوَ الْخُشُوعُ السَّكُونُ قَالِ اللَّهُ تَعَالَى وَخَشَعَتِ الْاَصْوَاتُ لَرَجَلِ خَافِي شَيْءٍ
سَاسَنَ إِلَى طَائِفَةِ السَّاءِ مَعَاسِلَ وَفِي الْجَمَلِ السَّائِكِينَ اَي يَأْتِيهِمْ وَالْخُشُوعُ الْاِسْجَاتُ وَ
الْطَّمَسُ وَالْخُشُوعُ الْعَمَلُ بِمَا لَقِيَ وَدَلَّ عَلَى ذَلِكَ الْقَوْلُ الْخُشُوعُ بِالْمَحَارِجِ وَالْخُشُوعُ

[illegible]

تعليقات جديدة من التفاسير لمعتبرة لكل جلالين

له قوله اذا الفقرا القبي ولو كثرت اموالهم صدقوا له قوله في اى المسكينة ولما كانت تحفة من اللذات في المعنى افروا ضياعا والمراد كل
 منها والى ذكر ذلك له قوله لزوم الدبريم المضروب لمسكته آه هذه العبارة مقولوبة وحسبان يقول لزوم المسكينة للدبريم المضروب الكلام على
 مسكته بالكسر جديدة منقوشة تلجج بها الدراهم والذنانير واثبت مسكك مثل سبعة وسبعة له قوله يقتلون اثنين آه روى ان اليهود يقتلون
 ينجي وشعيار وغيرهم من الانبياء له قوله بخير الحق فان قلت قتل الانبياء لا يكون الا بغير الحق فمافائدة ذكره قلت معناه انهم قتلتهم
 على سبيل او انقصوا من انفسهم لم يذكر او جهلا يستحقون به القتل عندهم كما كشف له قوله وذكره اى كررا سم الاشارة وهو لفظ ذلك له قوله
 اختلفوا في تاويله فقال المفسر الذين آمنوا بالانبياء السابقين على موسى او مطلقا فيكون ذكر اليهود والنصارى تخصيصا بعد تعميم وقال
 من قبل بعث وهم طلاب لدبريم مثل حبيل لئلا يزدبرين عمرو بن قيس لم يكن ان يروج كلام المفسر في ذلك اى الذين آمنوا بالانبياء
 من قبل نبوتهم كما هو له قوله طائفة واقهر الشيخ الحلي في سورة الحج على انهم من اليهود

البقرة ٢

11

一

وَالْمَسْكَنَةُ أَيِ اثْرَالِ الْفَقْرِ مِنَ السَّكُونِ وَالْخَزْيِ فِيهِ لَزِمَتْ لَهُمْ وَأَنْ كَانُوا أَغْنِيَاءَ لِرُؤْمِ الدُّنْيَا الْمَضْرُوبِ لِسْكَنِ
وَبَاءً وَارْجِعُوا بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ ذَلِكَ أَيِ الْغَضَبِ بِاللَّهِ أَيِ سَبَبِ أَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ
اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ كَزَكْرِيَّا وَيَحْيَىٰ بِغَيْرِ الْحَقِّ أَيِ ظُلْمًا ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ وَيَتَجَاوَزُونَ الْحُدُودَ
فِي الْمَعَاصِي وَكَرَّهَتْ لِلتَّكْدِيرِ أَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْآلِ أَنْبَاءٍ مِّن قَبْلِ وَالَّذِينَ هَادُوا هُمُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى وَالضَّالِّينَ
طَائِفَةٌ مِّنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى مَن آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فِي زَمَنِ نَبِيِّنَا وَعَمِلَ صَالِحًا بِإِشْرَارِ رَبِّهِ
فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ أَيِ ثَوَابِ أَعْمَالِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ رَوَى فِي ضَمِيرِهِمْ أَمِنْ وَعَمِلَ
لَفْظُ مَنْ وَفِيهَا بَعْدُ مَعْنَاهَا وَأَذْكُرُوا إِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ عَهْدًا بِمَا فِي التَّوْرَةِ وَقَدْ رَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ
الْبَجَلَ اقْتُلْنَاهُ مِنْ أَصْلِهِ عَلَيْهِمُ لِمَا بَيَّتُمْ قَوْلَهَا وَقَلْنَا خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ جِدْ اجْتِهَادًا وَادْكُرُوا مَا فَعَلْنَا بِالْعَلِّ
لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ النَّارَ وَالْمَعَاصِي ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ أَعْرَضْتُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ السِّتَاقِ عَنِ الطَّاعَةِ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ
وَرَحْمَتُهُ لَكُمُ بِالْتَّوْبَةِ أَوْ تَأْخِيرِ الْعَذَابِ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ هَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ لَوْ لَمْ يَكُنْ قِسْمٌ عَلَيْنَا عَرَفْنَا الَّذِينَ يَزْعُمُونَ
تَجَاوَزُوا الْحُدُودَ فِي السَّبَبِ بِصِدْقِ السَّعْيِ وَقَدْ هَمِينَاكُمْ عَنْهُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ فَقَلْنَا لَهُمْ لَوْ تَوَاقَدُوا خَاسِرِينَ مَبْعَدُ
فَكَانُوا هَا وَهَلَكُوا بَعْدَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فَجَعَلْنَا هَا تِلْكَ الْعُقُوبَةَ نَكَالُ الْعَبْرَةَ مَا نَعْتَمُ مِنْ ارْتِكَابِ مِثْلِ مَا عَمِلُوا بِالْبَيِّنِ يَدِيهَا
وَمَا خَلَفْنَاهَا أَيِ اللَّامِ الَّتِي فِي زَمَانِهَا وَبَعْدَهَا وَمَوْعِدُ الْمُتَّقِينَ اللَّهُ وَخَصَّوْا بِالذِّكْرِ لَأَنَّهُمُ السَّائِقُونَ بِمَا خَلَعُوا عَلَيْهِمْ
وَإِذْ كَرَّاهُ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ وَقَدْ قُتِلَ لَهُمْ قَتِيلٌ لَا يَدْرِي قَاتِلُهُ سَأَلُوا إِنْ يَدْعُو اللَّهَ أَنْ يَبَيِّنَ لَهُمْ فَرَعَاةَ إِرَاتِ اللَّهِ
يَأْمُرُهُمْ أَنْ نَذْجُوا بِقُرْعَةٍ قَالُوا أَتَنَحْنُ نَاهُزُوا وَهَذَا بِنَا حَيْثُ تَجِبْنَا بِهَذَا ذَلِكَ قَالَ أَعُوذُ أَمْتُمْ بِاللَّهِ مِنْ
أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ هَلَسْتُمْ هَرْتُمْ فَلَمَّا عَلِمُوا أَنَّهُ عَزَمَ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يَبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ أَيِ مَا سَأَلْنَا قَالَ
مُوسَىٰ إِنَّهُ أَيِ اللَّهِ يَقُولُ إِنَّهَا بَقُرْعَةٌ لِّفَافٍ مُّسْنَدَةٌ وَلَا يَكُونُ فِيهَا صَغِيرَةٌ عَوَانٌ نَّصِفُ بَيْنَ ذَلِكَ الَّذِي كُورَ مِنْ
السَّنِينَ فَافْعَلُوا مَا تَأْمُرُونَ بِهِ مِنْ ذِي جَبَالٍ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يَبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْ هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقُرْعَةٌ صَفْرَاءُ
فَاقِمْ لَهَا شِدَادًا لِّلصَّفَرِ تَشْرُفُ النَّاطِرِينَ إِلَيْهَا بِحُسْنِهَا أَيِ تَجِبُهُمْ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يَبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِسَاءَتُهُمْ أَمْ عَاسِيَةٌ
لِّأَنَّ الْبَقْرَ أَيِ حَنْسَةِ الْمَنْعُوعَةِ أَذْكَرُ شَبَابَةً عَلَيْهَا لَكَثَرَتْ فَلَمْ تَحْتَلِ الْقَصْوَةَ وَأَنَّ شَاءَ اللَّهُ لَهْتُمْ وَنَ إِلَيْهَا فِي الْحَقِّ لَوْلَمْ
يَسْتَشْنُو الْمَأْيُتَ لَهُمْ أَخْرَأَ الْإِبْدَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقُرْعَةٌ لِّأَذْ لَوْلَ غَيْرِ مِنَ اللَّهِ بِالْعَلِّ تَتَرَفُّ الْأَرْضُ تَقْلِبُهَا لِكُرَاعَةِ الْحِمْلِ
صِفَةُ ذُلُولِ أَحَدَةٍ فِي النَّفْسِ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ الْأَرْضَ لِلْهَيْئَةِ لِلزَّرْعِ مُسَلَّمَةٌ مِنَ الْعَيُودِ وَأَنَّ الْعَلِّ لَا شَيْءَ لَوْ أَنَّ فِيهَا
غَيْرَ لَوْهَا قَالُوا أَلَنْ جِئْتُ بِأَحَقِّ دَقِيقَةٍ بِالْبَيِّنِ التَّامِ فَطَلَبُوهَا فَوَجَدُهَا عِنْدَ الْفَتَى الْبَارِيَا فَاشْتَرَوْهَا بِمِثْلِهَا

وقال الفسوف انما زودوا النصراني وعن ختادة قوم يهود من الملائكة فيقرن الزبده
يصلون الى الكعبة فيلعبون الكواكب ١٢ كما قالوا والنصراني يوحج نصران يقال
رجل نصران وامرأة نصرانة واليهادى النصراني للمبالة سموا بذلك لانهم نصروا المسيح اه
الصائين صبح صليبي ويوم من صبا اذا خرج من الدين ويوم قوم عدوا من دين اليهود
والنصرانية وعهد الملائكة انه كشف لليهود ما عرى من بااد اوتاب سموا بذلك لما تابوا
عن عبادة الجبل والاعراب يهودا والذال ابدل بالدال لجهالة كعادة التعريب كما فهم
سموا باسم اكبر اولاد يعقوب عليه السلام ايضا دى **ثله** قوله من ابن اسحق بن مريض
مبتدا والجبر من والجواب فليهم ابراهيم والجملة فيمن الذين والعامة مخدوف تقديره من
منهم ١٣ ابو البقاء **ثله** قوله في زمن نبينا جاب عما قال كيف قال في اول الآية ان
الذين استولوا قال في اخرها من ابن بالثرفا وجه التسميم ثم اخصيص وجاصل الجواب
انه اراد ان الذين هموا على التحقيق في زمن الفترة مثل جيب الجارية من ساعدة
ورقة بن نوفل وحمير الراهب وهذا النحاشي ولسان فارسي وغيره فهم من ادرك صلى الله
عليه وسلم وقتا بعد وبنهم من لم يدركه فكانه قال ان الذين استولوا قبل بضع مئة والذين كانوا
على الدين الباطل من اليهود والنصارى والصائبين من امن منهم بالثرفا اليوم
الاخرى كمن في زمنه ايضا فليهم ابراهيم **ثله** قوله قد رفسا اشار به ان الجملة في محل نصب
على الحالية امر كفي والطور يطلق على اي جبل كان كما في القاموس وفي ربيع البيان
الطور هو جبل بالسراينة **ثله** قوله الجبل اللام للعبداى الطور المعروف قبل الجبل
من الجبال فاللام للعباد الذين **ثله** قوله اقلناه امتلأه بركن من اده مروح
فامر الله تعالى جبرئيل عليه السلام فقلعه من اصدده ورفعه فقلعه يوم **ثله** مدارك **ثله** قوله
قبولها اي قبول التوبة وكان الجبل على قدر مسكنهم فرسخا في فرسخ فرسخ فوق رؤسهم
قدر قامة الرجل اخبر ابن الى حاتم عن ابن عباس ان موسى جاهد بهم بالاوراح
فروا ما فيها من الامور الشاقة فكبوت عليهم وابوا قبولها فامر جبرئيل بقلع الطور من اصدده
ورفعه فقلعه فقم وقال لهم ان قبلته والا اتقى عليكم حتى قبلوا لا يقال انه الجاهل
التكليف لانه لا يقول انه اكرهه ويومعده للامصار لا للاختيار واما قوله لا اكرهه في الدين فقد
كان قبل الامر بالقتال قبل كان يكفي في الامم السابقة مثل هذا الايمان **ثله** **ثله**
قوله وقتلنا خذوا الخ اشار به الى ان خذوا في محل نصب بالقول المستعمل في المعنى في محل نصب
الحال من فاعل رفعنا والتقدير ورفعا الطور قائلين وما آتيناكم مفعول خذوا وقوله
بقوة حال مقدره والمعنى خذوا الذي آتيناكموه حال كونكم حادين على الجهد بالعل **ثله**
كرخي **ثله** قوله يوم اهل يله حاصلان سبعين في الفين اقم وانكنا لوابقية ايله عند
العتبة في ارضه من فاتهم الشبان حرم عليهم لصطيا والملك يوم السبت واهل
لهم باي البهجة فاذا كان يوم السبت وجهه الملك بكثرة على وجه الماروف بايتها لهم واهل
شبانهم ان الميس عليهم حيلة يصطادون بها فقال لهم اصنعوا جداول حول الجوف فاذا جاء
الملك منزل في الجداول تسدوا عليه واخذوه في غير يوم السبت فافترق ثلاث فرق فاشتا
عشر الفا فخلوا ذلك واصطادوا واكادوا سخر اقودة وكثروا لانه اياه ما هم فزالوا وقرع يومهم
وجعلوا بينهم سدا وقرعة انكره والقبولهم ولم يتعرضوا لهم من بني نجاد وكنا من لم يدركه على اختياره
ثله قوله كالا هو في الاصل قبله الجهد المطلق واورد لادومه وهو المنع لان المقيد بمنوع
فكذلك العقوبة مانه **ثله** صا دى **ثله** قوله فليل كان في بني اسرائيل شيخ موسر فلكه
بنواخيه وفي رواية بنوهم طسا في ممراته وطرحوا على باب المدينة ثم جاءوا طابعين لدمه
ثله كما سألته قوله من وابنا اشار بذلك الى انه مصدر بمعنى اسم المفعول ويصح ان يعنى
على مصدرية مبالغة او على حذف مضاف اي يؤذي حزنه على صما قيل في زيده عدل
والهوى هو الكلام الساقط الذي لا معنى له **ثله** قوله ثل ذلك اي لان سوالنا عن

امر القتل وابتدأ تأملنا من قوله ١٢ قوله المشقة من لان الحرف في التثنية
 امر القتل وصفه ١٢ روح ١٢ قوله ما سبها اي حالتها وصفها وفيه اشارة الى ان ما سئل بها الجنس هو الحقيقة مخالفا لما مراد منها السؤال عن صفة البقرة لاعن حقيقة لان حقيقة البقرة معروفة وعبارة للمدرك قوله ما هي سؤال عن
 حالها وصفها لانهم كانوا عاينين بما يهتبه لان ما وان كانت سوا لان الجنس وكيف عن الوصف ولكن قد يقع ما مرفوع كيف ١٢ قوله فارض من الفرض وهو القطع كما نها فرضت منها اي قطعها ولغت آخرها ١٢ كما ١٢ قوله لان
 من الغرض والبرهان انه اضيف اليه اليين فانه لا يضاف الا الى متعدد كما ١٢ قوله واتعرون به اشارة الى ان ما هو صفة والعائد مخدوف وان حذف الجار قد شاع عن هذا الفصل ١٢ من النجاشي ١٢ قوله لم يستثنوا اي يقول انشا الله
 والبرهان الاستثناء التعليل بالشيء وسمى التعليل بها استثناء لصفه الكلام عن الجرح وعن الثبوت في الحال من حيث التعليل بما لا يعلم الا الله تعالى ١٢ كرمي ١٢ قوله اخرا لا بد بالنصب هو على سبيل المباعدة والافلا به لا اخر له كرمي ١٢
 منه اخر حجة الدنيا والابد الدهر اي اخر الدهر والديم ارم الزمان الطويل وانه حياة الدنيا كما في النهاية ١٢ قوله تغلبها قلب تغليب بمراد انهم ١٢ من الصراح ١٢ قوله والمجلة صفة ذليل وعلمه الى بالمعاني في موضع
 نصب حاله ان الضمير في ذلول تقديره لا تذل في حال آثارها ولا تنفي الحرج بمجوز ان يكون صفة ايضا فان يكون خبرا بمراد مخدوف وكذلك احد قوله داخلته في النسخة اي فالتفصيل مسطر على الموصوف وصفته ١٢
 ١٢ قوله لاشية اي للمعنة في تغلبها من لون اخرى سوى الصفرة ١٢ كشاف ١٢ قوله لون اي لا لون فيها بخلاف لون جلد باهي صفر اكلها حتى قرنها وظلها ١٢ روح البيان ١٢ قوله غلبها بالاشارة الى
 ان قوله فذكرها مرتب على هذا المقدر ١٢ من اجل +

له قوله في اثر رسول اثري وفي المصباح جرت في اثره بكرة وسكون المثلثة اى تبعته عن قرب احد وكون بعضهم في اثر بعض ليس من لفظ الآية وانما اخذه الجلال من السياق والمقام وهذا
يفيد عدم اجتماع رسولين في زمن واحد فان كان المراد بالرسول خصوص من امره بالتبليغ امكنست صحته وان كان المراد بهم مطلق الانبياء بعد كل واحد لان من العلوم انهم قتلوا سبعين نبيا في يوم واحد فانظر اجتماع هذا العدد في
وقت واحد ١٢٢ جل له قوله عيسى بن مريم عيسى بالسريانية يسوع ومعناه المبارك ومريم بمعنى الخادم ١٢٣ كشاف له قوله بروح سمي روحا لانه كان ياتي الانبياء بما فيه حيات القلوب ١٢٤ روح له قوله الى الصفة
اللبانية في الاختصاص وفي الصفة القدس منسوب اليها وفي الاضافة بالحس نحو مال زيد افاده الطيبة ١٢٥ له قوله جبرئيل وجه تسميته روحا لان الروح جسم نوراني به حياة الابدان وجبرئيل جسم نوراني به حياة القلوب
١٢٦ صاوي له قوله لطهارة اى من المعاصي والنجاسات والاقذار وقد
مدحه الله بقوله انه لقول رسول كريم الآية ١٢٧ صاوي له قوله يسير معه اى
من صباه الى كبره ولم يكن ذلك لغيرة ولا حفظ حتى لم يكن من الشيطان ولا نه
رفعه الى السما حين اراد اليه وقد كنه ١٢٨ له قوله فلم تستقيموا له هذا هو المقصود
بسياق الكلام من قوله ولقد اتينا موسى الكتاب الخ وهذا كناية عن التكذيب القتل
وغير ذلك من القيل والقال والاضاارة الى ان قوله افكلم جادكم رسول الخ معطوف
على هذا المقدر فكانه قيل فلم تستقيموا فاستقيم كما جادكم رسول الخ وتوسيط البكرة
بين المعطوف والمعطوف عليه لاجل توحيدهم على تحقيق نعم التي عدت عليهم
باستكبارهم المذكور ١٢٩ له قوله فلم تستقيموا لشاربه اى ان قوله افكلم
جادكم رسول الخ معطوف على هذا المقدر فكانه قيل فلم تستقيموا فاستقيم كما جادكم رسول الخ
الشارخ ١٣٠ له قوله من الحق بيان لما وشاربه اى ان ما موصولة وعائد بها محذوف
كما تقدم اه من اجل ١٣١ له قوله كبرتم اى فاسين زائدة للبيان ١٣٢ له قوله
وهو من الاستفهام اى في التقدير استكبرتم كما جادكم رسول الله الخ ومعنى كبرتم
الاستفهام انه هو المستفهم عنه والوجه عنه والمعبر به ١٣٣ له قوله ففرقا كنتم الفار
عاطفة جملة كذا تم غطف على استكبرتم وفريقا مفعول مقدم تقدم لنسق رؤس الاى وكذا
وفريقا تقتلون وفي الكلام حذف اى ففرقا كنتم كذا تم اه ابو البقار واليه اشار الشارخ بقوله
منهم ١٣٤ له قوله ليحكي الحال الماضية اه وصورتها ان يقدر ويفرض الواقع في اى
واقعا وقت الحكم ويجوز عنه بالمضارع الدال على الحال ١٣٥ له قوله وقالوا للنبي
استمر يا شاربه الى ان هذا القول صيد من فرق آخر وذلك الفرق هم المعاصرون للنبي
صلى الله عليه وسلم ١٣٦ له قوله فلا تاتي من الوي بمعنى يادرون ١٣٧ صراح له قوله
وليس عدم قبولهم لقتل في قلوبهم اى كما ادعوا من انها معطاة فهذا هو الجمل ١٣٨ له قوله
قوله فقليل قليل منصوب على انه نعت لمصدر محذوف وهو انما اى انما قليلا ويستفاد
بما من قول الشارح ايضا ١٣٩ له قوله اى ايهاهم الخ اى ايهاهم قليل جدا اه قلته
باعتبار قلته المومن به وهو الظاهر واعتبار قلته الافراد المومنين بهم كذا افاد الشارخ وقيل
منصوب على انه نعت لمصدر محذوف اى فومنون انما قليلا هذا هو المتبادر من سياق
الجلال ويحل انه صفة لزمان محذوف اى فزمانا قليلا يومنون فهو على حد قوله آمنوا
بالذي انزل على الذين آمنوا وجاه النهار واكفروا آخرة سمين ١٤٠ له قوله ولما
جادكم كتاب هذه الجملة من تعلقات الجملة التي قبلها وكل منها كناية عن اليهود الذين
كاثروا في زمرة مسلم ١٤١ له قوله قبل مجيئه اشار به الى ان قبل مجيئه ههنا لقطعها
عن الاضافة والتقدير من قبل مجيئه ومن قبل ذلك ١٤٢ تفسير الى البقار له قوله
يستصرون اى يطلبون الفخ والنصرة فاسين بحرف طي الحقيقة والفتح يعرض
معنى النصر بواسطة طي ١٤٣ له قوله وجواب لما الاول دل عليه جوابا لثانية
بمعنى جواب لما الاول محذوف دل عليه جواب لما الثانية وهو كذا وبه لان مقتضاها
واحد ١٤٤ له قوله باعوا اى اشترى من الاضداد وهو ههنا بمعنى باع لهم بذلوا لهم
بالفقر ولم يسكوا حتى يصح معنى الشرار المعروف ١٤٥ له قوله لغافل بين اه اى
المستن على معنى بكسر الطي شيئا واشترى واى انفسهم صفة ما ١٤٦ له قوله اى كثرتم
اشارة الى ان قوله ان يفروا في تاويل مصدر كما اقتضاه السياق لظهور ان ما باعوا به
انفسهم في الماضي ليس هو ان يفروا في المستقبل وانما عبر عنهم بالمضارع كناية عن الحال
الماضية واستحضار الفعل من جهة كثرى ١٤٧ له قوله ان ينزل الله مفعول من علم
اى بخبر انزل الله وقيل التقدير بغيا على ما انزل الله اى جسد على ما مضى الله
به نبي من الوي اه ابو البقار وعبارة المداك ينزل الله اى ينزل اولين ينزل اى صوته
على ان ينزل الله ١٤٨ له قوله فمن فضله من لا يتدارسوه لموصوف محذوف اى
شتما كاثرا من فضله وهو الوي وهو مفعول ان ينزل ١٤٩ له قوله ما داراه
قال البيضاوي وراى في الاصل مصدر جعل ظرفا ويضاف الى الفاعل فيراد به ما
يتوارى به وهو غطف والى المفعول فيراد به ما يوارى به وهو قدومه ولذلك عد من الاضداد
١٥٠ له قوله صدق حال ثافية موكدة والعال فيلها في الحق من معنى الفصل اذا
المعنى وهو الثابت مصدقا وصاحب الحال الضمير المستتر في الحق ١٥١ ابو البقار
له قوله حال ثانية الخ بمعنى لتقرير مضمون الجملة لتضمن رومقامهم فانهم لما
كفروا بايها الحق التوراة فقد كفروا بها ١٥٢ له قوله اى قتلتم اشار بذلك
الى المضارع بمعنى الماضي وانما عبر بالمضارع كناية عن الحال الماضية ١٥٣ له قوله
الى اليقات اى لما ياتي بالتوراة ١٥٤ له قوله باقوا به يشير الى ان الجملة حال
قد جعل اعتراضا بمعنى انهم قوم من عادكم انظروا ١٥٥ له قوله ليستطاعوا ليقول
رفعا اى رفعا لاجل اسقوط عليكم ان لم تتنوا ١٥٦ له قوله واشترى اى قلوبهم لاجل
سائر ساجد الالهة اذ في كل وطوسه وكذا المشبه به قدمه لم يمتن من لوازمه وهو الاشرا ب
فحذف المحب وانما جعل مقامه للباقة كما كنه له قوله كذا يخط الشرا ب اى خلال القلوب
ايهاهم الخ وكذا اضافة الايمان اليهم ١٥٧ له قوله المعنى الخ اشارة الى قماش حلى من الخلل الاول وتقريره ان تقول اعتقادكم بامركم بعبادة العجل وكل اعتقاد كذلك هو كفر شيع اعتقادكم كفر ١٥٨

البقرة

١٢

المرآة

في اثر رسول واتينا عيسى بن مريم البين المبعثات كاحياء الموتى وابرار الاكابر والارواح ايتنا قويناه
بروح القدس من اضافة الموصو الى الصفة اى الروح المقدس جبرئيل طهارة يسير حيث ساف تستقيموا
افكلم جاءكم رسول بما اذمواى تحب انفسكم من الحق استكبرتم تكبرتم عن اتباع جوابكم ما هو محفل
الاستفهام والبراد بالتوبيخ فبقا منهم كذا كنه كعبه فبقا يقتلون المضارع كذا الحال لماضية اى قتلتم
كذا يادى ويوقا لى النبي استهزاء قلوبنا غلفهم غلفه مغشاة غطيت فادعى ما تقول قال تعالى بل لا ضرر
لنعم الله ابعدهم عن رحمتهم خذ لهم عن القبول بكفرهم وليس علم قبولهم خذل قلوبهم قليلا ما يؤمنون ما
زائدة لتأكيد القلة اى ايمانهم قليل جدا او ما جاءهم من عند الله مرسدا قلوبهم من التوبة هو القرآن
وكاثروا من قبل قبل مجيئه يستصرون على الذين كفروا يقولون اللهم نصرنا على هؤلاء الذين كفروا
اخرا زمان فلما جاءهم ما عرفوا من الحق وهو بعثة النبي صلعم كفروا به حسدا وخوفا على الرياسة وجواب لما
الاول دل عليه جوابا لثانية فاعنه الله على الكفرين يستما اشتروا باعوا به انفسهم اى حظها من الثواب
مانكرة بمعنى شيئا تميز لفاعيل نفس المخصوص بالذم ان يكفروا اى كفروهم ما انزل الله من القرآن بغيا مفعول
له يكفروا اى حسدا اى ان ينزل الله بالتخفيف والتشديد من فضل الوي على من يشاء للرسالة من عبادة وقبأوه
رجعوا بخضيت الله بكفرهم بما انزل التنذير للتعظيم على غضب استحقوا من قبل بتضيم التوبة والكفر بعيسى
وللغيرين عذاب عظيم ذوا هانة واذا قيل لهم امنوا بما انزل الله القرآن وغيره قالوا انزل علينا
اى التوبة قال تعالى ويكفر من الزوال الحال بما وراء كاسواه او بعد من القرآن وهو الحق حال مصدق حال
ثانية مؤكدة بما معهم قتل لهم فلم يقتلوا كذا قتلتم انبياء الله من قبل ان كنتم مومنين بالتوراة وقد نهيتم فيها
عن قتلهم الخطا للموحدين من نبينا صلى الله عليه وسلم بما فعل باؤهم لرضاهم واقرحواكم موسى بالبينة المبعثات
كالعصا اليد فلو البحر ثم اخذهم العجل الهام من بعد اى بعد ذهاب اليقظة وانتم ظلمون بانخذوا ذلنا
وميثاقكم على العمل بما في التوراة وقد فطنا فوقكم الظور الجبل حين امتنعتم من قبولها ليستطاع عليكم قتلنا
خذوا ما اتيناكم به قوة مجية اجتمعا واسمعوا ما نوحون به سماع قبول قالوا سمعنا قولك وعصينا امرك واشتروا
في قلوبهم العجل اى خالط حب قلوبهم كمال الشر اى كفروهم قل لهم يستأشرونكم بى ايمانكم بالتوراة
عبادة العجل ان كنتم مومنين بها كما زعمتم المعنى لم تومنين لان الايمان لا يامر بعبادة العجل المراد باؤهم اى
فكذلك انتم لمستم بمومنين بالتوراة وقد كنتم على ما ايمانها لا يامر بتكذيب قلوبهم ان كانت لكم

في قوله في اثر رسول اثري وفي المصباح جرت في اثره بكرة وسكون المثلثة اى تبعته عن قرب احد وكون بعضهم في اثر بعض ليس من لفظ الآية وانما اخذه الجلال من السياق والمقام وهذا
يفيد عدم اجتماع رسولين في زمن واحد فان كان المراد بالرسول خصوص من امره بالتبليغ امكنست صحته وان كان المراد بهم مطلق الانبياء بعد كل واحد لان من العلوم انهم قتلوا سبعين نبيا في يوم واحد فانظر اجتماع هذا العدد في
وقت واحد ١٢٢ جل له قوله عيسى بن مريم عيسى بالسريانية يسوع ومعناه المبارك ومريم بمعنى الخادم ١٢٣ كشاف له قوله بروح سمي روحا لانه كان ياتي الانبياء بما فيه حيات القلوب ١٢٤ روح له قوله الى الصفة
اللبانية في الاختصاص وفي الصفة القدس منسوب اليها وفي الاضافة بالحس نحو مال زيد افاده الطيبة ١٢٥ له قوله جبرئيل وجه تسميته روحا لان الروح جسم نوراني به حياة الابدان وجبرئيل جسم نوراني به حياة القلوب
١٢٦ صاوي له قوله لطهارة اى من المعاصي والنجاسات والاقذار وقد
مدحه الله بقوله انه لقول رسول كريم الآية ١٢٧ صاوي له قوله يسير معه اى
من صباه الى كبره ولم يكن ذلك لغيرة ولا حفظ حتى لم يكن من الشيطان ولا نه
رفعه الى السما حين اراد اليه وقد كنه ١٢٨ له قوله فلم تستقيموا له هذا هو المقصود
بسياق الكلام من قوله ولقد اتينا موسى الكتاب الخ وهذا كناية عن التكذيب القتل
وغير ذلك من القيل والقال والاضاارة الى ان قوله افكلم جادكم رسول الخ معطوف
على هذا المقدر فكانه قيل فلم تستقيموا فاستقيم كما جادكم رسول الخ وتوسيط البكرة
بين المعطوف والمعطوف عليه لاجل توحيدهم على تحقيق نعم التي عدت عليهم
باستكبارهم المذكور ١٢٩ له قوله فلم تستقيموا لشاربه اى ان قوله افكلم
جادكم رسول الخ معطوف على هذا المقدر فكانه قيل فلم تستقيموا فاستقيم كما جادكم رسول الخ
الشارخ ١٣٠ له قوله من الحق بيان لما وشاربه اى ان ما موصولة وعائد بها محذوف
كما تقدم اه من اجل ١٣١ له قوله كبرتم اى فاسين زائدة للبيان ١٣٢ له قوله
وهو من الاستفهام اى في التقدير استكبرتم كما جادكم رسول الله الخ ومعنى كبرتم
الاستفهام انه هو المستفهم عنه والوجه عنه والمعبر به ١٣٣ له قوله ففرقا كنتم الفار
عاطفة جملة كذا تم غطف على استكبرتم وفريقا مفعول مقدم تقدم لنسق رؤس الاى وكذا
وفريقا تقتلون وفي الكلام حذف اى ففرقا كنتم كذا تم اه ابو البقار واليه اشار الشارخ بقوله
منهم ١٣٤ له قوله ليحكي الحال الماضية اه وصورتها ان يقدر ويفرض الواقع في اى
واقعا وقت الحكم ويجوز عنه بالمضارع الدال على الحال ١٣٥ له قوله وقالوا للنبي
استمر يا شاربه الى ان هذا القول صيد من فرق آخر وذلك الفرق هم المعاصرون للنبي
صلى الله عليه وسلم ١٣٦ له قوله فلا تاتي من الوي بمعنى يادرون ١٣٧ صراح له قوله
وليس عدم قبولهم لقتل في قلوبهم اى كما ادعوا من انها معطاة فهذا هو الجمل ١٣٨ له قوله
قوله فقليل قليل منصوب على انه نعت لمصدر محذوف وهو انما اى انما قليلا ويستفاد
بما من قول الشارح ايضا ١٣٩ له قوله اى ايهاهم الخ اى ايهاهم قليل جدا اه قلته
باعتبار قلته المومن به وهو الظاهر واعتبار قلته الافراد المومنين بهم كذا افاد الشارخ وقيل
منصوب على انه نعت لمصدر محذوف اى فومنون انما قليلا هذا هو المتبادر من سياق
الجلال ويحل انه صفة لزمان محذوف اى فزمانا قليلا يومنون فهو على حد قوله آمنوا
بالذي انزل على الذين آمنوا وجاه النهار واكفروا آخرة سمين ١٤٠ له قوله ولما
جادكم كتاب هذه الجملة من تعلقات الجملة التي قبلها وكل منها كناية عن اليهود الذين
كاثروا في زمرة مسلم ١٤١ له قوله قبل مجيئه اشار به الى ان قبل مجيئه ههنا لقطعها
عن الاضافة والتقدير من قبل مجيئه ومن قبل ذلك ١٤٢ تفسير الى البقار له قوله
يستصرون اى يطلبون الفخ والنصرة فاسين بحرف طي الحقيقة والفتح يعرض
معنى النصر بواسطة طي ١٤٣ له قوله وجواب لما الاول دل عليه جوابا لثانية
بمعنى جواب لما الاول محذوف دل عليه جواب لما الثانية وهو كذا وبه لان مقتضاها
واحد ١٤٤ له قوله باعوا اى اشترى من الاضداد وهو ههنا بمعنى باع لهم بذلوا لهم
بالفقر ولم يسكوا حتى يصح معنى الشرار المعروف ١٤٥ له قوله لغافل بين اه اى
المستن على معنى بكسر الطي شيئا واشترى واى انفسهم صفة ما ١٤٦ له قوله اى كثرتم
اشارة الى ان قوله ان يفروا في تاويل مصدر كما اقتضاه السياق لظهور ان ما باعوا به
انفسهم في الماضي ليس هو ان يفروا في المستقبل وانما عبر عنهم بالمضارع كناية عن الحال
الماضية واستحضار الفعل من جهة كثرى ١٤٧ له قوله ان ينزل الله مفعول من علم
اى بخبر انزل الله وقيل التقدير بغيا على ما انزل الله اى جسد على ما مضى الله
به نبي من الوي اه ابو البقار وعبارة المداك ينزل الله اى ينزل اولين ينزل اى صوته
على ان ينزل الله ١٤٨ له قوله فمن فضله من لا يتدارسوه لموصوف محذوف اى
شتما كاثرا من فضله وهو الوي وهو مفعول ان ينزل ١٤٩ له قوله ما داراه
قال البيضاوي وراى في الاصل مصدر جعل ظرفا ويضاف الى الفاعل فيراد به ما
يتوارى به وهو غطف والى المفعول فيراد به ما يوارى به وهو قدومه ولذلك عد من الاضداد
١٥٠ له قوله صدق حال ثافية موكدة والعال فيلها في الحق من معنى الفصل اذا
المعنى وهو الثابت مصدقا وصاحب الحال الضمير المستتر في الحق ١٥١ ابو البقار
له قوله حال ثانية الخ بمعنى لتقرير مضمون الجملة لتضمن رومقامهم فانهم لما
كفروا بايها الحق التوراة فقد كفروا بها ١٥٢ له قوله اى قتلتم اشار بذلك
الى المضارع بمعنى الماضي وانما عبر بالمضارع كناية عن الحال الماضية ١٥٣ له قوله
الى اليقات اى لما ياتي بالتوراة ١٥٤ له قوله باقوا به يشير الى ان الجملة حال
قد جعل اعتراضا بمعنى انهم قوم من عادكم انظروا ١٥٥ له قوله ليستطاعوا ليقول
رفعا اى رفعا لاجل اسقوط عليكم ان لم تتنوا ١٥٦ له قوله واشترى اى قلوبهم لاجل
سائر ساجد الالهة اذ في كل وطوسه وكذا المشبه به قدمه لم يمتن من لوازمه وهو الاشرا ب
فحذف المحب وانما جعل مقامه للباقة كما كنه له قوله كذا يخط الشرا ب اى خلال القلوب
ايهاهم الخ وكذا اضافة الايمان اليهم ١٥٧ له قوله المعنى الخ اشارة الى قماش حلى من الخلل الاول وتقريره ان تقول اعتقادكم بامركم بعبادة العجل وكل اعتقاد كذلك هو كفر شيع اعتقادكم كفر ١٥٨

قوله اي نزل كلها المانع لفظها اي دفع حكمها مع تلاوتها كما روي عن عائشة رضي الله عنها
قالت كان مما يثني في كتابنا ثلثة عشر رضعات بحرن ثم نسخ بحسن رضعات بحرن فهو منسوخ الحكم والتلاوة جميعا وقوله ولا يرفع حكمها دون لفظها هـ قوله اولاف رفع الحكم وبقي التلاوة ونحوه على الذين يطيقونه فدية هـ قوله ونفسا ما من
النسي وهو التأخير والمراد تأخير الحكم عن النسخ اي البقاء ومع نسخ التلاوة هـ قوله فلا نزل حكمها من الازالة اي لم نرفع حكمها اي بل بنقيه وقوله وترفع تلاكها وترفع عطفها على النفي لا النفي بهذاشارة الى ثالث اقسام النسخ وهو نسخ التلاوة ودون
الحكم نسخ النسخ والاشارة اذ انما فارجموها بالبدن هـ قوله نسخ للعبادة اشاره الى ان النجاسة باعتبار نشي العباد لان آية آخر من آية لان كلام الله واحد وكله خير ونفسه في المعالم هـ قوله في السهولة نسخ وجوب مصابرة الواحد بشرط
بوجوب مصابرة الاثنين هـ قوله واكثره الاجزاء كمنح التغيير بين الصوم والفدية بتعيين الصوم وهذا في النسخ بالبدل لا الثقل جـ قوله تغييره قوله وشبهه اهـ نسخ وجوبا استقبال بيت المقدس بوجوب استقبال مكة فيها تساويان في الاجزاء
ز الحمله قوله الاستفهام للتقرير اي انك تعلم هـ المعالم هـ قوله من دلي ولا نصير الفرق بين الولي والنصير ان الولي قد يضعف عن النصيرة وقد يكون اجنبيا من المنصور فيجب عليها عموم وخصوص من وجه هـ قوله ونزل لما سأل اهل مكة عن
يهود بني النضير الصلوة مدنية وايضا سياق الكلام سابقا لاحقا في شان اليهود وايضا تقدمه لام يلحق للاضراب الانتقالي مما يجهد بذاته لم يتقدم كلام مع اهل مكة حتى يشترك منه الى كلام آخر منهم فالظاهر انما هو القول الاخر وهو انها في شان اليهود
اهل ويكون الجواب عن الاول بان الصلوة وان كانت مدنية لكن سوال اهل مكة ليس بمحال وعن الثاني باننا لنسلم ان سياق الكلام سابقا في شان اليهود وسوقه لاحقا ليصرف عن الثالث باننا لنسلم عدم تقديم الكلام مع اهل مكة وان سلم فلا ضرورة

الصلوة ليست موكفة على جهة بيت المقدس هذه لما رُمت اليه يهود بن حنانيا
 عزرا على حسب مزيد فضله لم تكن قيم فيها امر قبلته ومنها جعل الارض كلها مسجدا وترتها
 ظهورا وغير ذلك ١٢ صاوي **ع** قوله وقالوا هذا من جملة قبايح اليهود والنصارى في شرى
 العرب حيث قالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقال شركوا
 العرب الملائكة بنات الله ١٢ صاوي **ف** قوله كل الخلق اثنين في بعض عن المضاف
 اليه اي كل ماني السموات والارض او كل من جلوه ولد الله ١٢ **خ** قوله مطيعون
 مقرون بالربوبية كل ما يراد منه وفيه اي في جميعا جمع المذكر العاقل ١٢ **ط** قوله
 كل ما يراد منه اي كل فرد من افراد المخلوقات مطلوب لما يراد منه فالها بمعنى اللام
 ١٢ **ي** قوله اراد فيه اشارة الى بيان المراد بالقضار هنا فان القضاء له معان
 كثيرة فيكون بمعنى خلق وامر وقدر اراد وقوله اي ايجاده يشير الى ان المضاف مخدوف
ع قوله ايجاده يشير الى ان المضاف مخدوف والقضار بمعنى الارادة كالمين و
 قوله فانما يقول له كن فيكون ليس المراد ان اذ التعلقت ارادته بايجاب امره الى الكائنات
 والنون بل ذلك كناية عن سرعة الايجاد فراه نافذ ولا يتخلف ١٢ **ك** قوله فيكون
 الخ الجبوت على الرفع عطف على يقول وعلى الاستيناف اے فهو يكون وقرئ بالنصب
 على جواب لفظ الامر وهو ضعيف لان كن ليس بامر على الحقيقة اذ ليس هناك مخاطبة
 وانما المعنى هناك سرعة التكون يدل على ذلك ان الخطاب بالتكون لا يرد على الموجود
 لان الموجود متكون ولا يرد على المعدم لانه ليس بشئ انتهى اللفظ الامر لفظ الامر ودل عليه
 حقيقة الامر قوله اسمع بهم وبصر من تفسيره الى البقار ١٢ **ل** قوله اي كفار مكة تقدم
 الاشكال بان السورة مدنية وان السائل كل يهود المدينة والجواب انه لا مانع ان يفكر
 مكة ارسوا ذلك السؤال له وهو بالمدينة ١٢ صاوي **م** قوله بلاء اشار الى ان لولا
 صهيان حرف تخفيف كبلاء والمقل عن التحليل ان لولا الواقعة في جميع القرآن بمعنى بلاء الا
 فلول لا كان من اسمعين لغناه ولم يكن متعقبا بايات منها لولا ان رائے برهان ربه فانها
 المتعاقبة ومجاہلهم بها ١٢ **ن** قوله من التعت الخ هذا هو وجه المائدة لان ما وقع
 من الامم الماضية ليس من ماقع من كفار مكة ١٢ **هـ** قوله ولا تسئل عن اصحاب البحر معناه
 بالغارسية وپوشيدہ خواہی شمارا زانہا کہ اہل جہم اندوزے بزبان حضرت رسالت آہ
 فصلہ اللہ علیہ وسلم جاری شد کہ اگر خدا تعالیٰ برپاوردی از درہائے عذاب بمشاید و اثر غضب
 خود بدیشان نماید غالب گشت کہ از بیم عذابا لہم بمنہاج مستقیم از آیتین سبحانہ این
 آیت و فتاویٰ ایشان اصحاب جہم اندوزہ ترا نخواہم برسد کہ چرا ایشان ایمان نیاوردند
 بر تو اے وحی و رسالت بر اصحاب اہل ضلالت ١٢ **ز** قوله جنتی **ط** قوله باہم لم
 یومنوا آء ہذا صورة السؤال للمنی اے لا يقال لك فی القیامۃ ہذا القول وقوله اے
 عليك لبلاغ تحلیل للمنی المنكہ ١٢ **ح** **ع** قوله بجزم مع فتح التاء رای لا تسئل یا
 محمد عن صفاتہم الشنیعة او لا تسأل الشفاعۃ بجم ١٢ **ط** قوله بجزم تسأل علی
 صیقة الفاعل وقوله نہیا ای نہیا من الشریعۃ نہی صلی اللہ علیہ وسلم ای لا تسئل عن
 حالہم التي تخون لہم فی القیامۃ فانہا شنیعة اہمل وفي المداہک معناه تعظیم ما وقع فیہ
 الکفار من العذاب کہ تقول کیف فلان سائل عن الواقع فی بیتہ فیقال لك لا تسئل عنہ
 ١٢ **ی** **ع** قوله ولن ترضی عنک الیہو ولا النصارى ہذہ مقالۃ قالہا الشرکین قالت
 الیہو لا ترضی عنک حتی تتبع ما نحن علیہ کہ لک قالت النصارى ١٢ صاوي **ع**
 قوله فضا ای علی فرض وقوعہ او ذلک تخويف لامۃ علی صاقل لمن اشترک لیجعلن ملک
 ١٢ صاوي **ک** قوله الوی من الشر وعبارۃ غیرہ بان دین الشر ہو الاسلام اذ من
 الدین المعلوم صحۃ بالبراہین الواضحة والنجس بالظلمۃ ١٢ **ط** قوله مالک من الشرین
 ولی الخ جواب القسم وجواب لشرط مخدوف دل علیہ ہذا المذکور تقدیرہ لما لک من ثم
 الخ وذلك لان القاعدة انه اذا اجتمع شرطان قسم یخذف الجواب لما شرطہما ١٢ **ج**
ع قوله دحی نصف المصد لها نصفه للنداء فی الاصل لان التقیہ تملادۃ حقا
 واذ اقدم وصف المصد و اضیف الیہ انتصب نصب المصد و یحذف ان يكون وصف المصد
 مخدوف ١٢ **ی** **ع** قوله الخ اولک و قبل تلونہ و اولک جملة متنافۃ ١٢ **ک**
ع قوله نزلت فی جماعۃ ای اربعین اخوان و ثلثون من الحبشہ و ثمانیۃ من یہبان

سِينُ يَحْمَدُ التَّوَكَّلَ إِلَى وَقْتِ الْبُلُوغِ وَتَوَقَّفَ الْوَصِيفَةَ فِي وَقْتِ وَاسْتَحْبَّ الْعُلَمَاءُ فِي الرَّجُلِ الْبَصِيرِ الَّذِي سَلِمَ مِنْ غَمْتٍ وَإِنْ بَلَغَ ثَلَاثِينَ وَمِنْ أَمْسٍ
وَنَزَلَ لِمَا طَعَنَ الْيَهُودُ فِي نَسْخِ الْقِبْلَةِ أَوْ فِي صَلَوةِ النَّافِلَةِ عَلَى الرَّاحِلَةِ فِي سَفَرٍ حَيْثَمَا تَوَجَّهَتْ إِلَيْهِ الْمَشْرِقُ
وَالْمَغْرِبُ أَيْ الْأَرْضَ كُلَّهَا لِأَنَّهُمَا نَاحِيَتَاهَا فَأَيُّمَا تَوَلَّوْا وَجُوهَكُمْ فِي الصَّلَاةِ بِأَمْرِ فَتَمَّ هُنَاكَ وَجْهُ اللَّهِ
قَبْلَتُهُ الَّتِي رَضِيَهَا إِنْ اللَّهُ وَاسِعٌ يَسْتَعِ فَضْلُ كُلِّ شَيْءٍ عَلَيْهِمْ يَتَذَكَّرُ خَلْقَهُ وَقَالُوا أَبُو أَدُوٍّ هِيَ أَيْ الْيَهُودُ وَالنَّصْرَ
وَمِنْ زَعَمَ الْمَلَائِكَةُ بَنَى اللَّهُ أَخَذَ اللَّهُ وَلَدًا قَالَ تَعَالَى سُبْحَنَكَ تَتَزَيَّجُ عَنْ بَنٍ لَهَا فِي السَّمَوَاتِ وَ
الْأَرْضِ مَلَكًا وَخَلَقَ أَوْ عَسَى وَالْمَلَائِكَةُ تَتَنَافَى فِي الْوِلَادَةِ وَعَبَّرَ بِمَا تَغْلِبُهَا لِمَا لَا يَعْقِلُ كُلُّ لَهْ قَانِتُونَ مُطِيعُونَ
كُلِّ مَا يَرَادُ مِنْهُ فِي تَغْلِبِ الْعَاقِلِ بِدَوْنِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ حَيْثُهَا لَا عَلَى مِثَالِ سَبْقٍ وَإِذَا قَضَى أَرَادَ أَمْرًا
أَيْ إِجْبَادَهُ فَإِنَّمَا يَقُولُ لَكُنْ فَيَكُونُ أَيْ فَيَكُونُ فِي قِرَاءَةِ النَّصْبِ أَيْ بِاللَّهِ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ
أَيْ كُفَّارَةً لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ أَهْلًا كَلِمَتَا اللَّهِ أَنْ سَوَّاهُ تَابِتًا أَيْ طَمَاقًا فَتَحْنًا عَلَى صَلَواتِكَ كَذَلِكَ كَمَا
قَالَ هُوَذَا قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ كُفَّارِ الْأُمَمِ لِمَا ضَلَّتْ لَانِبِيَّاهُمْ مِثْلُ قَوْلِهِمْ مَنْ التَّعَنُّدِ طَلِبًا لِآيَاتِ
تَشْبِهَتْ قُلُوبُهُمْ فِي الْكُفْرِ الْعَنَافِ تَسْلِيَةً لِلنَّبِيِّ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ يَعْلَمُونَ أَنَّهَا آيَاتُ فَيُؤْمِنُونَ بِهَا
فَاقْتَرَحَ آيَةً مَعَهَا تَعَنُّدٌ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ يَا مُحَمَّدُ بِالْحَقِّ بِالْهَدْيِ بَشِيرًا مَنِ اجْتَالِيَ بِالْحَقِّ وَنَذِيرًا مَنْ لَمْ يَجِبِ
إِلَى النَّارِ وَلَا سَيْلٌ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ النَّارُ أَيْ الْكُفْرُ وَاللَّهُمَّ لَوْ يَوْمُوا أَلَيْكَ الْبَلْغُ فِي قِرَاءَةِ الْجُحُومِ
سُئِلَ نَهْيًا وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّةَ دِينِهِمْ قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ إِلَى اللَّهِ الْإِسْلَامِ
فَهُوَ الْهُدَى وَمَا عَادَهُ ضَلَالٌ وَلَئِنْ لَمْ يَنْقُصْ أَمْوَالُهُمْ الْقِيَدُ عَنكَ إِلَيْهَا فَمَا فَعَلَ الَّذِي
جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ الْحَقِّ مِنَ اللَّهِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ قَوْلِي يَحْفَظُكَ وَلَا يُصِيرُ يَمْنَعُكَ مِنْ الَّذِينَ اتَّفَقُوا
لِكُتْبِ بَسْمَلَةٍ تَكُونُ حَقًّا تَلَاوَنَ أَيْ يَقْرَءُونَ بِهَا أَنْزَلَ الْجَمَلُ حَالٌ حَقٌّ نَصَبٌ عَلَى الْمَصْدَرِ الْخَبَرُ أُولَئِكَ
يُؤْمِنُونَ بِهِ نَزَلَتْ فِي جَمَاعَةٍ قَدْ وَافَقُوا مِنَ الْحَبَشَةِ وَاسْلُومًا مِنْ تَكْفُرِهِ أَيْ بِالْكِتَابِ الْمَوْتَى بَانَ يَحْرِفُهُ
أُولَئِكَ هُمُ الْخَيْرُونَ الْمَصِيرُ إِلَى النَّارِ الْمُؤَبَّدَةِ عَلَيْهِمْ يَنْبَغِي إِسْرَائِيلُ إِذْ كَرِهُوا الْعَمِيقَ الْقِيَّ
نَعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنْ فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ تَقَدُّ مِثْلُ اتَّقُوا خَافُوا لَوْ مَا لَا أَجْرُنِي تَغْنِي نَفْسُ عَنْ
نَفْسٍ فِي شَيْءٍ وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ فِدَاءٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَلَا هُمْ يَنْصَرُونَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ
إِذَا كَرِهَ ابْنَتُهُ اخْتَبَرَ آبَاءَهُمْ وَفِي قِرَاءَةِ إِبْرَاهِيمَ رَبِّهِ بِكَلِمَتِهِ بِأَوَامِرِ نَوَاهٍ كَلَفَتْهَا قِيلَ هِيَ مَنَاسِكُ
الْحَجِّ وَقِيلَ لَمْ يَضُمَّ وَاسْتَنْشَاقُ وَالسَّوَادُ وَقَصُّ الشَّارِبِ وَفَرُّ الرَّاسِ قَلَمُ الْأُظْفَارِ وَتَنْفِ
الْإِبْطِ وَحَلُّ الْعَانَةِ وَالْخِطَانِ وَالِاسْتِنْجَاءُ فَاتَّهَمْنِ إِذَا هُنَّ تَأْتَتْ قَالَ تَعَالَى لَوْ جَعَلْتُكَ لِلنَّاسِ مَنَاسِكًا

ساوی **قال** لا یجزی نفسی عن نفسی کافرة وقولہ ولا یقبل منها ای النفس کافرة وکذا البقية الضمائر والجملة صفات الطلقات قد تطلق علی المعانی لشيء الاتصال بينهما **یا** **قال** کلفه والمردا تکلیف علی سبیل الوجوب فتکانت هذه العشرة التي عن ابن عباس **یا** **قال** وقيل الخ اخرج الحاكم من طريق طاووس عن ابن عباس انه قال عشر ما علموا لوکم ابراهيم خمس في ابن عباس كانت تلك محضال له فوضا ولثامته **یا** **قال** قص شاربا ی والیة تقصیر الشارب فخلق بدعة فخلق الخیة وفي الحديث یارب بدعة وقيل ستة اهر وفي رد المحتار علی قوله وقيل ستة مشی علیہ فی المنتقى وبعبارة المجتبى بعد ما روى فخلق بدعة ونسب الی ابی حنیفة المکیری ویاخذ من شاربه حتى یصیر مثل الحاجب کذلک فی الفتاوی العنایة اهر وفي شرح سفر السعادت ولیکن بودی مذہب حنفی الفضلیت بمثل حاجب گفته اند ویه ناخذ وعلیه الفتوی اه و نیز از سراجیه نقل کرده کہ سنت قص شارب است تا ظاہر هر گردد بر گرد لب طلق شارب بدعت

له قوله لان تحليل الجواب المحذوف الذي قد بقوله لم ايت امر اعطيا ١٢ جل ١٢ قوله حال اي من الضمير المتكسر في الجار والمجرور الواقع خبر لان تقديره ان القوة كانت لشريعتنا من الكرمي ١٢ قوله لما اتخذوا من دون
انفلا قد الجواب على قراءة الياء التخيانية موقعا من قوله ان القوة لم وقدره على قراءة العوقانية مقدما عليه والمناسبة ظاهرة لانه على قراءة الياء التخيانية معمول ليري فهو من تمامه فالمناسبة تقدير الجواب بعده وعلى قراءة الياء العوقانية
تحليل الجواب المحذوف فالمناسبة تقديره قبله تامل ١٢ قوله من اذ قبله يعني اذ يرفع العذاب هو ظرف كما اشارنا اليه ولوجعل بلام من المفعول لا ينعى الا بدل عنه لانه لم يبعد الا بدل من البديل كذا قيل وفيه خلاف وكلام المصنف
في مواضع يدل على جواز وانما سارغ الفصل بين البديل منه والبديل بالجواب ومتعلقه لطول البديل ١٢ كما ١٢ قوله لى انكروا اضلالهم تفسير لقوله اذ تبتزوا الذين انكروا الاضلالهم قال تعالى قالوا لا اله الا الله
اهو معنى الآية بالفارسية ودران حالت كه بزار شونند تا كه ميشوا كفر شده بودند از آنجا كه تابعان ایشان بودند ويند عذاب را و بريد شوبسبب ایشان اسباب ١٢ قوله وقدروا الضمير فيه للمؤمنين السابقين والمؤمنين ونفسه
في تفسير العباسي وغيره وفي تقديره قد اشار الى ان وراوا العذاب حال من الذين والعامل تبتزوا في حال رؤيتهم بمعنى راين له وهو حال من الاتباع والمؤمنين لا معطوفه ١٢ قوله غير انهم لم يزلوا الباري
عن وقيل للتبعية اى انقطع بسبب كفرهم اسباب العذاب او للملازمة اى انقطع
الاسباب موصولة بهم او للتبعية اى انقطع بهم الاسباب ١٢ كما ١٢ قوله الوصل
وصل بضم الواو وفتح الصاد جمع وصلته بمعنى يوصلني والصلال كذا في الصراح ١٢
١٢ قوله رجعت الى الدنيا في الصراح كرا لغت بارتكشني وفي ابني البقارة مصدر
كرا اذا رجعت ١٢ قوله جوابه اى جواب الغنى والمغنى لميت لنا كرا فنتبرأ منهم كما
له قوله كما انما فيه مصدريه يري ان قوله كذلك وقع موقع المفعول المطلق من يريهم
والشارح اليه الارادة ١٢ قوله حال اي من اعلمهم لانه من رؤيته البصروان
اريد به رؤيته القلب في ثالث مفاعيل يريه يعني ان الرؤية هنا محتمل وجهين احدهما
ان تكون بصريته فقدس لاثنين والثاني ان تكون قلبية فتعدي لثلاثة تالها حسرت
١٢ قوله ندامات اى ندامات شديدة فان احسرة شدة الندم والمكدي تالم القلب
١٢ قوله السوء ١٢ قوله السواب الج جمع سائبة وهي ناقة كانت تسبب في الجاهلية
لنذللهم فلا يشرب لبنها ولا يولك نجها قوله ونحو ما الجار والوصال والجماعى قال ابن
عباس نزلت الآية في الذين حرموا السواب الوصائل والجار ومقوم بني تقيف وبني
عامر بن صعصعة وخزاعة وبني مدح ١٢ كبر ١٢ قوله ايها الناس هذا خطاب للكل مكره ولا
ينافي كون السورة مدنية فان ذلك من حيث النزول ١٢ قوله حال اي عن ماني
الارض وقيل حال لا مفعولا به وقوله ماني الارض حال من حال لا قدم عليه لتكرره ١٢
١٢ قوله مكره اى لقوله حال لا ان فسر ما يستطيه الشرع او عرف العرب ١٢
١٢ قوله او مستلذا بناء المفعول اى ما يستلذه الناس فعل هذا يكون صفة متعدي
او حالا ١٢ قوله تزيينه كانه اشارة الى تقدير مضاف اى طرق تزيينه تزيينه
وسواء ١٢ قوله بين العداوة يعني انه من ايمان اللازم لا المتعدي وقد جار
بالمضين لانه المناسبت بمقام تحليل للنهي عن الاتباع ١٢ قوله لم يزل
لشركين بلامه قوله من عبادة الاصنام وتحريم السواب والجار ١٢ قوله
والجار جمع بحيرة وهي التي يمنع لبنها للاصنام وسيت بها لانهم يتحرون اذنها اى
يشقونها وسيا في تفسيره ما في المائدة ١٢ كما ١٢ قوله اي يتبعونهم يشير تقديره
الى ان قوله ولو كان حال من مفعوله اى يتبعونهم في حال فوضهم غير قليلين ولا
معتبين والجملة لا تشارك في الرد والتعجب ١٢ قوله والجملة لا تشارك في
لا يشيخ ولا يلق ان يتبعونهم وهم جملة لا يعقلون شيئا ولا يهتدون ١٢
قوله ومن يدعونهم لم يبع كمثل الكافرين بالذي ينق واما هو مثل داعية
الاجل فذلك لضاف في الشبه او المشبه به اى مثل داعي الذين كفروا كمثل الذي ينق او
مثل الكفرة كمثل بهائم الذي ينق وقد افسر المعطوف على المشبه ١٢ قوله
اى الهدي وهو محمول على الشرع وسلم فاشارة شارح الى ان المشبه فيه محذوف تقديره
مثل من يدعو الذين كفروا اى الهدي كمثل الذي ينق فصار الناقى الذي هو الراعي
بمنزلة الداعي الى الهدي وهو الرسول عليه الصلوة والسلام وشارع الدعاة الى الهدى
وصار الكفار بمنزلة الغنم المنقوب بها اى كذا في تفسير البكر مستندا الى الاخفش والراجح
وان قيت ١٢ قوله يا ايها الذين آمنوا جرت عادة الشرع في كتابه غالبا مصاداة
الهدى كذا في ايها الناس ومصاداة اهل المدينة بيا ايها الذين آمنوا ١٢ قوله
انما الجرم المقصود من هذا المحصر الروعي من حرم البحيرة والسائبة والوصيلة والحام وعلى من
احل بعض المحرمات فاحصر اضافي ١٢ قوله اكلمها انما قد المضاف لان المحرمات لا
يتعلق بالاعيان لان الاحكام من صفات فعل المكلف خلافا لغير الاسلام وقد بطل في
محله وكذا ما بعد ما يقدر في الاكل ١٢ قوله بها اى بالهيئة بحديث رواه الحاكم عن
ابن سعيد اخذ في صحه على شرطها ١٢ قوله ما بين بضم الهمزة وكسر الموحدة اخذوا
الذي قطع من حي والفصل منه فهو ميت ١٢ قوله ونهض منها السمك والجراد
اى اخذ ما رواه ابن ماجه والحاكم عن ابن عمر فوعا حلت لنا ميتتان السمك
والجراد ومان الكبد والطحال وبه اخذ الائمة الاربعة والجمهور والحديث من قبل المشهور
ولهذا اجازت الزيادة به على الكتاب عند علمنا بخلاف قوله صلى الله عليه وسلم ذكوة
الجبن ذكوة امر فانه من الاتحاد كذا قالوا وفيه ان العام بعد تخصيصه بالمشهور يجوز تخصيصه
بالاحاد وقال ١٢ كما ١٢ قوله وما اهل به لغير الشرع ياذن للاصنام وهو قول نجاد
الضحاك قاده وقال الزبيدي بن انس فان يريه ما ذكر عليه غير اسم الله وهذا القول اولي لانه اشد مطابقة للفظ قال العلماء لو ان مسلما ذبح ذبيحة وقصد بذبحها التقرب الى غير الله صار مردا وذبيحة ذبيحة مرد وهذا الحكم في غير
اذباح اهل الكتاب اما ذباح اهل الكتاب فمثل لنا لقوله تعالى وطعام الذين اتوا الكتاب حل لهم ١٢ كبر ١٢ قوله فاعلم انهم لم يزلوا قوله اضطر محذوف بدلالة السياق ١٢ قوله
على المسلمين كذا اخرج سعيد بن منصور عن مجاهد في تفسيره هذه الآية غير باع على المسلمين ولا متعديهم ١٢ كالمين ١٢ قوله والمكاس تشديد الكاف اى اخذ العشر من التجار على وجه الظلم وعليه الشافعي حيث قال سفر
المعصية يمنع الرخصة وهو قول احمد قال ابو حنيفة والجمهور المعصية العارضة لا يمنع الرخصة والبيع هو طلب ان يؤثر نفسه على مضطرا آخر بان تفرق بتناوله فذلك الاخر والعدو هو العدوى والتجاوز عن قدر الحاجة وهو سد
الرمق ١٢ كالمين ١٢ قوله والاهلال رفع الصوت اى اى فقدسى الشئ باسم ما صاحبه ولذلك يقال استهل المولود بمعنى صاح عند الولادة وبني الاهلال بذلك لرفع الصوت عند رؤيته ١٢ صاوى ١٢ قوله حيث رفع
لهم في ذلك اى ما اكلها والشع منها حيث كانت المحضمة دامة واجمعت الائمة على ذلك واختلفوا اذا لم تدم المحضمة فاباح مالك الشئ والترود وذكر غير قولين وعلى كل فاذا استغنى عنها طرعا ويقدم
الميتة وما اهل به لغير الشرع في الاكل على لحم الخنزير ١٢ صاوى

سيقول ٢

٢٢

البقرة ٢

بمعنا اذ ان اي لان القوة القدوة والغلبة لله جميعا حال ان الله شديد العذاب وفي قراءة يري
بالتخانية والفاعل في قيل ضمير السامع قيل الذين ظلموا في معنى يعلم ان ما بعد هاسدت مسد
المفعولين جواب لو وحذو والمعنى لو علموا في الدنيا شد عذاب الله وان القدرة لله حذو وقت متاعهم
له هو القيمة لما اتخذوا من دون انداد اذ بدل من اذ قبل تبتزوا الذين اتبعوا اى الرؤساء من الذين
اتبعوا اى انكروا اضلالهم قدس او العذاب ان تقطعت عطف على تبتزوا عنهم الاسباب الوصل التي
كانت بينهم في الدنيا من الاحكام المودة وقال الذين اتبعوا او ان لنا كرامة رجعة الى الدنيا فنتبرأ منهم
اى المتبوعين كما تبزوا واميط اليوم ولو للمتنى فنتبرأ جواب كذا كما اراهم شدة عذاب وتبزوا بعضهم
بعض يريهم الله اعمالهم السيئة حسرت حال ان امارات عليهم وما هم بخارجين من النار بعد خولها
ونزل فيمن حرم السواب وخوها يا ايها الناس كوا امثالي في الارض حال طيبا صفة مؤكدة او مستلذا
ولا تتبعوا اخطاى طرق الشيطان اى تزيينه اى لكم عدو مبين بين العداوة انما يامرهم بالسوء الا انه
والفحشاء القبيح شرعا وان تقولوا على الله ما لا تعلمون من تحريم ما لم يحرمه غيره اذ قيل لهم اى الكفار
اتبعوا اما انزل الله من التوجيه تحليل لطيبا قالوا لا بل نتبع ما الفينا وجدنا عليه اباؤنا من عبادة
الاصنام وتحريم السواب الجار قال تعا يتبعونهم ولو كان اباؤهم لا يعقلون شيئا من امر الدين ولا
يهتدون الى الحق والهمزة لا تشارك ومثل صفة الذين كفروا ومن يدعونهم الى الهدى كمثل الذي ينق
يصوب ما لا يسلمهم الادعاء ونداء اى صوتا لا يفهم معناه اى هم في سماع الموعظة وعدت تدبر كالبهايم
تسمع صور اعيانها ولا تفهم همهم بكم عنى فهم لا يعقلون الموعظة يا ايها الذين آمنوا كوا من
طيبته حلالا تادرت فكم واشكروا لله على ما احل لكم ان كنتم اياه تعبدون انما حرم عليكم
الميتة اى اكلها اذ الكلام فيه وكذا ما بعد ها وهي لم تترك شرعا والحق بها بالسنة ما بين من حي و
خص منها السمك والجراد والدم اى المسفوح كما في الانعام وحكم الخنزير خص اللحم لانه معظم
المقصود وغيره تبع له وما اهل به لغير الله اى ذبح على اسم غيره تعالى والاهلال رفع الصوت وكانوا
يرفعون عند الذبح لانهم فمن اضطر الى اكل شئ مما ذكر فاكله غير باع خارج
على المسلمين ولا عادم متعديهم بقطع لطريق فلا اثم عليكم في اكله ان الله غفور رحيم باهل
طاعته حيث سمع لهم في ذلك وخرج الباعى العادى يلحق بما اكل عاصي بسفرة كلابى والمكاس في اكل شئ

الضحاك قاده وقال الزبيدي بن انس فان يريه ما ذكر عليه غير اسم الله وهذا القول اولي لانه اشد مطابقة للفظ قال العلماء لو ان مسلما ذبح ذبيحة وقصد بذبحها التقرب الى غير الله صار مردا وذبيحة ذبيحة مرد وهذا الحكم في غير
اذباح اهل الكتاب اما ذباح اهل الكتاب فمثل لنا لقوله تعالى وطعام الذين اتوا الكتاب حل لهم ١٢ كبر ١٢ قوله فاعلم انهم لم يزلوا قوله اضطر محذوف بدلالة السياق ١٢ قوله
على المسلمين كذا اخرج سعيد بن منصور عن مجاهد في تفسيره هذه الآية غير باع على المسلمين ولا متعديهم ١٢ كالمين ١٢ قوله والمكاس تشديد الكاف اى اخذ العشر من التجار على وجه الظلم وعليه الشافعي حيث قال سفر
المعصية يمنع الرخصة وهو قول احمد قال ابو حنيفة والجمهور المعصية العارضة لا يمنع الرخصة والبيع هو طلب ان يؤثر نفسه على مضطرا آخر بان تفرق بتناوله فذلك الاخر والعدو هو العدوى والتجاوز عن قدر الحاجة وهو سد
الرمق ١٢ كالمين ١٢ قوله والاهلال رفع الصوت اى اى فقدسى الشئ باسم ما صاحبه ولذلك يقال استهل المولود بمعنى صاح عند الولادة وبني الاهلال بذلك لرفع الصوت عند رؤيته ١٢ صاوى ١٢ قوله حيث رفع
لهم في ذلك اى ما اكلها والشع منها حيث كانت المحضمة دامة واجمعت الائمة على ذلك واختلفوا اذا لم تدم المحضمة فاباح مالك الشئ والترود وذكر غير قولين وعلى كل فاذا استغنى عنها طرعا ويقدم
الميتة وما اهل به لغير الشرع في الاكل على لحم الخنزير ١٢ صاوى

تعليلات جديدة من التفاسير لمعتبرة كل جلالين

الحقوله اي القول الثاني لان النصوص صريحة في ايجاب القصاص على التعيين ثم تجوز العفو كما في قوله لا تطلب الا بالقتل

اي من القصاص والدية ١٢ كقوله الدية فقط دون القصاص وقيل فرض عليه العفو والارض دون القصاص اي القصاص والدية ١٢ كقوله الدية فقط دون القصاص وقيل فرض عليه العفو والارض دون القصاص

سيقول ٢ البقرة ٢

عنه فلو عفا ولم يسمها فلا شيء ورشح على القاتل اداء الدية اليه الى العافي وهو الوارث باحسان بلا

مطل ولا نجس ذلك الحكم المذكور من جواز القصاص العفو عنه على الدية تخفيف سهيل من رزقكم

عليكم ورحمة ربكم بكونهم في ذلك ولم يجزوا احد منهم كما حقه على اليهود القصاص وعلى النصارى

الدية فمن اعتدى ظلم القاتل بان قتله بعد ذلك اي العفو عنه عذاب اليموم مؤلف في الاخرة بالندار

او الدنيا بالقتل وكلم في القصاص حيوة اي بقاء عظيم يؤولي الابواب ذوى العقول لان القاتل

اذا علم انه يقتل ارتدع فاحس بنفسه ومن اراد قتله فشرع لكم لعنكم تتقون القتل مخافة القود كتبت

فرض عليكم اذا حضر احدكم الموت اي اسبابه ان ترك خيراً فليؤت منكم منكم فلو عفا بكت ومتعلق باذا

ان كانت ظرفية ودال على جوابها ان كانت شرطية وجواب ان عفا اي فليؤت منكم منكم فلو عفا بكت ومتعلق باذا

بالمعروف بالعدل بان لا يزيد على الثلث ولا يفضل الغنى حقاً مصلحاً مؤكداً لمضمون الجملة قبله على التبيين

الله وهذا منسوخ بآية الميراث وعبد بن ابي رباح رواه الترمذي عن ابن ابي رباح عن ابي رباح عن ابي رباح

وصي بعد ما سمعه عليه فانتهاه اي الايصاء المبدل على الذين يبدلون فيه اقامة الظاهر مقام

المصير ان الله سمع لقول الموصي عليم بفعل الوصي فيما عليه فمن خاف من مؤمن مخففاً ومثقلاً

جناً ميلاً عن الحق خطأ أو اثماً بان تعد ذلك بالزيادة على الثلث أو غصيص غنى مثلاً فاصح بينهم

بين الموصي الموصى له بالامر بالعدل فلا اثر عليه في ذلك ان الله عفو رحيم ياتى الذين امنوا

كتب فرض عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم من الامم لعنكم تتقون المعاصي فانه يكسر

الشهوة التي هي مبدؤها اي انما نصب بالصيام او بصوموا مقلد معتد وذات اي قلائل اي موقوفات بعد

معلوم وهي رمضان كما سيأتي وقوله تسهلاً على المكلفين فمن كان منكم حزين شهوة مريضاً او على سفر

اي مسافراً فاسفر القصر واجد الصوم في الحالك فافطر فعدة فله عليه عدا ما فطر من ايام اخذ يصوم بها بدله

وعلى الذين لا يطيقونه كبراً او مرضاً لا يبرأ فدية هي طعام مسكين اي قدما ياكله في يوم وهو

من من عاكب قوت البلد لكل يوم وفي قاعة باضافة ذرية وهي للبيان وقيل لا غير مقدرة كواو مخيرين

في صد الاسلام بين الصوم والفدية ثم نسخ بتعيين الصوم بقوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه قال

ابن عباس ان الحامل المرضع اذا فطرتا خوفاً على الولد فانها باقية بلا نسف في حقها فمن تطوع خيراً

بالزيادة على القدر المذكور في الفدية فهو اي التطوع خيراً له وان تصوموا مبتلاً خيراً لكم من

اي من القصاص والدية ١٢ كقوله الدية فقط دون القصاص وقيل فرض عليه العفو والارض دون القصاص اي القصاص والدية ١٢ كقوله الدية فقط دون القصاص وقيل فرض عليه العفو والارض دون القصاص

واجب من اراد قتله ١٢ كقوله فشرع لكم اي من الكشاف والمداك ١٢ كقوله من اراد اي

القصاص والدية ١٢ كقوله فشرع لكم اي من الكشاف والمداك ١٢ كقوله من اراد اي

اي ظلمت عليه اما لانه كالمضغ الخوف فالكلام على حذف مضاف كما اشار اليه الشارح

اهل ١٢ كقوله لا الاي قليلاً او كثيراً واليه ذهب الزهري وهو الشارح في استعمال

القرآن في قوله لا يتطوعوا من غير ما التفتت من غير وان لم يحب الخير لشديده وقيل لا كثيراً

لما روى ابن ابي شيبة عن علي بن ابي طالب عن ابي رباح عن ابي رباح عن ابي رباح عن ابي رباح

وقد قال السدقي ان ترك غير الخير هو المال الكثير وعن عائشة حين ترك عيالاً

كثيراً وترك ثلثه آلاف ليس هذا المال كثيراً فظهر انه مختلف بالاشخاص والاعوال

١٢ كقوله وتعلق اذا اي العاقل فيها قوله ان كانت ظرفية اي محنة غير متضمنة

منه الشرط اي كتب عليكم ان يوصي احدكم وقت حضر الموت وقوله ان كانت ظرفية

اي ظرفية متضمنة من الشرط فيكون قد ارجع شرطان وجاب كل مخدوف دل عليه

لفظ الوصية وتقدير المخدوف فيها مضارع مقرون بلام الامر فقوله فليصم بيان

كل من جاب اذا وجاب ان فدا خيراً الشارح عن الوصية بامور ثلاثة الرشد بكتب

وعلماني اذا ان لم يكن شرطية ودلالتها على جوابها ان كانت شرطية وعلى جواب

ان اهل ١٢ كقوله وجاب ان الجواب دال على جواب ان ١٢ كقوله فلو عفا بكت ومتعلق باذا

جميع الشرطين معترضة بين كتب وفاعله لبيان كيفية الايصاء ١٢ كقوله فلو عفا بكت ومتعلق باذا

بالعدل بيان للمحصل فان معنى المعروف المعلوم عادة وهذا العدل ١٢ كقوله فلو عفا بكت ومتعلق باذا

الغنى اي على الغنى ولا القريب الغير الوارث على الاقرب ١٢ كقوله فلو عفا بكت ومتعلق باذا

قبلي ويكتب عليكم فادعواكم لغيره اي حق ذلك حقا قال ابو حيان هذا ما به

الفرق على التبيين متعلق بمن اوصيته فلا يكون موكله الا ان المصدر الموكل لا يعمل

وايضاً يخصص بالعمل او اوصيته فلا يكون موكله واجيب بانه يتعلق بمقدرة غير صفة

١٢ كقوله فلو عفا بكت ومتعلق باذا ١٢ كقوله فلو عفا بكت ومتعلق باذا ١٢ كقوله فلو عفا بكت ومتعلق باذا

اي قوله تعالى بوسعكم الله في اولادكم فليدعواكم لغيره اي حق ذلك حقا قال ابو حيان هذا ما به

بآية الميراث يعني بوسعكم الله في اولادكم فليدعواكم لغيره اي حق ذلك حقا قال ابو حيان هذا ما به

كان المال للولد والوصية للوالدين فخرج الله من ذلك ما احب وجعل عز وجل للولد

مثل حظ الاثمين وبكنا روى الدراري عن الحسن وعكرمة وقتادة ان آية الوصية منسوخة

بآية الميراث وتجب بان الآية لا يعارضه لان مفاد الآية ان للورثة من التركة منها

ما مقدرة بعد الوصية وهو لا يتنافى مع الحق الثابت بالوصية ثم قد وجد الشرح في قوله

الله سمع منكم حزين شهوة مريضاً او على سفر اي مسافراً فاسفر القصر واجد الصوم في الحالك فافطر فعدة فله عليه عدا ما فطر من ايام اخذ يصوم بها بدله

له قوله اي انفسكم اي المراد بالايدي الانفس بذكر الجزر واردة الكل لمزيد اختصاص لها باليد بنا على ان اكثر ظهور افعال الناس بها ٢٠ ك **له** قوله والبار زائدة اسے في المفعول به لان التقى يتعدى بنفسه قال تم فالتى موسى عصاه وقيل غير زائدة والمفعول محذوف اي ولا تفلقوا انفسكم بايدكم يقال اهلك فلان نفسه اذا تسبب لها كما ٢١ ك **له** قوله الهلكة قال المارزنجي لا اعلم في كلام العرب مصدرا على تفعلة بضم العين الا هنا قال ابو علي قد حكي سبويه التفترة والتفترة ٢٢ ك **له** قوله لانه يقوى العدو ويسلطهم على اهلكهم وقيل بني عن الاسراف في الشفقة حتى يشتقر نفسه ويضيغ عياله او عن تضيق وجب المعاش وتويد ما في الكتاب ما رواه البخاري عن عذيفة نزلت في الشفقة في سبيل الله ٢٣ ك **له** قوله اي شيمهم فسر الجبة في حق الشيا بالاتباع لان حقيقتها وهي ميل القلب للمحب مستحيلة في حق الله تعالى والاثبات لازمة لذلك والقاعدة ان كل ما استحال على الله باعتبار مبدئه ورد ليطبق ويراد لازمه وغاية ٢٤ ك **له** قوله والتموالج والعرة للراحم ان الج فضه الاحرام والوقوف بعرفة وطواف الزيادة وواجبه وقوف مزدلفة والسعي بين الصفا والمروة ورمي الجمار وطواف الرجو ع لافاني والحلق وغيرهما سنن وآداب العمرة ركبتها الطواف والسعي وشرطها الاحرام والحلق وهذا باب طويل فذكر في الفقه فان قيل ليس لكم

نفسكم الباء زائدة الى التثنية الهلاك بالامساك عن النفقة في الجهاد وترككم ان يقوى الحد وعليكم و

أَحْصَيْتُمْ مَنَعْتُمْ عَنْ أَتْمَامِهَا بَعْدَ أَوْخُوهُ فَمَا اسْتَيْسَرَ تَبَيُّرُ مِنَ الْهَدْيِ عَلَيْكُمْ وَهُوَ شَاةٌ وَلَا تَخْلِقُوا

مِنْ رَأْسِهِ كَقَمَلٍ وَصَدَّاعٌ فَحَقَّقَ فِي الْأَحْرَامِ فَقَدِيَّةً عَلَيْهِ مِنْ صِيَامٍ لثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَأَوْصَدَقَةً لثَلَاثَةِ أَصْحَابِ

اولى بالكفارة وكذا من استمتع بغير الحق والطيب واللبس الدهن لعدا او غيره فاذا امنتم العدل

بِوَالْأَفْضَلِ يَوْمَ الْخَيْرِ مَنْ لَمْ يَجِدْ أَلْهَدَ لَفَقْدَهُ أَوْ فَقَدَ ثَمَنَ فُضِيَّامِهِ فَعَلِمَ صِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ

صوم عرفه الحاج لا يجوز صومه أيام التشريق على الصحيح والشافعي وسبعة إذا اجتمع الظنكم

لم يكنوا على ما حدث من الحر عند الشافعي فان كان فادع عليه اصبا وان قمتع وفي ذكر الاهل اشعوا لاشعرا

كناية عن النفس الحيوانية المتمتع فيما ذكر بالسنة القارئة وهو من تحريم بالعمرة والحج معا ويخل بالحج عليه ما قبل

معلومت شمول دو الفصد وعشرين من الحجّة وقيل من فرض على نفسه من الحجّ بالأحرام به
 فلا رقت جماع فيه لا فسوق معاصي ولا حدّال خصا في الحجّ وقراءة بقية الأولين المراد في الثالثة البني

عَلَى النَّاسِ تَزُودُوا مَا يَخْلُصُكُمْ بِسَفَرِكُمْ فَإِنْ خِيفَ الرَّادُ التَّقْوَىٰ مَا يَتَّقِي: سَوَالُ النَّاسِ غَيْرُهُ وَالتَّقْوَىٰ

۲۱۔ کہ قولہ یجب الخ ای کی یقع الصیام فی خلال الحج والا فضل ان یحرم باع قبل الیوم السادس كما یشرع فی الصیام من السادس ویتمها الی الثامن ۲۲ کہ **صلیہ** قولہ لکرا یتلصوم یوم عرفة اے لعرفۃ قروی الیود اذانه صلی اللہ علیہ وسلم ہی عن صوم یوم عرفة بعرفۃ وذا عند الشافعی واما عند ابی حنیفۃ فالنہی محمول علیہ من یضعف الصوم عن الوقوف وغیرہ ۲۳ کہ **صلیہ** قولہ ولا یجوز صومہا لانہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن صام امام التتیلۃ وسبق قولہ امامنا الی حنفیہ وروی الی القطن ع ۲۴ ع ۲۵ ع ۲۶ ع ۲۷ ع ۲۸ ع ۲۹ ع ۳۰ ع ۳۱ ع ۳۲ ع ۳۳ ع ۳۴ ع ۳۵ ع ۳۶ ع ۳۷ ع ۳۸ ع ۳۹ ع ۴۰ ع ۴۱ ع ۴۲ ع ۴۳ ع ۴۴ ع ۴۵ ع ۴۶ ع ۴۷ ع ۴۸ ع ۴۹ ع ۵۰ ع ۵۱ ع ۵۲ ع ۵۳ ع ۵۴ ع ۵۵ ع ۵۶ ع ۵۷ ع ۵۸ ع ۵۹ ع ۶۰ ع ۶۱ ع ۶۲ ع ۶۳ ع ۶۴ ع ۶۵ ع ۶۶ ع ۶۷ ع ۶۸ ع ۶۹ ع ۷۰ ع ۷۱ ع ۷۲ ع ۷۳ ع ۷۴ ع ۷۵ ع ۷۶ ع ۷۷ ع ۷۸ ع ۷۹ ع ۸۰ ع ۸۱ ع ۸۲ ع ۸۳ ع ۸۴ ع ۸۵ ع ۸۶ ع ۸۷ ع ۸۸ ع ۸۹ ع ۹۰ ع ۹۱ ع ۹۲ ع ۹۳ ع ۹۴ ع ۹۵ ع ۹۶ ع ۹۷ ع ۹۸ ع ۹۹ ع ۱۰۰ ع ۱۰۱ ع ۱۰۲ ع ۱۰۳ ع ۱۰۴ ع ۱۰۵ ع ۱۰۶ ع ۱۰۷ ع ۱۰۸ ع ۱۰۹ ع ۱۱۰ ع ۱۱۱ ع ۱۱۲ ع ۱۱۳ ع ۱۱۴ ع ۱۱۵ ع ۱۱۶ ع ۱۱۷ ع ۱۱۸ ع ۱۱۹ ع ۱۲۰ ع ۱۲۱ ع ۱۲۲ ع ۱۲۳ ع ۱۲۴ ع ۱۲۵ ع ۱۲۶ ع ۱۲۷ ع ۱۲۸ ع ۱۲۹ ع ۱۳۰ ع ۱۳۱ ع ۱۳۲ ع ۱۳۳ ع ۱۳۴ ع ۱۳۵ ع ۱۳۶ ع ۱۳۷ ع ۱۳۸ ع ۱۳۹ ع ۱۴۰ ع ۱۴۱ ع ۱۴۲ ع ۱۴۳ ع ۱۴۴ ع ۱۴۵ ع ۱۴۶ ع ۱۴۷ ع ۱۴۸ ع ۱۴۹ ع ۱۵۰ ع ۱۵۱ ع ۱۵۲ ع ۱۵۳ ع ۱۵۴ ع ۱۵۵ ع ۱۵۶ ع ۱۵۷ ع ۱۵۸ ع ۱۵۹ ع ۱۶۰ ع ۱۶۱ ع ۱۶۲ ع ۱۶۳ ع ۱۶۴ ع ۱۶۵ ع ۱۶۶ ع ۱۶۷ ع ۱۶۸ ع ۱۶۹ ع ۱۷۰ ع ۱۷۱ ع ۱۷۲ ع ۱۷۳ ع ۱۷۴ ع ۱۷۵ ع ۱۷۶ ع ۱۷۷ ع ۱۷۸ ع ۱۷۹ ع ۱۸۰ ع ۱۸۱ ع ۱۸۲ ع ۱۸۳ ع ۱۸۴ ع ۱۸۵ ع ۱۸۶ ع ۱۸۷ ع ۱۸۸ ع ۱۸۹ ع ۱۹۰ ع ۱۹۱ ع ۱۹۲ ع ۱۹۳ ع ۱۹۴ ع ۱۹۵ ع ۱۹۶ ع ۱۹۷ ع ۱۹۸ ع ۱۹۹ ع ۲۰۰ ع ۲۰۱ ع ۲۰۲ ع ۲۰۳ ع ۲۰۴ ع ۲۰۵ ع ۲۰۶ ع ۲۰۷ ع ۲۰۸ ع ۲۰۹ ع ۲۱۰ ع ۲۱۱ ع ۲۱۲ ع ۲۱۳ ع ۲۱۴ ع ۲۱۵ ع ۲۱۶ ع ۲۱۷ ع ۲۱۸ ع ۲۱۹ ع ۲۲۰ ع ۲۲۱ ع ۲۲۲ ع ۲۲۳ ع ۲۲۴ ع ۲۲۵ ع ۲۲۶ ع ۲۲۷ ع ۲۲۸ ع ۲۲۹ ع ۲۳۰ ع ۲۳۱ ع ۲۳۲ ع ۲۳۳ ع ۲۳۴ ع ۲۳۵ ع ۲۳۶ ع ۲۳۷ ع ۲۳۸ ع ۲۳۹ ع ۲۴۰ ع ۲۴۱ ع ۲۴۲ ع ۲۴۳ ع ۲۴۴ ع ۲۴۵ ع ۲۴۶ ع ۲۴۷ ع ۲۴۸ ع ۲۴۹ ع ۲۵۰ ع ۲۵۱ ع ۲۵۲ ع ۲۵۳ ع ۲۵۴ ع ۲۵۵ ع ۲۵۶ ع ۲۵۷ ع ۲۵۸ ع ۲۵۹ ع ۲۶۰ ع ۲۶۱ ع ۲۶۲ ع ۲۶۳ ع ۲۶۴ ع ۲۶۵ ع ۲۶۶ ع ۲۶۷ ع ۲۶۸ ع ۲۶۹ ع ۲۷۰ ع ۲۷۱ ع ۲۷۲ ع ۲۷۳ ع ۲۷۴ ع ۲۷۵ ع ۲۷۶ ع ۲۷۷ ع ۲۷۸ ع ۲۷۹ ع ۲۸۰ ع ۲۸۱ ع ۲۸۲ ع ۲۸۳ ع ۲۸۴ ع ۲۸۵ ع ۲۸۶ ع ۲۸۷ ع ۲۸۸ ع ۲۸۹ ع ۲۹۰ ع ۲۹۱ ع ۲۹۲ ع ۲۹۳ ع ۲۹۴ ع ۲۹۵ ع ۲۹۶ ع ۲۹۷ ع ۲۹۸ ع ۲۹۹ ع ۳۰۰ ع ۳۰۱ ع ۳۰۲ ع ۳۰۳ ع ۳۰۴ ع ۳۰۵ ع ۳۰۶ ع ۳۰۷ ع ۳۰۸ ع ۳۰۹ ع ۳۱۰ ع ۳۱۱ ع ۳۱۲ ع ۳۱۳ ع ۳۱۴ ع ۳۱۵ ع ۳۱۶ ع ۳۱۷ ع ۳۱۸ ع ۳۱۹ ع ۳۲۰ ع ۳۲۱ ع ۳۲۲ ع ۳۲۳ ع ۳۲۴ ع ۳۲۵ ع ۳۲۶ ع ۳۲۷ ع ۳۲۸ ع ۳۲۹ ع ۳۳۰ ع ۳۳۱ ع ۳۳۲ ع ۳۳۳ ع ۳۳۴ ع ۳۳۵ ع ۳۳۶ ع ۳۳۷ ع ۳۳۸ ع ۳۳۹ ع ۳۴۰ ع ۳۴۱ ع ۳۴۲ ع ۳۴۳ ع ۳۴۴ ع ۳۴۵ ع ۳۴۶ ع ۳۴۷ ع ۳۴۸ ع ۳۴۹ ع ۳۵۰ ع ۳۵۱ ع ۳۵۲ ع ۳۵۳ ع ۳۵۴ ع ۳۵۵ ع ۳۵۶ ع ۳۵۷ ع ۳۵۸ ع ۳۵۹ ع ۳۶۰ ع ۳۶۱ ع ۳۶۲ ع ۳۶۳ ع ۳۶۴ ع ۳۶۵ ع ۳۶۶ ع ۳۶۷ ع ۳۶۸ ع ۳۶۹ ع ۳۷۰ ع ۳۷۱ ع ۳۷۲ ع ۳۷۳ ع ۳۷۴ ع ۳۷۵ ع ۳۷۶ ع ۳۷۷ ع ۳۷۸ ع ۳۷۹ ع ۳۸۰ ع ۳۸۱ ع ۳۸۲ ع ۳۸۳ ع ۳۸۴ ع ۳۸۵ ع ۳۸۶ ع ۳۸۷ ع ۳۸۸ ع ۳۸۹ ع ۳۹۰ ع ۳۹۱ ع ۳۹۲ ع ۳۹۳ ع ۳۹۴ ع ۳۹۵ ع ۳۹۶ ع ۳۹۷ ع ۳۹۸ ع ۳۹۹ ع ۴۰۰ ع ۴۰۱ ع ۴۰۲ ع ۴۰۳ ع ۴۰۴ ع ۴۰۵ ع ۴۰۶ ع ۴۰۷ ع ۴۰۸ ع ۴۰۹ ع ۴۱۰ ع ۴۱۱ ع ۴۱۲ ع ۴۱۳ ع ۴۱۴ ع ۴۱۵ ع ۴۱۶ ع ۴۱۷ ع ۴۱۸ ع ۴۱۹ ع ۴۲۰ ع ۴۲۱ ع ۴۲۲ ع ۴۲۳ ع ۴۲۴ ع ۴۲۵ ع ۴۲۶ ع ۴۲۷ ع ۴۲۸ ع ۴۲۹ ع ۴۳۰ ع ۴۳۱ ع ۴۳۲ ع ۴۳۳ ع ۴۳۴ ع ۴۳۵ ع ۴۳۶ ع ۴۳۷ ع ۴۳۸ ع ۴۳۹ ع ۴۴۰ ع ۴۴۱ ع ۴۴۲ ع ۴۴۳ ع ۴۴۴ ع ۴۴۵ ع ۴۴۶ ع ۴۴۷ ع ۴۴۸ ع ۴۴۹ ع ۴۵۰ ع ۴۵۱ ع ۴۵۲ ع ۴۵۳ ع ۴۵۴ ع ۴۵۵ ع ۴۵۶ ع ۴۵۷ ع ۴۵۸ ع ۴۵۹ ع ۴۶۰ ع ۴۶۱ ع ۴۶۲ ع ۴۶۳ ع ۴۶۴ ع ۴۶۵ ع ۴۶۶ ع ۴۶۷ ع ۴۶۸ ع ۴۶۹ ع ۴۷۰ ع ۴۷۱ ع ۴۷۲ ع ۴۷۳ ع ۴۷۴ ع ۴۷۵ ع ۴۷۶ ع ۴۷۷ ع ۴۷۸ ع ۴۷۹ ع ۴۸۰ ع ۴۸۱ ع ۴۸۲ ع ۴۸۳ ع ۴۸۴ ع ۴۸۵ ع ۴۸۶ ع ۴۸۷ ع ۴۸۸ ع ۴۸۹ ع ۴۹۰ ع ۴۹۱ ع ۴۹۲ ع ۴۹۳ ع ۴۹۴ ع ۴۹۵ ع ۴۹۶ ع ۴۹۷ ع ۴۹۸ ع ۴۹۹ ع ۵۰۰ ع ۵۰۱ ع ۵۰۲ ع ۵۰۳ ع ۵۰۴ ع ۵۰۵ ع ۵۰۶ ع ۵۰۷ ع ۵۰۸ ع ۵۰۹ ع ۵۱۰ ع ۵۱۱ ع ۵۱۲ ع ۵۱۳ ع ۵۱۴ ع ۵۱۵ ع ۵۱۶ ع ۵۱۷ ع ۵۱۸ ع ۵۱۹ ع ۵۲۰ ع ۵۲۱ ع ۵۲۲ ع ۵۲۳ ع ۵۲۴ ع ۵۲۵ ع ۵۲۶ ع ۵۲۷ ع

۳۲ قولہ عن النفس ای نفس المحرم فعلی ہذا یکن معنی الآیۃ ذلک لمن اسے محرم لم یکن اہل ای نفسہ حاضر المسجد المحرم وہا معنی سمیعت فالاولی ان یقال المراد بالابن الزوجۃ والاولاد الذین تحت حجرہ دون الاباء والاولاد۱۲ جل تسمیہ

له قوله في ان تبشروا اشارة الى انه ظن بجدت حرف الجر قياسا في ان وان متعلق بجنح ٢٢ **له قوله** بالتجارة في الحج آه اتفقوا على ان التجارة ان ادعت نقصا في الطاعة لم تكن مباحة وان لم توقع نقصا فيها كانت مباحة وتركها اولى لقوله تعالى وما امروا الا لعباد الله تخلصين له الدين والاخلاص هو ان لا يكون له عامل على الفعل سوى كونه عبادة والحاصل ان الاذن في هذه التجارة جار مجرى الرخص كذا في الكرخي والذي يخص في كتب الفروع في هذه المسئلة اي التشريك بين العباد وغيره ثلثة طرق قال ابن عبد السلام انه لا اجر فيه مطلقا اي سوار تساوي القصدان ام اختلفا وقد اختلفوا في هذا اذا اشترك بالعبادة غير من امرينوي اعتبار الباعث على العمل فان كان القصد الديني هو الاغلب لم يكن فيه اجر وان كان القصد الديني اغلب فله بقدره وان تساويا لسا فطا وقال ابن حجر في شرح المنهك واللا وجه ان قصد العبادت يثاب عليه بقدره وان انضم اليه غيره مساويا وراجحا وخالفه الرمي فاعتمد طريقة الغزالي ٢٢ **له قوله** رد الكراهية روي البخاري عن ابن عباس قال كانت عكاظا وذو المجاز ومجينة اسواقا في الجاهلية فقاموا ان يحرقوا في المواضع فزلت ٢٢ **له قوله** فدمت اشارة الى ان الافاضة هو الدفع عنها واصله انضمتم انفسكم فترك ذكر المفعول كما في البيضاء وغيره ٢٢ **له قوله** حتى اسفر جدا اي ظهر بياض النهاية في الصراح اسفار روشن شد ٢٢ **له قوله** والكاف للتعليل اسم وما مصدرية اي واذكره
 سيقول ٢٢ لاجل داية اياكم ولا يحق احسن موقعه من البقرة

[illegible]

التغاضي ١٢ **قوله** ومن الناس معطوف على قوله فمن الناس بن يقول ربنا الآية فقد قسم الله الناس على أربعة أقسام
 بل الآخرة مع انه في الواقع من اهل النار ومنهم من هو مومن ظاهرا وباطنا وذكرهم على هذا الترتيب **قوله** في الحجة الدنيا
 نينا ولا يريد به الآخرة او يعجبك اى يعجبك حلوه كلامه في الدنيا لا في الآخرة لما يربقه في الموقف من الجنة والجنة ١٢ مارك
قوله شيدا مخصوصه يشير الى ان الله افضل صفة يدل على لاداه مجي مونه لداره لا الفعل تفصيل والى ان الاضافة اضافة
 في وهو الاخص بالخيار النجدة ثم النون والسين المهلة ابن شريق يفتح الشين المبعية والقاف في آخره لتفتي حليف ذهرة واسمه
 لآية نزلت فيه وقيل في المناقطين كلهم اخرج ابن جرير ايضا عن السدي ١٢ **قوله** الاخص بن شريق آه هذا القبة اسمه الى و
 سلم وكان معه ثلث مائة رجل من المناقطين بن بني ذهرة فما خرجهم عن القتال آه وقال ابن عمدا بن اختم فان يك كافا كفاكموه

[illegible]

.....

تعليقات جديدة من التفسير المعتبر لحل جلالين

له قوله جارا للولد اهل ذهاب حد قهنا بل مؤخر باكذا في القاموس ١١ له قوله كالتيسير زيادة النكا الى ان من قيد بالتسمية كما رواه ابن جرير
عن ابن عباس فارادى سبيل المثال لا على الاختصار ١٢ له قوله ولا تجعلوا الشرعة الا ما انكم سبب نزول هذه الآية ان عمدا شبه بن ربيعة
ولدت في حق الصديق حين حلف على سطح لما تكلم في الاكاذيب لا يوصله ولا يضره فلهذا بمعنى مفعول كالتبذير في اسم الترفه دون الشيء ١٣ له
ولا تعلم المنصوب من حيث الاعتماد عليه في التوصل الى مطلبه ١٤ من اجل ١٥ له قوله بان كثرة واذا التفسير آخر للآية فكان المناسب للمصنف ان ياتي
ولا يعلموا قالوا وبالبرهان الامر احسن شرعا ١٦ من اجل ١٧ واكثر الفسرين على انه لا في قول ان تبروا ليس بقدر وهذا احمد واحسن من تقدير لا ودلائله
والفصل واو من الآيات بالفاسية وبكر وانهد نام فدار انشائه مروكند ان خود را از انكه نيكوني كنيد باقر با و اجا و از انكه پير مي زير از روت و از انكه
بين اخته و بين زوج اخته بشير بن نعمان فسر باسمه الاظم ان لا يتكلم معه ولا يحسن في حقه ولا يصح بينه وبين خصمائه فزلت هذه الآية ١٨ له

كان مينا وبين فتية اى نسيبه وهو التهان بن بشير بنى خلفه انه لا يواصل به الاخرات
 قوله نصها النصيب يسكن الصا وفتح العلم النصيب كذا فى القاموس فالخالف يجعل الاسم
 باو **باب** قولهم لا ترواى الا لغير البر كالتعدي وصله الرحم وفتحوا وتصلوا اى ان
 تركتم للاختصار فى اصل المعنى لا تجعلوا الاسم الذى معرضا لا ياءكم كثرة القسم اعادة ان تروا
 اصلاح كنيده وميان مروان وسبب نزولها الى عهد النبي روى قد حدثت الدنيا

قوله على ذلك أي المذكور من الأمور المشهورة في تفسير الآية إن العرضة اسم لما يرضى
دون الشيء والعنى لا تجعله الله حاجزا للامور المحلوف عليها التي هي البر والعتق
والاصلاح فالمراد بالامان الامور المحلوفة وان مع صلتها عطف بيان لها والذم
رواه ابن جرير انها حلت في أبي بكر الصديق لما حلف ان لا يتفق على سخط لعدوه
عائشة بنطعن على آل جهمين ١١٠ هـ قوله في الحنف الحديث سلم اذا حلفت على
يمين ورايت غيرا فغير منها فانت الذي هو غير وكفر عن يمينك ١١١ هـ ما لين ١١٢
قوله وهو ما سبق اليه انما عند الشافعي وهو ما عندنا بخلافه فانما ومن اللغو ان يحلف
على امر ماض وهو يظن انه حق وفي الواقع خلافه كما في القدوري وغيره فذا في الدرر
المختار زمان الحال ايضا وصرح بخروج الاستقبال في رد المحتار ١١٣ هـ قوله اي قصدت
من الايمان فحجب الكفارة عند الشافعي في اليمين الغموس فان المواخاة في هذه الآية
مبنية بالكفارة في آية المائدة وقالت الثلاثة الباقية لا كفارة في الغموس ليس فيه
الا لتوبة والاستغفار وعلى هذا فاذ ابن جرير عن عبد البر وغيره ان الصياغة انطقوا على
ذلك وروى احمد باسنا وجهين عن ابى هريرة مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
الغموس قالوا المواخاة ههنا مطلقة وهى في دار الجوارح والمواخاة في آية المائدة مقيدة
بدرار الجوارح فالصحيح محل بعضها على بعض ١١٤ هـ قوله لا يكون الا لا في اللغة عبارة
عن اليمين وفي الشريفة عبارة عن منع النفس عن قربان النكوة اربعة اشهر فصاعدا
منعوا مكرها باليمين كما في العناية ١١٥ هـ قوله اي يكلفون اشارة الى ان الايامار هو
الحلف الا ان مدة الايامار اربعة اشهر ان كانت النكوة حرة وان كانت امه تيمين
بمضى شهرين ولو حلفت على انك لا تأكل من اربعة اشهر لا يكون موليا بل هو عاقل
١١٦ هـ روح من قوله ان لا يجامعوهن اي مطلقا واربعة اشهر امدرة تزيد على اربعة
اشهر كما هو مفاد روح البيان ١١٧ هـ قوله عن اليمين واليمين بالشرع وباسم من
اسمائه او صفته بعنفاء ومن حلف بغير الله مثل ان قال والكلبة وبیت الله ونبي
الله وحلف بامر ونحوه فلا يكون يمينا ولا يجب بالكفارة اذا حلف بهي يمين مكره
قال الشافعي وهو ما عفى ان تكون معصية وفي الحديث من حلف بغير الله فقد اشرك
بالله معناه من حلف بغير الله فقد عظم ذكلك لغيره قد اشرك المحلوف به مع
الله في التعظيم لمقص في قوله يمكن على قصد التعظيم ولا اعتقاد به فلا باس به كقولنا لا والى
نحو ذلك كما جرت به العادة قال على التنازي اخاف الكفر على من قال بيماني وبجاني
وما اشبهه ولولا ان العامة يقولون ولا يعلمون لقلت اذا حلف ١١٨ هـ روح من قوله
اي النطق بالطلاق نه اكله على نهى شافعي وما لك و احمد حيث قالوا لا يقع الطلاق
بعد مضي الاشهر حتى يحبس فانما ان يطلق اي في علم الخاف التعقيب في فان فاذا فانه
ليقتضى جواز الشئ بعد المدة ولان قوله سمع عليم شعر بسمع وهو النطق بالطلاق وضمي
المدة ليس بسمع وعندنا في ضيفه ثم لا يكون الفنى الا في المدة لا بعده بل يقع الطلاق
من غير امتناع الى التطيع والغالب للتعقيب الذكرى الذي يغل الجمل لتفصيل مجمل
ما قبلها والمعنى فان رجوعا عما استمر وعليه في المدة فانه غفور لقراءة ابن مسعود فان
فاذا فحين والمعنى سمع الايامار عليهم ليقصدوا الاضرار ١١٩ هـ قوله ليستظن اشارة
به الى ان هذا الخبر في معنى الامر حتى به للباقية في الايتار على ما عرفت في علم المعاني
احمدى حله قوله ثلثة قرو وجار الميز ليعني القرو على جميع الكثرة ودون القلة
هي الاقرار لا السامعاني الجمعية ولعل لقرو كانت اكثر استعمالا في جمع قرون الاقرار
فاذا قرو على الاقرار تنزيلا للقياس للاستعمال منزهة لاجل معنى لما كان استعمال لا قرو
جمع قرو قليل الاستعمال مجمل بمنزلة لاجل كما في المدارك واستنباط ثلثة على الفعل
بتقدير مضاف اي جرو من ثلثة قرو واعلى الظرفية اي يترخص مدة ثلثة قرو
كما في ابر السعد ١٢٠ هـ قوله قولان الطهر قبل ملك الشافعي والحض وهو قول
واحد من اللاحق والاول من الطرفين فذكرنا في المطاوعة كما قلنا قوله وفي غير الآية

يقول	٣٦	البقرة ٢
------	----	----------

كيف شئتم من قيام وقعود واضطجاع واقبال اذ بار نزل رد القول ليهن من اتي امرأته في قبلها من جهة
برها جاء الولد احول وقد مؤا لنفسكم العمل لصالحكم كالتمية عند الجماع والله في امر ونهي اعلوا
نكم تلقوه بالبعث فيما ازيكم باعمالكم وشيئ المؤمنين الذين اتقوه بالجنة ولا تجعلوا الله اى الحلف به
موضة لا يهاكم اى نصبها بان تكثروا الحلف به ان لا تبرؤوا وتكفروا وتصلحوا بين الناس فتكره اليهم
على ذلك ويسن فيه الحنث ويكفر بخلافها على فعل البر فخره في طاعة المعنى لا تمتنعوا من فعل ما ذكر
من البر فخره اذا حلفتم عليه بل اتوه وكفروا لان سبب نزولها الامتناع من ذلك والله سمع لا قولكم علم
بالحكم لا يؤاخذكم الله بالغو الكائن في ايمانكم وهو ما سبق اليه اللسان من غير قصد الحلف فخره والله
ولى والله فلا اثم فيه لا كفارة ولكن يؤاخذكم بها كسبت قلوبكم اى قصدت من الايمان اذا حنثتم والله
غفور لما كان من النوحليم بتأخير العقوبة عن مستحقها للذين يؤتون من سليمان اى يغفون ان لا يحسموا
تربص انتظارا ربعة اشهر فان فاء وارجعوا فيها او بعد ما عن اليمن الى لوطى فان الله غفور لهم فالتوه
من ضر المرأة بالحلف رجيم ثم ان عزمو الاطلاق اى عليه بان لم ينفوا فليوقعوا فان الله سمع لقولهم
عليهم بغزهم المعنى ليس لهم بعد تربص ما ذكر الا الفيسة او الطلاق والمطلقة يترتب عن اى لينتظر
بانفسهم عن النكاح ثلثة فروع فخره من حين الطلاق جمع قرء بفتح القاف وهو الطهر او الحيض قولان
وهذا فى المدخول بهن اما غيرهن فلا عدل لهن لقوله تعالى فما لكم عليهن من عدية تعدن ونها وفي
غير الایسة والصغيرة فعدتهن ثلثة اشهر الاحوال فعدتهن ان يضمن حملهن كما فى سورة الطلاق والاماء
فعدتهن قران بالسنة ولا يحل لهن ان يکمن ما خلق الله فى ارحامهن من الولد والحيض ان كن
يؤمن بالله واليوم الاخر وبنو لهن اروا بهن احدى زوجتين اى عرجعتن ولو ابين فى ذلك اى فى
زمن التربص ان ارادوا الصلح ما بينهما الا ضرارا للمرأة وهو غير يض على قصد الاشرط يجوز الرجعة وهذا
فى الطلاق الرجعى واجب لا تفصيل فيه اذ لا حق لغيرهم فى نكاحهن فى العدة ولهن على الا زواج مثل
الذى لهم عليهن من الحقوق بالعرف شرعا من حسن العشرة وترك الضرر ونحو ذلك وللرجال عليهن درجة
فضيلة فى الحق من وجوب طاعتهم لهم لما ساقوه من المهر والنفاق والله عزير فى ملكه حكيم فسيما
دبره لحلقه الاطلاق اى التطلق الذى يراجع بعده مرتين اى اثنتان فامسك اى فعليكم امساكنهم
بعد بان تراجعوا من المعروف من غير ضرار او شرع ارسال لهن باحسان ولا يحل لكم ايها الا زواج ان تطلقوا

[illegible]

الذکورین قلت العمل هذا على تقدير ان يكون المراد الذين يمتنعون لا هم
يستشهدون عما قريب فيقولون الله كما صرح به القاضي جمل ٣٥٥ قوله كم خيرة ولا يحتمل كونها استفهامية كما قاله القاضي لمنع دخول من في تميز الاستفهامية عند عدم انفصال ٣٥٦ قوله جملة قال
القاضي المصلحة المقتضى من الناس من قادت اساسا فاشقة من فاما المخرج فوزها فقة او قلعة ٣٥٧ كالمين ٣٥٨ قوله ولما برز دالة ظهر طالوت ومن معه من المؤمنين ٣٥٩ قوله ابي ظهر والقتال امر اى علم من بينهم كما بدال
خرجوا الى البر الذي هو صحراء الارض ٣٦٠ صاوى ٣٦١ قوله لا اريدون فتح الهمة وسكون الرأى وقوم الدال وتشديد النون موضع قريب من بيت المقدس وقوله وطلستين بفتح الفاء وكسر واو فتح الهم لا غير قال البعضهم ان علة قرى قر
بيت المقدس ٣٦٢ صاوى ٣٦٣ قوله الاطام استثنان من قوله فلو اومنتم المقد بالثرة فالمنى الاقل الاشارة الى منة بقلعة فيؤخذ منه ان الجميع مشربوا لكن اكثرهم مشرب بكثرة واقلهم مشرب منة بقلعة ٣٦٤ صاوى ٣٦٥

بل هو من ذرية بنيامين اصغر اولاد يعقوب وكانت ذرية ولا نبوة بهم
 ولا ملكة بل اقيموا في الحرف الذينة من اجل معا صيهم ١٣ صاوي ملكه
 قوله ولا النبوة وكان سبط النبوة لكونهم الاجلي فولدت غلاما فسمته
 بالشمويل وتعلم التوراة بعد كبره من شيخ ثم بعثه الله نبيا فلبثوا اربعين سنة
 باحسن حال ثم قال له قوم وابحث لنا ملكا ١٤ كملكه قوله يا فلان
 وابحث في الصرح پير استين پوست ١٥ كملكه قوله وكان اعلم بني اسرائيل
 اى فكان يحفظ التوراة وقيل وردته لما دعا شمويل ربه ان يبحث
 لهم ملكا اعطاه الله قزافيه طبيب لبي طبيب القدس وعصا وادعى اليه
 اذا دخل عليك رجل اسمه طالوت فاطلظني القرآن فاذا فارقتهم
 راسه بر وقسه بالعصا فاذا اجاب طوبها فهو الملك فلما دخل عليه فعل به
 كما امر فاذا هو طوبها ثم دبرن راسه بذلك الدين وقال له ان الله حبلك
 ملكا على بني اسرائيل وقال له الله يوتي ملكه من يشاء ١٦ كملكه قوله ففضل
 اى ييوسع على الفقير ويغنيه ١٧ كملكه قوله الصندوق بعثهم لصا
 يربده بصندوق التوراة وكان من عود الشمشاد ممو بالذهب نحو
 من ثلثة اذرع في عشرة اذرع ١٨ كملكه قوله صور الانبياء وليس
 ميوت بعد الرسل واخر البيوت بيت محمد صلى الله عليه وسلم من باق
 انزل على آدم فاستمر لهم اى فاستمرن آدم الى ان ملخ الى ابراهيم ثم
 الى موسى ثم الى شمويل فطلبت العالقة عليه ويوم اولاد عليق بن عازر
 ابن شداد ١٩ كملكه قوله يستفوتون به اى ينصرون على عدوهم اذا كان
 معهم وقوله يسكنون اليه اى يطنون بسببه ويحتجون اليه من اجل
 قوله طمانينة آه وعلى هذا التفسير كونه السكينة فيه انها مترتبة على
 مسيئة عن حضوره ووجوده عندهم وعجالة البيضاء في مسكينة من دهم
 الضمير لآتيان اى في اتياء سكون فكم طمانينة والتابوت اى مودع
 ما يسكنون اليه وهو التوراة وكان موسى عليه السلام اذا قاتل قومه
 فستكن نفوس بني اسرائيل ولا يغرون وقيل صورة كانت فيه من زهد
 او يا قوت لها راس وذب كراس الهرة وذبها وجناحان فتن ويسير
 التابوت بسرعة نحو العدو بهم متبعونه فاذا استقرت بتوا وسكنوا ونزل
 المنصر وقيل صور الانبياء الى محمد عليه السلام انتهت ٢٠ كملكه قوله
 رضا اللوح رضا بالضم اى فطخ الروح التوراة ٢١ كملكه قوله
 خرج قال نقاضي اصل فصل نفسه عند لكن لما كثر حذف مفعول فصار
 كاللازم ٢٢ كملكه قوله قال ان الله مبتليكم اى قال طالوت باجاء
 ابني شمويل ٢٣ كملكه قوله فخرتمكم اى يعاظمكم محاملة المختبر خرج الى بين
 الارون وفلسطين ٢٤ كملكه قوله وهو بين الارون وفلسطين ٢٥
 موضعان قريب من بيت المقدس ٢٦ كملكه قوله يذوقن طعم الشيء
 اذا ذاقه ما كولا ومشر وبا ٢٧ كملكه قوله غرفة بالفتح الابن حامر والكنين
 وبا الضم لابي عمرو وابن كثره ونافع وهو بالفتح مصدر بالضم كثره
 آب ٢٨ كملكه قوله فاذى اشارة الى ان الامتنان من قوله كن شرب
 من طليس منى ٢٩ كملكه قوله لما وافوه اى وصلوا اليه وقوله كثره متعلق
 بقوله تعالى فشر بوا ٣٠ كملكه قوله الاتسلا انهم وهو المذكور في الاستدلال
 السابق في قوله قولوا لا قليلا انهم ٣١ كملكه قوله ونضعة عشر الشهور ان
 البضعة تقال للثلاثة الى التسعة لكن المراد هنا ثلثة عشر كذا في اكثر
 التقاسير ٣٢ كملكه قوله وجنوده قيل عدبهم باء الف شاكي المفتح
 وقيل لكثرة وكان طول جالوت ميلا وخودته التي على راسه ثلثة اذرع ٣٣
 كملكه قوله ولم يجاوزده اى لم يجاوز النهر واما جوا قبل المجازة ٣٤ كملكه
 البيان كملكه قوله قال الذين يظنون انهم طاقوا الله يستنكف بان
 من شرب كثير امؤمنون ايضا واجيب بان سلب ايمانهم كبرية
 خبرهم ٣٥ كملكه قوله يوقنون آه اى قاتلوا ذلك رد على الذين
 قاتل المؤمنون كلهم فيقتنون انهم طاقوا الله لان يوقنون الآخرة
 واجب داخل في الايمان فلا وجه تخصيصه ببعض المؤمنين
 المذكورين قلت لعل هذا على تقدير ان يكون المراد الذين يوقنون انهم
 يستشهدون عما قريب فيلقون الله كصرح به القاضي جمل ٣٦
 القاضي الغنية الفرقة من الناس من قادت راسه اذا شققت من قاتلها
 خرجوا الى البر الذي هو صحراء الارض ٣٧ صاوي كملكه قوله الارون فتح الهرة و
 بيت المقدس ٣٨ صاوي كملكه قوله الاصل انهم يستثنان من قوله يوقنون

$$\frac{5}{2}$$

المقالة ٢

٢٥٥

لا على نفس اللفظ صاوي **قوله** جملته الخ فرد الغمير يكون العطف باو قوله نجا ذكيم عليه
تحتها الا انها رفعة رتبة اى فيها رتبه الفواكه بدليل قوله فيها من كل الثمرات وانما اقتصر في
مجرور متعلق بجزء وصف لموصوف مخدوف على حد ما عمن مناقا اى منافق عمن
قوله وقد اصابه الكبر الخ يشير الى ان الواو الحال حملا على المعنى كما قاله القاضى وانما قاضى
للماضى فلم يصح عطف اصاب على يكون فاجاب بان الواو انى واصابه للحال بتقدير
لان من الفعل العلوم فى كل بحث ومن ثم قال الخرايى من لم يعرف المنطق لم يوثق
اصحابا معقول اى السليمه الخ الفقه عن شواذب الوهم والمكون الى متابعة الهوى

بني المعقول أحد و في قوله لا سببه أن كان الفصل مجيب
الأو كاره والأول سبب عن قتل منزلة لأنهم يتركون كلام السبب والمنزلة الآخر تلازمها ١٣ جمل **قوله** استيناف مراده بالاستيناف ان اداة الشرط لم تزل في لفظ والا فالفعل مجرب مع حذف
ومجوعه في محل جزم جواب الشرط والبسطة المحذوف يقدر ضمير القصة والثاني تقدمه هي اى القصة تذكر احداها و اى الذكرة الاخرى وهى الضالة ١٤ **جمل** **قوله** كان قد ركان اشارة الى الصغرة
او كبير اخر ان كان المحذوف ١٥ ما دى **قوله** او كبير او فيه دلالة على جواز السلم فى الشباب لان باكمال ادوية ان يقال فيه الصغير والكبير وانما يقال فى المزدوج ١٦ ما دى **قوله** حال من الباهية فكنبو هـ
اى مستقر اى ذمة الدين الى وقت حلوله الذى اقربه للدين اى فالتعبوه بصفة اجله وقولوا ثبت كذا مؤملا بكذا ولا يميلوا الا قبل فى الكتابة ولا يجوز تعلقه بسكتوبه لعدم استمرار الكتابة اى اجل ١٧ **جمل** **قوله** عدل
فى الفعل تفصيل من اقط على نه سبويه لامن قسط قسوطا فان معنى جار ١٨ قال ابو حيان على ابن السكيت فى كتاب الامداد عن ابى عبيدة قسط جار وعدل واقتط بالالف عدل لا غير وقد جوز ان يكون
تفضيل من القاسط بمعنى ذى القسط اى العدل على طريقة النسب كاللان وتامر فيسكون الفعل لا فعل له كاحك الشاتين وكذلك الكلام فى اقوم ١٩ كالمين ٢٠

تعلیقات جدیدین التفاسیر المعبریة لحل جلالین

الحق قوله امر بـ اي ارشاد لمصالح الدنيا قطع المضارع وهاهنا قيد للاستثناء اي بان الاشهاد المذكور يكون في العقائد والامور التي تتبعها
واما الاستثناء فله الامور التي لا تنفي ١٢ صاوي ١٣ قوله صاحب الحق بالنصب يشير الى انه هو واعطى عليه مفعول لقوله لا يضار وفاعله
مقدره اي من ضمير فاعترفيه ان الفعل مضارع مثبت مقترن بالواو وعاية متعدي فتخرج الى تاويل فلا استيناف الظاهر بل كنه قوله
الجملة المضارعية الشبهة اذا وقعت حال فان الضمير يلزمها وتخلص من الواو ولا يصح ايضا عطفها على جملة والفقهاء لان يلزم عليه عطف الخبر على
المتنقي من كنه قوله والله بل شئ يعلم كلفظ الله في بطل الثالث لاستقلالها فان الاولى حث على التقوى والثانية وعد بالذم والثالثة عظيم
بشر ويحذر ان يكون التقدير فالذي يستوفى به او اعلمكم او فليؤخذ او فامشروع رب ان مقبوضة ١٤ كنه قوله وبينت الشبهة جواب عن سؤال مقدر

وهو ان يعلم الاية ان الزمان في الخبر لا يورث افعله اجاب بان الشبهة ليست
في الخبر كما روى عنه انه صلى الله عليه وسلم حين ورد في المدينة من يهودي بعشرين
صاعا من خثيرة ١٣ صاوي شاة قوله لان التوثق فيه اشداي لان الغالب في السفر
عدم وجود الكاتب ونسبان الدين والتعرض للموت ١٤ صاوي شاة قوله فان من
بعضكم بعضا اي رضي بعضكم وهو صاحب الدين بامانة بعض وهو المدين ١٥
صاوي شاة قوله وبما اتاكم في الدين امانة لئلا تنهوا عليه بترك الارحمان ١٦ ابو اسود
للشاة قوله لانه عمل الشهادة اي عمل كتابها ١٧ الشاة قوله بتدبيره اي في الاثم لانه
سلطان الاعضاء اذا ضلح صلح الجسد كله وانفسه فله الجسد كله ١٨ صاوي شاة قوله
وان تبدوا في صحيح في التكليف والمواخذة بالخاطر التي لا يقدر الانسان على دفعها
ولذلك سياتي من الشاة ما يقتضي انها منسوخة بما سياتي هنا وفي قول الشاة هنا
من السورة والعزم عليه ايمار له عدم النسخ وذلك لانه اذا حل ما في النفس على
خصوص العزم لم يكن نسخ لانه مواظبه وقد نظم بعضهم مراتب القصد بقوله
شعر مراتب القصد خمس هاجس وذكرها ١٩ وفاطر فدرث النفس فاستمعها ٢٠ يليه
هم فزعم كبحار فحمت ٢١ سوى الاخير فنفية الاخذة وقد جاء ٢٢ حمل شاة قوله والعزم عليه
عطف تفسير وبذا يوكل المواخذة وبها إشارة لجواب عن الآية حيث عزم في المواخذة
مع انه لا يواخذها بالافعل او العزم عليه ولكن ينافي ما ياتي من ان عموم الآية نسخ
بآية لا يكلف الله نفسا الا وسعها الا ان يقال انه اشارة لجواب آخر مما ياتي على هذا
بيان للمردضا والحاصل انه ان اقيمت الآية على عمومها كانت منسوخة بما بعده
وان عملت على العزم فلا نسخ وما ياتي توضيح لما اجل هنا ٢٣ صاوي شاة قوله
بما حكى جاب عن سوال وهو انه كيف قال في الاخبار بما حكى به الله مع ان حديثه
لا اثم فيه بالمفعول للحديث المشهور فيه ولانه لا يمكن الاحتراز عنه فاجاب بان المراد
بالحاسبة البحر والاخبار به لا المعاقبة عليه فتعالى بحجر العيا وبما اخفوا وانهم روا
ليعلموا احاطة علمه ثم يعفون ويغذب فضلا وعدلا وعلى المواخذة يكون ذلك منسوخا
بقوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها ٢٤ وقال الرازي في تفسير هذا اللفظ اي
بما سبكم وروى عن ابن عباس انه قال ان الله تعالى اذا جمع اخلاقا في كتابه
بما كان في نفسه فالتون بحبره ثم يعفونه وعلى المواخذة يكون ذلك منسوخا
بقوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها ٢٥ شاة قوله آمن الرسول بما انزل
اليه قال الزجاج لما ذكر الله في هذه السورة فرض الصلوة والزكاة والصوم و
الحج والطلاق والايام والحض والجماع وقصص الانبياء وما ذكر من كلام الحكماء
حتم السورة بذكر تصديق نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بجميع ذلك ٢٦ خازن
للشاة قوله تنويه عرض عن المضاف اليه اي فيكون الغيبة الذي ناب عن التوفيق
في كل راجع الى الرسول والمؤمنين اي كلهم آمن من الله اني خلقه قوله واظننا
اي ما فيه من الاوامر والنواهي ٢٧ روح شاة قوله فنزل اي ناسخا لما قبلها كما مر
في رواية البخاري وقد ياتي في نسخ في الاخبار اذا تضمن علما على انه قد جوز جماعة
النسخ في الخبر مستعملين لما رواه ابو حمزة انه سمعه وعلى هذا البيضاوي ٢٨ وقال في
النسخ هنا مجتمعة بتخصيص النبيين فان الآية الاولى روت مودة العموم فثبت
التي ما بعد بان ما ينسخ شي لا يواخذ به وهو حديث النفس الذي لا يستطاع دفعه
٢٩ كما في شاة قوله لما اكسبت من الخير ثم تخصيص الكسب بالخير والاكساب بالشر
لان الاكساب فيه اعمال والشر تشبيه النفس وتجنب اليه فكانت احدى في تحصيله
واعمل بخلاف الخير ٣٠ الورشاة قوله ولا يهاجمكم بما وسوست اليكم من الفضل
ونب لا يهاجمكم وبه الوسوسة ٣١ الشاة قوله وقد دفع الله اليكم الموافقة بالخطايا و
الغيبان وهذا اشارة الى ايراد ما صلا انه اذا كان مر فوعا بمقتضى الحديث النسخ
فيكون طلب دفعه طلبا بتحصيل الحاصل وقد اجاب عنه بقوله انه الاعتراض بغير الله
اي بالقصد من سوال هذا الرشد وطلبه الاقرار والاعتراض بهذه التهمة اي الجلب
من اجل شاة قوله كما روى في الحديث بقوله صلى الله عليه وسلم دفع عن امتي الخطايا
والغيبان وما استكرهوا عليه رواه الطبراني وغيره ٣٢ شاة قوله فوالله اعرف
بما بين صلوة في يوم وليلة وعدم جواز صلواتهم في غير المسجد وحرمة اكل الصائم
شاة بهذا الى تعبير السببية المستفادة من الغاء است طلب النصرة بسبب عن تصانف
الى السموات وما في الارض ما تبدوا في انفسكم او تحضه بما سبكم به الله فيخفف من
الى الرب فقالوا اي رسول الله فكلفنا من الاعمال ما يطيق الصلوة والصيام
بل قولوا اسمعوا واطعوا عفا انكم ربنا واليك مصير فلما قرأوا القوم قلت بها انفسهم اهل
او اليك مصير فلما فعلوا ذلك سبها الله عز وجل فانزل الله لا يكلف الله نفسا ٣٣ وسبها
ماتة لانه قال نعم عفا وغفر لنا وارحمنا انت سولنا فانظر على القوم الكافين في نعم ربهم ٣٤

البقرة

PD

تلك الرُّسُل

تَقْبِضُوا فِيهَا وَلَا أَجَلَ فِيهَا فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِي الْأَنْتِبَهِاءِ وَالرَّادِّهَا بِهَا التَّجْرِيفِ وَأَشْهَدُ وَإِذَا تَبَايَعْتُمْ عَلَيْهَا
فَإِنَّهُ أَوْفَرُ لِلْإِخْلَافِ وَهَذَا وَمَا قِيلَ أَمْرٌ دَبُّ وَلَا يُضَارُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ صَاحِبُ الْحَقِّ وَمَنْ عَلَيْهِ تَجْرِيفٌ أَوْ
امْتِنَاعٌ مِنَ الشَّهَادَةِ أَوْ الْكِتَابَةِ أَوْ لِأَيِّضُهَا صَاحِبُ الْحَقِّ يَكْفِيهِمَا مَا لَا يَلِيقُ فِي الْكِتَابَةِ الشَّهَادَةُ وَإِنْ تَقَعُوا
مَأْهَيْتُمْ عَنْهُ فَإِنَّهُ فُسُوقٌ خَرُجَ عَنْ الطَّاعَةِ لِأَحَقِّكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ فِي أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ وَيَعْلَمُكُمْ اللَّهُ مُصَالِحَ
أُمُورِكُمْ حَالٍ مُقَدَّرَةٍ أَوْ مُسْتَأْنَفٍ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ مَسَافِرِينَ وَتَدَايَعْتُمْ فَلَمْ يَحْضُرْ
كَاتِبٌ أَوْ هُنَّ قُرَاءَةٌ فَرُفْنٌ مَقْبُوضَةٌ تَسْتَوْتَقُونَ بِهَا وَبَيْنَ السَّنَةِ جَوَازُ الرِّهْنِ فِي الْحَضَرِ وَوُجُودُ الْكَاتِبِ
فَالْتَقِيدُ بِمَا ذَكَرْنَا التَّوَقُّفُ فِيهِ أَشَدُّ إِفَادَ قَوْلِهِ مَقْبُوضَةٌ أَشْطَرُ الْقَبْضِ فِي الرِّهْنِ وَالْإِكْفَاءُ بِهِ مِنَ الرِّهْنِ
وَوَكِيلُهُ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا أَى الدَّائِنِ الْمَدِينِ عَلَى حَقِّهِ فَلَمْ يَرْهَنْ فُلْيُودٌ الَّذِي أَيْقَنَ أَى الْمَدِينِ
أَمَانَتَهُ دَيْنَهُ وَلَيْسَتْ أَلِلَّةُ رَيْتُهُ فِي أَدَانِهِ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ إِذَا دُعِيتُمْ لِأَقَامَتِهَا وَمَنْ تَكْتُمُهَا فَإِنَّهُ إِثْرُ قَلْبِهِ
خَصٌّ بِالذِّكْرِ لَا عَلَى الشَّهَادَةِ وَلَا لَهُ إِذَا تَبَعَتْهُ غَيْرُهُ فَيُعَاقَبُ مَعَاقِبَةُ الْآمِنِينَ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ لَا يَخْفَى
عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تَبَدُّوا فَظَهَرُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ مِنَ السُّوءِ وَالْعَرَمِ عَلَيْهِ وَخُفُو
تَسْرَتِهِ بِحَاسِبِكُمْ يَجْزِيكُمْ بِهِ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ الْمَغْفِرَةَ لَهُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ تَعَذُّبُهُ الْفَعْلَانِ بِالْحُجْمِ
عُطْفًا عَلَى جَوَابِ الشَّرْطِ وَالرَّفْعِ أَى فَهُوَ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَمَنْ حَاسَبْتُمْ جَزَاؤَكُمْ أَمِنْ صَدِّ الرَّسُولِ
مُحَمَّدٍ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ مِنَ الْقُرْآنِ وَالْمُؤْمِنُونَ عُطْفَ عَلَيْهِ كُلُّ تَنْوِينَةٍ عَوْضٍ عَنِ الْمُضَاهَاةِ أَمِنْ بِاللَّهِ وَ
فَلْيَكُنْ مِنْكُمْ يَكْتُمُ بِالْجَمْعِ الْإِفْرَادُ وَرُسُلُهُ يَقُولُونَ لَا تَفَرِّقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ فَنُؤْمِنْ بِبَعْضٍ وَنُكَفِّرُ بِبَعْضٍ كَمَا فَعَلَ
الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى وَقَالُوا أَسْمِعْنَا مَا أَمْرُ تَابَهُ سَمْعًا قَبُولَ وَأَطَعْنَا نَسَائِكَ غَفَرَ لَكَ رَبُّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ الْمَرْجِعُ بِالْبَعَثِ وَلَمَّا
نَزَلَتِ الْآيَةُ اتَّقَى قَلْبُهَا شُكَّ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ الْوَسْوَ وَشَقَّ عَلَيْهِمُ الْحَاسِبَةُ بِهَا فَتَزَلَّ لَا يَكْفِي اللَّهُ نَفْسًا الْأَوْسَعَهَا أَى
تَسَعَدَ قَدَرُهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ مِنَ الْخَيْرِ أَى ثَوَابِهِ وَعَلَيْهَا مَا كَسَبَتْ مِنَ الشَّرِّ أَى وَزَرِهِ وَلَا يَأْخُذُ أَحَدٌ بِذَنْبِ أَحَدٍ إِلَّا بِمَا
لَهُ يَكْسِبُ مَا وَسَّوِيَهُ نَفْسُهُ قَوْلًا أَوْ تَبَا لَوْ أَخِذْنَا بِالْعِقَابِ إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا تَرَكْنَا الصُّوَالَ عَنْ عَدَمِ كَمَا أَخَذَ بِهِ مَنْ
قَبْلُنَا وَقَدْ فَعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ كَمَا وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ فَسَوَّاهُ عَتَرَا فِي نِعْمَةِ اللَّهِ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا أَوْرَاقَهُمْ أَمَّا حَالُهُ
كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلُنَا أَى بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ قَتْلِ أَنْفُسِ التَّوْبَةِ أَخْرَاجَ رُبْعِ الْمَالِ فِي الزَّكَاةِ وَقَرَضَ مَوْضِعَ الْفَجَا
رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا أَلْأَطَافَ قُوَّةَ لِيَاكِهِ مِنَ الْكَالِفَةِ الْبَلَاءِ وَأَعَفْ عَنَّا ذُنُوبَنَا وَغَفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا إِنَّ رَحْمَتَكَ زِيَادَةٌ عَلَى الْمَغْفِرَةِ أَنْتَ مَوْلَانَا
سَيِّدُنَا وَمَتَوَلَّى مَوْلَانَا فَاعْفُ رَأَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ بِأَقَامَةِ الْحُجَّةِ وَالْقَبْلَةِ فَمَتَاهُمْ فَانْ مِنْ شَأْنِ الْمَوْلَى أَى يَنْصَرِفُ مَوْلَاهُ عَلَى الْعَدَاوَةِ وَالْخُفَاةِ

بسم الله جواب عما يقال حيث رفعه الله فما وجه سوال الرضا فاجاب بما ذكره الله قوله وقرض موضع النجاسة اي ما يضا عدم التطهير بغير الماء
النوم ومنع بعض الطيبات عظم بالذنوب وكناية في الليل على الباب بالصبح روى عنه قوله فان من شأن المهر ان ينصرفوا اليه اي يصيد
بكونه سولانا متورا آل عمران بسم الله الرحمن الرحيم روى عنه قوله وفي الحديث الا من ابى هجرة رضى قال لما انزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشهد
يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شئ قدير فقال فاشهد ذلك على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشهدوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد تم بركوا
والجها والصدقة وقد انزلت عليك هذه الآية ولا نطقها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يريدون ان تغدوا كما قال بل الكفاين من قتلتم سمعا وحمية
الله فأتاني في اخر آية من الرسول بما انزل اليه من رب المؤمنين كل آمن بالله ولا تكتمه وكتبه ورسلنا تفرق بين اعداء رسله وقالوا سمعنا واطعنا غفر الله
لهم اكبست وعليها ما نسبتم ربنا لا توافقنا ان نسينا او اخطانا قال نعم ربنا ولا تحملنا ما

تعليقات جديدة من التفاسير المعتمدة لحل جلالين

له قوله ثلاث خلال اى خصال دنى نفيه اتصال موضع خلال **صلوة** قول ان الذين كفروا والساداد بهم عام الكفر
وقيل المادو بهم وفد بجران او اليهود او شر كالعرب قال لصاعى وعلى كل تقدير فالجدة بعموم اللفظ ١٣ سرون المنير **صلوة** قوله امواهم ولا
منى ان زلتهم وعزيم لا يدرى عنهم شيئا من عقاب الله ايد لا قليلا ولا كثيرا صاعى **صلوة** قوله اى عذابه اشار به الى ان من الله فى موضع
الغاية حجاز امن الكفر وفى ابني الايمان الله فى موضع نصب لان التقدير من عذاب الله والعتق من الاموال عنهم فذاب الله
يستغنى به فتمت عليه الاسباب لمولته فالاول هو الماد وبقوله تعالى لمن اتقى عنهم امواهم ولا اولادهم فان المروعة الشدة يغفر عاكى المال للولد
لانها اقرب الاموال الى الميراث اليها وفى النصاب فيمن الله تعالى ان صفة ذلك

ليوم خالفة نصف الدنيا واذ القدر عليه الارتفاع بالمال والولد وبما اقرب الطرق
لما عادوا اتحفوا على بونظير يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اساء الى الله فليتب
واو الثاني من اسباب كمال لعذاب فيها جماع الاسباب المؤيلة المردو بقوله تعالى
واولئك هم وقود النار وبهذا هو البهاية في العذاب فانه لا عذاب اعظم من ان تمل
النار فيهم كاستغاثا بالاني الحطب الياس ١١ سراج المنير **قوله** مفسرة يعني
تفسيره البهم فاعلموا ونزل بهم فمجاب سوال مقدرة تفسيره عالم ولد اترك الحطف
بينها ما ك **قوله** ونزل لما امر الله على الله عليه ولم تحصل ذلك لما ابع
من غزو هذا الى المدينة جمع بعد ما بهم قرينة ونحو النفي وعالم للاسلام و
توعد بهم من اسباب الاذى والجزية قالهم فقالوا له ما ذكره المفسر صلى الله عليه **قوله** في
مرجعي وقت ارجعه من بدر فلما رجع منها جهم في سوق قينقلع فخر بهم ان
ينزل بهم ما نزل بقرينة فقالوا لا يغربك لى اخرها قال الشارح فمك لوى
لا قال قلنا علمت ان نحن الناس ١٢ ابو السعود **قوله** انما رجع عمر بن عمر
وسكون الهم وبمن الرجل الغافل الذي لا يدري امور القتال فقول لا يعرفون
تتال تفسيره بل **قوله** وقد وقع ذلك اى يقتل بنى قرينة واولا بى النفي
فخرج خيرة وضرب الجزية على من عداهم ١٣ سراج المنير **قوله** اى اى جهم قال
القاضي ان من تمام بايقان بهم واستيناف ١٤ **قوله** لم الخطاب الغرض
واللهو والمؤمنين ١٥ كما لين **قوله** ذكر الفعل اى حيث لم تكل قد كانت
بالفصل اى بين كان واسمها بخر باو عبارة ابو السعود وتوسط بينهما وبين اسما
ترك التايت ١٦ **قوله** ثلثمائة اى لى كراد واى الحارثي ثلثمائة وثلث عشر رجلا
سبعة وسبعون من المهاجرين ومائتان وستة وثلاثون من الانصار جهم فمرسان
مرس المقداد بن عمرو فرس لم يثنى الى مرثد وستة ادرع ولثاية سيوف و
كثيرهم رجالة ١٧ كما **قوله** ادرع جميع ادرع بالسكر بمعنى نده كذا فى الصراح
قوله والكرم جلة اى الكرم مشاة ١٨ **قوله** يومهم بهذا بالياء للبيعة ما عدا انما فقرا
بالا ورأى بصرية والواو فاعل عائد على المؤمنين والباء مفعول عائد على الكفار و
تخليهم حال والباء ما عائدة على المؤمنين والمعنى يشاهد المؤمنين الكفار فقام بهم
مرتين اذ الكفار والمعنى يرى المؤمنين الكفار قدر الكفار مرتين معية المؤمنين
يجعل ان الواو عائدة على الكفار والباء عائدة على المؤمنين والباء فى تخليهم ما عا
على الكفار والمعنى يرى الكفار المؤمنين قدرهم مرتين فترتب على ذلك خبر كثرهم
او عائدة على المؤمنين والمعنى يرى الكفار المؤمنين قدر المؤمنين مرتين ففى نده
القرابة احتمالات اربع قد علمنا وتعلمنا على قرابة التار ١٩ صاوى **قوله** تخليهم
اى شلى عدوى الشكرين ٢٠ **قوله** اى كثرهم بمراد الله ومن ذكر المؤمنين
بيان الاكثرية لا التحديد بالنصف فليروا كيف قال تخليهم وهم كانوا ثلثة اشياهم
٢١ كما **قوله** زين للناس نده الآية مسوقة لبيان حارة الدنيا وتزبيد المسلمين
فيها فى الحديث ظاهر باغرة وباطنها عبارة ٢٢ **قوله** اجلاد ولان يكون وسيلة
الى السعادة الاخرية اذا كان على وجهه نفعه الله تعالى ولان من اسباب التعيش و
بقاى النوع **قوله** وان الشيطان فان الآخرة فى معرض النعم وفرق الجبان بين المباح وغيره
٢٣ **قوله** والبنين قدمهم على الاموال لانهم فرع النساء والبرقة من
الاموال لان الانسان ينفى بنيه بالمال ولم يقل والبنات لان الشان ان
الفرق في الذكر ودون الانك ٢٤ **قوله** احسان اى المحنة المضمرة لان المسمى على
فما اخذ من السداوى الحسن نعمى مسومة ذات حسن اهل وبشر اكثر المفسرين قول المسومة
بالعلمة من السومة وبى العلامة ٢٥ **قوله** مقدرين الخلو اى الاذوا فلو لم يرد
حال مقدرة والا فلو لم يرد بهم من دخولهم ٢٦ **قوله** ما يستقدر كما يتراق وسنة
استقدارنى الصراح بلدى ٢٧ **قوله** ورضوان من الله قرأ وخيبة بغير الله
والباقون بكسر اواهم الثمان الكسرة اذ المجاز والعلم فتعجم وكى بالكراسم وبالعجم
مصدوق على كل القادر لغناه اى عى عن ما يى سجد الخدي رة قال قال رسول الله

العمراق

76

تلك الرسائل

صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى يقول اهل الجنة يا اهل الجنة فيقولون لميك ربنا وسعدريك والخير في بيك فيقول فيستمع فيقولون يا الله لا ارفع صوتي فيقولون يا ربنا ويا ربى حتى اخلص من ذلك فيقول اهل علكم رضوانى فلما اسخط عليكم بعده ابدان تنبيهه قد نبه سحابة وتعالى في هذه الآية على مراتب الكبر وواسطها الجنة ولغيرها اسراج المنيرة للجنة قوله والعسا وقمن ان قيل كيف دخلت الواو على هذه الصفات مع ان الموصوف فيها واحد وان كان الموصوف بها واحد اثانيتها لا تسلم ان الموصوف بها واحد بل متعدد والصفات حمزة على بعضها صابرو وبعضها صادق فبعضها النعمان اصلية وقيل وزنها منفصلة فالنعمان فائدة ويترتب على ذلك النون في قطار بل هى اصلية فوزه فخلال او زائدة فوزه فخلال واقل النون

تعليلات جديدة من التفسير المعبر كل جلالين

له قوله الاسه الشيطان اي غشه في جنبه فظا به حتى الانبياء وهو كذلك ان قلت ان الانبياء محصون من الشيطان فلا سبل له عليهم

بعد وضعها تميتها فلم تنفع من محس الشيطان وانما الفتنة ولما فعلت فم فصل مطالبه من الآيات والحدوث الا ان يقال ان حقلها من محس الشيطان كان واقعا وان لم تدرع عنه فدعوتها لها بقت ما اراد الله بها ومع ذلك لما سب
المفسران اليان بالحدوث تفسير الآيات وقد ورد ان الشيطان تخلفها ايضا لانه صاود الغشاهما له قوله فتصل مطالبه من الآيات والحدوث الا ان يقال ان حقلها من محس الشيطان كان واقعا وان لم تدرع عنه فدعوتها لها بقت ما اراد الله بها ومع ذلك لما سب
القصته انهم القوا اقلهم ثلث مرات في كل مرة كان يرتفع فلم يتركها على خلاف جري المد الى اعلاه وجرى اقلهم مع جري المار الى اسفل فاخذها زكريا وبنى لها غرفة في المسجد ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
لا يصعد اليها غيره وكان اذ فرج خلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن النضر ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني لا يصعد اليها غيره وكان اذ فرج خلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن النضر ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
تسعة عارب وقل هو مقام الامام من المسجد في الحجاب الناس عليه وتاسم فيه ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني لا يصعد اليها غيره وكان اذ فرج خلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن النضر ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
حيث هو مقامه عنده في الحجاب اذ في ذلك الوقت فقد استعاضوا به حيث وكره ان
لما رأى حاله لم يزل في كرامته على الله ومنه لثنا رغب ان يكون له من اشياء الله
ولما اختار بين الكرامة على الله وان كانت عاقرا لم يزل يفتقد كان امه كذلك قبل
لما رأى العاقبة في غير وقتها انتم على جوارح العاقرة انك نلت قول لما رأى من
زكريا ذلك اي ما تقدم من قصة حنة حيث دعت الله ان يزدقها ولد يا سواك
سنة افا جاب بها الله سبحانه كونه لم تكن بنية واعطاه الله ما لم يكن من المذكور
وصار ياتيه من الجنة وكرها ان ياتيه من الجنة فكان ذلك الامر العجيب باعذار على
طلب الولد ١٢ صاوى له قوله وكان ابن ميثا انقضى ما اى وكان اقارب زكريا
عليه السلام ما قواوا انقطعا وفي الصراح قرض فلان اى مات ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
تطلق على المقروء فلما قال المفسر ولد اصاحا ١٢ صاوى له قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
القول اى حال كون الملائكة قائلين ان الله يشرك الا ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
والفعل حينئذ لم يضر اوله وفتح ثانياه وكسر ثانياه المتشبه وقوله وخففا اى وبه يفرح المؤمن
وسكون ثانياه وخففا ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني لا يصعد اليها غيره وكان اذ فرج خلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن النضر ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
يحيى اول من آمن وصديق له كذا الله السدى في تفسيره عن ابن مسعود ان اخت مرهم
قالت يا مرهم اشعرت اى حلى قالت فانا حلى قالت فانا حلى اى اى الحلى لم يزل
١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني لا يصعد اليها غيره وكان اذ فرج خلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن النضر ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
ما يشاء فقل لانه المكتبة التى قالها الشجر لحيث امره بالفتح في جيبها ١٢ صاوى
له قوله فاقووا له انك قد تركت يادني لا يصعد اليها غيره وكان اذ فرج خلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن النضر ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
منوعا اى كثير المنع لنفسه ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني لا يصعد اليها غيره وكان اذ فرج خلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن النضر ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
من حيث العادة والقدرة لاس حيث الشك ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني لا يصعد اليها غيره وكان اذ فرج خلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن النضر ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
لا يولد له جلا كان اى امرأة مشتق من العقر وهو القطع لقطع النسل في الصراح عاكر
زن نازا بده ودمه اى افرز زنده ثوبا ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني لا يصعد اليها غيره وكان اذ فرج خلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن النضر ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
قوله المفسر ما يشاء بيان له من خلق غلام منكما مع كونى كبير من ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني لا يصعد اليها غيره وكان اذ فرج خلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن النضر ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
الملائكة السال وبقوله اى يكون لى غلام الخ وقوله لحياب بها اى بالحياب بها من اجل
له قوله لحياب بها لانه لا يرام ان قلت ما الحكمة في قوله في قصة زكريا ان الله يفعل ما يشاء
وفي قصة مرهم فخلق ما يشاء قلت الحكمة ان خلق العادة في عيسى اعظم من كى فان عيسى
لم يكن له اب مع كون امه عذرا لم يكن قابوا موجودا وان كان هناك ما من
من اجل فغيره في جانب عيسى بالخلق الذى هو انشاء واختراع دون الفعل ١٢ كك
قوله ولما تأتت اى اشتاقت من التوق بجنى آرزو ومنه شدة كذا في الصراح قوله
قوله فتشع اى تشع بالهوى عند وانت صحيح سوى كذا سورة مرهم ان لا تعلم الناس ثلث
ليال سوا لانه من ساء عن الكلام كذا قال الشيخ البغوى وقوله كلام القاضي انه
لا يقدر على التكلم من الناس ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني لا يصعد اليها غيره وكان اذ فرج خلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن النضر ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
الصوفية ان الخلة مع الرياضة بلوغ المراتب لثلاثة ايام وليا اليها ليجل ذكر الله فيها
شعاره ووثاره ولا يتكلم فيها ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني لا يصعد اليها غيره وكان اذ فرج خلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن النضر ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
في ايام عجزك عن تكلم الناس وبى من الآيات الباهرة والادلة الظاهرة وانما جاب
لساء عن كلام الناس ليجل للمدة لذكر الله لا يشغل لساء بغيره كان لما طلب الآيات
من اجل تشكك له اى يكس ان قس لساءك الاعن الشكر احسن الجواب كان مسترعا
من السؤال والعشى من حين الزوال الى الغروب والابكار من طلوع الفجر الى وقت
الغيم تنبيه علم من هذه الآيات لمن في شربهم الاصل ان صلوة قبل طلوع
الفجر وصلوة قبل غروبها كما رواه النسائي من المداك والكمالين ١٢ كك قوله
صل بغير هذا التفسير لعين الوقت اذ التسبيح لا وقت له خصوص بخلاف الصلاة ١٢
له قوله بالغة وهو من تزول الشمس الى ان تغيب والابكار وهو من طلوع
الفجر الى وقت الغيم ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني لا يصعد اليها غيره وكان اذ فرج خلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن النضر ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
قوله اذ قالت امرأة عمران والناسبة بينها ظاهرة فان تلك قصة الام وبه
قصة البنت واما قصة زكريا فذكرت بينها لان روية العجائب في الاول اى الى المنة

بأنهم محصون من سوء استغاثه لاس غشه في اجسامهم فان ذلك لا يقدر في عصمتهم منه ان قلت ان موضوع الآيات ان دعوة مرهم كانت
بعد وضعها تميتها فلم تنفع من محس الشيطان وانما الفتنة ولما فعلت فم فصل مطالبه من الآيات والحدوث الا ان يقال ان حقلها من محس الشيطان كان واقعا وان لم تدرع عنه فدعوتها لها بقت ما اراد الله بها ومع ذلك لما سب
المفسران اليان بالحدوث تفسير الآيات وقد ورد ان الشيطان تخلفها ايضا لانه صاود الغشاهما له قوله فتصل مطالبه من الآيات والحدوث الا ان يقال ان حقلها من محس الشيطان كان واقعا وان لم تدرع عنه فدعوتها لها بقت ما اراد الله بها ومع ذلك لما سب
القصته انهم القوا اقلهم ثلث مرات في كل مرة كان يرتفع فلم يتركها على خلاف جري المد الى اعلاه وجرى اقلهم مع جري المار الى اسفل فاخذها زكريا وبنى لها غرفة في المسجد ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
لا يصعد اليها غيره وكان اذ فرج خلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن النضر ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني لا يصعد اليها غيره وكان اذ فرج خلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن النضر ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
تسعة عارب وقل هو مقام الامام من المسجد في الحجاب الناس عليه وتاسم فيه ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني لا يصعد اليها غيره وكان اذ فرج خلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن النضر ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
حيث هو مقامه عنده في الحجاب اذ في ذلك الوقت فقد استعاضوا به حيث وكره ان
لما رأى حاله لم يزل في كرامته على الله ومنه لثنا رغب ان يكون له من اشياء الله
ولما اختار بين الكرامة على الله وان كانت عاقرا لم يزل يفتقد كان امه كذلك قبل
لما رأى العاقبة في غير وقتها انتم على جوارح العاقرة انك نلت قول لما رأى من
زكريا ذلك اي ما تقدم من قصة حنة حيث دعت الله ان يزدقها ولد يا سواك
سنة افا جاب بها الله سبحانه كونه لم تكن بنية واعطاه الله ما لم يكن من المذكور
وصار ياتيه من الجنة وكرها ان ياتيه من الجنة فكان ذلك الامر العجيب باعذار على
طلب الولد ١٢ صاوى له قوله وكان ابن ميثا انقضى ما اى وكان اقارب زكريا
عليه السلام ما قواوا انقطعا وفي الصراح قرض فلان اى مات ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
تطلق على المقروء فلما قال المفسر ولد اصاحا ١٢ صاوى له قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
القول اى حال كون الملائكة قائلين ان الله يشرك الا ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
والفعل حينئذ لم يضر اوله وفتح ثانياه وكسر ثانياه المتشبه وقوله وخففا اى وبه يفرح المؤمن
وسكون ثانياه وخففا ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني لا يصعد اليها غيره وكان اذ فرج خلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن النضر ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
يحيى اول من آمن وصديق له كذا الله السدى في تفسيره عن ابن مسعود ان اخت مرهم
قالت يا مرهم اشعرت اى حلى قالت فانا حلى قالت فانا حلى اى اى الحلى لم يزل
١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني لا يصعد اليها غيره وكان اذ فرج خلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن النضر ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
ما يشاء فقل لانه المكتبة التى قالها الشجر لحيث امره بالفتح في جيبها ١٢ صاوى
له قوله فاقووا له انك قد تركت يادني لا يصعد اليها غيره وكان اذ فرج خلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن النضر ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
منوعا اى كثير المنع لنفسه ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني لا يصعد اليها غيره وكان اذ فرج خلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن النضر ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
من حيث العادة والقدرة لاس حيث الشك ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني لا يصعد اليها غيره وكان اذ فرج خلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن النضر ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
لا يولد له جلا كان اى امرأة مشتق من العقر وهو القطع لقطع النسل في الصراح عاكر
زن نازا بده ودمه اى افرز زنده ثوبا ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني لا يصعد اليها غيره وكان اذ فرج خلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن النضر ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
قوله المفسر ما يشاء بيان له من خلق غلام منكما مع كونى كبير من ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني لا يصعد اليها غيره وكان اذ فرج خلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن النضر ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
الملائكة السال وبقوله اى يكون لى غلام الخ وقوله لحياب بها اى بالحياب بها من اجل
له قوله لحياب بها لانه لا يرام ان قلت ما الحكمة في قوله في قصة زكريا ان الله يفعل ما يشاء
وفي قصة مرهم فخلق ما يشاء قلت الحكمة ان خلق العادة في عيسى اعظم من كى فان عيسى
لم يكن له اب مع كون امه عذرا لم يكن قابوا موجودا وان كان هناك ما من
من اجل فغيره في جانب عيسى بالخلق الذى هو انشاء واختراع دون الفعل ١٢ كك
قوله ولما تأتت اى اشتاقت من التوق بجنى آرزو ومنه شدة كذا في الصراح قوله
قوله فتشع اى تشع بالهوى عند وانت صحيح سوى كذا سورة مرهم ان لا تعلم الناس ثلث
ليال سوا لانه من ساء عن الكلام كذا قال الشيخ البغوى وقوله كلام القاضي انه
لا يقدر على التكلم من الناس ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني لا يصعد اليها غيره وكان اذ فرج خلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن النضر ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
الصوفية ان الخلة مع الرياضة بلوغ المراتب لثلاثة ايام وليا اليها ليجل ذكر الله فيها
شعاره ووثاره ولا يتكلم فيها ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني لا يصعد اليها غيره وكان اذ فرج خلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن النضر ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
في ايام عجزك عن تكلم الناس وبى من الآيات الباهرة والادلة الظاهرة وانما جاب
لساء عن كلام الناس ليجل للمدة لذكر الله لا يشغل لساء بغيره كان لما طلب الآيات
من اجل تشكك له اى يكس ان قس لساءك الاعن الشكر احسن الجواب كان مسترعا
من السؤال والعشى من حين الزوال الى الغروب والابكار من طلوع الفجر الى وقت
الغيم تنبيه علم من هذه الآيات لمن في شربهم الاصل ان صلوة قبل طلوع
الفجر وصلوة قبل غروبها كما رواه النسائي من المداك والكمالين ١٢ كك قوله
صل بغير هذا التفسير لعين الوقت اذ التسبيح لا وقت له خصوص بخلاف الصلاة ١٢
له قوله بالغة وهو من تزول الشمس الى ان تغيب والابكار وهو من طلوع
الفجر الى وقت الغيم ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني لا يصعد اليها غيره وكان اذ فرج خلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن النضر ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني

الاسه الشيطان حين يولد فيستهل صارخا الاميرم وابنه ارواه الشيخان فتقبلها بها اى قبل مر

من امها بقبول حسن وانبت لها نابتا حسنا انشاها مخلق حسن فكانت تنبت في اليوم كما ينبت المولى في
العام وانت بها امها الاجبار سدة بيت المقدس فقالت دونكم هذه النذرة فتنافسوا فيها لانها بنت
امهم فقال زكريا انا حق بها لان خالها عندي فقالوا لا حتى نقتزع فانطلقوا وهم تسعة وع
عشرون الى نهر الاردن والقوا اقلهم على ان من ثبت قلبه في الماء وصعد فهو اولى بها فنبت
قلم زكريا فاخذها وبنى لها غرفة في المسجد بسلم لا يصعد اليها غيره وكان ياتيه باكلها وشربها ودهنها
فيبعد عنها فاكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء كما قال الله تعالى وتلقها زكريا
ضمها اليه وفي قراءة بالتقديد نصب زكريا ممدودا ومقصورا والفاعل الله فكذا دخل عليها زكريا
الحجاب الغرفة وهي اشرف المجالس وجد عند هاررقا قال يمرى اى من اين لك هذا قالت وهي
صغيرة هو من عند الله ياتيني به من الجنة اى الله يرزق من يشاء بغدير حساب رزقا واسعا بلا
تبعه هنالك اى لما رأى زكريا ذلك وعلم ان القادر على الاتيان بالشيء في غير حينه قادر على الاتيان
بالولد على الكبر وكان اهل بيته انقضوا اذ عازر زكريا ربه لما دخل الحجاب للصلوة جوف الليل قال
رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً وَلَدَاصِلِحاً اِنَّكَ سَمِيعٌ مُجِيبٌ الدَّعَاءُ فَنَادَتْ الْمَلَائِكَةُ
اى جبرئيل وهو قائم يصلي في الحجاب اى المسجد ان اى بان وفي قراءة بالكسرة يتقدي القول
الله يشرك مثقلا ومخففا يعنى مصدقا بكمية كاسته من الله اى بعيسى ابنه روح الله وسوكله
لانه خلق بكلمة كن وسيد امتبوعا وحصورا منوعا عن النساء ونبييا من الصالحين ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني لا يصعد اليها غيره وكان اذ فرج خلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن النضر ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
لم يجعل خطية ولم يهملها قال رب انى كيف يكون لى غلام ولد وقد بلغت الكبرى اى بلغت نهاية
السن مائة وعشرين سنة وامرأتى عاقرة بلغت ثمانى وتسعين قال الامر كذا من خلق الله غلاما
منكم الله يشاء لا يعجزه عنه شئ ولا يهملها هذه القدرة العظيمة الهمة الله السؤال لحياب بها
ولما تأتت نفسه الى سرعة البشربه قال رب اجعل لى آية اى علامة على حمل امرأتى قال اجعل لى
ان لا تكلم الناس اى تمنع من كلامهم بخلاف ذكر الله تعالى ثلثة ايام اى بليا لها الا رمزا
اشارة واذ كررت بك كشيء اؤسبح صل بالهوى والا بكاره او اخر النهار واوله واذ كر
اذ قالت الملائكة اى جبرئيل يمرى ان الله اصطفك اختارك وطهرتك من مسيس

لذكر ما على طلب الولد ١٢ صاوى له قوله لى جبرئيل اشار بذلك الى ان من باب تسمية الخاص باسم العام تغيا لاصاوى له قوله من مسيس الرجال اما تطهيره عن الحيض فلم يثبت بل قيل انها حاضت قبل الحمل به حيفة واحدة
١٢ كك قوله فتقبلها اى رضى بها فادته لبيت المقدس وخلصها من ذن الاطفال والنساء قوله بقبول الخصال ان البارز اى قبوله ويكون منصرفا الى المصدر المخدوف الزوائد والاعليل نقبلا وتقبلا لاجل انها حاصلة والمرد بالقبول
اسم لما يقبل الشيء كالجور والسقوط ١٢ كك قوله وانت بها امها الاجبار سدة بيت المقدس فقالت دونكم هذه النذرة فتنافسوا فيها لانها بنت
امهم فقال زكريا انا حق بها لان خالها عندي فقالوا لا حتى نقتزع فانطلقوا وهم تسعة وع
عشرون الى نهر الاردن والقوا اقلهم على ان من ثبت قلبه في الماء وصعد فهو اولى بها فنبت
قلم زكريا فاخذها وبنى لها غرفة في المسجد بسلم لا يصعد اليها غيره وكان ياتيه باكلها وشربها ودهنها
فيبعد عنها فاكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء كما قال الله تعالى وتلقها زكريا
ضمها اليه وفي قراءة بالتقديد نصب زكريا ممدودا ومقصورا والفاعل الله فكذا دخل عليها زكريا
الحجاب الغرفة وهي اشرف المجالس وجد عند هاررقا قال يمرى اى من اين لك هذا قالت وهي
صغيرة هو من عند الله ياتيني به من الجنة اى الله يرزق من يشاء بغدير حساب رزقا واسعا بلا
تبعه هنالك اى لما رأى زكريا ذلك وعلم ان القادر على الاتيان بالشيء في غير حينه قادر على الاتيان
بالولد على الكبر وكان اهل بيته انقضوا اذ عازر زكريا ربه لما دخل الحجاب للصلوة جوف الليل قال
رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً وَلَدَاصِلِحاً اِنَّكَ سَمِيعٌ مُجِيبٌ الدَّعَاءُ فَنَادَتْ الْمَلَائِكَةُ
اى جبرئيل وهو قائم يصلي في الحجاب اى المسجد ان اى بان وفي قراءة بالكسرة يتقدي القول
الله يشرك مثقلا ومخففا يعنى مصدقا بكمية كاسته من الله اى بعيسى ابنه روح الله وسوكله
لانه خلق بكلمة كن وسيد امتبوعا وحصورا منوعا عن النساء ونبييا من الصالحين ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني لا يصعد اليها غيره وكان اذ فرج خلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن النضر ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
لم يجعل خطية ولم يهملها قال رب انى كيف يكون لى غلام ولد وقد بلغت الكبرى اى بلغت نهاية
السن مائة وعشرين سنة وامرأتى عاقرة بلغت ثمانى وتسعين قال الامر كذا من خلق الله غلاما
منكم الله يشاء لا يعجزه عنه شئ ولا يهملها هذه القدرة العظيمة الهمة الله السؤال لحياب بها
ولما تأتت نفسه الى سرعة البشربه قال رب اجعل لى آية اى علامة على حمل امرأتى قال اجعل لى
ان لا تكلم الناس اى تمنع من كلامهم بخلاف ذكر الله تعالى ثلثة ايام اى بليا لها الا رمزا
اشارة واذ كررت بك كشيء اؤسبح صل بالهوى والا بكاره او اخر النهار واوله واذ كر
اذ قالت الملائكة اى جبرئيل يمرى ان الله اصطفك اختارك وطهرتك من مسيس

لذكر ما على طلب الولد ١٢ صاوى له قوله لى جبرئيل اشار بذلك الى ان من باب تسمية الخاص باسم العام تغيا لاصاوى له قوله من مسيس الرجال اما تطهيره عن الحيض فلم يثبت بل قيل انها حاضت قبل الحمل به حيفة واحدة
١٢ كك قوله فتقبلها اى رضى بها فادته لبيت المقدس وخلصها من ذن الاطفال والنساء قوله بقبول الخصال ان البارز اى قبوله ويكون منصرفا الى المصدر المخدوف الزوائد والاعليل نقبلا وتقبلا لاجل انها حاصلة والمرد بالقبول
اسم لما يقبل الشيء كالجور والسقوط ١٢ كك قوله وانت بها امها الاجبار سدة بيت المقدس فقالت دونكم هذه النذرة فتنافسوا فيها لانها بنت
امهم فقال زكريا انا حق بها لان خالها عندي فقالوا لا حتى نقتزع فانطلقوا وهم تسعة وع
عشرون الى نهر الاردن والقوا اقلهم على ان من ثبت قلبه في الماء وصعد فهو اولى بها فنبت
قلم زكريا فاخذها وبنى لها غرفة في المسجد بسلم لا يصعد اليها غيره وكان ياتيه باكلها وشربها ودهنها
فيبعد عنها فاكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء كما قال الله تعالى وتلقها زكريا
ضمها اليه وفي قراءة بالتقديد نصب زكريا ممدودا ومقصورا والفاعل الله فكذا دخل عليها زكريا
الحجاب الغرفة وهي اشرف المجالس وجد عند هاررقا قال يمرى اى من اين لك هذا قالت وهي
صغيرة هو من عند الله ياتيني به من الجنة اى الله يرزق من يشاء بغدير حساب رزقا واسعا بلا
تبعه هنالك اى لما رأى زكريا ذلك وعلم ان القادر على الاتيان بالشيء في غير حينه قادر على الاتيان
بالولد على الكبر وكان اهل بيته انقضوا اذ عازر زكريا ربه لما دخل الحجاب للصلوة جوف الليل قال
رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً وَلَدَاصِلِحاً اِنَّكَ سَمِيعٌ مُجِيبٌ الدَّعَاءُ فَنَادَتْ الْمَلَائِكَةُ
اى جبرئيل وهو قائم يصلي في الحجاب اى المسجد ان اى بان وفي قراءة بالكسرة يتقدي القول
الله يشرك مثقلا ومخففا يعنى مصدقا بكمية كاسته من الله اى بعيسى ابنه روح الله وسوكله
لانه خلق بكلمة كن وسيد امتبوعا وحصورا منوعا عن النساء ونبييا من الصالحين ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني لا يصعد اليها غيره وكان اذ فرج خلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن النضر ١٢ كك قوله فاقووا له انك قد تركت يادني
لم يجعل خطية ولم يهملها قال رب انى كيف يكون لى غلام ولد وقد بلغت الكبرى اى بلغت نهاية
السن مائة وعشرين سنة وامرأتى عاقرة بلغت ثمانى وتسعين قال الامر كذا من خلق الله غلاما
منكم الله يشاء لا يعجزه عنه شئ ولا يهملها هذه القدرة العظيمة الهمة الله السؤال لحياب بها
ولما تأتت نفسه الى سرعة البشربه قال رب اجعل لى آية اى علامة على حمل امرأتى قال اجعل لى
ان لا تكلم الناس اى تمنع من كلامهم بخلاف ذكر الله تعالى ثلثة ايام اى بليا لها الا رمزا
اشارة واذ كررت بك كشيء اؤسبح صل بالهوى والا بكاره او اخر النهار واوله واذ كر
اذ قالت الملائكة اى جبرئيل يمرى ان الله اصطفك اختارك وطهرتك من مسيس

تعليلات جديدة من التفاسير لمعجزة كل جلالين

له قوله كذبه اشارة الى ان قوله فلما احس عيسى الزم مرتب على هذا الخوف ١٢ اجل له قوله احل الاحساس عبارة عن وجدان الشيء بالحاسة
١٣ من قوله علم ايدان بان الكفر ليس من جملة المحسوسات فهو استعارة الى به نظره كقوله كفرهم اشد ظهورا من ظهور المحسوسات ١٤ تعليلات لكه قوله
ار عليه الصلوة والسلام نهبا ثياب مختلفة قد جعلت لكل واحد منها علامة معينة فاصبحت ثيابا للصلوة والسلام كلباني جب واحد قال كوني باون التكملة اريد فرج الصلوة فاداروا العصابة بومان شغل بعض مهابة فقال
على الثياب قال قم فانظر ففعل يخرج ثوبا احمر وثوبا اخضر وثوبا اصفر الى ان اخرج ثوبا ابيض على احسن ما يكون حسب ما كان يريد ففعل منه الحاضرون وامنوا به عليه الصلوة والسلام وهم الحاضرون قال لقفال ويجوز ان يكون بعض هؤلاء
الحوازين الاثني عشر من الملوك وبعضهم من صياوي السمك وبعضهم القصارين وبعضهم من الصباغين واكل سموا بالحوازين لانهم كانوا انصارا لعيسى عليه الصلوة والسلام واعوانا للمخلصين في طاعته ومحبته ١٥ ارشاد الله عليه الصلوة والسلام افضل من افضل منكم
روى انهم اذا اوجوا قالوا اجنابا راحا الله فيضرب بيده الارض فيخرج منها كل واحد غريفا واذا عطشوا قالوا اعطشنا فيضرب بيده الارض فيخرج منها الماء فيشربون فقالوا من افضل منا قال عليه الصلوة والسلام افضل منكم
يعمل بيده ويأكل من كسبه نصاروا يغسلون الثياب بالاجرة فمما حاورهم كذا
في الارشاد لكه قوله غلبته اي غلبته وخيفته وفي الصلح غلبته بنا كما كلفته ١٦
قوله وكما انك المعجزة عن الاعمال في ابدال الشر والاحتفال على الله تعالى قال
نصار لفظ المكري من جهة من التشابهات وذكره في تاوله وجوابه انه تعالى في جزاء
المكر كما ان قوله جزاء ربيته سببه مثلها في جزاء الجزاء وجزاء الاستعارة بالانتم
والثاني ان معاملة الله معهم كانت شبيهة بالمكر في ذلك والثالث ان هذا اللفظ
ليس من التشابهات لانه عبارة عن التبرير الحكم الكمال ثم اخص في العرف بالتبرير
في ابدال الشر الى الخير وذلك في حق الله تعالى غير متع ولا علم كالمكر في قوله
التي شبه عيسى كذا حاصل ذلك انهم لما اوجوا على قتله جاز به جيل فوجد في مكان في
سقفه فرجة فرغ من تلك الفرجة الى السمار واما ملك اليهود رجلا اسمه طيلافوس
ان يطلع على عيسى فيقتله فلما دخل فلم يجد عيسى فخرج وقد القى الله عليه غشاوة فلم يراه
ظنوه بهي فقتلوه فقتلوا على عيسى فلم يجدوه ثم قالوا اذا كان هذا عيسى فابن صاحبنا واذا
كان صاحبنا فابن عيسى فخرج بينهم قتال عظيم صا له قوله فقتلوه روى انهم كانوا في
عشر جلا تجتمع في بيت قناني واحد منهم ودل اليهود عليه والقي الله شبهة على من
نافق فاخذوا ذلك النافق وقتل وصلب على ظن ان عيسى خرج على اصحابه وفي البيت اثنا عشر رجلا
عن ابن عباس لما ارادوا ان يرفع عيسى خرج على اصحابه وفي البيت اثنا عشر رجلا
فقال ان عيسى من كفري من بعد ان آمن ثم قال انكم لم تقي عليه شي فيقتل مكانه
فيكون الجنة تمام شابه حرمهم من اهل النار فاعلوا فقال لهم ثم ما فعل الله قال
فصلب بعد ان رفع عيسى الى السمار وجازا الطلب من اليهود فاخذوا الثياب ١٧
له قوله ودفن عيسى الى السمار وذلك ان ملك يهودا رافق عيسى وكان جريلا
لا يبارق ساعة وهو معاه وادناه بروح القدس فلما ارادوا ذلك امره جبريل ان
يدخل بيتا فيه روضة فلما دخل البيت اخرجهم جبريل من تلك الروضة وكان قد
التقى شجرة على غير فاقه وصلب ١٨ له قوله اني متوفيك ثم قال اني متوفيك ثم قال اني متوفيك
بمضى تمام فرفعت من كذا في الصلح وفي القاموس وغيره التوفي اذ الشئ واقفا وفي
ابن البقار متوفيك ورافك الى كذا في المستقبل والتقدير رافك ومتوفيك لانه
رفع الى السمار ثم ياتي وفي العباسي ثم متوفيك قابضك بعد النزول وفي معالم
التنزيل قال الحسن والكلبي وابن جرير اني قابضك ورافك الى الدنيا الى من غير
موت وفي تفسير الكبير معنى قوله اني متوفيك اي اني تمم عرك فيميتا توفاك فلا اترككم
حتى يقتلك بل انا ارفعك الى سائي ومقرع بلا كفي واصبركم عن ان تمكثوا من
تلك وهذا قول حسن وايضا فيه وقضية بالدليل اني ووراء الجرح النبي صلى الله عليه
عليه وسلم انه سينزل ويقتل الدجال ثم انه تعالى يتوفاه بعد ذلك اه وفي ابن ماجه
حدثنا ابو بكر بن ابى شيبة ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سعيد بن المسيب
عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى ينزل عيسى بن
مريم حكما مقسطا ولما عاودا في كسر الصليب فقتل الخنزير ولفظ الجزية في بعض احوال
حتى لا يقبل احد في ابى واوهم ينزل عيسى بن مريم عليه السلام عند المنارة البيضاء
شرقي دمشق فخص الحديث في صحيح مسلم قال اطلع علينا النبي صلى الله عليه وسلم
ومن ثم ذكر فقال انكم كنتم تقاتلون الساعة قال انما ان تقوم حتى تروا قبليها عشر ايام
فذكر الدخان والدجال والدابة وطلع الشمس من مغربها ونزل عيسى بن مريم صلى الله
عليه وسلم ويأجوج وماجوج اذ في المشكاة عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ينزل عيسى بن مريم الى الارض فينزع ويولد له ويكث خمسا اياما
واليعين سنة ثم يموت في قبري فاقوم انا وعيسى بن مريم في قبر واحد بين
ابى بكر وعمر واهل الجنة وفي عقيدة النسطورية وشره واخر النبي عن من اشرط الساعة
من خروج الدجال والدابة وطلع الشمس من مغربها وطلع الشمس
من مغربها فخرج منها اخيرا الصداق انتهى وفي نسخة الاكبر وشره ونزل عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم
عند قيام الساعة فيصير الملل واحدة فالى حال ان نزل عيسى وحياته ثابتة باحاديث الصحاح وغيره فافكر بها من اهل الهدى ولا اعتبارا في قول بعض فلعينا اتبع جمهور المفسرين والعقائد الاسلامية والا حاديث ولقد ائتمنا الكلام فيه لانه
كان بعض الناس في زمن من الازمنة يكره حياة عيسى وترويه من السمار ويدعون لفظة عيسى وغرض من هذا الخوارق انهم قوم فضال مبتدع كذاب ومن اتبعه فهو ايضا في هذا الحكم ١٩ له قوله وجعل الذين اتبعوك اي اجوك وانسبوك فان صدقا
بمحمد ايضا واجوه او ما قبل بعثته فقد تم لهم العز في الدنيا والاخرى وان لم يصدقوا محمد ولم يجوه فقد جازعوا الدنيا والآخرى في الاخرة من فلا في انصارى لم يزل في الدنيا وسلطنة على اليهود والى يوم القيامة ٢٠ له قوله فلو لم يزل في الدنيا
فلا تزل ملك يهود في الدنيا وقال لقاضي والى الان لم يسمع غلبة اليهود عليهم ٢١ له قوله فلو لم يزل في الدنيا
والسبي سبي يهود في الدنيا وقال لقاضي والى الان لم يسمع غلبة اليهود عليهم ٢٢ له قوله فلو لم يزل في الدنيا
وعيسى بها الصبح حتى نزل الدحا وما يذكر ان عيسى بن مريم وثلاثين سنة لا يعرف به اثر متصل بحبل المصير اليه قال لقاضي والى الان لم يسمع غلبة اليهود عليهم ٢٣ له قوله فلو لم يزل في الدنيا
سنة ثم قال اي الزرقاني (جمعة) وقع في لفظ جلال الدين السيوطي في تكملة تفسير المحلى وشرح النقاية وغيرهما من كتب الجرح بان عيسى بن مريم وثلاثين سنة لا يعرف به اثر متصل بحبل المصير اليه قال لقاضي والى الان لم يسمع غلبة اليهود عليهم ٢٤ له قوله فلو لم يزل في الدنيا
للمعقول والمنقول حتى رايت مرة الصعود من ذلك انتهى ٢٥ له قوله فلو لم يزل في الدنيا

تلك الرسل

٥٢

ال عمران

الذي امركم به صراطا طريق مستقيما فكذبوه ولم يؤمنوا به فلما احس عيسى منهم الكفر
وارادوا قتله قال من انصارى اعوانى ذاهبا الى الله لا ضرر دينة قال الحواريون عن انصار الله
اعوان دينة وهم اصفياء عيسى اول من امن به وكانوا اثني عشر رجلا من الحواريين وهو الباقى الخالص
وقيل كانوا اقصارين يجوزون الثياب اي يبضونها امتا صا قنابا لله واشهد يا عيسى بانا مسلمون
رَبَّنَا اَمَّا بَا اَنْزَلْتَ مِنَ الْاَنْجِيلِ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ عِيسَى فَابْتِئَامَعَ الشَّهِيدِينَ لَكَ بِالْوَحْدَانِيَةِ لِرَسُولِكَ
بالصدق قال تعالى وَمَكَرُوا اى كفارنى اسرائيل بعيسى اذ وكلوا به من يقتله عيلة ومكر الله بهم
بان القى شبه عيسى على من قصد قتله فقتلوه ورفع عيسى والله خير الماكرين واعلمهم به اذكر
اذ قال الله لعيسى اى متوفيك قابضك ورافك الى من الدنيا من غير موت ومطهرتك بعد الامن
الذين كفروا وجعل الذين اتبعوك صديقين من المسلمين النصارى فوق الذين كفروا اياك
وهو اليهود يعاونهم باحجة والسيف الى يوم القيمة ثم اى مرجعكم فاحكم بينكم فيما كنتم فيه
تختلفون من امر الدين فاما الذين كفروا فاعذ بهم عذبا شديدا في الدنيا بالقتل و
السبي والجزية والخرة بالنار وما لهم من نصيرين ما نعين منه واما الذين امنوا وعملوا
الصالحات فيوفهم بالياء والنون اوجرهم والله لا يحب الظالمين اى يعاقبهم روى ان الله
ارسل اليه سحابة فرفعتته فتعلقت به امه وبكت فقال لها ان القيمة تجمعنا وكان ذلك ليلة القدر
ببيت المقدس وله ثلث وثلاثون سنة وعاشت امه بعد ست سنين وروى الشيخان حديث
انه ينزل قرب الساعة ويحكم شريعة نبينا صلى الله عليه وسلم عليه سلم يقتل الدجال والخنزير ويكسر الصليب
ويضع الحجة وفي حديث مسلم انه يمكث سبع سنين في خد ابى داود الطيالسي اربعين سنة
ويتوفى ويصلى عليه فيقول ان المراد بمجموع لبثه في الارض قبل الرفع وبعد ذلك المذكور من امر
عيسى ثلثون سنة نقصه عليك يا محمد من الايات حال من الهاء في نزل وعامله ما في ذلك من معني
الاشارة والذكر الحكيم المحكم اى القرآن ان مثل عيسى شأنه الغريب عند الله كمثل دم كثره
في خلقه من غراب وهو من تشبيه الغريب بالاغرب ليكون اقطع الخصم وواقع في النفس خلقه
اي ادم اى قلبه من ثواب ثم قال له كن بشرا فيكون اى فكان كذلك عيسى قال له كن من
غراب فكان انكى من ربيك خبر مبتدأ اخذ في اى امر عيسى فلا تكن من المتترين الساكنين فيه
المراد من قوله انكى من ربيك خبر مبتدأ اخذ في اى امر عيسى فلا تكن من المتترين الساكنين فيه

الذي امركم به صراطا طريق مستقيما فكذبوه ولم يؤمنوا به فلما احس عيسى منهم الكفر
وارادوا قتله قال من انصارى اعوانى ذاهبا الى الله لا ضرر دينة قال الحواريون عن انصار الله
اعوان دينة وهم اصفياء عيسى اول من امن به وكانوا اثني عشر رجلا من الحواريين وهو الباقى الخالص
وقيل كانوا اقصارين يجوزون الثياب اي يبضونها امتا صا قنابا لله واشهد يا عيسى بانا مسلمون
رَبَّنَا اَمَّا بَا اَنْزَلْتَ مِنَ الْاَنْجِيلِ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ عِيسَى فَابْتِئَامَعَ الشَّهِيدِينَ لَكَ بِالْوَحْدَانِيَةِ لِرَسُولِكَ
بالصدق قال تعالى وَمَكَرُوا اى كفارنى اسرائيل بعيسى اذ وكلوا به من يقتله عيلة ومكر الله بهم
بان القى شبه عيسى على من قصد قتله فقتلوه ورفع عيسى والله خير الماكرين واعلمهم به اذكر
اذ قال الله لعيسى اى متوفيك قابضك ورافك الى من الدنيا من غير موت ومطهرتك بعد الامن
الذين كفروا وجعل الذين اتبعوك صديقين من المسلمين النصارى فوق الذين كفروا اياك
وهو اليهود يعاونهم باحجة والسيف الى يوم القيمة ثم اى مرجعكم فاحكم بينكم فيما كنتم فيه
تختلفون من امر الدين فاما الذين كفروا فاعذ بهم عذبا شديدا في الدنيا بالقتل و
السبي والجزية والخرة بالنار وما لهم من نصيرين ما نعين منه واما الذين امنوا وعملوا
الصالحات فيوفهم بالياء والنون اوجرهم والله لا يحب الظالمين اى يعاقبهم روى ان الله
ارسل اليه سحابة فرفعتته فتعلقت به امه وبكت فقال لها ان القيمة تجمعنا وكان ذلك ليلة القدر
ببيت المقدس وله ثلث وثلاثون سنة وعاشت امه بعد ست سنين وروى الشيخان حديث
انه ينزل قرب الساعة ويحكم شريعة نبينا صلى الله عليه وسلم عليه سلم يقتل الدجال والخنزير ويكسر الصليب
ويضع الحجة وفي حديث مسلم انه يمكث سبع سنين في خد ابى داود الطيالسي اربعين سنة
ويتوفى ويصلى عليه فيقول ان المراد بمجموع لبثه في الارض قبل الرفع وبعد ذلك المذكور من امر
عيسى ثلثون سنة نقصه عليك يا محمد من الايات حال من الهاء في نزل وعامله ما في ذلك من معني
الاشارة والذكر الحكيم المحكم اى القرآن ان مثل عيسى شأنه الغريب عند الله كمثل دم كثره
في خلقه من غراب وهو من تشبيه الغريب بالاغرب ليكون اقطع الخصم وواقع في النفس خلقه
اي ادم اى قلبه من ثواب ثم قال له كن بشرا فيكون اى فكان كذلك عيسى قال له كن من
غراب فكان انكى من ربيك خبر مبتدأ اخذ في اى امر عيسى فلا تكن من المتترين الساكنين فيه
المراد من قوله انكى من ربيك خبر مبتدأ اخذ في اى امر عيسى فلا تكن من المتترين الساكنين فيه

باب داء غريب من عيسى بن مريم عليه السلام قوله كذبه اشارة الى ان قوله فلما احس عيسى الزم مرتب على هذا الخوف ١٢ اجل له قوله احل الاحساس عبارة عن وجدان الشيء بالحاسة ١٣ من قوله علم ايدان بان الكفر ليس من جملة المحسوسات فهو استعارة الى به نظره كقوله كفرهم اشد ظهورا من ظهور المحسوسات ١٤ تعليلات لكه قوله ار عليه الصلوة والسلام نهبا ثياب مختلفة قد جعلت لكل واحد منها علامة معينة فاصبحت ثيابا للصلوة والسلام كلباني جب واحد قال كوني باون التكملة اريد فرج الصلوة فاداروا العصابة بومان شغل بعض مهابة فقال على الثياب قال قم فانظر ففعل يخرج ثوبا احمر وثوبا اخضر وثوبا اصفر الى ان اخرج ثوبا ابيض على احسن ما يكون حسب ما كان يريد ففعل منه الحاضرون وامنوا به عليه الصلوة والسلام وهم الحاضرون قال لقفال ويجوز ان يكون بعض هؤلاء الحوازين الاثني عشر من الملوك وبعضهم من صياوي السمك وبعضهم القصارين وبعضهم من الصباغين واكل سموا بالحوازين لانهم كانوا انصارا لعيسى عليه الصلوة والسلام واعوانا للمخلصين في طاعته ومحبته ١٥ ارشاد الله عليه الصلوة والسلام افضل من افضل منكم روى انهم اذا اوجوا قالوا اجنابا راحا الله فيضرب بيده الارض فيخرج منها كل واحد غريفا واذا عطشوا قالوا اعطشنا فيضرب بيده الارض فيخرج منها الماء فيشربون فقالوا من افضل منا قال عليه الصلوة والسلام افضل منكم يعمل بيده ويأكل من كسبه نصاروا يغسلون الثياب بالاجرة فمما حاورهم كذا في الارشاد لكه قوله غلبته اي غلبته وخيفته وفي الصلح غلبته بنا كما كلفته ١٦ قوله وكما انك المعجزة عن الاعمال في ابدال الشر والاحتفال على الله تعالى قال نصار لفظ المكري من جهة من التشابهات وذكره في تاوله وجوابه انه تعالى في جزاء المكر كما ان قوله جزاء ربيته سببه مثلها في جزاء الجزاء وجزاء الاستعارة بالانتم والثاني ان معاملة الله معهم كانت شبيهة بالمكر في ذلك والثالث ان هذا اللفظ ليس من التشابهات لانه عبارة عن التبرير الحكم الكمال ثم اخص في العرف بالتبرير في ابدال الشر الى الخير وذلك في حق الله تعالى غير متع ولا علم كالمكر في قوله التي شبه عيسى كذا حاصل ذلك انهم لما اوجوا على قتله جاز به جيل فوجد في مكان في سقفه فرجة فرغ من تلك الفرجة الى السمار واما ملك اليهود رجلا اسمه طيلافوس ان يطلع على عيسى فيقتله فلما دخل فلم يجد عيسى فخرج وقد القى الله عليه غشاوة فلم يراه ظنوه بهي فقتلوه فقتلوا على عيسى فلم يجدوه ثم قالوا اذا كان هذا عيسى فابن صاحبنا واذا كان صاحبنا فابن عيسى فخرج بينهم قتال عظيم صا له قوله فقتلوه روى انهم كانوا في عشر جلا تجتمع في بيت قناني واحد منهم ودل اليهود عليه والقي الله شبهة على من نافق فاخذوا ذلك النافق وقتل وصلب على ظن ان عيسى خرج على اصحابه وفي البيت اثنا عشر رجلا عن ابن عباس لما ارادوا ان يرفع عيسى خرج على اصحابه وفي البيت اثنا عشر رجلا فقال ان عيسى من كفري من بعد ان آمن ثم قال انكم لم تقي عليه شي فيقتل مكانه فيكون الجنة تمام شابه حرمهم من اهل النار فاعلوا فقال لهم ثم ما فعل الله قال فصلب بعد ان رفع عيسى الى السمار وجازا الطلب من اليهود فاخذوا الثياب ١٧ له قوله ودفن عيسى الى السمار وذلك ان ملك يهودا رافق عيسى وكان جريلا لا يبارق ساعة وهو معاه وادناه بروح القدس فلما ارادوا ذلك امره جبريل ان يدخل بيتا فيه روضة فلما دخل البيت اخرجهم جبريل من تلك الروضة وكان قد التقى شجرة على غير فاقه وصلب ١٨ له قوله اني متوفيك ثم قال اني متوفيك ثم قال اني متوفيك بمضى تمام فرفعت من كذا في الصلح وفي القاموس وغيره التوفي اذ الشئ واقفا وفي ابن البقار متوفيك ورافك الى كذا في المستقبل والتقدير رافك ومتوفيك لانه رفع الى السمار ثم ياتي وفي العباسي ثم متوفيك قابضك بعد النزول وفي معالم التنزيل قال الحسن والكلبي وابن جرير اني قابضك ورافك الى الدنيا الى من غير موت وفي تفسير الكبير معنى قوله اني متوفيك اي اني تمم عرك فيميتا توفاك فلا اترككم حتى يقتلك بل انا ارفعك الى سائي ومقرع بلا كفي واصبركم عن ان تمكثوا من تلك وهذا قول حسن وايضا فيه وقضية بالدليل اني ووراء الجرح النبي صلى الله عليه عليه وسلم انه سينزل ويقتل الدجال ثم انه تعالى يتوفاه بعد ذلك اه وفي ابن ماجه حدثنا ابو بكر بن ابى شيبة ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى ينزل عيسى بن مريم حكما مقسطا ولما عاودا في كسر الصليب فقتل الخنزير ولفظ الجزية في بعض احوال حتى لا يقبل احد في ابى واوهم ينزل عيسى بن مريم عليه السلام عند المنارة البيضاء شرقي دمشق فخص الحديث في صحيح مسلم قال اطلع علينا النبي صلى الله عليه وسلم ومن ثم ذكر فقال انكم كنتم تقاتلون الساعة قال انما ان تقوم حتى تروا قبليها عشر ايام فذكر الدخان والدجال والدابة وطلع الشمس من مغربها ونزل عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم ويأجوج وماجوج اذ في المشكاة عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل عيسى بن مريم الى الارض فينزع ويولد له ويكث خمسا اياما واليعين سنة ثم يموت في قبري فاقوم انا وعيسى بن مريم في قبر واحد بين ابى بكر وعمر واهل الجنة وفي عقيدة النسطورية وشره واخر النبي عن من اشرط الساعة من خروج الدجال والدابة وطلع الشمس من مغربها وطلع الشمس من مغربها فخرج منها اخيرا الصداق انتهى وفي نسخة الاكبر وشره ونزل عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم عند قيام الساعة فيصير الملل واحدة فالى حال ان نزل عيسى وحياته ثابتة باحاديث الصحاح وغيره فافكر بها من اهل الهدى ولا اعتبارا في قول بعض فلعينا اتبع جمهور المفسرين والعقائد الاسلامية والا حاديث ولقد ائتمنا الكلام فيه لانه كان بعض الناس في زمن من الازمنة يكره حياة عيسى وترويه من السمار ويدعون لفظة عيسى وغرض من هذا الخوارق انهم قوم فضال مبتدع كذاب ومن اتبعه فهو ايضا في هذا الحكم ١٩ له قوله وجعل الذين اتبعوك اي اجوك وانسبوك فان صدقا بمحمد ايضا واجوه او ما قبل بعثته فقد تم لهم العز في الدنيا والاخرى وان لم يصدقوا محمد ولم يجوه فقد جازعوا الدنيا والآخرى في الاخرة من فلا في انصارى لم يزل في الدنيا وسلطنة على اليهود والى يوم القيامة ٢٠ له قوله فلو لم يزل في الدنيا فلا تزل ملك يهود في الدنيا وقال لقاضي والى الان لم يسمع غلبة اليهود عليهم ٢١ له قوله فلو لم يزل في الدنيا والسبي سبي يهود في الدنيا وقال لقاضي والى الان لم يسمع غلبة اليهود عليهم ٢٢ له قوله فلو لم يزل في الدنيا وعيسى بها الصبح حتى نزل الدحا وما يذكر ان عيسى بن مريم وثلاثين سنة لا يعرف به اثر متصل بحبل المصير اليه قال لقاضي والى الان لم يسمع غلبة اليهود عليهم ٢٣ له قوله فلو لم يزل في الدنيا سنة ثم قال اي الزرقاني (جمعة) وقع في لفظ جلال الدين السيوطي في تكملة تفسير المحلى وشرح النقاية وغيرهما من كتب الجرح بان عيسى بن مريم وثلاثين سنة لا يعرف به اثر متصل بحبل المصير اليه قال لقاضي والى الان لم يسمع غلبة اليهود عليهم ٢٤ له قوله فلو لم يزل في الدنيا للمعقول والمنقول حتى رايت مرة الصعود من ذلك انتهى ٢٥ له قوله فلو لم يزل في الدنيا

له قوله اي جنة التعبير عنها بالجنة في اشارة الى ان دخولها بمرحلة الشرا بالاطاعة والامل ١٢ جل له قوله جنة اي فيها اطلاق الحال وادارة المحل فاجتبه على بهبوط الرحمة والرحمة ناشية عن ذات الشدة وفي تنبيه على ان المؤمن وان استغرق عمره في الطاعة لا يدخل الجنة الا بمرحلة ١٢ كما جل له قوله تلك آيات الشراي المشتملة على نعم الابراء وتعديب الكفار وتلك مبتدأ وآيات الشراي وتلك بالاحال ١٢ جل له قوله وما الشراي يريد طلب العلمين اي حيث انتفعت ارادة الظلم فالظلم منفي بالاول لان تعلل الارادة في التحلل سابق على الفعل ١٢ صاوي ٥٥ قوله لما قيل الاول اشارة الى ان الامام الملك واخصاصها به من جهة كونها مخلوقة اذ لا شريك له في خلقه ١٢ جل له قوله يا امة محمد بشير الى ان الخطاب ليعم الصحابة وغيرهم وصحة ابن كثير وشهد حديث على عند احمد باسناد صحيح وجعلت امتي غير الامم وروى ابن حاتم عن طريق السدي عن عمر انه قال هي الامم خاصة لقوله كتمت وقال انه لم يمتدح ولا مدح من ابن عباس هم الذين باجروا معصية الشراي وسلم ١٢ جل له قوله في علم الشراي كان عبارة عن وجود الشراي في زمان ماض على سبيل الابهام وليس فيه دليل على عدم سابق كولا انقطاع طاري ١٢ كما جل له قوله للناس انما عبر بالام دون من اشارة الى ان هذه الامة نفع ورحمة لنفسها وللخلق عموما في الدنيا بالعلم بجميع الامم ١٢ جل له قوله تارة بالمعروف واخبرت صيغة الخطاب تشرى عليهم واشارة الى رفع الحجب عنهم حيث خالفهم ولم يخبر عنهم وانهم موقوفون من حضرت الشراي صاوي ٥٥ قوله ولو آمن اهل الكتاب باليهود والنصارى اي ايماننا كاملا كما يمانكم كان خير لهم من الرياسة التي هم عليها وقيل من انهم الذي هم عليه وفيه ضرب تبهم ١٢ جل له قوله بشي الاذي اشارة الى ان الاستغناء بتصلهم من الكفر في قوله من سب في الصراح سب دشنام وادان ١٢ جل له قوله ثم فيه للتراخي في الاشارة بتسليط الخذلان عليهم اعظم من الاخبار بتوليتهم عليه ١٢ كما جل له قوله ثم لا ينصرف ليس معطوفا على جواب الشرط والا لا وهم انهم قد ينصرفون من غير قتال بل هو متناهي ليفيد سلب المنفعة عنهم في جميع الاحوال ١٢ صاوي ٥٥ قوله ولا اعتصام اعتصام جنك زدن كذا في الصراح ١٢ جل له قوله لا يجمل من استثناء من اعم الاحوال اي ضربت عليهم الذلة في جميع الاحوال الاحال كونه معتصمين بذمة الشراي ودمه المسلمين واستغناء الجمل للعهد لانه سبب النجاة والغفر بالمراد قال الامام في توجيهه الامان الحاصل للذي تمانى احدنا الذي نصره على يدي ولا ان يصل باعطاء الجزية عن يديه قول الامان الذي في الامان الذي في الامان وفيه عظيم الامان بما امانة ويبدل زائد امانة اخرى على حسب اجتهاده فالاول هو المنع بحمل الشراي في هو السعي بحمل المؤمنين فالامان واقعان مباشرة المسلمين الا انها متخيرات بالاعتبار ١٢ روح ٥٥ قوله ضربت عليهم المسكنة الخ فان قيل هذه الذلة والمسكنة انما تصقت باليهود بعد ظهور دولة الاسلام والذين قبلوا الانبياء بغير حق هم الذين كانوا قبل محمد صلى الله عليه وسلم باعصار فعل هذا الوضع الذي حصلت فيه العلة وهو قول الامان لم يحصل فيه العلة الذي هو الذلة والمسكنة والموضع الذي فيه هذا المعلوم لم يحصل فيه العلة فكان الاشكال لازما وجواب عنه ان هؤلاء المتأخرين وان كان لم يصعد عنهم قتل الانبياء عليهم السلام لكنهم كانوا اراضين بفعل اسلافهم فبذلك لم يفسد عليهم من حيث كان ذلك الفعل القبيح فعلا لا باهم ١٢ كبر ٥٥ قوله تاييد اي لذلك الذي قبله فان قيل لا يجوز ان يكون تاييد لان التاييد يجب ان يكون بشي اقوى من المؤكد والعصيان اقل حالا من الكفر فلم يجز تاييد الكفر بالعصيان والجواب عنه ان علة الذلة والغضب والمسكنة هي الكفر وقل الانبياء و علة الكفر هي المعصية فقول ذلك بما عصىوا اشارة الى علة العلة هكذا في كبر ٥٥ قوله باعصوا اى بسبب عصيانهم واعتدائهم حدود الشراي ١٢ صاوي ٥٥ قوله واصحابه كغلبته بن سعيد اسيد بن عبيد اضراهم من اليهود الذين سلموا وقيل هم اربعون رجلا من نصاري بجران واثان وثلاثون من الجندة وثلاثون من الروم كانوا على دين عيسى وصدقوا محمد صلى الله عليه وسلم وكان من الانصار فيهم عدة قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم منهم اسعد بن زرارة والبرابر بن معمر بن محمد بن مسلمة وابوقيس صرمة بن اسد رضي الله عنهم كانوا موحدون يفتنون من الجندة ويقومون باليعرفون من شرائع الجندية حتى بعث الشراي النبي صلى الله عليه وسلم فصدقه ونصروه ابو السعد ١٢ جل له قوله انما انزلنا اليك في تيجهم وقيل في صلوة العشاء وخصت لان اهل الكتاب كانوا لا يصلونها ١٢ كما قيل له قوله يصلون لان التلاوة لا تكون في السجود خطيب وقوله حال اي من فاعل يتلون ١٢ جل له قوله ان الذين كفروا قيل نزلت في قريظة وبني النضير وقيل في مشركي العرب وقيل فيما هموا هم وهو الاقرب ١٢ صاوي ٥٥ قوله فيها صرا بجملة من المبتدأ والتجزي في محل جرفعت الرمح ويجوز ان يكون فيها وحده هو الصفة وصرف فاعل له وجاز ذلك لا اعتمادا على الموصوف وهذا حسن لان الاصل في الاوصاف هو الافراد وهذا قريب منه ١٢ صاوي ٥٥ قوله صر بالسرير ككشت ونبات را بسور وروى بمعنى كرا آده ١٢ كذا في الصراح ٥٥ قوله وابدوه بالحر والبرد وان كان الشراي اطلاقا للريح البارد لما روى عن ابن عباس في تفسير الآية انه قال ربح فيها نار يعني الصر هو السموم الحارة ١٢ كما جل له قوله يا ايها الذين آمنوا انزلت في قوم من المؤمنين كان لهم آثار من المنافقين والكفار وكانوا اوصالهم ١٢ صاوي ٥٥ قوله اصفياء اشارة بذلك الى ان في الكلام استعارة حيث شبه الاصفياء ببطانة الثوب المتفقة به واستعير اسم المشبه به للمشبه على طريق الاستعارة القدرية الاصلية والجماع مع شدة الالتصاق على حد الناس وثاروا الانصار شعرا ١٢ صاوي ٥٥ قوله ويسارعون اي يبادرون بامثال امر الشراي قلت ان العجلة مذمومة في التحرك العجلة من الشيطان الا في امور اجيب بان معنى المسارعة انه اذا تعارض حق الله وحفظ نفسه باورحق الله وترك حظه قاما العجلة في المبادرة للشئ مطلقا كان يبادر للصلاة قبل وقتها او في الصلاة بان لا يتقن ركوعها ولا سجودها فان ذلك مذموم الا في امور في مسارعة لا عجلة كالتمتة وتقديم الطعام للضيف وتجهيز الميت وزواج البكر والصلاة في اول وقتها ١٢ صاوي ٥٥ قوله يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة اصفياء تطلعونهم على سركم من دونكم اي غيركم من اليهود

ابيضت وجوههم وهم المؤمنون ففي رحمة الله اي جنة هم فيها خلدون وتلك اي هذه الآيات آيت الله نتوها عليك يا محمد يا حيي وما الله يريد ظلم العالمين بان ياخذهم بغير حرم ولله ما في السموت وما في الارض ملكا وخلقوا عبيدا او الملائكة ترجع تصيرا الامور كنتم يا امة محمد في علم الله تعالى خيرا امة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله ولو آمن اهل الكتب بالله لكان الايمان خيرا لهم منهم المؤمنون وكبد الله بن سلام واصحابه واكثرهم الفسقون الكافرون من يضرركم اي اليهود يا عشرين المسلمين بشي الا اذى باللسان منسب وعيد ان يقاتلوكم لو كرم الاذبار من يمينكم لا ينصرون عليكم بل لكم النصر عليهم ضربت عليهم الذلة انما اتفقوا حجة وجد افادهم ولا اعتصام الاكاثين بحبل من الله وحبل من الناس المؤمنين وهو عهد لهم بالايمان على اداء الجزية اي لا عصاة لهم غير ذلك وباء ورجعوا بغضب من الله وضربت عليهم المسكنة ذلك ياتهم اي بسبب انهم كانوا يكفرون بآية الله و يقتلون الانبياء بغير حق ذلك تاييد بما عصىوا امر الله وكانوا يعتدون ويتجاوزون الحلال الى الحرام ليسوا اهل الكتب سواء مستوين من اهل الكتب امة قائمة مستقيمة ثابتة على الحق كبد الله بن سلام واصحابه يتلون آية الله اناء الليل اي في ساعة وهم ليسجدون يصلون حال يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمنون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات واولئك الموصوفون بما ذكر من الصالحين ومنهم من ليسوا من الصالحين وما يتفعلوا بالتأديتها الامة وبالياء اي لاقاة القائمة من خير فكن يكفروا بالوجهين اي تعدوا ثوابه بل تجاوزوا عليه والله عليهم بالمتقين ان الذين كفروا والن تغنى تدفع عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله اي عذابه شيئا وخصهم بالذكرا لان الانسان يدفع عن نفسه تارة بعد المال وتارة بالاستعانة بالاولاد واولئك اصحاب النار هم فيها خلدون مثل صفة ما ينفقون اي الكفار في هذه الحياة الدنيا في عداوة النبي صلى الله عليه وسلم اوصدقة ونحوها كمثلا في غير ما صرحوا به شديد اصابت شرث زرع قوم ظلموا انفسهم بالكفر المعصية فاهلكهم فكم ينفعوا به فكذلك نفقاها ذاهبة لا تنفعون بها وما ظلمهم الله بضيا ع نفقاها ولكن انفسهم يظلمون بالكفر الموجب لضياها يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة اصفياء تطلعونهم على سركم من دونكم اي غيركم من اليهود

دوست دروي ١٢

له قوله لا يا قوم خالوا القارية تقصيري كندبه نسبت ثما ودفته الخزي ١٢ له قوله نصب بنزع الخافض وهو اللام وفي معنى كل من كات الخطاب من خالوا منصوب بنزع الخافض لا باللام والثاني لم يمتح
الى خال لان المادة لازمة فلا يتعدى الفعل منها الا بواسطة تفعيلة المنع ١٢ من اجل له قوله اي عنكم الخيشير الى ان ما مصدرية والجملة مستأنفة على التعليل للنهي عن اتخاذهم بطانة وكذا الجملة ان بعد ما
له قوله الوقفة الخيبة والوقفة ايضا القتال والجمع وقيل كما في الخبر وفي الصراح وقبلة فتنه ١٢ له قوله يا اولاد يثيرة الى ان اولاد يثيرة حذف حرف النداء منه وقعت بين البتة والخبر وقد جعل اولاد
اي انتم اولاد الخاطبون في موالاة منافق اهل الكتاب وتجوهم بيان خطايم في موالاة يثيرة والخبر لا يتم احوال والخال في معنى الاشارة الى اشراركم في مثل هذه الحالة واولاد موصول صلتة تجوهم وتؤمنون
مال ١٢ له قوله ان مسكر اصل المس اجس باليد ثم يطلق على كل ما يصل الى الشئ على سبيل التشبيه كما يقال له نصيب لقب ١٢ له قوله حسنة المراد بالحسنة هنا منافع الدنيا كما اشار اليه الشارح ١٢ ج
له قوله وهب جدب تنك سالي ١٢ صراح له قوله وجلة الشرطية وهي قوله ان مسكر الخ منقصة بالشرط وهو قوله واذا القوم الخ وما بينهما اعتراض وهو قوله قل مولوا البيظكم ان الله عليم بذات الصدور
ما حرم عليكم ١٢ من الكفر في الله قوله وسكون الزمان في لابي عمرو بن كيشرونا في من
ضاره يعنيه اي ضره ١٢ له قوله وتشد يد اي تشديد الزمان للباقيين و
ضمة الزمان في لا تباع ضمة الضاد كضمة مد الا كان الاصل فيه فتح الزمان كقراءة
مفضل عن عاصم لانه مجزوم على جواب الشرط ١٢ له قوله كيدهم الكيد
احتياك لتوقع غيرك في مكرهه وقوله شيئا نصب على المصدرية اي لا يغيركم
شيئا من ضرر بفضل الله تعالى وحفظه ١٢ ج له قوله بالبار وبه القراءة
اتفق عليها العشرة وقراءة التار شاذة وهي الحسن البصري فكان على الشارح
ان يبين شذوذها كان يقول وقرى بالتاء كما هو عادة اذ انبه على العشرة
الشاذة يقول وقرى ١٢ ج له قوله اذكر اذ غدوت جهورا المفسرون على ان
هذه الآية متعلقة بغزوة احد وقيل بغزوة بدر وقيل بغزوة الاحزاب والصحيم
الاول ولذا مشي المفسر عليه ١٢ صاوي له قوله من اهلك اي من بيت
الهلك وهي زوجة عائشة وكان قدوم جيش الكفار يوم الاربعاء رابع شوال
واسيرهم اذ ذاك يوسفان فجمع صلى الله عليه وسلم الانصار والمهاجرين
وشاورهم في الخروج لهم اذ المكث في المدينة ينتظروهم فاشاء عبد الله بن ابي
ابن سليل رئيس المنافقين هو وجاعة من الانصار بعدم الخروج فان ابوا
قاتلهم الرجال والنساء وشارجاعة بالخروج فدخل صلى الله عليه وسلم منزله
ليس لامة وخرج فقال لموا الى الخروج فقالوا يا رسول الله اننا نراي عيبك
فقال ما من بي يلبس لامة ويرجع حتى يحكم الله بين عوده فخرج صلى الله
عليه وسلم واصحابه بعد صلاة الجمعة ١٢ صاوي له قوله مرا كراي اما كن وعبر
عنها بالمقابلة اشارة الى طلب ثبوتهم فيها وان كانوا وقوا كثبوت القاعد
في مكانه ١٢ ج له قوله سمع الخزان كان سمع وعليم من صيغ الباء لانه الحققة
باسم الفاعل فهذا بيان لتقدير معموله واللام للتقوية كما صرح به في قوله ان لي
لسمع الدار وان كان صفة مشبهة فلا عمل لها في المفعول ١٢ له قوله
وهو يوم احد الضمير راجع لاذي هذا الزمان الذي امر بتذكره هو يوم احد وقد
كان المشركون اقاما باحد يوم الاربعاء والخميس فخرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوم الجمعة بعد صلاة الجمعة فاصبح بالشعب من احد يوم السبت ١٢
له قوله سابع شوال هذا ذهب اليه الشارح واغاير من المفسرين فقالوا
ان هذا اليوم كان للنصف من الشوال كما رايته في روح البيان وابي
السعود والخطيب البكري وغيره وقوله امرهم اي جده امير او قوله بسفح الجبل
اي عرض الجبل المضطرب او اصله واسفله كما في القاموس وفي الصراح
سفح الجبل روي كونه وقوله انضجوا غناي اذ انضجوا غناي انضجوا عن نفسه
دفع عنها وقوله بالنبل نبل بمعنى تير كما في الصراح وقوله لا تبروا اي لا تقار قوا
مكا نكم ١٢ له قوله اذ تمت طافتن اي ارادت ولما كان الهم بالمعصية لا
يكتب مدحهم الله بقوله والشهد ليهما واما بطاعة فيكتب واما العزم فيكتب خيرا
او شرا وما دون ذلك من مراتب القصد لا يكتب اصلا لا خيرا ولا شرا ١٢ صاوي
له قوله بنو سلمة وهو من الخزرج وقوله بنو حارثة وهو من الاوس اه روي
قوله جناح العسكراي جابها يمينها وشمالها ١٢ له قوله ان تفشلا متعلقين بهمت
لانته يمدى بالبار والاصل بان تفشلا فخرى في محل ان الوجان المشهوران
والفشل الجبن والخور وقال بعضهم الفشل في الراي الجزو في البدن الاعيار
وعدم النهوض وفي الحرب الجبن والخور والفشل منه فشل بجسر العين من باب
تعجب وتفاشل الماء اذا سال آه سمين ١٢ ج له قوله واصحابه وكذا انشأته
وقوله غلام اي لاي شئ وقوله لاني جابر مقول هذا القول لولم الخ وفي بعض النسخ
لاني حاتم موضع لاني جابر اي قال عبد الله بن ابي المنافق لاني جابر اسلمى وقوله
القاتل بالجر صفة لاني جابر ورجع الضمير في له هو عبد الله بن ابي المنافق وقوله
انشكم اي اسلكم وهذا قول لاني جابر اسلمى والله منصوب بنزع الخافض اي
بالله وقوله في نيك والفسك اي في حفظها وقاية فانكم لو رجعت فانكم نصره نيك فلم
تحفظوه وقاية انفسكم من العذاب المرتب على تخلفكم عن نيك وقوله فنبهنا
له قوله ولم ينصر فاي لم يرجع انفسكم الى المدينة ١٢ له قوله
هزوا اي في احد بسبب اقبالهم الى الغنمة ومخالفته امر النبي صلى الله عليه وسلم بالثبات بالمرکز ١٢ له قوله ولقد نصركم الله بربنا والى الله سبيكم انصر فلا
تخروا تلك الشدة وعلتها تميز المنافق من المؤمن ١٢ صاوي له قوله بيد راى فيها وكانت وقعتها في السابع عشر من رمضان في السنة الثانية وديرير ما من مكة والمدينة حفر رجل اسمه بدر فسي به كذا في روح
البيان وفي معالم التنزيل هذا هو اسم موضع بين مكة والمدينة وعليه الاكثرون ١٢ له قوله وانتم اذله وانما قال ذلك جمع العلة لم يقل ذلال الجمع الكثرة ليل على اجمع على ذلكهم كانوا قليلين ١٢ كشاف له قوله بقلعة
العدا والعدا انما فسر الذل بقلعة العدو واسلح كذا في نافي مدلول هذه الآية ولقد العزة ولم يزلوا للمؤمنين ونقيضه العزة والقوة والغلبة وروي ان المسلمين كانوا اثمناة وثلاثة عشر جلاسة وسبعون من المهاجرين وبقية
من الانصار وما كان فيهم الاف من واحد الكفار قريب من الف مقاتل ومنهم آتة فارس مع الاسلحة الكثيرة ١٢ كبر له قوله اذ ظف لنصركم اي فبذل القول في وقته بدر قدم عليه الاربا السقوى لانه كان في الغاية ١٢
ابو السعود له قوله توعدهم روي ابن ابي حاتم بسند صحيح الى الشعبي ان المسلمين بلغهم يوم بدر ان كرز بن جابر يمد المشركين فشق عليهم فانزل الله ان يحبسكم ١٢ *

والمنافقين لا يا لؤكم خبالا القارية تقصيري كندبه نسبت ثما ودفته الخزي ١٢ له قوله نصب بنزع الخافض وهو اللام وفي معنى كل من كات الخطاب من خالوا منصوب بنزع الخافض لا باللام والثاني لم يمتح
الى خال لان المادة لازمة فلا يتعدى الفعل منها الا بواسطة تفعيلة المنع ١٢ من اجل له قوله اي عنكم الخيشير الى ان ما مصدرية والجملة مستأنفة على التعليل للنهي عن اتخاذهم بطانة وكذا الجملة ان بعد ما
له قوله الوقفة الخيبة والوقفة ايضا القتال والجمع وقيل كما في الخبر وفي الصراح وقبلة فتنه ١٢ له قوله يا اولاد يثيرة الى ان اولاد يثيرة حذف حرف النداء منه وقعت بين البتة والخبر وقد جعل اولاد
اي انتم اولاد الخاطبون في موالاة منافق اهل الكتاب وتجوهم بيان خطايم في موالاة يثيرة والخبر لا يتم احوال والخال في معنى الاشارة الى اشراركم في مثل هذه الحالة واولاد موصول صلتة تجوهم وتؤمنون
مال ١٢ له قوله ان مسكر اصل المس اجس باليد ثم يطلق على كل ما يصل الى الشئ على سبيل التشبيه كما يقال له نصيب لقب ١٢ له قوله حسنة المراد بالحسنة هنا منافع الدنيا كما اشار اليه الشارح ١٢ ج
له قوله وهب جدب تنك سالي ١٢ صراح له قوله وجلة الشرطية وهي قوله ان مسكر الخ منقصة بالشرط وهو قوله واذا القوم الخ وما بينهما اعتراض وهو قوله قل مولوا البيظكم ان الله عليم بذات الصدور
ما حرم عليكم ١٢ من الكفر في الله قوله وسكون الزمان في لابي عمرو بن كيشرونا في من
ضاره يعنيه اي ضره ١٢ له قوله وتشد يد اي تشديد الزمان للباقيين و
ضمة الزمان في لا تباع ضمة الضاد كضمة مد الا كان الاصل فيه فتح الزمان كقراءة
مفضل عن عاصم لانه مجزوم على جواب الشرط ١٢ له قوله كيدهم الكيد
احتياك لتوقع غيرك في مكرهه وقوله شيئا نصب على المصدرية اي لا يغيركم
شيئا من ضرر بفضل الله تعالى وحفظه ١٢ ج له قوله بالبار وبه القراءة
اتفق عليها العشرة وقراءة التار شاذة وهي الحسن البصري فكان على الشارح
ان يبين شذوذها كان يقول وقرى بالتاء كما هو عادة اذ انبه على العشرة
الشاذة يقول وقرى ١٢ ج له قوله اذكر اذ غدوت جهورا المفسرون على ان
هذه الآية متعلقة بغزوة احد وقيل بغزوة بدر وقيل بغزوة الاحزاب والصحيم
الاول ولذا مشي المفسر عليه ١٢ صاوي له قوله من اهلك اي من بيت
الهلك وهي زوجة عائشة وكان قدوم جيش الكفار يوم الاربعاء رابع شوال
واسيرهم اذ ذاك يوسفان فجمع صلى الله عليه وسلم الانصار والمهاجرين
وشاورهم في الخروج لهم اذ المكث في المدينة ينتظروهم فاشاء عبد الله بن ابي
ابن سليل رئيس المنافقين هو وجاعة من الانصار بعدم الخروج فان ابوا
قاتلهم الرجال والنساء وشارجاعة بالخروج فدخل صلى الله عليه وسلم منزله
ليس لامة وخرج فقال لموا الى الخروج فقالوا يا رسول الله اننا نراي عيبك
فقال ما من بي يلبس لامة ويرجع حتى يحكم الله بين عوده فخرج صلى الله
عليه وسلم واصحابه بعد صلاة الجمعة ١٢ صاوي له قوله مرا كراي اما كن وعبر
عنها بالمقابلة اشارة الى طلب ثبوتهم فيها وان كانوا وقوا كثبوت القاعد
في مكانه ١٢ ج له قوله سمع الخزان كان سمع وعليم من صيغ الباء لانه الحققة
باسم الفاعل فهذا بيان لتقدير معموله واللام للتقوية كما صرح به في قوله ان لي
لسمع الدار وان كان صفة مشبهة فلا عمل لها في المفعول ١٢ له قوله
وهو يوم احد الضمير راجع لاذي هذا الزمان الذي امر بتذكره هو يوم احد وقد
كان المشركون اقاما باحد يوم الاربعاء والخميس فخرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوم الجمعة بعد صلاة الجمعة فاصبح بالشعب من احد يوم السبت ١٢
له قوله سابع شوال هذا ذهب اليه الشارح واغاير من المفسرين فقالوا
ان هذا اليوم كان للنصف من الشوال كما رايته في روح البيان وابي
السعود والخطيب البكري وغيره وقوله امرهم اي جده امير او قوله بسفح الجبل
اي عرض الجبل المضطرب او اصله واسفله كما في القاموس وفي الصراح
سفح الجبل روي كونه وقوله انضجوا غناي اذ انضجوا غناي انضجوا عن نفسه
دفع عنها وقوله بالنبل نبل بمعنى تير كما في الصراح وقوله لا تبروا اي لا تقار قوا
مكا نكم ١٢ له قوله اذ تمت طافتن اي ارادت ولما كان الهم بالمعصية لا
يكتب مدحهم الله بقوله والشهد ليهما واما بطاعة فيكتب واما العزم فيكتب خيرا
او شرا وما دون ذلك من مراتب القصد لا يكتب اصلا لا خيرا ولا شرا ١٢ صاوي
له قوله بنو سلمة وهو من الخزرج وقوله بنو حارثة وهو من الاوس اه روي
قوله جناح العسكراي جابها يمينها وشمالها ١٢ له قوله ان تفشلا متعلقين بهمت
لانته يمدى بالبار والاصل بان تفشلا فخرى في محل ان الوجان المشهوران
والفشل الجبن والخور وقال بعضهم الفشل في الراي الجزو في البدن الاعيار
وعدم النهوض وفي الحرب الجبن والخور والفشل منه فشل بجسر العين من باب
تعجب وتفاشل الماء اذا سال آه سمين ١٢ ج له قوله واصحابه وكذا انشأته
وقوله غلام اي لاي شئ وقوله لاني جابر مقول هذا القول لولم الخ وفي بعض النسخ
لاني حاتم موضع لاني جابر اي قال عبد الله بن ابي المنافق لاني جابر اسلمى وقوله
القاتل بالجر صفة لاني جابر ورجع الضمير في له هو عبد الله بن ابي المنافق وقوله
انشكم اي اسلكم وهذا قول لاني جابر اسلمى والله منصوب بنزع الخافض اي
بالله وقوله في نيك والفسك اي في حفظها وقاية فانكم لو رجعت فانكم نصره نيك فلم
تحفظوه وقاية انفسكم من العذاب المرتب على تخلفكم عن نيك وقوله فنبهنا
له قوله ولم ينصر فاي لم يرجع انفسكم الى المدينة ١٢ له قوله
هزوا اي في احد بسبب اقبالهم الى الغنمة ومخالفته امر النبي صلى الله عليه وسلم بالثبات بالمرکز ١٢ له قوله ولقد نصركم الله بربنا والى الله سبيكم انصر فلا
تخروا تلك الشدة وعلتها تميز المنافق من المؤمن ١٢ صاوي له قوله بيد راى فيها وكانت وقعتها في السابع عشر من رمضان في السنة الثانية وديرير ما من مكة والمدينة حفر رجل اسمه بدر فسي به كذا في روح
البيان وفي معالم التنزيل هذا هو اسم موضع بين مكة والمدينة وعليه الاكثرون ١٢ له قوله وانتم اذله وانما قال ذلك جمع العلة لم يقل ذلال الجمع الكثرة ليل على اجمع على ذلكهم كانوا قليلين ١٢ كشاف له قوله بقلعة
العدا والعدا انما فسر الذل بقلعة العدو واسلح كذا في نافي مدلول هذه الآية ولقد العزة ولم يزلوا للمؤمنين ونقيضه العزة والقوة والغلبة وروي ان المسلمين كانوا اثمناة وثلاثة عشر جلاسة وسبعون من المهاجرين وبقية
من الانصار وما كان فيهم الاف من واحد الكفار قريب من الف مقاتل ومنهم آتة فارس مع الاسلحة الكثيرة ١٢ كبر له قوله اذ ظف لنصركم اي فبذل القول في وقته بدر قدم عليه الاربا السقوى لانه كان في الغاية ١٢
ابو السعود له قوله توعدهم روي ابن ابي حاتم بسند صحيح الى الشعبي ان المسلمين بلغهم يوم بدر ان كرز بن جابر يمد المشركين فشق عليهم فانزل الله ان يحبسكم ١٢ *

والمنافقين لا يا لؤكم خبالا القارية تقصيري كندبه نسبت ثما ودفته الخزي ١٢ له قوله نصب بنزع الخافض اي لا يقصرون لكم هدم في الفساد وودوا
تمنوا ما عنيتهم اي عنيتكم وهو شدة الضرر قد بدت ظهرت البغضاء العداوة لكم من اقوالهم بالوقعة
فيكم واطلاع المشركين على سرهم وما تخفي صدورهم من العداوة الكبرى قد بينا لكم الايت على
عداوتهم ان كنتم تعلمون ذلك فلا تولوهم بالنصيبة انتم يا اولاد المؤمنين يحبونهم لقربتهم منكم
وصداقتهم ولا يحبونكم لمخالفتهم لكم في الدين وتؤمنون بالكتب كلها ولا يؤمنون
بكتابكم واذا القوم قالوا امنا واذا اخلوا غصوا عليكم الا نامل اطراف الاصابع من الغيظ شدة الغضب
لما يرون من ابتلا فيكم ويعبر عن شدة الغضب بعض الانامل عجا زوايان لم يكن ثم غص قل مولوا
بغيتكم اي ابقوا عليا الى الموت فن روايا سرهم ان الله عليم بذات الصدور بما في القلوب ومنها ما
يضمه هو ان تمسككم نصيبكم حسنة نعمه كصبره غنمه تسوهم فخرهم ان نصيبكم سيئة كزيمته و
جد يفرحوا بها وجملة الشرطية متصلة بالشرط قبل ما بينهما اعتراض المعنى انهم متناهون في
عداوتكم فلم تولوهم فاجتنبوهم وان تصيروا على اذاهم يتقوا الله في موالاتهم غير ان يصيروا كسر
الضاد وسكون الراء وضم واو تشديد هاء ثانيا هم شيئا ان الله بما تعملون بالياء والتاء محيط عالم
فيجازهم واذا كرايهم اذ غدوت من اهلك من المدينة تبوي تنزل المؤمنين مقاعد من اكر
يقفون فيها للقتال والله سميع عليم لا قولكم عليهم باحوالكم وهو يوم احد خرج صلى الله بالفاء او
الاخمين جلا والمشركون ثلاثة الاف ونزل بالشعب يوم السبت سابع شوال سنة ثلث من الهجرة
وجعل ظهره وعسكره الى احد وسو صوفهم واجلس جيشا من الرواة واقرب عليهم عبد الله بن جابر
سفي الجبل قال انضجوا غنا بالنبل يا تونانم ورائنا ولا ترحوا علينا او نصرنا اذ بدل من اذ قبل همت
طافين منكم بنو سلمة وبنو حارثة جناح العسكراي تفشلا تجبنا عن القتال وترجعوا ما رجع
عبد الله بن ابي المنافق واصحابه وقال علام فنقتل انفسنا واولادنا وقال لاني حاتم السلمي القائل
انشكم الله في نيككم وانفسكم لو تعلم قتالا لا نعتنا فتنه ما الله تعالى ولم ينصرفوا والله وليهم ما
ناصرها وعلى الله فليتوكل المؤمنون ليتقوا به دون غيره ونزل لما هم مواعد كرايهم بنعمة الله
لقد نصركم الله ببدر موضع بين مكة والمدينة وانتم اذ لم تبقلة العدل والصلاح فانقوا الله لعلكم
تسكرون نعمه اذ ظف لنصركم تقول للمؤمنين توعدهم تطييبا لقلوبهم ان يكفيكم ان يمدكم

له قوله غلام لقتل يعني ليس ما تدعون اليه من جيش القتال انما هو من جنس التهلكة ولو تعلم قتالا لا نعتنا ١٢ له قوله ولم ينصرفوا اي لم يرجعوا الى المدينة ١٢ له قوله
هزوا اي في احد بسبب اقبالهم الى الغنمة ومخالفته امر النبي صلى الله عليه وسلم بالثبات بالمرکز ١٢ له قوله ولقد نصركم الله بربنا والى الله سبيكم انصر فلا
تخروا تلك الشدة وعلتها تميز المنافق من المؤمن ١٢ صاوي له قوله بيد راى فيها وكانت وقعتها في السابع عشر من رمضان في السنة الثانية وديرير ما من مكة والمدينة حفر رجل اسمه بدر فسي به كذا في روح
البيان وفي معالم التنزيل هذا هو اسم موضع بين مكة والمدينة وعليه الاكثرون ١٢ له قوله وانتم اذله وانما قال ذلك جمع العلة لم يقل ذلال الجمع الكثرة ليل على اجمع على ذلكهم كانوا قليلين ١٢ كشاف له قوله بقلعة
العدا والعدا انما فسر الذل بقلعة العدو واسلح كذا في نافي مدلول هذه الآية ولقد العزة ولم يزلوا للمؤمنين ونقيضه العزة والقوة والغلبة وروي ان المسلمين كانوا اثمناة وثلاثة عشر جلاسة وسبعون من المهاجرين وبقية
من الانصار وما كان فيهم الاف من واحد الكفار قريب من الف مقاتل ومنهم آتة فارس مع الاسلحة الكثيرة ١٢ كبر له قوله اذ ظف لنصركم اي فبذل القول في وقته بدر قدم عليه الاربا السقوى لانه كان في الغاية ١٢
ابو السعود له قوله توعدهم روي ابن ابي حاتم بسند صحيح الى الشعبي ان المسلمين بلغهم يوم بدر ان كرز بن جابر يمد المشركين فشق عليهم فانزل الله ان يحبسكم ١٢ *

٨
٢
٨
٢

له قوله لو تم اي وقت بلاكم الذي سبق على بلاكم فيه ١٢ له قوله ولا تحزوا اي على ما فاتكم من الغنية او على من قتل منكم وجرح وذهبت اقلية من الله رسول والمؤمنين عما اصابهم يوم احد وتكون لقلوبهم امدارك
له قوله وانتم الاعلون اي لانتم اجتمعتم منهم يوم بدر اكثر مما اصابوا منكم يوم احد وادواتكم الاعلون بالنصر والظفر في العاقبة وفي بشارته لهم بالعلو والغلبة وان جندنا لهم الغالبون او وانتم الاعلون شانا لان قاتلكم
الله ولا عار لكم وقابل للشيطان ولا عار لكم الكفر والان حلتكم في الجنة وتعلمون في النار ١٢ له قوله ان كنتم مؤمنين متعلق بالنبى اى ولا تهبنوا ان مع ايمانكم اي ان صحة الايمان توجب قوة القلب
والثقة بوعدهم والبركات باعداء او متعلق باعلون اى وانتم الاعلون ان كنتم مصدقين باليدكم الله ويصدقكم به من الغلبة ١٢ له قوله مجموع ما قبله وهو قوله فيروا ولا تهبنوا ولا تحزوا
١٢ له قوله قرح بالفتح والضم ريش كرون وخسته كرون اه صراح وقوله جدد بالضم بمعنى مشقة كذا في القاموس ١٢ له قوله جدد كرمه واللساني والى بجروها لغتان كالضعف والضعف او
المفتوح الجرح والضموم المهر اى ان كنتم قدس القوم اى بين من القرح للقوم ولا بد من التاويل فبان المس لا يكون الا في المستقبل والمعنى فاصبروا ولا تهبنوا ولا تحزوا فاقدم من القوم فاقدم على الجهاد
ليعطى عليه وليعلم الى اخر المعطوفات لا بد ١٢ له قوله علم ظهورى علم وجود
اي علم متعلق بالوجود الخارجى وعبارة الكرخى قوله علم ظهورى وهو الذى يتعلق به
الثواب العقاب كما علم غيبا وله نظائر كثيرة في القرآن ١٢ له قوله يجرهم
بالشهادة اي في سبيل الله وهم شهداء ارحاه روح ويتخذ منكم من يصلح للشهادة
انكروا شهداء على الناس ١٢ له قوله اي يعاقبهم اشارة الى ان نفى الجية
كناية عن البغض وفى القاء على الظالمين تعريض بمحبته تعالى لمقابلتهم اه كرى
وقوله استدرج اى تدريج لهم فى مراتب العذاب استدرج هبلى دادان
له قوله يطهرهم الخ هذه التفسير مراد والافاضل المحض في اللغة التفتيح والمخلص
في الصراح محض خالص كرون يحصل رمودن ١٢ له قوله بل يشير الى ان ام
منقطعة ومعنى البقرة فيه لا يحار الى لا تحبوا ١٢ له قوله لم اه الفرق بين لما
لم ان فيه توقع الفعل فيما يستقبل فعل على نفى الجهاد فيما مضى وتوقعه فيما يستقبل
قال الزمخشري وتوقعه ابوجان بان ما قاله لا علم احدا ذكره بل ذكره انك اذا قلت
لما يخرج زيد دل ذلك على انتفاء الخرج فيما مضى متصلا بنفسه الى وقت الخروج
من المكانين حاشية الجلالين له قوله علم ظهورى المعنى ولم يجاهدوا لان العلم
متعلق بالمعلوم فنزل نفى العلم منزلة نفى متعلق لانه منتف باسماة تقول ما علمت
في فلان خيرا يريد ما علمت حتى علمه ١٢ له قوله فقد رايتموه اي الموت ولكونه
لا يرى اشارة الشارح الى حذف المضارع بوجه اى سببه وقوله الحرب بيان
لذلك السبب ١٢ له قوله اي سببه اي رايتموه بسبب الموت الذى هو الحرب
والافهم لم يروا نفس الموت ١٢ له قوله بصرار بضم الموحدة جمع بصير يشير
الى ان قوله تنظرون نزل منزلة لازم لا يقدره مفعول ١٢ له قوله فلم
انهم تم بزم شكستن لشكر انهم لازم منه كذا في الصراح وقراد شارح دريغا
كربن لشكرت ١٢ له قوله لما اشيخ اي لما رى ابن قتيبة رسول الله
عليه السلام فخر فسر باعيتة اقبل يريد قتله فذب عنه عليه السلام مصعب بن
عمير وهو صاحب الراية حتى قتله ابن قتيبة وهو يرى انه رسول الله عليه السلام
فقال قتلت محمدا وصرخ صاخر قيل هو الشيطان الا ان محمدا قتل ففتشا
في الناس خبر قتله فانكفوا وجعل رسول الله عليه السلام يدعوا الى عباد الله حتى انما
البيطاف من اصحابه فلاحهم على حرمهم فقالوا يا رسول الله فرياك يا ابا ساد
اهباتا انا نأخركم فليست مدبرين ١٢ له قوله وما محمد الا رسول اى
لارب معبودا تقصر قصر قلبك المقصود من ذلك الرد على المنافقين حيث قالوا
لضعفاء المسلمين ان كان محمد قد قتل فاجعوا الى دينكم ودين اباكم فافاد ان محمدا
عبد مرسل يجوز عليه الموت لارب معبود حتى ترك عبادة الله من اجل موته لان
المقصود من وجوده تبليغ رسالته ربه ولذلك نزل قرب وفاته اليوم اكملت لكم
الى آخره ١٢ له قوله قد خلت اى فخلو كما خلوا وكما ان اتابعهم بقوا
متمسكين بدينهم بعد خلوتهم فليكن ان تمسكوا بدينه بعد خلوه لان المقصود من بعثه
الرسول تبليغ الرسالة والزام الخ لا وجود بين اظهر قوله ١٢ له قوله فخرجتم
الى الكفر اشارة الى ان قوله القلبتم على اعقابكم كناية عن الرجوع للكفر
لا حقيقة الانقلاب لذي هو السقوط على خلفا وهذه الآية وات بها ابو جبر الصديق
يوم وفاته صلى الله عليه وسلم حين طاشت عقول الصحابة وارتد عن ارتد حتى قال
عمر بن الخطاب ان محمدا قد مات ارميت عقبة بسيفي فبلغ ابا جبر الخرف فدخل على النبي
صلى الله عليه وسلم وكشف اللثام عن وجهه وقبل بين عينيه فقال طبت يا جبري
حياد ميتا كنت اودوا فديك نفسي ومالى ولكن قال لشر انك ميت واهم ميتون
١٢ له قوله والجملة الاخيرة وهى القلبتم محل الاستفهام الانكارى
اي انكار لارتدادهم والانقلاب عنهم عن الدين ١٢ له قوله محل الاستفهام
الانكارى اي فالجملة داخلية عليها فى المعنى والتقدير القلبتم على اعقابكم ان
مات او قتل لى لا ينبغي منكم الانقلاب والارتداد حينئذ لان محمدا صلى الله عليه
وسلم مبلغ لا معبود وقد بلغكم ان المعبود باق فلا وجه لرجوعكم عن الدين الحق لو

كيف كان عاقبة المذنبين ١٢ الرسل اى اخرهم من الهلاك فلا تحزنوا لغيرهم فانما هم لهم لو قتلهم هذا
القرآن بيان للثالث كاهم وهدى من الضلالة وموعظة للمؤمنين منهم ولا تهبنوا تضعفوا عن قتال
الكفار ولا تحزوا على ما اصابكم يا احد وانتم الاعلون بالغلبة عليهم ان كنتم مؤمنين ١٢ له قوله
دل عليه مجموع ما قبله ان كنتم قدس القوم اى بين من القرح للقوم ولا بد من التاويل فبان المس لا يكون الا في المستقبل والمعنى فاصبروا ولا تهبنوا ولا تحزوا فاقدم من القوم فاقدم على الجهاد
ليعطى عليه وليعلم الى اخر المعطوفات لا بد ١٢ له قوله علم ظهورى علم وجود
اي علم متعلق بالوجود الخارجى وعبارة الكرخى قوله علم ظهورى وهو الذى يتعلق به
الثواب العقاب كما علم غيبا وله نظائر كثيرة في القرآن ١٢ له قوله يجرهم
بالشهادة اي في سبيل الله وهم شهداء ارحاه روح ويتخذ منكم من يصلح للشهادة
انكروا شهداء على الناس ١٢ له قوله اي يعاقبهم اشارة الى ان نفى الجية
كناية عن البغض وفى القاء على الظالمين تعريض بمحبته تعالى لمقابلتهم اه كرى
وقوله استدرج اى تدريج لهم فى مراتب العذاب استدرج هبلى دادان
له قوله يطهرهم الخ هذه التفسير مراد والافاضل المحض في اللغة التفتيح والمخلص
في الصراح محض خالص كرون يحصل رمودن ١٢ له قوله بل يشير الى ان ام
منقطعة ومعنى البقرة فيه لا يحار الى لا تحبوا ١٢ له قوله لم اه الفرق بين لما
لم ان فيه توقع الفعل فيما يستقبل فعل على نفى الجهاد فيما مضى وتوقعه فيما يستقبل
قال الزمخشري وتوقعه ابوجان بان ما قاله لا علم احدا ذكره بل ذكره انك اذا قلت
لما يخرج زيد دل ذلك على انتفاء الخرج فيما مضى متصلا بنفسه الى وقت الخروج
من المكانين حاشية الجلالين له قوله علم ظهورى المعنى ولم يجاهدوا لان العلم
متعلق بالمعلوم فنزل نفى العلم منزلة نفى متعلق لانه منتف باسماة تقول ما علمت
في فلان خيرا يريد ما علمت حتى علمه ١٢ له قوله فقد رايتموه اي الموت ولكونه
لا يرى اشارة الشارح الى حذف المضارع بوجه اى سببه وقوله الحرب بيان
لذلك السبب ١٢ له قوله اي سببه اي رايتموه بسبب الموت الذى هو الحرب
والافهم لم يروا نفس الموت ١٢ له قوله بصرار بضم الموحدة جمع بصير يشير
الى ان قوله تنظرون نزل منزلة لازم لا يقدره مفعول ١٢ له قوله فلم
انهم تم بزم شكستن لشكر انهم لازم منه كذا في الصراح وقراد شارح دريغا
كربن لشكرت ١٢ له قوله لما اشيخ اي لما رى ابن قتيبة رسول الله
عليه السلام فخر فسر باعيتة اقبل يريد قتله فذب عنه عليه السلام مصعب بن
عمير وهو صاحب الراية حتى قتله ابن قتيبة وهو يرى انه رسول الله عليه السلام
فقال قتلت محمدا وصرخ صاخر قيل هو الشيطان الا ان محمدا قتل ففتشا
في الناس خبر قتله فانكفوا وجعل رسول الله عليه السلام يدعوا الى عباد الله حتى انما
البيطاف من اصحابه فلاحهم على حرمهم فقالوا يا رسول الله فرياك يا ابا ساد
اهباتا انا نأخركم فليست مدبرين ١٢ له قوله وما محمد الا رسول اى
لارب معبودا تقصر قصر قلبك المقصود من ذلك الرد على المنافقين حيث قالوا
لضعفاء المسلمين ان كان محمد قد قتل فاجعوا الى دينكم ودين اباكم فافاد ان محمدا
عبد مرسل يجوز عليه الموت لارب معبود حتى ترك عبادة الله من اجل موته لان
المقصود من وجوده تبليغ رسالته ربه ولذلك نزل قرب وفاته اليوم اكملت لكم
الى آخره ١٢ له قوله قد خلت اى فخلو كما خلوا وكما ان اتابعهم بقوا
متمسكين بدينهم بعد خلوتهم فليكن ان تمسكوا بدينه بعد خلوه لان المقصود من بعثه
الرسول تبليغ الرسالة والزام الخ لا وجود بين اظهر قوله ١٢ له قوله فخرجتم
الى الكفر اشارة الى ان قوله القلبتم على اعقابكم كناية عن الرجوع للكفر
لا حقيقة الانقلاب لذي هو السقوط على خلفا وهذه الآية وات بها ابو جبر الصديق
يوم وفاته صلى الله عليه وسلم حين طاشت عقول الصحابة وارتد عن ارتد حتى قال
عمر بن الخطاب ان محمدا قد مات ارميت عقبة بسيفي فبلغ ابا جبر الخرف فدخل على النبي
صلى الله عليه وسلم وكشف اللثام عن وجهه وقبل بين عينيه فقال طبت يا جبري
حياد ميتا كنت اودوا فديك نفسي ومالى ولكن قال لشر انك ميت واهم ميتون
١٢ له قوله والجملة الاخيرة وهى القلبتم محل الاستفهام الانكارى
اي انكار لارتدادهم والانقلاب عنهم عن الدين ١٢ له قوله محل الاستفهام
الانكارى اي فالجملة داخلية عليها فى المعنى والتقدير القلبتم على اعقابكم ان
مات او قتل لى لا ينبغي منكم الانقلاب والارتداد حينئذ لان محمدا صلى الله عليه
وسلم مبلغ لا معبود وقد بلغكم ان المعبود باق فلا وجه لرجوعكم عن الدين الحق لو

من نفسه ان تكون لمن يخضع له ١٢
ما بين بلغم ١٢ له قوله اي ما كان معبودا اي ما كان معبودا ١٢ له قوله ومن ينقلب على عقبيه الانقلاب على العقبين مجاز عن الارتداد او عن الانهزام ١٢ له قوله فلم انهم تم اى فالغرض من
هذا الساتر توخي المنهزمين يوم احد ١٢ له قوله ومن يردوا الى نيا فيه تعريض لمن خلفهم الغنائم يوم احد ١٢ له قوله والجملة الاخيرة وهى القلبتم محل الاستفهام الانكارى
نبي قتل هذا من جملة التسلية لاهل حذوفه توخي لمن انهم تم وهم وخرى على القتال واصل كاي اى الاستفهامية دخلت عليها كاف التشبيه فالتشبيه معنى كى الجزية فلذا فسر بها ١٢ له قوله قتل
فعل مضى ونائب لفاعل مستتر يعود على المبتدأ وهو كائن والجملة خبر المبتدأ وكذلك على قوله المبنى للفاعل فاعل حقيقة او كذا فيشمل نائب الفاعل على القراءة الاولى
وقوله خبر مبتدأ وهى الجملة فى محل نصب على الحال من الضمير المستتر فى قتل على القربين اه وهذا احد الوجهين فى الاعراب الوجه الاخر ان نائب الفاعل على القراءة الاولى والفاعل على الثانية هو ربون ١٢ من اجل
له قوله معادى حال كون الربين مع فى القتال ١٢ له قوله ربون واحده ربى فى الصراح ربين وهم الوفاء من الناس قال لشر تعالى وكاين من نبي قتل مع ربون كثير انتهى اينانا ايدان آگاهيدن اه
صراح وقوله وهما بضم شكستن ١٢ له قوله وما استكانوا خضعوا للعد وهم كما فعلتم حين
قيل قتل النبي صلى الله عليه وسلم والله يحب الصبرين ١٢ على البلاء اي يشبههم
على جهاد الكافون ١٢

له قوله وكان قولهم اي الربون هذا بيان لما من اقولهم بعد بيان محاسن انما لهم ١٢ صاوي له قوله يا ايها الذين آمنوا نزلت في الال حصين تفروا وصار عبد الله بن بن سلول يقول لضعفائهم انضوا بنا الى بني سفيان لناخذكم منه عهدا الم اقل لكم انه ليس بنبي ١٢ صاوي له قوله فتقبلوا اخاسر من اي في الدنيا وفي الآخرة اما خسران الدنيا فلان اشق الاشياء على العقلاء في الدنيا الاتقياد الى العدو والظهور الحاجة اليه واما خسران الآخرة فاحرمان عن الثواب المؤبد والوقوع في العقاب الخلد ١٢ صاوي له قوله وضربا على الاصل لابن عامر والكسا في كل القرآن وقد عزموا الى كفار قريش ابو سفيان واصحابه ١٢ صاوي له قوله بعد ان حال كونه كونه اوه صراح وقوله واستبصال المسلمين استبصال از بنج بركندن ١٢ صاوي له قوله فرجوا ولم يرجعوا يعني ان الكفار لما ذهبوا متوجهين الى مكة فلما كانوا في بعض الطريق نزلوا وقالوا صغارا شيئا قلنا اكثرهم ولم يمت منهم الا الشريد تركناهم ارجوا حتى نتاصلهم بالبيعة فلما عزموا على ذلك لقي الله الرعب في قلوبهم ١٢ خطيب له قوله بسبب اشرارهم يشير الى ان الباء للسمية وما مصدرية وقوله لم ينزل مفعول اشرارهم ١٢ صاوي له قوله وما دام النار هذا بيان محاسن ما لهم في الدنيا وكل ذلك بسبب عن الاشرار بالشر في الدنيا موعودون وفي الآخرة معذبون ١٢ صاوي له قوله اي النار وهذا اشارة الى ان المخصوص بالذم محذوف ١٢ صاوي له قوله وقد صدقتم الله وعدة آه قال محمد بن كعب القرظي لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه الى المدينة من أحد وقد اصابهم ما اصابهم قتال ناس من اصحابه من اين اصابنا هذا وقد وعدنا الله النصر فانزل الله تعالى في هذه الآية لان النصر كان للمسلمين في الابتداء ١٢ صاوي له قوله تقتلونهم اشارة الى ان احس منهم ما يقتل لان احس مشترك بين الجيلة والقتل والاستبصال في القاموس احس الجيلة والقتل والاستبصال ١٢ صاوي له قوله فقتلهم حين بدو وترسدي كذا في الصراح ١٢ صاوي له قوله فترسدم المركز مركز مقام في الصراح مركز جاي باش مرد ١٢ صاوي له قوله من النصاري في ابتداء الامر ولما غلبوا امر النبي صلى الله عليه وسلم تغير الحال عليهم ١٢ صاوي له قوله ما قبله وهو قوله ولقد صدقتم الله وعدة ١٢ صاوي له قوله اي منعكم نصره اذا انهزمتم اوبان لكم امركم او انقسمتم قسمين ١٢ صاوي له قوله بالهزيمة الى بسبب ردكم بالهزيمة عنهم وقال الزمخشري كف معونة عنكم فقلوبكم ١٢ صاوي له قوله اذكروا بركة الجمع وهذا احسن من تقدير اذكر بالافراد فانه لا يستقيم الا بتقدير اذ تصعدون ظرف لمقدروا قد جعل متعلقا بصرهم وليستكم ١٢ صاوي له قوله اذ تصعدون الاصعاد والذباب في الارض والابا ذرية يقاتل سعدني الجبل واصعدني الارض يقال اصعدنا من مكة الى مدينة قال الزمخشري في القاموس اصعدني الارض معنى ١٢ صاوي له قوله فخرجون الى تعيون من التعرج وهو الاقامة والمعنى ولا تلتفتوا الى ما وراءكم ولا يفتوا واحد منكم واحد ١٢ صاوي له قوله اي من راكم هذا يقتضيه ان في بعض من واخرى بعضه ١٢ صاوي له قوله الى عباد الله الخ وتامه انما رسول الله من بحرفه الجنة ١٢ صاوي له قوله فانما بكم عطف على صرحكم ولفظ الثواب لا يستعمل في الاغلب الا في الخير وقد يجوز استعماله في الشر لانه ما خوض من قولهم تاب اليه فقله اي رجع اليه واصل الثواب كل ما يعود الى الفاعل من جزاء فله سواء كان خيرا او شرا من الخير وغيره ١٢ صاوي له قوله فجازاكم اشارة بذلك الى ان المراد بالثواب مطلق المجازاة والا فالثواب هو ما يكون في نظير الاعمال الصالحة وانما ساءه ثوابا لان عاقبة محودة ١٢ صاوي له قوله متعلق بعفا اوبانكم فلا زائدة وقد جعل لا غير زائدة والمعنى فتمتروا على تجرع الغيوم فلا تخزنوا فيما بعد على فانت من المنفعة ١٢ صاوي له قوله انما نصب على المفعول وقوله ناسا بدل منها قال ابو البقاء والاصل انزل عليكم ناسا اذا امنت لان النحاس ليس هو الا بال هو الذي جعل الامن وهو المفعول وامن بال منته متقدمة او مفعول له او حال من الخاطبين بمعنى ذوي امنة او على اجمع من كبار وبرة والمنة انزل الله عليهم الامن وازال الخوف حتى تصروا عليهم النوم ١٢ صاوي له قوله ناس انزل الله عليكم الامن حتى اخذكم النحاس وعن ابي طلحة غشيتا النحاس في المضاف حتى كان السيف يسقط من يدا احدا فياخذ ١٢ صاوي له قوله يسيرون الى ميلون من النحاس والحجف المقتين جمع حجة اسم للترس في الصراح حجة سيرة ١٢ صاوي له قوله الحجف بتقديم الحار الهللة المضبوطة على الجسيم كذلك جمع حجة وبه الترس روي البخاري عن ابي طلحة كنت حين نشأه النحاس يوم احدثني سقط سيفي من يدي مرارا يسقط واخذه ثم يسقط واخذه ١٢ صاوي له قوله وطالفة قد اهتمهم انفسهم الى آخرة وذلك لان اصحاب محمد عليه السلام الذين كانوا معه يوم احدثني ثقيان احدهما الجازمون بصدقه ونبوته فهو لا ركا في اطماعين بان الله ينصر بنو الدين وان هذه الوقفة لا تؤدي الى الاستبصال فلا جرم كانوا آمنين وبلغ ذلك الامن الى ان غشيتهم النجا فان النوم لا يجي مع الخوف والفرق الثاني بين المنافقين الذين كانوا مشركين في نبوة عليه السلام واحضره الا لطلب الغنيمة فهو لا ركا في شدة جزمهم وعظم خوفهم تنبيه قال ابن مسعود النحاس في القتال امنة والنحاس في الصلوة من الشيطان وذلك لانه لا يكون النحاس في القتال الامن هذا الوثوق بالله وانفراغ من الدنيا ولا يكون في الصلوة الامن غاية البعد ١٢ صاوي له قوله طس غير الطس وقوله الحق صفة لمصدر محذوف مضان غير وقوله طس الجاهلية صفة ثمانية هو منصوب بنزع النافض والمعنى ان هذه الطالفة حملتهم انفسهم على الهزيمة لنجاها ومن اوصافهم انهم يظنون في ربه طس باطلا مثل ظن الجاهلية بمعنى اهل الجبل والكفر حيث ظنوا ان النبي قتل وان دينه قد بطل قال الله تعالى ولا تعلم ظنكم الذي ظنتم بربكم ارداكم فاستخيمتم من الخاسرين وقال تعالى ومن يفتن من رحمة ربنا لافضلون حسن انظروا بالله من علامات الايمان قال تعالى في الحديث القدسي انا عند ظن عبدي بي فليظن بي

وما كان قولهم عند قتل نبيهم مع ثباتهم صبرهم الا ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسئ رافنا تجاوزنا الحد في امرنا ايدنا باننا اصحابهم لسوء فعلهم وهضم لانفسهم وثبت اقد امناب القوة على الجهاد وانصرنا على القوم الكافرين فاتم الله ثواب الدنيا النصر الغنيمة وحسن ثواب الآخرة اي الجنة وحسنه التفضل فوق الاستحقاق والله يحب المحسنين ١٢ صاوي له قوله يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا فانيما يأمروكم بيزدوكم على اعقابكم الى الكفر فتقبلوا خسران ١٢ صاوي له قوله بل الله موليكم ناصرهم وهو خير النصيرين ١٢ صاوي له قوله فاطيعوهم وهم سئلوني في قلوب الذين كفروا والرجب بسكون العين ضمها بالخوف وقد عزموا بعد ارتحالهم من احدث على العوا واستبصال المسلمين فوعبوا ولم يرجعوا ايما اشرار بسبب اشرارهم بالله ما لم ينزل به سلطانا حجة على عبادته وهو الاصلان وما هم التامر وليس مني ماوى الظالمين ١٢ صاوي له قوله الكافرين هو ولقد صدقكم الله وعدة اياكم بالنصر اذ خسوهم تقتلونهم باذنه بارادته حتى اذا فشتكم جنتهم عن القتال وتنازعتم اختلافتم في الامر اي امر النبي بالمقام في سفح الجبل للمرمى فقال بعضهم نذهب فقد نصر اصحابنا وبعضكم لا يخالف امر النبي صلى الله عليه وسلم وعصيتهم امره فترسدم المركز لطلب الغنيمة من بعد ما اركم الله ما يحبون من النصير جواب اذا دل عليه ما قبله اي منعكم نصره منكم من يريه الله نيا فترك المركز الغنيمة ومنكم من يريه الآخرة فثبت به حتى قتل كعبه الله بن جابر واصحابه ثم صرحكم عطف على جواب اذا المقدردكم بالهزيمة عظم اي الكفار ليبتليكم ليمنحكم فيظهر المخلص من غيره ولقد عفا عنكم ما ارتكبتموه والله ذو فضل على المؤمنين ١٢ صاوي له قوله بالعفو اذ كروا اذ نصعوا وتبعوا في الارض هاربين ولا تكون ترجون على احد والرسول يدعوكم في اخرتكم اي موارثكم يقول الى عباد الله الى عباد الله فاثابكم فجاللم غما بالهزيمة يعجز بسبب غمكم الرسول بالمخالفة وقيل الباء بمعنى على اي مضاعفا على غم فوت الغنيمة لكيلا متعلق بعفا اوبانكم فلا زائدة تحزنوا على ما فاتكم من الغنيمة ولا ما اصابكم من القتل الهزيمة والله خير مما تظنون ١٢ صاوي له قوله انزل عليكم من بعد الغم امنة امننا يغشى بالياء والتاء طائفة منكم وهم المؤمنون فانا نؤميد تحت الحجف وتسقط السيوف منهم وطائفة قد اهتمهم انفسهم اي حملهم على الهمة فلا رغبة لهم الا في الجاهلية والى النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه فلم يناموا وهم المنافقون يظنون بالله ظنا غير الظن الحق ظن اي كظن الجاهلية بحيث اعتقدوا ان النبي قتل او

ما اشاروا بجملة من اراد ان يعلم عاقبة امره فيلنظر الى ظنه بربه ١٢ صاوي له قوله اي كظن الجاهلية اشارة الى ان مصدر منصوب بنزع النافض ١٢

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ۝ عَلَيْنَا أَنْ نُنْصِرَهُ اللَّهُ يُنْصِرَكُمْ عَلَىٰ عَدُوِّكُمْ يَوْمَ بَدَأَ خَلْقَ الْإِنسَانِ مِن تَلْحُمٍ ۚ إِنَّهُ يُعَذِّبُهُمْ وَإِنَّهُ لَكَمُ الْعَظِيمُ ۚ

يُنْصِرُكُمْ يَوْمَ بَدَأَ خَلْقَ الْإِنسَانِ مِن تَلْحُمٍ ۚ إِنَّهُ يُعَذِّبُهُمْ وَإِنَّهُ لَكَمُ الْعَظِيمُ ۚ

وَعَلَى اللَّهِ غَايَةُ فَلْيَتَوَكَّلْ لِثِقِ الْمُؤْمِنُونَ ۝ وَنَزَلَ لَهَا قَدْ تَقَطَّعَتْ حَمَاءُ يَوْمَ بَدَأَ خَلْقَ الْإِنسَانِ مِن تَلْحُمٍ ۚ إِنَّهُ يُعَذِّبُهُمْ وَإِنَّهُ لَكَمُ الْعَظِيمُ ۚ

النَّاسِ لَعَلَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ أَخْذَهَا وَمَا كَانَ يَنْبَغِي لِنَبِيِّ أَنْ يَغْلُ يَخُونُ فِي الْغَنَةِ فَلَا تَنْظُرُوا بِهِ ذَلِكَ

وَفِي قِرَاءَةِ الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ أَيْ يَنْسِبُ إِلَى الْغُلُولِ وَمَنْ يَغْلُ يَأْتِ بِمَا غُلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حَامِلًا عَلَى

عَنْقِيقَةٍ تَمُوتُ فِي كُلِّ نَفْسٍ الْغَالِ وَغَيْرُهُ جَزَاءٌ قَالَتْ سَبَّحْتَ عَمَلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝ شَيْءٌ أَقْبَرُ مِنْ شَيْءٍ

رِضْوَانِ اللَّهِ فَطَاعَ وَلَمْ يَغْلُ كَمَنْ بَاءَ رَجْعِهِ بِسُخْطِ اللَّهِ بِمَعْصِيَتِهِ غُلُولًا وَمَا وَجَّهَتْهُمُ وَيُسْ

الْمَصِيرُ الْمَرْجِعُ هِيَ الْأَهْمُ دَرَجَتُ أَيْ أَصْحَابُ رَجَبٍ عِنْدَ اللَّهِ أَيْ مُخْتَلِفُوا الْمَنَازِلَ فَلَمَنِ اتَّبَعَ

رِضْوَانَهُ الثَّوَابُ وَلَمْ يَأْبِ بِسُخْطِ الْعِقَابِ وَاللَّهُ بِصِيَرِهِمْ عَلِيمٌ ۝ فَيُجَازِيهِمْ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ

إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ أَيْ عَرَبِيًّا مِثْلَهُمْ لِيُفْهِمُوا عَنِ الْإِسْلَامِ وَلَا يَعْجَبُوا بِأَعْيُنِهِمْ

إِنَّ الْقُرْآنَ وَنَزَّلَهُمْ فِيهِمْ يَوْمَئِذٍ مِنَ الْغَنِيِّ وَيُخَوِّفُهُمُ الْكِتَابَ الْقُرْآنَ وَالْحِكْمَةَ السَّنَةَ وَإِنْ خَفَّفَتْ أَيْ هَمَّهُمْ

كَأَنَّهُمْ قَبْلَ أَيْ قَبْلَ بَعْثِ نَبِيِّ ضَلِيلٍ مُبِينٍ بَيْنَ أَوْلِيَاءِ أَصَابَكُمْ مُصِيبَةٌ بِأَحَدٍ بِقَتْلِ سَبْعِينَ

أَمْنَكُمْ قَدْ أَصَابَكُمْ مِثْلُهَا بِأَحَدٍ بِقَتْلِ سَبْعِينَ أَسْرُسَبْعِينَ مِنْهُمْ قَلَّمَ مُتَعَجِّبِينَ أَيْ مِنْ أَيْنَ لَنَا هَذَا

الْخِذْلَانِ وَخُنَّ مَسْلُومُونَ رَسُولُ اللَّهِ فِينَا وَالْجَمَلَةُ الْآخِرَةُ فِي عَمَلٍ لَا سَفَهَ هَامُ الْإِنْكَارِ قُلْ أَمَّهُمْ هُوَ

مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ أَنْتُمْ تَرْتَابُونَ ۝ تَرْتَابُونَ أَنْتُمْ تَرْتَابُونَ ۝ تَرْتَابُونَ أَنْتُمْ تَرْتَابُونَ ۝ تَرْتَابُونَ أَنْتُمْ تَرْتَابُونَ ۝

بِخِلَافِكُمْ وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ تَلَقَّيْتُمْ أَجْمَعِينَ بِأَحَدٍ قِيَادِ اللَّهِ بِأَرَادَتِهِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ عِلْمَ ظُهُورِ الْمُؤْمِنِينَ

حَقًّا وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا أَلَّذِينَ قَبِلُوا هَمَّهُمْ أَنْصَرَفُوا عَنِ الْقِتَالِ هُمُ عَبْدُ اللَّهِ بَيْنَ أَيْ أَصْحَابِ الْعَالِ

قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَعْدَاءَكُمْ أَوْ دَفَعُوا عَنِ الْقَوْمِ بِكَثِيرٍ سَوَادَكُمْ أَرَأَيْتُمْ تَقَاتِلُوا أَلَوْ أَنْتُمْ خُفْسٌ قِتَالًا

لَا تَتَّبِعُكُمْ قَالَ تَعَاذَ بِيَا هَمَّهُمْ لِلْكَفَرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ مَا ظَهَرَ وَأَمِنْ خِلَافِهِمْ لَمُؤْمِنِينَ

كَأَنَّا قَبْلَ أَقْرَبَ إِلَى الْإِيمَانِ مِنْ حَيْثُ الظَّاهِرِ يَقُولُونَ يَا قَوْمِ هَيْهَمُ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَلَوْ عَمَلُوا قَاتِلًا لَمْ يَنْبَغِ لَهُمْ

اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ۝ مِنَ النِّفَاقِ الَّذِينَ بَدَّلُوا مِنَ الَّذِينَ قَبْلَهُ أَوْنَعْتَ قَالُوا إِنْ هُمْ فِي الْمَدِينَةِ وَقَدْ قَاتَلُوا

عَنِ الْجِهَادِ لَوْ أَطَاعُوا أَيْ شَهَدَاءُ أَحَدًا وَآخَرَانَا فِي الْقَعْوِ مَا قَاتَلُوا قُلْ أَمَّهُمْ فَادْرُوا أَدْفَعُوا عَنْ أَنْفُسِهِمْ مَوْتًا

إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ فِي الْقَعْوِ يَوْمَئِذٍ مِنْهُمْ وَنَزَلَ الشَّهَدَاءُ وَالْأَخْسَبِينَ الَّذِينَ قَاتَلُوا بِالْخَفِيفِ وَالْثَقِيلِ

ما ابلغهم علم فانزلنا الحسين الخ ١٢ من الخازن

له قول شيئا هو نصب على المصدر اي شيئا من الضر الآية الاولى فيمن نافع من المتخلفين واورث من الاسلام والثانية في جميع الكفار وعلى العكس ١٢ له قوله ولهم عذاب اليم انما وصف العذاب هنا بكونه اليم لان من اشترى سلمه وخسر فيها لم ينهها وصفه فاما تقدم بالعظيم لان المسارعة للشئ تقتضي عظم ١٣ صاوي ١٤ له قوله باليار والتاراي فيها قرأتان سبعيتان على التاراي الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وقوله الذين كفروا مفعول اول تحسبن وقوله انما على ليم في محل المفعول الثاني وهو تسليته للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى لان الظن ان افعال الكفار بطول عمره واكثر من رزق الله ومقاتلته في اوليائه الشريعة وانما افعالهم في كفرهم وايمانهم قرا باليار ربح اي لا يحسبن الكفرون وان مع اسمه وخبر في قوله تعالى انما على ليم غير انفسهم في موضع المفعولين يحسبن والتقدير ولا يحسبن الذين كفروا والمارة تاخير لانفسهم وامصدرية وكان حقها في قياس علم الخط ان تكتب مفصولة ولكنها وقعت في الامام متصلة فلا يخالفه فيس قرا بالتار نصب اي ولا تحسبن الكافرين انما على ليم غير انفسهم بدل من الكافرين اي ولا تحسبن انما على للكافرين غيرهم وان مع ماني حيزه ينوب عن المفعولين والمارة ليم امهالهم وطالة عمرهم ١٥ له قوله اي المارة ناليشير الى مامصدرية وكان حقها ان يفصل في الخط لكنها وقعت متصلة في الامام والمارة الامهال وطالة العمر ١٦ له قوله سدت مسد المفعولين اي لقوله لا يحسبن والفاعل هو الذين كفروا وقوله وسد الثاني الى اي مفعول ان قام مقام المفعول الثاني لقوله ولا تحسبن والمفعول الاول هو الذين كفروا والفاعل ضمير الخطاب وهو النبي صلى الله عليه وسلم وعبرة الى البقار ولا يحسبن الخ يقرأ باليار و فاعله الذين كفروا واما المفعول فالقام مقامها قوله انما على ليم الخ فان وما علمت فيه تسد مسد المفعولين عند سبويه اه وقوله في الاخرى اي في قرأة اخرى وهي ان تقرأ لا تحسبن بالفتحة ١٧ له قوله انما على ليم في هذه الجملة وجان احدهما انها متانفة لتعليق الجملة قبلها كما تيل ما بالهم يحسبون الامارة اخيرهم فيقول انما على ليم ليرادوا واما وان هذا كقوله بما ولذلك كتبت متصلة على الاصل ولا يجوز ان تكون موصولة اسمية او حرفية لان لام كي لا يصح وقوعها خبر البتة ولا النواسخ والوجه الثاني ان هذه الجملة تكبر للادوي ١٨ ج ١٤ له قوله بانك لا تعرف الشاقة التي لا يصبر عليها ولا يدعن لها الا المخلصون من بذل الاموال والافض ١٩ له قوله بركاة اشارة الى تقدير مضاف ٢٠ له قوله والاول اي المفعول الاول بخلهم مقدر فقديره ولا تحسبن نخل الذين يتجولون في الجهل وفي تقدير مجموع المضاف والمضاف اليه على الفتوائية مسامحة اذا مقدر عليها لفظ كل فقط فيقدر مضافا للذين ولا يقدر معضمير لئلا يلزم اضافة الشئ مرتين واما على قرأة التثنية فيقدر مجموع المضاف والمضاف اليه ٢١ له قوله وقبل الضمير على التثنية فيكون تقديره ولا يحسبن الذين يتجولون بخلهم بغير ليم ٢٢ له قوله سيوطون تقديره يقول بل بوشير ليم اسي يجعل ما هم الذي منوه من ان طوقا في اعناقهم لما جاز في الحديث من منة زكاة مال الصيرجية ذكر اقرب ان بابان فيطوق في عنقه فتشبه به فيعاني النار ٢٣ له قوله وللذين ميراث السموات والارض والاولى ان معناه ان الذين اهل السموات والارض وفيهم الاطلاك ولما ملك الا الله فجزى بها جزى الوثرة قال ابن الانباري ويقال ورث فلان علم فلان اذا انفرد به بعد ان كان مشاركا فيه وقال تعالى وثنا سليمان واذا لانه انفرد بذلك بعد ان كان واذا مشاركا فيه اه اقول صورة الميراث ومجازة قبل فنار الخلق شيت ويطبق فيما بيننا الله واما بن فنار الخلق فيرفع صورة الميراث ومجازة ايضا عننا ونخص الميراث لله سبحانه تعالى حقيقة وصورة والله سبحانه اعلم ٢٤ له قوله قد سمع الله الامام موطنة لغير محذوف اي والله قد سمع الامام ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما امرهم بالدخول في الاسلام واقام الصلاة ايتار الزكاة وان يقرضوا الله قرضا حسنا قال كبره اليهودي يحيى بن اخطب وكعب بن اشرف وقياس بن عازور لابي بكر الصديق حين امرهم بما ذكر على لسان رسول الله فقروا نحن اغنياء ولو كان غنيانا استوفوا بغير سعة علمه واصفاره والمجازة عليه ٢٥ صاوي ٢٦ له قوله جميع اليهود اي فرقة منهم وهم قحاص وكعب بن اشرف وقياس بن اخطب وغيره ٢٧ له قوله بالنصب اي على قرأة النون والرفع على قرأة الياء اه على اي يقرأ بفتحهم بالرفع عطفا على الموصول ويقول بيار التثنية وفتحهم بالنصب عطفا على ما في بني منصرفه الجمل ونقول بالنون اه وفي اي البقا سكتب ما قالوا في النون وما قالوا انفسوا به وتقدم معطوف عليه ويقرأ باليار وفتحهم بالرفع وهو نظام اه اي لا معطوف على محل الرفع وهو ما قالوا على تقدير سكتب باليار وضمها في معاملة التنزيل قرأ حمزة سكتب بضم الياء وفتحهم بفتح اللام ويقول باليار ٢٨ له قوله اسي الشرح لفظا على قرأة الياء واما على قرأة النون فالناسب في تغييره ان يقول اي نحن وفتحهم ان يكون تفسيره على القراءتين نظر المعنى ٢٩ له قوله بغيرها عن الانسان يعني في الكلام مجاز مرسل من اطلاق اسم الاجزاء وادارة الكل بشرط في هذا المجاز ان يكون لهذا الجزء خصوصية من بين سائر الاجزاء في مدخلية الفعل المنسوب وفي فعل الكسب خصوصية خاصة للايدي من بين سائر اجزاء بدن الانسان فاذا اطلق اليد وريد بها الانسان حصل المجاز المرسل ٣٠ له قوله بغيرها عن الانسان وكان الاصح ان يقول بغيرها عن النفس كما يجيها اكثر المفسرين وقوله وتراول بهما زولة رمين بكارسه وتراولوا اي تعالوا ٣١ له قوله لان اكثر الافعال اولاد يقال الامر بالشئ فاعل ذكر الايدي للتحقيق يعني انه فعل نفسه لا غيره بامرهم ٣٢ له قوله ليس بظلام للعبيد فان ظلام

للمنفعة المتقضية للتشكي فهو اخص من ظلم ولا يلزم من نفي الاخص نفي العام فاجاب القاضي عن الذي توعد بان يفعله بهم لو كان ظلاما كان عظيما فافاء على حذره لو كان ثابتا اه من الكبير وبانه لما قيل بالعبيد وهم كثير وناسب ان يقال اكثر بالكثرة وان الظلام من معاني النسب فيكون ظلام بمعنى ذي ظلم ماني عطار ووزاره خبيب وقيود لرحم معنى اسم الفاعل بدون لحاظ البالغة كالطباخ والحدا وصباح وحال ٣٣ له قوله نعمت الخ او بدل من الذين قالوا والنصب باضمار المعنى اورد رفع باضماله ٣٤ له قوله جاءت نار بيضاء من السماء فاحرقت والا بقى مكانه وعمره الى بني اسرائيل ذلك الا في المسيح ومحمد صلى الله عليه قال تعالى قل لهم توبوا فقد جاءكم رسل من قبلي بالبينات والمعجزات وبالله الذي قلتم كذبا ويحيى فقتلتموهم والخطاب لمن في زمن نبينا وان كان الفعل لا جد ادهم لرضاهم به فلم يقتلتموهم ان كنتم صديقين

شياء ولهم عذاب اليم مولود لا يحسبن بالياء والتاء الذين كفروا انما كمل على اي مارة نالهم بتطويل الاعمار وتأخيرهم خير لا نفسهم وان ومعمولها سدت مسد المفعولين في قراءة التثنية مسد الثاني في الاخرى انما كمل على نهمل لهم ليزدادوا والتماء بكثرة المعاصي ولهم عذاب قهين ذوا هامة في الاخرة ما كان الله ليذرك المؤمنين على ما انتم ايها الناس علي من اختلاف المخلص بغيره حتى يميز بالتخفيف والتشديد بفصل حيث المنافق من الطيب المؤمنين بالتكاليف الشاقة المبينة لذلك ففعل ذلك يوم احد وما كان الله ليطلعكم على الغيب فتعرفوا المنافق من غيره قبل التمييز ولكن الله يحبني يختار من رسله من يشاء فيطلع على غيب كما اطلع النبي صلى الله عليه على حال المنافقين فامروا بالله ورسله وان تؤمنوا وتتقوا النفاق فلكم اجر عظيم ولا يحسبن بالتاء والياء الذين يتجولون بما اتهم الله من فضله اي بركاته هو اي بخلهم خير لهم مفعول ثان في الضمير للفصل والاول مخدوم مقدما قبل الموصول على الفتوائية وقبل الضمير على التثنية بل هو شتر لهم سيوطون ما يحلو ايه اي بركاته من مال يوم القيمة بان يجعل حية في عنقه تهشبه كما ورد في الحديث في الله ميراث السموات والارض يرثهم بعد فناء اهلها ما والله بما يتبعون بالتاء والياء خبير فيجزيكم لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء موهم اليه بقاؤه لما نزل من ذلك الذي يقرض الله قرضا حسنا وقالوا لو كان غنيا ما استقرضنا سكتب نام بكتب ما قالوا في صحائفهم ليجازوا عليه في قراءة بالياء مبنيا للمفعول ونكتب قتلهم بالنصب والرفع الانياء بغير حق ويقول بالنون والياء اي الله لهم في الاخرة على لسان الملك ذوقا عذاب الحر بوق النار ويقال لهم اذا القوا فيها ذلك العذاب بما قد مت ايديكم عذبهما عن الانسان لان اكثر الافعال تراول بها وان الله ليس بظلام اي بذي ظلم للعبيد فيعذبهم بغير ذنب الذين نعت للذين قبله قالوا الحمد ان الله عهد النبا في التوبة الا نؤمن من لرسول نصدق حجة ياتينا بقر بان تأكله النار فلا مؤمن لك حتى تاتينا بانه هو ما يتقرب به الى الله تعالى من نعم وغيرها فان قبل جاءت نار بيضاء من السماء فاحرقت والا بقى مكانه وعمره الى بني اسرائيل ذلك الا في المسيح ومحمد صلى الله عليه قال تعالى قل لهم توبوا فقد جاءكم رسل من قبلي بالبينات والمعجزات وبالله الذي قلتم كذبا ويحيى فقتلتموهم والخطاب لمن في زمن نبينا وان كان الفعل لا جد ادهم لرضاهم به فلم يقتلتموهم ان كنتم صديقين

للمنفعة المتقضية للتشكي فهو اخص من ظلم ولا يلزم من نفي الاخص نفي العام فاجاب القاضي عن الذي توعد بان يفعله بهم لو كان ظلاما كان عظيما فافاء على حذره لو كان ثابتا اه من الكبير وبانه لما قيل بالعبيد وهم كثير وناسب ان يقال اكثر بالكثرة وان الظلام من معاني النسب فيكون ظلام بمعنى ذي ظلم ماني عطار ووزاره خبيب وقيود لرحم معنى اسم الفاعل بدون لحاظ البالغة كالطباخ والحدا وصباح وحال ٣٣ له قوله نعمت الخ او بدل من الذين قالوا والنصب باضمار المعنى اورد رفع باضماله ٣٤ له قوله جاءت نار بيضاء من السماء فاحرقت والا بقى مكانه وعمره الى بني اسرائيل ذلك الا في المسيح ومحمد صلى الله عليه قال تعالى قل لهم توبوا فقد جاءكم رسل من قبلي بالبينات والمعجزات وبالله الذي قلتم كذبا ويحيى فقتلتموهم والخطاب لمن في زمن نبينا وان كان الفعل لا جد ادهم لرضاهم به فلم يقتلتموهم ان كنتم صديقين

له قوله فان كذبوك اي دما على كذبك وجواب الشرط محذوف قدره المفسر بقوله فاصبر كما صبر واد المناصب ذكره بلصقه واما فقد كذب الرسل دليل الجواب ولا يصح ان يكون جوابا لانه ماض بالذنب للشرط وهذا تسليمه صلى الله عليه وسلم ١٢ صا و
قوله باثبات الباري فيها اي في الزبور والكتاب هذا ما نقله صاحب الجمل واما غيره فقال اي في البينات والبرهان والبرهان والبرهان واحد ما زبور وكل كتاب فيه الحكمة زبور واصوله من الزبور هو الزبور لانه يخرج عن الباطل ١٣ له قوله كل نفس
تجر جهاد الاجتهاد بالنسبة لما فيه من العموم والمعنى لا يخرجك كذبهم اياك فخرج الخلق الى فاجازهم على الصبر وذلك قول وانما ١٤ له قوله كل نفس ذائقة الموت يدل ان النفوس لا تموت بموت البدن لانه جعل النفس ذائقة الموت والذائق
لا بد ان يكون باقيا حال حصول الذوق والمعنى ان كل نفس ذائقة موت البدن ١٥ له قوله وانما توفون اجوركم جزاء اعمالكم يوم القيمة فمن خرج
اعمالكم على الكمال يوم القيمة فان الدنيا ليست بدار الجزاء ١٦ له قوله بعد في القاموس زعمناه عن موضع دونه وجذب في محله وزعمناه عنه بانه بالغرض بتكليف الاتفاق ١٧ له قوله متاع الغرور وشبه الدنيا بالمتاع الذي يدلس على البتاع
ويغتر به يشتره ثم يتبين له فساد ووراءه والشيطان هو الدلس الغرور عن سعيد بن جبير انما هذا من اثره على الآخرة فاما من طلب الآخرة بها فانها متاع بلاغ وعن الحسن كلف البينات ولعب البينات لا حاصل له ١٨ له
قوله لتبطلن آه شرف في تسلية النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه من المؤمنين عا سيقوله من جهة الكثرة من المكارة ليوطئوا الفهم على احتمال ١٩ له قوله فذات منه
نون الرفع لتوالي النونات اصل لتبطلن ونريد نون التاكيد فذات نون الاوالة
لرفع وهي نون الاعراب ٢٠ له قوله والجور جمع جائع بالجيم والجار المجهلة في آخره
وهي الآفة التي تصل الى الثمر كالفرق والحق ٢١ له قوله والبلاء وما يرب عليها
من انواع المخاوف والمصائب وهذه الآية دليل على ان النفس هي الجسم المعاني من
ما فيه من المعنى الباطل كما قال بعض اهل الكلام والفلاسفة كذا في شرح الشاوي ليات
٢٢ له قوله والتشبيب هو ذكر اوصاف الجاهل وكان يفعل ذلك كعب بن الاشرف
بنسار المؤمنين ٢٣ له قوله وان تصبر واغضب المؤمنين بذلك ليوطئوا انفسهم
على احتمال ما يسلطون من الشدائد والصبر عليها حتى اذا القوا بها وهم مستعدون لا يرد بهم
ما يربون من نصيب الشدة بغتة فينبغي ان تستمر منها نفسه ٢٤ له قوله اي من خرج فاجا
الاجابة الى جعل المصدر بمعنى اسم المفعول اي المفروم عليه وجعل الاضافة الى المفعول
واصلت شيئا الى الراس على الشيء الى المضاف ٢٥ له قوله في الفعلين وهما
تبيينه ولا يمتد الى اشارة الى القاموس ٢٦ له قوله فله يعلم انه هو دليل
على انه يجب على العلماء ان يبينوا الحق للناس وما علموه وان لا يكتفوا منه شيئا الغرض
فاسد من تسهيل على الظلمة وتطبيب لنفوسهم او دفع اذية او جعل بالعلم وفي
الحديث من كتم علما عن اهل الجحيم من نار ٢٧ له قوله شراؤهم فاعل شراؤهم
بذاهبهم بالذم ٢٨ له قوله فله يعلم انه هو المراد من ان فعل لان ياتي
بمعنى اعطى وغيره ٢٩ له قوله بالوجهين اي بالقوية والحقية وحذف مفعولا
تحسب الاولى دل عليها مفعول الثانية على القراءة التخيالية كانه قيل ولا يحسن الذين
يخرجون انفسهم بمغارة وعلى القوتانية حذف الثاني فقط اية بمغارة والمفعول الاول
الذين يخرجون والخطاب فيه للنبي صلى الله عليه وسلم ٣٠ له قوله ومفعول لا يحسب
الاولى انما هي مفعولان يحسن الاولى محذوف فان يدل عليها مفعولا موكده وهو يحسن الثانية
فالفاعل يحسن الاولى قول الذين والمفعولان انفسهم بمغارة ٣١ له قوله وعلى
القوتانية حذف الثاني فقط فالفاعل لا يحسن الضمير الخطاب والذين مفعول اول
والثاني مقدر تقديره بمغارة من العذاب ٣٢ له قوله لان في خلق السموات والارض
سبب نزولها ان كفار مكة قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم اقتنا بآية تدل على ان الله
نقل الله تعالى روا عليهم ان في خلق السموات الى آخره ٣٣ صا و ٣٤ له قوله الذي
العقول آه اي الذين لا يفهمون بصائرهم للنظر والاستدلال والاعتبار ولا ينظرون
اليها نظر البصائر غافلين عما فيه من عجائب الفطر وفي النصائح املا عينيكم من زينة
هذه الكواكب واجلها من جملة هذه العجايب متفكرين في قدرة مقدرها متبركين بمرورها
قبل ان يسافر برك القدر ويحال بينكم وبين النظر ٣٥ له قوله اي في كل
حال اشارة الى ان المراد من الآية العموم وانما ذكرت هذه التلاوة لانها الاغلب اه
وفي تفسير محمد بن الدين بن العربي الذين يذكرون الشد في جميع الاحوال وعلى جميع البينات
٣٦ له قوله وعن ابن عباس اي في معنى يذكرون فنعاه عنه يوصلون في كل كذا كذا
قيام وقودا وعلى جنوهم وقوله حسب الطاقة اشارة الى الترتيب وانه يجب تقدم القيام
ثم القعود ثم الاضطجاع فلا تقع صلاة الفرض من القعود مع القدرة على القيام ولا من
الاضطجاع مع القدرة على القعود اه بل واد علم ان الآية تدل على جواز ذكر الله تعالى قلما
ولهذا قال المشايخ والاباس ان يقولوا وتوكلوا على الله ولا تتوكلوا في ذلك لا يستظهروا
بحال ليس عندهم من حقيقة والحاصل ان التوحيد اذ قرن بالآداب فليس له وضع
مخصوص بل هو قائم باقدا ومضطجعا ولكن ورد في الاحاديث ما يدل على استحباب الاضطرار في
ذكر الله وذكر الشارح الكشاف ان هذا بحسب المقام والشيخ المرحوم شيا من المبتدئ
برفع الصوت لتقطع عن قلبه الخواطر الراسخة فيذكر في شرح المشارق ولما افقه ما ذكر
في المظهر حيث قال الذكر برفع الصوت جائز بل مستحب اذا لم يكن عن رياء ليعظم الله
بالجار والدين ووصول بركة الذكر على السامعين في الدورد والبيوت والنجاسات ليوانقه
الذكر من سمع صوته ويشهد له يوم القيامة كل رطب وياس سمع صوته كذا في صحيح البخاري
والصافي اه اذا كانوا مجتمعين على الذكر فالاولى في حقهم رفع الصوت بالذكر والقوة فانه اكثر
تاثيرا لرفع الحجب ومن حيث الثواب فكل واحد ثواب ذكر نفسه وسماع ذكره فقاء اه

في انكم تؤمنون عند الاتيان به فان كذبوك فقد كذب رسل من قبلك جاءوا بالبينات المعجزات
والزبور كصفا ابراهيم والكتب وفي قراءة باثبات الباء فيها المثير الواضح هو التورية والاختيل فاصبر
كما صبروا كل نفس ذائقة الموت وانما توفون اجوركم جزاء اعمالكم يوم القيمة فمن خرج
بعد عن النار وادخل الجنة فقد فاز نال غاية مطلوبه واما الحياة الدنيا اي العيش فيها الامتاع
الغرور الباطل يتمتع به قليلا ثم يغني لتبطلن حذو منته نون الرفع لتوالي النونات والواو ضمير
الجموع لا لقاء الساكنين لتختبرن في اموالكم بالفرائض فيها والجواهر وانفسكم بالعبادات والبلاء
وتسبحن من الذين اوتوا الكتب من قبلكم اليهود والنصارى ومن الذين اشرى من العرب
اذى كثير من السب والطعن والتشبيب بنسائكم وان تصبروا على ذلك وتيقوا الله فان ذلك
من عزم الامور اي من معرفتها التي يعزم عليها الوجوه واذا ذكر الله ميثاق الذين اوتوا
الكتب اي العهد عليهم في التوراة لتبينته اي الكتاب للناس لا يتكلمونه بالتاء والياء في الفعلين
فنبذوه طرحو الميثاق وراء ظهورهم فلم يعملوا به واشتروا به اخذوا به ثمنا قليلا من الدنيا من
سفلتهم برياستهم في العلم فكموه خوف فوته عليهم فيئس ما يشتررون شراؤهم هذا لا يحسن
بالتاء والياء الذين يفرحون بها اوتوا فعلموا من اضلال للناس ويحبون ان يحمدا واما لم يفعلوا من
التمسك بالحق وهم على ضلال فلا يحسنهم بالوجهين تاكيد بمغارة يمكن يجنون فيه من العذاب
في الآخرة بل هم في مكان يعد بوزيف وهو جهنم لهم عذاب اليم مولد فيها ومفعول لا يحسب الاول
عليها مفعول الثانية على قراءة التخيالية وعلى القوتانية حذف الثاني فقط والله ملك السموات والارض خزائن
المطر والرزق والنبات وغيرها والله على كل شئ قدير ومنه تعذيب الكافرين وانحاء المؤمنين ان في
خلق السموات والارض ما فيها من العجايب واختلاف الليل والنهار بالجمعي والذهاب الزيادة والنقصان
لايت دلالات على قدرته تعالى لا في الكتاب لا في العقول الذين نعت لما قبله او يدل يذكرون
الله فيما وقعدوا وعلى جنوهم مضطجعين اي في كل حال عن ابن عباس يصلون ذلك حسب
الطاقة ويتفكرون في خلق السموات والارض ليستدلوا به على قدره صانعهم يقولون ربنا ما خلقت
هذا الخلق الذي نراه باطلا حال عشا بل لعل على كمال قدرتك سبحناك تنزهناك عن العبث فقنا
عذاب النار ربنا انك من تدخل النار الخلود فيها فقد اخزيتنا اهنته وما للظالمين الكافرين فيه
فاذلة وافتخار واجلته ١٢

وتد والمجاز قول اضطرب كلام صاحب البرزانية في ذلك فتارة قال انه حرام وتارة قال انه جائز وفي الفتاوى الخيرية من الكراهية والاستحسان جاز في الحديث ما يقتضي طلب الجبر به بخلاف ذكره في ملاذ خيرة منهم رواه الشيخان
وهناك احاديث اقتضت طلب الاسرار والجمع بينهما بان ذلك يختلف باختلاف الاشخاص والاحوال كما جمع ذلك بين احاديث الجبر والاختيار بالقرابة والاختلاف في ذلك حيث خيف الربا او تاذى المصلح
او انما كان غلاما ما ذكر فقال بعض اهل العلم ان الجبر افضل لانه اكثر عملا ولتعدى فائدة الى السامعين ويوقف قلب الذكر فيجيبهم الى الفكر ويعرف سمعهم وليطرد النوم ويزيد النشاط ١٣ له قوله حسب الطاقة يحسن عزمهم بنوعين
عند البخاري صل قائما فان لم تسقط فقاء فان لم تسقط فقاء ١٤ له قوله يقولون يشيرون الى ان قوله ربنا اه بتقدير القول ١٥ له قوله حال اي من المفعول به وهو هذا تقديره ما خلقت هذا خاليا عن حكمة ١٦ له قوله
نقدا والفار دخلت بمعنى الجزاء تقديره اذ انزل هناك فقنا ١٧ له قوله الخلود فيها الخلود جواب عن سوال مقدر تقديره ان قوله تعالى يوم لا يخزي الشدا النبي الى آخره يقتضي ان جميع المؤمنين غير مخزئين مع ان بعض العصاة منهم يدخل النار
تطهير لما اقتر فوهذه الآية تدل على ان من دخل النار فخرى وان كان مومنا فاجاب المفسر محل الآية على الكفار وارتفع امتساك المعتزلة على ان صاحب الكبيرة غير مومن ١٨ صا و وغيره

١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

لَنْ تَنَالُوا

م ایضا، حیث یکون کل واحد من الخصمین مستعد القتال اخر ۱۲ کبیر۔

تعليقات جديدة من التفسير المعتبرة لجلالين

له قوله ربيعة اي كلها وان خطيب بطلح اهل مكة لان القاعدة انه متى قيل في القرآن يا ايها الناس كان خطبا لال مكة متى قيل
يا ايها الذين آمنوا كان خطبا لال المدينة ما سوى ذلك قوله حمدا وانما سميت حمدا لانها مخلوقة من شيء حي وخلقها المكين جبريل عليه السلام
من آدم ونحن مخلوقون منه ايضا نكون نسبتها اليه نسبة الولد فكون اختلا لال اما والي هذا انما المصنف في التفسير آه كرمي واختلاف في
لال بن مسعود وابن عباس انها خلقت في الجنة بعد خلق اياها آه فان ابن ارجل عليه السلام من ضلع من اضلاع ادم بعد ان اخذه النور
من الملائكة به يا آدم حتى تودى منها يقال فاجابها بالقول الحق نعم على النبي محمد صلى الله عليه وسلم وفي رواية ثلث صلوات وفي رواية
ماوى عليه السلام قوله لكية آه اشار بذلك الى الآية الكريمة وروان حمدا خلقت من عرش بن بطنا او اربعين بطنا في كل بطن وذكرنا في كتابنا
ماوى عليه السلام قوله الا اراهم فيه لى انه منصوب علفا على الله قول الله انقطعوا يا ايها الذين آمنوا ان الله قد خلق لكم من انفسكم
زوجا لعلكم تتقون

قوله والارحام على حذف المضاف كما اشار به الشارح بقوله ان تقطعوا ما في انقوا فحذف
مفعول الارحام ١٢ قوله ميتا شدة من الرحم فيقول البعض منهم لما لا تشك بالله والرحم
والارحام القاطنات وانما استعمل اسم الرحم للقرابة لان الاقارب يترحمون ويعطف
بعضهم على بعض وفي الآية دليل على التكلم من الرحم والنهي عن قطعها ويدل على
ذلك ايضا الاحاديث الواردة في ذلك روى الشيخان عن عائشة قالت قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الرحم معلقة بالعرش تقول من وصلني وصله الله
ومن قطعني قطعه الله خازن وفي رواية اخرى لعل لقطي في تفسيره اتفاق
الامة على وجوب صلتهما وحرمة قطعهما للملازمة القطعية من الكتاب والسنة على ذلك
قال في تبين الحرام واختلافوا في الرحم التي يجب صلتها قال قوم هي قرابة كل ذي
رحم محرم وقال آخرون كل قريب محرم ما كان او غيره اه والثاني ظاهر اطلاق ائمة
قال النووي في شرح مسلم وهو الصواب استدلل عليه بالا احاديث وايضا فيه
ان كان غائبا يصلهم بالمكتوب اليهم اه وفي الدر المختار وصلته الرحم واجبة ولو كان
بسلاسل وحمية وهرة وملاونة ومجاسة ومكاملة ولطف واحسان ومن ورعهم غبا
ليزوجه بل يزور اقربا بل جمعة او شهر اه ثم اعلم انه ليس المراد بصلته الرحم ان يصلهم
اذا وصلك لان هذا مما فاته بل ان تصلهم وان قطعوك فقه روى البخاري وغيره
ليس الا وصل بالمكانى ولكن الوصول الذي اذا قطعت رحمه وصلها انتهى ١٢ ك
قوله لم ينزل متصفا جواب عن سوال مقدم تقديره ان لفظ كان يفيد الانقطاع فنفيد
ان الله متصفا بالخلق فيما مضى واقطع فاهاب بان كان نهبا للاستمرار اي يتوصف
بذلك الا لا وما ١٣ صاوى كقوله الا لا ينزلة على اسم موصول جمع ذكر الا اسم اشارة
وهو مع صلته اعني قبل ما اب صفته للمصار والصلوات انما في هذا اللفظ وون الذي
او اللاتي اذ لم ينصص لليتي بالتذكير ولا بالتانيث ١٢ كقوله قوله النجاشي الحرم
اه النجاشي هو النبي صلى الله عليه وسلم وان كان جديا فهو نجاشي كونه حراما وقوله بالطيب هو مال لولي
فهو طيب كونه طالا وان كان رؤيا فالبارءا غدا على المتركة قال سعيد بن المسيب
واختفى والزهرى والسدى كان اولياءه اليتامى ياخذون الجيدين مال اليتيم
يجعلون مكانه الروي فربما كان احدهم ياخذ الشاة السنية ويجعل مكانه الزهيرة او
ياخذ الدرع المجيد ويجعل مكانه الزيف ويقول شاة بشاة ودرعهم بدرعهم قد لگ
تدبيلهم الذي هو اعنة اه خازن ١٣ كقوله اي تاخذوه قال الزمخشري و
انفعل بمعنى الاستفعال غير عزوز ومنه التعليل بمعنى الاستفعال والتاخر بمعنى
الاستيثار ١٤ كقوله صميرته يشركه استعلقة بمحذوف يتعدى الى وهو
في موضع الحال ١٥ كقوله قوله فزها الحوب الذنب العظيم وكان قال زونا كبير ١٦
كقوله قوله يخرج من ولاية اليتامى اي امتنعوا وطلبوا الخروج من الحرج اي
الامتناع باني للسلب تقول يخرج وتامم وتحجب اي طلب الخروج من الحرج
والألم كما ان الهجرة تاتي للسلب فيقال اقط اذا زال القسط اي الجور والظلم اه
من اجل قوله في انوار اليتامى جوابا بشرط وهو قوله وان خضتم وقوله ايضا اي كما خضتم من
عدم العدل في مال اليتيم وعلى هذا فيكون قوله فاحكموا متراجعا على هذا المقدر ١٦ كقوله
كقوله قوله تقسطوا من اقط بمعنى عدل والهجرة للسلب اي ازال القسط وهو الجور
فانقسطوا منقطة التام من قسط اي جاور على هذا الازادة وعن الزجاج ان اقط
يستعمل استعمال القسط ١٦ كقوله قوله في انوار اليتامى اه بنا هو جواب بشرط وهو قوله
وان خضتم وقوله ايضا كقوله خضتم من عدم العدل في مال اليتيم وعلى هذا فيكون
قوله فاحكموا متراجعا على هذا المقدر استعجابا وفي السمين قوله وان خضتم بشرط وجوابه
فاحكموا طاب لكم وذلك انهم كانوا يترجون الثمن والعشر ولا يظفون بحقهم
فلما نزلت ولا تأكلوا اموالهم اخذوا يخرجون من ولاية اليتامى فنزل بهم ان خضتم من
الجور في حقوق اليتامى فاحكموا ايضا من حقوق النساء فاحكموا العدة وان الكثرة
محجزة غير العقل لقطعه او ملكت ايمانكم وقيل قد ربح وعاد بها من يبيع ثمنها فحقت
الحج الرعد ولا اتهم عابدون ما عبدو والسماء وما بنا ١٦ كقوله قوله اي اثنين اثنين
نعت عن الصرف لما فيها من العلبين عدلها عن بيتيها عن تكرارها ١٧ كقوله قوله
ويلوا وهذا هو المختار عند اكثر المفسرين ١٨ كقوله قوله فاحكموا يعني عطية قال في الكبير
من عن طيب انفسكم والثاني انها نصب في الحال ١٩ كقوله قوله مصداق من غير
الفاعل اي نفس في الاصل فاعل اي ان طابت انفسهم لكم كما اشار اليه الشارح
ولم يكره وقوله التي جعل شر اى جعله الله ٢٠ كقوله قوله وصلاح اولادكم وفي نسخة اموالكم
لان مصر ف من الرخ لا من اصل المال ٢١ صاوى كقوله قوله اطعموهم منها اشارة الى ان
راهم من الارباح لا من اصل الاموال ٢٢ روح البسيان

لن تنالوا
 ٤٩
 النساء
 على الجهاد واتقوا الله في جميع احوالكم لتعلموا تتقون وتفوزون بالجنة وتجنون من النار سورة
 النساء مائة مائة وخمس اوست اوسبع وسبعون آية بسم الله الرحمن
 الرحيم يا ايها الناس اهل مكة اتقوا ربكم اي عقابه بان تطيعوه الذي خلقكم من
 نفس واحدة آدم وخلق منها زوجها بالدم من ضلع من اضلاعه اليسرى وبث فرق ونشر
 منهما من آدم وحواء رجالا كثيرا ونساء كثيرة واتقوا الله الذي تساءلون فيه ادغام التاء في
 الاصل في السين وفي قراءة بالتخفيف بجز فهاى تساءلون به فيما بينكم حيث يقول بعضكم لبعض
 اسالك بالله انشدك بالله واتقوا الارحام ان تقطعوها وفي قراءة بالجر عطف على الضمير في به
 وكانوا يتناشدون بالرحم ان الله كان عليكم رقيباً حافظاً لاعمالكم فيما زيكو بها اي لم يزل متصفاً
 بذلك ونزل في يتيم طلب من وليه ماله فمعه واؤا اليه الصغار الا الى الاب لهم اموالهم اذ ابغوا
 ولا تبدلوا الحديث الحرام بالطيب الحلال اي تاخذوه بدل به كما يفعلون من اخذ الجيد من مال ليتيم
 وجعل الردي من مالكم مكانه ولا تأكلوا اموالهم مضمومة الى اموالكم انه اي اكلها كان حوباً
 ذنباً كبيراً عظيماً ولما نزلت تخرجوا من ولاية النبي وكان فيهم من تحت العشر والثمان من الازواج
 فلا يعدل بينهم فنزلت وان خفتم الا تقسطوا تعدوا في النبي فخرجتم من امرهم فخافوا ايضاً
 الا تعدوا بين النساء اذا انكحوهن فانكحوا نساءهم ما يعني من طاب لكم من النساء مثني وثلاث و
 ربيع اي اثنين اثنين وثلاثاً ثلاثاً واربعا واربعا ولا تزيد اعلى ذلك فان خفتم الا تعدوا فيهن
 بالنفقة والقسم فواحدة انكحوا او اقتصروا على ما ملكتم ايما لكم من الاء اذ ليس لهن من الحقوق
 مالنزوات ذلك اي نكاح الاربعة فقط والواحدة او التسري اذني اقرب الى الا فتقوا نوا تجورا
 واؤا اعطوا النساء صدقتهن جمع صدقة فهو من نخلة ومصدا عطية عن طيب نفس فان طبن
 لكم عن شيء منه نسائهم محول عن الفاعل اي ارطيت انفسهم لكم عن شيء من الصداق
 فوهب لكم فكموه هنيئاً طيباً امرئاً محبوا العاقبة لا ضرر في عليكم في الاخرة نزل رد اعلى من كره ذلك
 ولا تؤا ايها الاولياء السفهاء البذرين من الرجال النساء والصبيان امواكم اي اموالهم التي
 في ايديكم التي جعل الله لكم فيما مصدا قام اي تقوم بمعاشكم وصلاح اولادكم فيضيعوها في
 غير وجهها وفي قراءة قما جمع قيمة ما تقوم به الامتعة وازروهم فيها اطعموهم منها واكسوهم
 في بعض من ولهم نقل منها لئلا يكون ذلك مرابان يجعلوا بعض اموالهم زكوا لهم بل امرهم ان يجعلوا اموالهم مكان الزكوة بان يتجرؤا فيها ويحرموا فيجعلوا الزكوة

تعليقات جديدة من التفاسير المعتمدة لمجل جلالين

له قوله ولا يجوز مقدم السدس مبتدأ وكل واحد بدل من قوله لا يورثه تكرير العامل يعني ان كان له ولد سواء كان ذكرا او انثى فكل واحد من الابوين السدس مما ترك المورث ادا احدى وفائدة هذه الهدل انه لو قيل ولا يورثه السدس لكان ظاهرا اشتراكها فيه فان قيل شديده فان قيل لا تشك ان حق الوالدين على الانسان اعظم من حق ولده عليه وقد بلغ حق الوالدين الى ان قرن الشطاعة بطاعتها فلما اقل وألجأ عن هذا في نهاية الحسن والحكمة وذلك لان الوالدين ما بقى من عمرهما الا لقليل فكان احتياجا الى المال قليلا اما ما ذكرنا من انه ولو قيل لا يورثه السدس لكان الظاهر اشتراكها فيه ولو قيل ولا يورثه السدس ان لا يتم قسمة السدس عليها على السوية وعلى خلافها ولو اداوا انثى فان الزوج يطلق عليها بل الزوجة غير فصيح فكذلك قوله فراغلة لقوله وبكسر ما فالكسرة للاتباع وقوله في الموضوعين اي هذا والذي ملث وفي قوله فلامه السدس اي ثلث المال ان ورثاه فقط وما سبقه بعد الزوج اي بعد اخراج نصيبه ان ورثاه مع الزوج وذكر ان كان

النساء ٢

41

تأوی

لِلوَاحِدَةِ مَعَ الذِّكْرِ وَإِنْ كَانَتْ الْمَوْلُودَةُ وَاحِدَةً دَفِي قِرَاءَةً بِالرَّفْعِ فَكَانَ تَامَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلَا يُؤَيِّدُهَا الْمَيَّةُ
وَيُبَدِّلُ مِنْهُمَا لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الشُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ ذَكَرًا وَنِسَاءً وَنُكْتَةُ الْبَدَلِ إِذَا هُمَا
لَا يَشْتَرِكَانِ فِيهِ وَالْحَقُّ بِالْوَلَدِ لِلْأَبْنِ وَبِالْأَبِ الْجَدُّ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَتْهُ أَبَوَاهُ فَقَطَاوَمُ
زَوْجٍ فَلَا فِيهِ بَضْعٌ مِنَ الْهَبْزَةِ وَبِكِسْرٍ هَا فَرَارٍ مِنَ الْإِتْقَالِ مِنْ ضَمَّةٍ إِلَى كِسْرَةٍ لِنَقْلِهِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ الثَّلَاثُ
إِثْلُ الْمَالِ أَوْ مَا بَقِيَ بَعْدَ الزَّوْجِ وَالْبَاقِي لِلْأَبِ فَإِنْ كَانَ لَهُ أُخُوَّةٌ أَيْ اثْنَانِ فَصَاعِدًا ذَكَرًا وَنِسَاءً
فَلَا فِيهِ الشُّدُسُ وَالْبَاقِي لِلْأَبِ وَلَا شَيْءٌ لِلْأُخُوَّةِ وَارِثٌ مِنْ ذَكَرٍ مَا ذَكَرَ مِنْ بَعْدِ تَفْظِيلِ وَصِيَّةٍ يُوصِي
بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ الْمَفْعُولُ بِهَا أَوْ قَضَاءُ دَيْنٍ عَلَيْهِ وَتَقْدِيمُ الْوَصِيَّةِ عَلَى الدِّينِ وَإِنْ كَانَتْ مَوْخَرَةً
عَنْهُ فِي الْوَفَاءِ لِلْإِهْقَامِ بِهَا أَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ مُبْتَدَأُ خَبْرِهِ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمَا أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ فَظَنَّ أَنَّ ابْنَهُ أَنْفَعُ لَهُ فَيُعْطِيهِ الْمِيرَاثَ فَيَكُونُ الْأَبُ أَنْفَعُ وَبِالْعَكْسِ وَإِنَّمَا الْعَالَمُ بِذَلِكَ اللَّهِ
فَفَرَضَ لَكُمْ الْمِيرَاثَ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَلِيقًا حَكِيمًا فِيمَا دَبَّرَهُ لَهُمْ أَيْ لَمْ يَزَلْ مُتَصِفًا
بِذَلِكَ وَلَكُمْ نِصْفُ مِمَّا تَرَكَ زَوْجَاكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمُنَّ وَلَدٌ مِنْكُمْ أَوْ مِنْ غَيْرِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمُنَّ
وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِيَنَّ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَالْحَقُّ بِالْوَلَدِ فِي ذَلِكَ وَلِلْأَبْنِ
بِالْإِجْمَاعِ وَلَكُنَّ أَيْ الزَّوْجَاتُ تَعْدُنَّ أَوْ لَا الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ
كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ مِنْهُنَّ أَوْ مِنْ غَيْرِهِنَّ فَلَكُنَّ النُّشُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِيَنَّ بِهَا أَوْ
دَيْنٍ وَلِلْأَبْنِ كَالْوَلَدِ فِي ذَلِكَ إِجْمَاعًا وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ تَوَرَّثَ صَفَةً وَالْخُرُكِلَّةُ أَيْ لِأَوَّلَادِهِ وَلِلْأُمِّ
أَوْ أُمِّ امْرَأَةٍ تَوَرَّثَ كِلْتَا وَاهِ أَيْ لِلْمُورِثِ الْكِلَالَةَ أَخٌ أَوْ أُخْتُ أَيْ مِنْ أُمٍّ وَقُرَابٍ مِنْ مَسْعُودٍ وَغَيْرِهِ
فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الشُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ فَإِنْ كَانُوا أَيْ الْأُخُوَّةُ وَالْأَخَوَاتُ مِنَ الْأُمِّ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ أَيْ
مِنْ وَاحِدٍ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ يَسْتَوِي فِيهِ ذُكُورُهُمْ وَأُنثَاهُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِيَنَّ بِهَا أَوْ دَيْنٍ
غَيْرِ مُضَارَّةٍ حَالٍ مِنْ ضَمِيرٍ يُوصِيَّ أَيْ غَيْرُ مُدْخَلٍ الضَّرْعُ عَلَى الْوَرِثَةِ بَأَنٍ يُوصِيَّ بِأَكْثَرِ مِنَ الثَّلَاثِ
وَصِيَّةٍ مَّصْدَرٌ مُؤَكَّدٌ لِيُوصِيَكُمْ مِّنَ اللَّهِ وَهُوَ اللَّهُ عَلَيْهِ مَا دَبَّرَهُ خَلْقَهُ مِنَ الْفَرَائِضِ حِلْمٌ بِتَأْخِيرِ
الْعُقُوبَةِ عَنْ خَالِفِهِ وَخَصِمَتِ السَّنَةُ تَوَرِثُكَ مِنْ ذُكْرٍ لَيْسَ فِيهِ مَا نَحْنُ مِنْ قَتْلِ أَوْ اخْتِلَافِ دِينٍ
أَوْ رِقِّ تِلْكَ الْأَحْكَامِ الْمَذْكُورَةِ مِنْ أَمْرِ الْيَتَامَى وَمَا بَعْدَ ذَلِكَ وَدُ اللَّهِ شَرِيعَةً الَّتِي جَدَّهَا الْعِبَادَةُ
لِيَعْمَلُوا بِهَا وَلَا يَعْتَدُوا بِهَا وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فِيمَا أَحْكَمَ بِهِ يَدْخُلْهُ بَالِيَاءٌ وَالنُّونُ التَّفَقَاتُ

أو ادعى وذلك قول الجمهور وعنه ابن عباس ثلث كل المال في الوحيين والباقي
 للاب بالقرض والتعصب فيكون المال بينهما اثلاثاً ١٢٠٠ كسلة قوله أي ثلث
 المال أي فيما أقام بينك هناك أحد الزوجين وقوله وبقاى للاب أي في كل من المستثنين
 ذلك فيما إذا كان الباقي بعد إخراج ثلث المال وبعد إخراج نصيب أحد الزوجين ثلث
 فالمراد بالباقي الباقي بعد إخراج ثلث المال وبعد إخراج نصيب أحد الزوجين ثلث
 الباقى للام أهمل وأما لم يذكر حصة الاب لأنه لما فرض أن الورث ابواه فقط وبين
 نصيب الام علم أن الباقي للاب وكانت قال فلها ما ترك اثلاثاً ١٢٠٠ كذا في البضاى
 كسلة قوله فان كان له إذا كان للميت اثنتان من الاخوة والاخوات فصاعداً
 فلامه السدس والاربع الواحد لا يحجب والايمان والعلات والاخفاف في حجب
 الام سوار ١٢٠٠ مارك كسلة قوله أي اثنتان فان الانسان له حكم الجارية لقوله عليه الصلاة
 والسلام اثنتان فان فوجها جارية ١٢٠٠ كسلة قوله والباقي وهو اثنتان للاب ولا شيء للاخوة
 فهم يحجبون الام من الثلث الى السدس وان كان لوالد ابوين مع الاب وعليه الجمهور
 وعن ابن عباس انهم يأخذون السدس الذي تجوز عنه الام ١٢٠٠ كسلة قوله و
 ارث من ذلك شير لى تقدير مبتدأ لقوله من بعده ١٢٠٠ كسلة قوله من بعد وصية
 الخ متعلق بما سبق من بيان الوارثة يعني ان وراءكم بهذه الدرجة انما هي
 بعد ما يبق من اوار وصية الورث او دينه ١٢٠٠ كسلة قوله بضئى بفتح الصاد
 لاثنين كغيره ابن عامر وابن بكير عاصم وما تحفص فقراة بالكسبة هنا كما لاكثر
 وبالفصح في الموضع الا ترى ١٢٠٠ كسلة قوله او دين آه او ماله اياه اثنتين قال بالبقاء
 ولا يدل على حجب من لا فرق بين ذلك ما في زيدا وعمرو وبين ذلك جاء في عمرو وزيدان ولا والله شين
 الواحد لا ترتيب فيه وتبهذا يفصح قول من قال التقدير من بعد دين او وصية و
 انما يقع الترتيب فيما اذا اجتمع فيقدم الدين على الوصية قال الزمخشري فان قلت
 فما معنى وقلت معناه اياه اياه وان كان احدهما وكلها قد مر على قيمة الميراث
 كقولك جالس الحسن او ابن سيرين فان قلت لم قدمت الوصية على الدين و
 الدين مقدم عليها في الشريعة قلت لما كانت الوصية مشبهة للميراث في كونها اخوة
 من غير عوض كان اخراجها مما يشق على الورثة بخلاف الدين فان لغوهم مطعنة
 له اياه فلذلك قدمت على الدين على وجوبها والمساواة لى اخراجها مع الدين
 ولذلك جئى بكلمة او توصية بينهما في الوجوب انتهى سين ١٢٠٠ كسلة قوله للامتهام بها
 لان الوصية مال يوفى بغير عوض فكان اخراجها شاقا على الورثة فكان او او
 مظنة للتفريط ١٢٠٠ كسلة قوله اياكم وانما لم يمتدأ وقوله لا تدرون وما في جنه
 في محل رفع خبره وايهم مبتدأ واقرب خبره ١٢٠٠ كسلة قوله وانما العالم الخ أي فلا بد
 ذلك لم يكلفها الى اجتهادكم لغيركم من معرفة المقادير وهذه الجملة اعتراضية لا موضع
 لها من الاغراب ١٢٠٠ كسلة قوله فرض يريد ان قوله في ريفعة نصيب ان مصدره وكذا
 لقوله لا عيبكم فبين قيل لعل الف درهم اعترافا ١٢٠٠ كسلة قوله أي لم ينزل متصفا
 بذلك اشار به لى ان الجمهور ان الله بهذا اللفظ كما لم بالحال والاستقبال بمعنى
 لم ينزل كنه لك او كان لانه لو كان كذلك وهو الان كما كان لانه منزه عن
 الدخول تحت الزمان ١٢٠٠ كسلة قوله ولكم نصف ما ترك ازادكم في ايضا
 من جملة التفصيل لما اجل في قوله ولا للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاخوات
 ١٢٠٠ كسلة قوله منهن ومن غيرهن المناسب تقديره عند قوله ان لم يكن لكم ولد ليكن
 على منوال انتم لم في نظيره ١٢٠٠ كسلة قوله وولد الابن أي لو كان ذلك
 الولد او انشى فان بنت الابن كما بن الابن وما اولاد البنات وكذا او انما فلا
 يحجب لزوجه بهم عن نصفه وكلام المفسر في غاية الحسن حيث قال وولد الابن
 ولم يقل كما كان من وولد الوالد لانه لا يشمل اولاد البنات وهو غير صحيح ١٢٠٠ كسلة قوله اي
 اي اولاد الوالد آه هذا من باقر في تفسير الكلاله ويدر على صحة اشتقاق

الكلام من كلت الرحم بين فلان وفلان اذا تباعدت القرابة بينهما سميت القرابة البعيدة ككلامه من هذا الوجه ١٢ خازن ١٣ قوله او امرأة سطوف على اسم كان وحذفت الصفة والخبر فلذلك قال التشكيح ثورث ككلامه اى كانت المرأة المورثة ككلامه فاليه من الوالد والولد ١٤ جمل ١٥ قوله اى للمورث اى الصادق بالرجل والمرأة فكل منهما يقال له مورث وهو اسم مفعول من ورث فهو مورث فالميت يقال له مورث بصيغة المفعول على قاعدة في جمعيه من التمامي ويقال مورث اسم الفاعل من المضاعف ١٦ جمل ١٧ قوله وقرأه ابن مسعود وغيره وهو سعد بن اوقاص واني بن كعب اى قرأ له اخ واخت من الامم ١٨ قوله شركارا الخ لانه لم يتحقق بقراءة الامم وهى لا تشتر من الثالث ولهذا لا يفضل الذكر منهم على الانثى ١٩ قوله يصى على قراءة البناء للمفعول من الوصى لانه لما قيل يصى بها علم ان مثة موصيا ٢٠ ك ٢١ قوله بان يصى بالفرن الثالث هذا صورة الضرر يعنى الا يصاب بالفرن الثالث داخل في الضرر ٢٢ قوله مصدر يصيكم بذلك وصية اراو بالموكة الموكلة لنفسه نحو هذا ابني فتاوه هو الواقع يصي جملة لا يحل لها غيره ونخصت السنة ثورث من ذكر كمن ليس فيه مانع من قتل وهو قوله صلى الله عليه وسلم القتال لا يرث رواه الترمذي او اختلفا وبين لقوله صلى الله عليه وسلم لا يرث المسلم من الكافر والكافر من المسلم اخرجه الشيخان اورد ٢٣ ك ٢٤ قوله يملكو ايها الخ فيه اشارة الى ان عدوا الله تعالى نوعان منصف بالالف فعل كالزنا ونحوه ومنها ما لا يتعدى كالمذكورات ونحوها كترتيب الاربع ٢٥ ك ٢٦ ك ٢٧ ك ٢٨ ك ٢٩ ك ٣٠ ك ٣١ ك ٣٢ ك ٣٣ ك ٣٤ ك ٣٥ ك ٣٦ ك ٣٧ ك ٣٨ ك ٣٩ ك ٤٠ ك ٤١ ك ٤٢ ك ٤٣ ك ٤٤ ك ٤٥ ك ٤٦ ك ٤٧ ك ٤٨ ك ٤٩ ك ٥٠ ك ٥١ ك ٥٢ ك ٥٣ ك ٥٤ ك ٥٥ ك ٥٦ ك ٥٧ ك ٥٨ ك ٥٩ ك ٦٠ ك ٦١ ك ٦٢ ك ٦٣ ك ٦٤ ك ٦٥ ك ٦٦ ك ٦٧ ك ٦٨ ك ٦٩ ك ٧٠ ك ٧١ ك ٧٢ ك ٧٣ ك ٧٤ ك ٧٥ ك ٧٦ ك ٧٧ ك ٧٨ ك ٧٩ ك ٨٠ ك ٨١ ك ٨٢ ك ٨٣ ك ٨٤ ك ٨٥ ك ٨٦ ك ٨٧ ك ٨٨ ك ٨٩ ك ٩٠ ك ٩١ ك ٩٢ ك ٩٣ ك ٩٤ ك ٩٥ ك ٩٦ ك ٩٧ ك ٩٨ ك ٩٩ ك ١٠٠ ك ١٠١ ك ١٠٢ ك ١٠٣ ك ١٠٤ ك ١٠٥ ك ١٠٦ ك ١٠٧ ك ١٠٨ ك ١٠٩ ك ١١٠ ك ١١١ ك ١١٢ ك ١١٣ ك ١١٤ ك ١١٥ ك ١١٦ ك ١١٧ ك ١١٨ ك ١١٩ ك ١٢٠ ك ١٢١ ك ١٢٢ ك ١٢٣ ك ١٢٤ ك ١٢٥ ك ١٢٦ ك ١٢٧ ك ١٢٨ ك ١٢٩ ك ١٣٠ ك ١٣١ ك ١٣٢ ك ١٣٣ ك ١٣٤ ك ١٣٥ ك ١٣٦ ك ١٣٧ ك ١٣٨ ك ١٣٩ ك ١٤٠ ك ١٤١ ك ١٤٢ ك ١٤٣ ك ١٤٤ ك ١٤٥ ك ١٤٦ ك ١٤٧ ك ١٤٨ ك ١٤٩ ك ١٥٠ ك ١٥١ ك ١٥٢ ك ١٥٣ ك ١٥٤ ك ١٥٥ ك ١٥٦ ك ١٥٧ ك ١٥٨ ك ١٥٩ ك ١٦٠ ك ١٦١ ك ١٦٢ ك ١٦٣ ك ١٦٤ ك ١٦٥ ك ١٦٦ ك ١٦٧ ك ١٦٨ ك ١٦٩ ك ١٧٠ ك ١٧١ ك ١٧٢ ك ١٧٣ ك ١٧٤ ك ١٧٥ ك ١٧٦ ك ١٧٧ ك ١٧٨ ك ١٧٩ ك ١٨٠ ك ١٨١ ك ١٨٢ ك ١٨٣ ك ١٨٤ ك ١٨٥ ك ١٨٦ ك ١٨٧ ك ١٨٨ ك ١٨٩ ك ١٩٠ ك ١٩١ ك ١٩٢ ك ١٩٣ ك ١٩٤ ك ١٩٥ ك ١٩٦ ك ١٩٧ ك ١٩٨ ك ١٩٩ ك ٢٠٠ ك ٢٠١ ك ٢٠٢ ك ٢٠٣ ك ٢٠٤ ك ٢٠٥ ك ٢٠٦ ك ٢٠٧ ك ٢٠٨ ك ٢٠٩ ك ٢١٠ ك ٢١١ ك ٢١٢ ك ٢١٣ ك ٢١٤ ك ٢١٥ ك ٢١٦ ك ٢١٧ ك ٢١٨ ك ٢١٩ ك ٢٢٠ ك ٢٢١ ك ٢٢٢ ك ٢٢٣ ك ٢٢٤ ك ٢٢٥ ك ٢٢٦ ك ٢٢٧ ك ٢٢٨ ك ٢٢٩ ك ٢٣٠ ك ٢٣١ ك ٢٣٢ ك ٢٣٣ ك ٢٣٤ ك ٢٣٥ ك ٢٣٦ ك ٢٣٧ ك ٢٣٨ ك ٢٣٩ ك ٢٤٠ ك ٢٤١ ك ٢٤٢ ك ٢٤٣ ك ٢٤٤ ك ٢٤٥ ك ٢٤٦ ك ٢٤٧ ك ٢٤٨ ك ٢٤٩ ك ٢٥٠ ك ٢٥١ ك ٢٥٢ ك ٢٥٣ ك ٢٥٤ ك ٢٥٥ ك ٢٥٦ ك ٢٥٧ ك ٢٥٨ ك ٢٥٩ ك ٢٦٠ ك ٢٦١ ك ٢٦٢ ك ٢٦٣ ك ٢٦٤ ك ٢٦٥ ك ٢٦٦ ك ٢٦٧ ك ٢٦٨ ك ٢٦٩ ك ٢٧٠ ك ٢٧١ ك ٢٧٢ ك ٢٧٣ ك ٢٧٤ ك ٢٧٥ ك ٢٧٦ ك ٢٧٧ ك ٢٧٨ ك ٢٧٩ ك ٢٨٠ ك ٢٨١ ك ٢٨٢ ك ٢٨٣ ك ٢٨٤ ك ٢٨٥ ك ٢٨٦ ك ٢٨٧ ك ٢٨٨ ك ٢٨٩ ك ٢٩٠ ك ٢٩١ ك ٢٩٢ ك ٢٩٣ ك ٢٩٤ ك ٢٩٥ ك ٢٩٦ ك ٢٩٧ ك ٢٩٨ ك ٢٩٩ ك ٣٠٠ ك ٣٠١ ك ٣٠٢ ك ٣٠٣ ك ٣٠٤ ك ٣٠٥ ك ٣٠٦ ك ٣٠٧ ك ٣٠٨ ك ٣٠٩ ك ٣١٠ ك ٣١١ ك ٣١٢ ك ٣١٣ ك ٣١٤ ك ٣١٥ ك ٣١٦ ك ٣١٧ ك ٣١٨ ك ٣١٩ ك ٣٢٠ ك ٣٢١ ك ٣٢٢ ك ٣٢٣ ك ٣٢٤ ك ٣٢٥ ك ٣٢٦ ك ٣٢٧ ك ٣٢٨ ك ٣٢٩ ك ٣٣٠ ك ٣٣١ ك ٣٣٢ ك ٣٣٣ ك ٣٣٤ ك ٣٣٥ ك ٣٣٦ ك ٣٣٧ ك ٣٣٨ ك ٣٣٩ ك ٣٤٠ ك ٣٤١ ك ٣٤٢ ك ٣٤٣ ك ٣٤٤ ك ٣٤٥ ك ٣٤٦ ك ٣٤٧ ك ٣٤٨ ك ٣٤٩ ك ٣٥٠ ك ٣٥١ ك ٣٥٢ ك ٣٥٣ ك ٣٥٤ ك ٣٥٥ ك ٣٥٦ ك ٣٥٧ ك ٣٥٨ ك ٣٥٩ ك ٣٦٠ ك ٣٦١ ك ٣٦٢ ك ٣٦٣ ك ٣٦٤ ك ٣٦٥ ك ٣٦٦ ك ٣٦٧ ك ٣٦٨ ك ٣٦٩ ك ٣٧٠ ك ٣٧١ ك ٣٧٢ ك ٣٧٣ ك ٣٧٤ ك ٣٧٥ ك ٣٧٦ ك ٣٧٧ ك ٣٧٨ ك ٣٧٩ ك ٣٨٠ ك ٣٨١ ك ٣٨٢ ك ٣٨٣ ك ٣٨٤ ك ٣٨٥ ك ٣٨٦ ك ٣٨٧ ك ٣٨٨ ك ٣٨٩ ك ٣٩٠ ك ٣٩١ ك ٣٩٢ ك ٣٩٣ ك ٣٩٤ ك ٣٩٥ ك ٣٩٦ ك ٣٩٧ ك ٣٩٨ ك ٣٩٩ ك ٤٠٠ ك ٤٠١ ك ٤٠٢ ك ٤٠٣ ك ٤٠٤ ك ٤٠٥ ك ٤٠٦ ك ٤٠٧ ك ٤٠٨ ك ٤٠٩ ك ٤١٠ ك ٤١١ ك ٤١٢ ك ٤١٣ ك ٤١٤ ك ٤١٥ ك ٤١٦ ك ٤١٧ ك ٤١٨ ك ٤١٩ ك ٤٢٠ ك ٤٢١ ك ٤٢٢ ك ٤٢٣ ك ٤٢٤ ك ٤٢٥ ك ٤٢٦ ك ٤٢٧ ك ٤٢٨ ك ٤٢٩ ك ٤٣٠ ك ٤٣١ ك ٤٣٢ ك ٤٣٣ ك ٤٣٤ ك ٤٣٥ ك ٤٣٦ ك ٤٣٧ ك ٤٣٨ ك ٤٣٩ ك ٤٤٠ ك ٤٤١ ك ٤٤٢ ك ٤٤٣ ك ٤٤٤ ك ٤٤٥ ك ٤٤٦ ك ٤٤٧ ك ٤٤٨ ك ٤٤٩ ك ٤٥٠ ك ٤٥١ ك ٤٥٢ ك ٤٥٣ ك ٤٥٤ ك ٤٥٥ ك ٤٥٦ ك ٤٥٧ ك ٤٥٨ ك ٤٥٩ ك ٤٦٠ ك ٤٦١ ك ٤٦٢ ك ٤٦٣ ك ٤٦٤ ك ٤٦٥ ك ٤٦٦ ك ٤٦٧ ك ٤٦٨ ك ٤٦٩ ك ٤٧٠ ك ٤٧١ ك ٤٧٢ ك ٤٧٣ ك ٤٧٤ ك ٤٧٥ ك ٤٧٦ ك ٤٧٧ ك ٤٧٨ ك ٤٧٩ ك ٤٨٠ ك ٤٨١ ك ٤٨٢ ك ٤٨٣ ك ٤٨٤ ك ٤٨٥ ك ٤٨٦ ك ٤٨٧ ك ٤٨٨ ك ٤٨٩ ك ٤٩٠ ك ٤٩١ ك ٤٩٢ ك ٤٩٣ ك ٤٩٤ ك ٤٩٥

تعليلات جديدة من التفسير المعبر لكل جلالين

الحق قول خالدين فيها المراءى والحدود لم تكن ان مات سلبا على حقيقة ان مات كافر او كافر في جانب العذاب انما كذا يعذب بالثابت
بالفرقة وكذا الجمع في جانب النعيم انما يتسم بالجنة نعمها جامع احبابه ونزولهم في درجته وادنى له قول خالدين فيها النازل
بالفاضة الزانية في حياها وشناعتها في الدنيا على نه منسوخة بآية الجدة في سورة النور وقيل لما فيها السحق والآية تحجب بالجنس في السحق وتجب بان لا يرد السحق لاني بصيغة التثنية كما في الثانية من ذلك قوله له
مات كذا في الدنيا الى ان الكلام على حذف المضاف وانما المضاف اليه لان التثنية هو الموت في حياها وشناعتها في الدنيا على نه منسوخة بآية الجدة في سورة النور وقيل لما فيها السحق والآية تحجب بالجنس في السحق وتجب بان لا يرد السحق لاني بصيغة التثنية كما في الثانية من ذلك قوله له
وقال بوسيدان الخطا في حياها وشناعتها في الدنيا على نه منسوخة بآية الجدة في سورة النور وقيل لما فيها السحق والآية تحجب بالجنس في السحق وتجب بان لا يرد السحق لاني بصيغة التثنية كما في الثانية من ذلك قوله له
تلك الآية لا في الدنيا على نه منسوخة بآية الجدة في سورة النور وقيل لما فيها السحق والآية تحجب بالجنس في السحق وتجب بان لا يرد السحق لاني بصيغة التثنية كما في الثانية من ذلك قوله له
التي في سورة النور وقيل لما فيها السحق والآية تحجب بالجنس في السحق وتجب بان لا يرد السحق لاني بصيغة التثنية كما في الثانية من ذلك قوله له

النساء

جَنَّتِ تَجَرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَ مَا يَدْخُلُهُ بِالْوَجْهِينَ تَارِكًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ فِيهَا عَذَابٌ مُهِينٌ هَذِهِ آيَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نَقُولُ لَكَ فِي الْأَيَّامِ الْأُولَى أَنْ يَأْتِيَنَّكَ الْفَاحِشَةُ الزَّانِيَةُ مِنَ الْإِنْسَانِ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِّنْكُمْ أَوْ ثَلَاثَةً فَإِنْ شَهِدْنَ بِهِنَّ فَامْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ وَأَمْنَعُوهُنَّ مِنْ غِلَاطَةِ النَّاسِ حَتَّى يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ أَمَّا إِلَى أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا طَرِيقًا إِلَى الْخُرُوجِ مِنْهَا أَمْ وَبِذَلِكَ أَوَّلُ الْإِسْلَامِ ثُمَّ جَعَلَ لَهُنَّ سَبِيلًا لِيُجْلِيَ لِكُرْفَاتِهِ وَتَغْرِيبِهَا عَنْهَا وَرَجَمَ الْمُحْصَنَةَ وَفِي حَدِيثِ لِمَا بَيْنَ الْحَدِّ قَالِ صَلَاتُ اللَّهِ حَذْوًا عَنِ حَذْوٍ وَأَعْنَى قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا رَوَاهُ سَمِيعُ بْنُ زَيْدٍ وَتَشْدِيدُهَا تَنْبِيْهَا أَيْ الْفَاحِشَةُ الزَّانِيَةُ وَاللَّوَاظَةُ مِنْكُمْ أَيْ مِنَ الرِّجَالِ فَادُّوهُمَا بِالسَّبِّ وَالضَّرْبِ بِالْعَصَلِ فَإِنْ تَابَا مِنْهُمَا وَأَصْلَحَا فَعَرِّضُوهُمَا لِمَا تَوْذَرُوهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا عَلَى مَنْ تَابَ رَحِيمًا بِهِ وَهَذَا مَنْسُوخٌ بِالْحَدِّ أَنْ أَرِيدَ بِهَا اللَّوَاظَةُ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ لَكِنْ الْمَفْعُولُ بِهِ لَا يَرْتَجِمُ عَنْهُ وَإِنْ كَانَ مُحْصَنًا بِلَيْلٍ يُغْرَبُ وَارَادَ اللَّوَاظَةُ أَظْهَرَ بِدَلِيلِ تَثْنَةِ الضَّمِيرِ وَالْأَوَّلِ قَالَ أَرَادَ الزَّانِي وَالزَّانِيَةُ وَرَدَّ تَبْيِينَهُمَا مِنَ الْمُتَّصِلَةِ بِضَمِيرِ الرِّجَالِ أَشْرَافًا فِي الْأَذَى وَالتَّوْبَةُ وَالْإِعْرَاضُ وَهُوَ مُخَصَّصٌ بِالرِّجَالِ لِمَا تَقَدَّمَ فِي النَّسَاءِ مِنَ الْحَبْسِ أَمَّا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ أَيْ التَّيُّبَةُ عَلَى نَفْسِهِ قَبُولُهَا بِفَضْلِهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ الْعَصِيَّةَ بِجَهْلٍ أَوْ حَالٍ أَيْ جَاهِلِينَ أَوْ عَصَوًا بِهِمْ ثُمَّ يَتَوَفَّوْنَ مِنْ زَمَنٍ قَرِيبٍ قَبْلَ أَنْ يَغْرَبُوا فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ يَقْبَلُ تَوْبَتَهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ لَخَلْقِهِ حَكِيمًا فِي صَنْعِهِ بِهِمْ وَلَيْسَتْ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ الذُّنُوبَ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ أَخَذُوا فِي النِّزْعِ قَالِ عِنْدَ مُشَاهَدَةِ مَا هُوَ فِيهِ أَيْ تَبَّتْ أَلْسِنُهُمْ فَلَا يَنْفَعُ ذَلِكَ وَلَا يَقْبَلُ مِنْهُ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كَقَارِئَاتٍ أَوْ تَابُوا فِي الْآخِرَةِ عِنْدَ مَعَانِيَةِ الْعَذَابِ لَا يَقْبَلُ مِنْهُمْ أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا مَوْلَايَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرْثُوا نِسَاءً أَيْ ذَاتَهُنَّ كَرَاهًا بِالْفَرْقِ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ أَنْ يَكُنَّ أَيْ مَكْرَهِيَهُنَّ عَلَى ذَلِكَ كَانُوا فِي الْحَاكِمِيَّةِ يَرْتُونَ نِسَاءً أَقْرَبًا مِنْهُمْ فَإِنْ شَاءُوا تَزَوَّجُوا بِهَا بِإِصْدَاقٍ أَوْ زَوْجًا وَخَذُوا بِأَصْدَاقِهَا أَوْ عَضَلُوهَا حَتَّى تَقْتَدِيَ بِمَا وَرَثَتِ أَوْ مَوْتَ فَيَرِثُوهَا فَهِيَ هَذِهِ آيَةُ الْكِتَابِ وَالْأَنْ تَعْصَلُوهُنَّ أَيْ تَمْنَعُوا زَوَاجَهُنَّ عَنْ نِكَاحٍ غَيْرِكُمْ بِأَمْسَاكِهِنَّ وَلَا رَغْبَةٍ لَكُمْ فِيهِنَّ ضَرَارًا لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا يَتِيمُوهُنَّ مِنَ الْمَهْرِ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ بِفَتْحِ الْيَاءِ وَكُسْرِ هَايِ بَيِّنَاتٍ أَوْ هِيَ

المراد من قوله خالدين فيها المراءى والحدود لم تكن ان مات سلبا على حقيقة ان مات كافر او كافر في جانب العذاب انما كذا يعذب بالثابت
بالفرقة وكذا الجمع في جانب النعيم انما يتسم بالجنة نعمها جامع احبابه ونزولهم في درجته وادنى له قول خالدين فيها النازل
بالفاضة الزانية في حياها وشناعتها في الدنيا على نه منسوخة بآية الجدة في سورة النور وقيل لما فيها السحق والآية تحجب بالجنس في السحق وتجب بان لا يرد السحق لاني بصيغة التثنية كما في الثانية من ذلك قوله له
مات كذا في الدنيا الى ان الكلام على حذف المضاف وانما المضاف اليه لان التثنية هو الموت في حياها وشناعتها في الدنيا على نه منسوخة بآية الجدة في سورة النور وقيل لما فيها السحق والآية تحجب بالجنس في السحق وتجب بان لا يرد السحق لاني بصيغة التثنية كما في الثانية من ذلك قوله له
وقال بوسيدان الخطا في حياها وشناعتها في الدنيا على نه منسوخة بآية الجدة في سورة النور وقيل لما فيها السحق والآية تحجب بالجنس في السحق وتجب بان لا يرد السحق لاني بصيغة التثنية كما في الثانية من ذلك قوله له
تلك الآية لا في الدنيا على نه منسوخة بآية الجدة في سورة النور وقيل لما فيها السحق والآية تحجب بالجنس في السحق وتجب بان لا يرد السحق لاني بصيغة التثنية كما في الثانية من ذلك قوله له
التي في سورة النور وقيل لما فيها السحق والآية تحجب بالجنس في السحق وتجب بان لا يرد السحق لاني بصيغة التثنية كما في الثانية من ذلك قوله له

اولا ان قوله والاول اي القائل الاول الذي قال ان المراد بها الزنا وقوله
ارادوا ان لا يدخلوا في حياها وشناعتها في الدنيا على نه منسوخة بآية الجدة في سورة النور وقيل لما فيها السحق والآية تحجب بالجنس في السحق وتجب بان لا يرد السحق لاني بصيغة التثنية كما في الثانية من ذلك قوله له
واشتهر بها اي الفاحشيتين وبهذا قيل في قوله وهو مخصص اي المذكور من الامور المذكورة
وهو الذي في التوبة والاعراض اي تعين حمل اللذان على الرجلين لان حد النساء
كما سبق بالحبس في البيوت لا بالاذى ولا يسقط بالتوبة وبهذا كذا في ما كان
في صدر الاسلام ولا فقد علمت ان الكل منسوخ في قوله وهو مخصص
اي المذكور من الامور المذكورة وهو الذي في التوبة والاعراض اي تعين حمل اللذان
على الرجلين لان حد النساء كما سبق بالحبس في البيوت لا بالاذى ولا يسقط بالتوبة
وبهذا كذا في ما كان في صدر الاسلام ولا فقد علمت ان الكل منسوخ في قوله وهو مخصص
قوله في النساء اي في سورة النساء عن الحسن ان الثانية منسوخة في النزل امرها
بأيد الزانيين اولها امرها باسبال النساء كذا في قوله انما التوبة على الله هذا
حسن ترتيب حيث ذكر الذنب ثم اورد ذكر التوبة وقوله على الله التوبة التزاهي لفضلها
منه واحسانا لان وعد الكرم لا يخلف على حد كتب ربه على نفسه لرحمة ولا وجوب
الله كما زعم المعتزلة اذ وجوبها انما هو على العبد وكذا في قوله الله التوبة
التي تكتب جبر العادة في قوله انما التوبة على الله معناه قبول التوبة وكذا
على في قوله تعالى على الله ليس للرجل ان يوجب على الله شيئا ولكنها تكتب للوعد
احد احده وعلى هذا الاثر في الشارح بقوله قبولها بفضله في قوله قوله تعالى اجمع
الصحابه على ان من عصي الله عدا او خطا فهو جاهل كذا في قوله قوله تعالى اجمع
اي يعطون تبليغ بها اي جاهلين سفهاء فان ارتكاب الذنب مما يدعو اليه
الجمل ولذلك قيل من عصي الله فهو جاهل حتى يتبرع من جاهلته وفي التفسير
بذره الجاهل عدم العلم بانه ذنب لان ذلك عذر لكثير التثنية فلان الجاهل وترك
التفكير في العاقبة كغفل من جهله ولا يعلم الا روح الله قوله قبل ان يغتر نفس
القرب بذلك بحيث ان الله يقبل توبته العبد لم يغتر غروره التزدي وسماه
قربا لان مدح لوجه قريب لقوله تعالى قل شاع الدنيا قليل كذا في قوله قوله لا ينفذ
لان حال مشاهدته ملك الموت والعذاب في حاله اضطرارا لا اختيارا المشهور ان
توبة العاص مقبولة وان لم يكن ايمانه مقبولا كذا في الخلاصة وغيره ولكن وقع في جامع
المفهرات خلافا وهو الصحيح والوارد في الاحاديث الصحيحة ووجه الاول كما قيل ان
الباس كالاكرام فلا ينافي الا اختيارا فيجب ان يقبل التوبة في تلك الحين وانما
لا يقبل الايمان لان ما موعود بالانبياء ولم يوجد كذا في قوله قوله لا يقبل
منه اي لا يقبل من كافر ايمان ولا من عاص توبة كذا في الخطيب وفي التفسير الكليل
المحققين قريب لموت المؤمن من قبول التوبة بل لما من قبول التوبة شأبه الا
التي عند يحصل العلم بالذنب على سبيل الاضطرار وقد اختلف في قبول ايمان
الباس عن الكافر وتوبة الباس عن المعاصي وكذا في قوله قوله لا يقبل
اوردها في كلامه لا يطول احصاء ايمان الباس يكون غير مقبول بالاجماع وتوبة
الباس في مشيئة الله تعالى ان شاء قبل لشرف ايمانه وكان فضلا منه وان شاء
لم يقبل لتقصيره وتأخيره وكان عذرا له فقلت ومن الحكمة الربانية عدم قبول
الطوبى من بعض مصالحة المؤمنين لاظهار اكرام الانبياء والاولياء واعزازهم في
الآخرة حيث يغفر شفاعتهم يوم القيامة والله سبحانه اعلم كذا في قوله قوله لا يقبل
يؤتون عطف على الموصول الذي قبله اي ليست التوبة للذين ماتوا وهم كفار
مصرعون على كفرهم اذ تابوا عند قرب الموت او عند معاناة العذاب في الآخرة
روح الله قوله لا يقبل منهم اي لرفع التكليف فسوى سبحانه وتعالى بين الذين
سوفوا توبتهم الى حضور الموت وبين الذين ماتوا على الكفر في نفى التوبة للمبائنة في عدم
الاختار او بهي تلك الحالة من الخطيب والبيضاوي كذا في قوله قوله لا يقبل منهم اي لرفع التكليف فسوى سبحانه وتعالى بين الذين
سوفوا توبتهم الى حضور الموت وبين الذين ماتوا على الكفر في نفى التوبة للمبائنة في عدم
الاختار او بهي تلك الحالة من الخطيب والبيضاوي كذا في قوله قوله لا يقبل منهم اي لرفع التكليف فسوى سبحانه وتعالى بين الذين

له قوله بالسنة وبما أخرجه الشيخان عن ابن هريرة لا يجمع بين المرأة وخالتها ولا بين داود بن أبي النضر صلى الله عليه وسلم ان يزوج المرأة على عتقها او العمة على بنت اختها والمرأة على خالتها والحالة على بنت اختها الصغرى على الكبرى ولا الكبرى على الصغرى
ك قوله والمحصنة التي سميت محصنة لا يزوج الا اذا زوجت على البتة من المحصنات اي حرم نكاحهن وان علم ان الاحصان يطلق على الزوج كما في هذه الآية وعلى الحرية كما في قوله ومن لم يستطع
منكم طولا وعلى الاسلام كما في قوله فاذا احصن وعلى العفة كما في قوله محصنات غير مصنفات ١٢ قوله والمحصنات من النساء وبني معطوفة على المحرمات السابقة اي حرمت عليكم ذوات الازوج والمعتق وحرمت عليكم ذوات الازوج
ما دامت ذوات الازوج وفي الاحمدى المراد من المحصنات نساء ذوات الازوج لا محصنات غير مصنفات ١٢ قوله والمحصنات من النساء وبني معطوفة على المحرمات السابقة اي حرمت عليكم ذوات الازوج والمعتق وحرمت عليكم ذوات الازوج
مسلمات كن ولا اغار به اهل ان المراد بالاحصان نساء ذوات الازوج لا محصنات غير مصنفات ١٢ قوله والمحصنات من النساء وبني معطوفة على المحرمات السابقة اي حرمت عليكم ذوات الازوج والمعتق وحرمت عليكم ذوات الازوج
من الامار بالسبى لان سبب نزولها ان اباسيد الجندى قال اصبنا ذوات الازوج لا محصنات غير مصنفات ١٢ قوله والمحصنات من النساء وبني معطوفة على المحرمات السابقة اي حرمت عليكم ذوات الازوج والمعتق وحرمت عليكم ذوات الازوج
في دار الحرب لان بالسبى نزع النكاح ووقع الفقة بينهما كما في الجاهل وغيره وقوله بعد
بعد الاستبراء او بغيره لان الزوج فانه ذكر اهل السير لم يكن من ذوات الازوج ولا فلا يتقيد بل ازوج
الكفار بكونهم في دار الحرب عند الشافعي بل النكاح يرفع عنه بالسبى ولو كانا مسبيين خلاف
لابي حنيفة واما في الفقة عند اختلاف الدارين فلم يخصص لآية عند الشافعي
وهذه روى سلم عن ابى سعيد اصينا سببا يوم اوطاس ولبن ازوج فلهما ان يقع عليهن
فسا لانا النبي صلى الله عليه وسلم فزلت الآية ١٢ كذا في قوله من لم يستطع منكم طولا وعلى الاسلام كما في قوله فاذا احصن وعلى العفة كما في قوله محصنات غير مصنفات ١٢ قوله والمحصنات من النساء وبني معطوفة على المحرمات السابقة اي حرمت عليكم ذوات الازوج والمعتق وحرمت عليكم ذوات الازوج
والا فلا يكل وعلى المشرك بملك الميراث ١٢ كذا في قوله ما وادركم اهل هذه الامم خصوص فقد
دلت السنة على تحريم اصناف اخر سوى ما ذكرتم ان يحرم نكاح بين المرأة وعتبتها وبين المرأة و
خالتها ومن ذلك نكاح المعتقة وغيره ١٢ كذا في قوله ان يتنكحوا بغير اذن المالك واليه يشير
المفسر حيث لم يقدر بغير اذن المالك فابدل على كونه مفعولا لا ١٢ كذا في قوله ان يتنكحوا بغير اذن المالك واليه يشير
نحو ذلك كما قد اشرع وقوله محصنين حال من قاعل يتنكحوا وقوله غير مسافحين حال
ثانية ١٢ كذا في قوله طلبوا النساء قدرا المفسر المفعول بنا على جعله بدلا والافلا
احتياج الى تقديره عند جعل قوله ان يتنكحوا مفعولا لا ١٢ كذا في قوله بعد اذن صدق
بالفتح والكسر كما بينت في كذا في الصراح ١٢ كذا في قوله من لم يستطع منكم طولا وعلى الاسلام كما في قوله فاذا احصن وعلى العفة كما في قوله محصنات غير مصنفات ١٢ قوله والمحصنات من النساء وبني معطوفة على المحرمات السابقة اي حرمت عليكم ذوات الازوج والمعتق وحرمت عليكم ذوات الازوج
اذن وقوله غير مسافحين حال اخرى وبني اناسا حالان الزانيين لا يقصد ان الاصل
الماء ولا يقصد ان تسلا لان السخ في الاصل الصب ١٢ صاوى ١٢ كذا في قوله من لم يستطع منكم طولا وعلى الاسلام كما في قوله فاذا احصن وعلى العفة كما في قوله محصنات غير مصنفات ١٢ قوله والمحصنات من النساء وبني معطوفة على المحرمات السابقة اي حرمت عليكم ذوات الازوج والمعتق وحرمت عليكم ذوات الازوج
يشير بذلك الى رد ما قيل انها نزلت في المتعة يروى الحاكم عن ابن عباس ان كان يقرأ
استتمهم بمنهم الى اجل سعي ويقول هكذا نزلت واخرج ابن المنذر ان ابياً قرأها كذلك
وكان يفسر اجورهن بما هي لهن عند المتعة واجمع الائمة الرابعة وغيره على حرمتها ونسبها باجاء
كثيرة في ذلك عن علي بن ربيعة وغيره من الصحابة في الصحيح السنة وغيره من اسن المسانيد
وقد روى البيهقي عن الامام جعفر الصادق وخلاف الامامية لا يجاء به وتسمية الى مالك
كما في الهداية غلط فاش وقد صحح رجوع ابن عباس عن القول بابا حنيفة واخرج ابن
ابى حاتم عن طريق عن ابن عباس في قوله فما استتم به قال هو النكاح اذا تزوج الرجل
المرأة ثم وطئها مرة واحدة فقد وجب صداقها كما لا ١٢ كذا في قوله من لم يستطع منكم طولا وعلى الاسلام كما في قوله فاذا احصن وعلى العفة كما في قوله محصنات غير مصنفات ١٢ قوله والمحصنات من النساء وبني معطوفة على المحرمات السابقة اي حرمت عليكم ذوات الازوج والمعتق وحرمت عليكم ذوات الازوج
لما والحظ الوضع كما في القاموس والمراد منه الهبة اي ان وهبت مبراراً وجعلها
او بعضها فلا بأس ١٢ كذا في قوله فلا مفهوم له لان من شرط المفهوم الخلف
عند قائله ان لا يكون الوصف جارياً بمرءى الخالف فان المراد بالكتابات كذا
١٢ كذا في قوله من قتل من قتل من الموتات فتيات جمع فتاة وبني الشاب من النساء
ويدل تقييد نكاح الامة بما اذا كانت مومنة فلا يجوز الزواج بالامة الثانية سواء كان
الزوج حراً او عبداً وهذا قول الشافعي واما عندنا فيجوز السنة ووج بالامة الثانية
لان الوصف بمنزلة الشرط فلا يلزم من نفي الشرط في الشرط وعندها فلا يلزم
من نفي العفة نفي الموصوف وتقصيده سطور في كتب الاصول وفي المدارك
ونكاح الامة الكتابية يجوز عندنا والتقييد في النص للاستحباب بدليل ان الامان
ليس بشرط في المحرمات اتفاقا مع التقييد به فكذلك هنا ١٢ كذا في قوله وكذا الجهر
الكاف من كل اى فهو السر السر اى السر ١٢ كذا في قوله فلا تستنكحوا
الاستنكاف هو العار ١٢ كذا في قوله اعطوهن آه ومن ضرورة
ايتاها ان يكون باذن الولي فيكون ذكر الامة بيان جواز الدخول لهن لكون
المهر لهن وقيل اصله واو اموا لهن فحذف المضاف واوصل الفعل الى المضاف
اليه كذا في السور ١٢ كذا في قوله من لم يستطع منكم طولا وعلى الاسلام كما في قوله فاذا احصن وعلى العفة كما في قوله محصنات غير مصنفات ١٢ قوله والمحصنات من النساء وبني معطوفة على المحرمات السابقة اي حرمت عليكم ذوات الازوج والمعتق وحرمت عليكم ذوات الازوج
١٢ كذا في قوله حال اى من المفعول في قوله فانكحوهن اى حال كونهن عتقات
عن الزنا وهذا الشرط على سبيل التنبه بنا على المشهور من جواز نكاح الرذواني
ولو كان اما اخطيب وفي الاحمدى وان كان حالاً من الضمير في فانكحوهن فذلك ايضا
مستقيم بنا على اشتراط الكفو في الديانة تامل ١٢ كذا في قوله فاذا احصن وعلى العفة كما في قوله محصنات غير مصنفات ١٢ قوله والمحصنات من النساء وبني معطوفة على المحرمات السابقة اي حرمت عليكم ذوات الازوج والمعتق وحرمت عليكم ذوات الازوج
احصن بالترديد اي اذا صادت الاما محصنات اي ذوات زوج ثم اتين بفاحشة اي زنا
فحين نصف ما يجب على المحصنات والمراد من هذه المحصنات الحرائر بل تزوج في الاما
النكاح خمسون جلد عندنا وعند الشافعي في نصف عام ايضا نص في الحسيني ١٢
١٢ كذا في قوله ويغرم من تزوجهن من كرون احصن فان قيل ما فائدة وجوب تصفيف
الحصن تصفيه بزوجين او تصفيف العذاب لازم لامة تزوجت ام لا اجيب بان فائدة ذلك بيان ان لازم العذاب لازم لامة تزوجت ام لا اجيب بان فائدة ذلك بيان ان لازم العذاب لازم لامة تزوجت ام لا
فسا لانا النبي صلى الله عليه وسلم فزلت الآية ١٢ كذا في قوله من لم يستطع منكم طولا وعلى الاسلام كما في قوله فاذا احصن وعلى العفة كما في قوله محصنات غير مصنفات ١٢ قوله والمحصنات من النساء وبني معطوفة على المحرمات السابقة اي حرمت عليكم ذوات الازوج والمعتق وحرمت عليكم ذوات الازوج
انه لا رجاء وذلك انما علم بالتصنيف علم ان حصن ليس رجلاً لا
١٢ كذا في قوله من لا يزوج من الحرائر حال من لا يخطب وقوله وعليه الشافعي واما عندنا في حصة في فعل النكاح كما لم يكن عنده امرأة حرة ١٢ كذا في قوله وعليه الشافعي آه وكذا مالك واجم وقال ابو حنيفة يجوز نكاح الامة لمن لم يكن
عنده حرة بالفضل ولو كان قادراً على مهرها وفسر الطول المضي في الآية لفرش الحرة فالتحريم من لم يكن مستقراً للحرة فلا نكاح الامة والخلاف بين ابى حنيفة والشافعي رجما الله معنى على قاعدة مقرر في الاصول وبني ان الحكم اذا استدل الى شيء
موصوف بوصف خاص او على بشرط كان ويلاب على نفيه اى حكم عدم الوصف او الشرط عند الشافعي رحمه الله وعند ابى حنيفة لا يفرغ على هذا الخلاف في عدم جواز نكاح الامة ونكاح الكتابية عند طول الحرة وهذه القاعدة مشروطة في كتب
الاصول مع تفريع الخلاف فليراجع اليها ١٢ كذا في قوله فلا يزوج من الحرائر بل تزوج في الاما

بالسنة الجهر بينهما وبين عمتها وخالتها ويجوز نكاح كل واحدة على الانفراد وملكها معاويطاً
واحدة الا لئن ما قد سبكت في الجاهلية من نكاحكم بعض ما ذكر فلا جناح عليكم فيه ان الله
كان غفوراً رحيماً ١٢ كذا في قوله من لم يستطع منكم طولا وعلى الاسلام كما في قوله فاذا احصن وعلى العفة كما في قوله محصنات غير مصنفات ١٢ قوله والمحصنات من النساء وبني معطوفة على المحرمات السابقة اي حرمت عليكم ذوات الازوج والمعتق وحرمت عليكم ذوات الازوج
الازواج من النساء ان تنكحهن قبل مفارقة ازواجهن حرائر مسلمات كن ولا لا ما
ملككم ايمانكم من النساء بالسبى فلكم وطوهن وان كان لهن ازواج في دار الحرب بعد
الاستبراء كتب الله نصب على المصد اي كتب ذلك عليكم واحل بالبناء للفاعل المفعول لكم
قا واء ذلكم اي سوا ما حرم عليكم من النساء ان يتنكحوا بغير اذن المالك بصديق او من
محصنين متزوجين غير مسافحين ١٢ كذا في قوله من لم يستطع منكم طولا وعلى الاسلام كما في قوله فاذا احصن وعلى العفة كما في قوله محصنات غير مصنفات ١٢ قوله والمحصنات من النساء وبني معطوفة على المحرمات السابقة اي حرمت عليكم ذوات الازوج والمعتق وحرمت عليكم ذوات الازوج
بالوطي فانكحوهن اجورهن مهورهن التي فرضتم لهن في نكاحهن عليكم فيما تراضيتن انتم
وهن من بعد الفريضة من حطبها وبعضها او زيادة عليها ان الله كان عليماً خبيراً ١٢ كذا في قوله من لم يستطع منكم طولا وعلى الاسلام كما في قوله فاذا احصن وعلى العفة كما في قوله محصنات غير مصنفات ١٢ قوله والمحصنات من النساء وبني معطوفة على المحرمات السابقة اي حرمت عليكم ذوات الازوج والمعتق وحرمت عليكم ذوات الازوج
دبره لهن ومن لم يستطع منكم طولا اغتال ان ينكح المحصنة الحرائر المومنت هو جري على الغالب
فلا مفهوم لهن ما ملككم ايمانكم ينكح من فتيتهن المومنت والله اعلم بما ينكح فاكفوا بظاهرة
وكفوا السر الرالية فانه العالم يتفاصيلها وورب اما تفضل الحرة فيه هذا تانيس نكاح الاماء بعضكم
من بعض اي انتم وهن سواء في الدين فلا تستنكحوا من نكاحهن فانكحوهن باذن اهلهن
مواليهن واتوهن اعطوهن اجورهن مهورهن بالعرف من غير مطلق نقص محصنة عفا
حال غير مسفحة انبات جهراً او لا متخذت اخلاق اخلايرون هاسراً فاذا احصن زوجن في قراءة
بالبناء للفاعل تزوجن فان اتين بفاحشة زنا فعليه من نصف ما على المحصنة الحرائر الا ان اتين
من العذاب الحد فيجلد خمسين ويجوز نصف سنة ويقاس عليهن العبيد ولم يجعل لاحصان
شرط الوجوب الحد بل لفائدة انه لا رجوع عليهن اصلاً ذلك اي نكاح المملوكات عند عد الطول لهن
خشياً خاف لعنت الزنا واصل المشقة سمي الزنا لانه سببها بالحد في الدنيا والعقوبة في الآخرة
منكم بخلاف من لا يخطب من الحرائر فلا يحل له نكاحها وكذا من استطاع طول حرة وعليه
الشافعي وخرج بقوله من فتيتهن المومنت الكافرات فلا يحل له نكاحها ولو عدت وخاف وان
تصبروا عن نكاح المملوكات خير لكم لئلا تصيروا لولا قيقا والله غفور رحيم بالتوسعة في ذلك

بالسنة الجهر بينهما وبين عمتها وخالتها ويجوز نكاح كل واحدة على الانفراد وملكها معاويطاً
واحدة الا لئن ما قد سبكت في الجاهلية من نكاحكم بعض ما ذكر فلا جناح عليكم فيه ان الله
كان غفوراً رحيماً ١٢ كذا في قوله من لم يستطع منكم طولا وعلى الاسلام كما في قوله فاذا احصن وعلى العفة كما في قوله محصنات غير مصنفات ١٢ قوله والمحصنات من النساء وبني معطوفة على المحرمات السابقة اي حرمت عليكم ذوات الازوج والمعتق وحرمت عليكم ذوات الازوج
الازواج من النساء ان تنكحهن قبل مفارقة ازواجهن حرائر مسلمات كن ولا لا ما
ملككم ايمانكم من النساء بالسبى فلكم وطوهن وان كان لهن ازواج في دار الحرب بعد
الاستبراء كتب الله نصب على المصد اي كتب ذلك عليكم واحل بالبناء للفاعل المفعول لكم
قا واء ذلكم اي سوا ما حرم عليكم من النساء ان يتنكحوا بغير اذن المالك بصديق او من
محصنين متزوجين غير مسافحين ١٢ كذا في قوله من لم يستطع منكم طولا وعلى الاسلام كما في قوله فاذا احصن وعلى العفة كما في قوله محصنات غير مصنفات ١٢ قوله والمحصنات من النساء وبني معطوفة على المحرمات السابقة اي حرمت عليكم ذوات الازوج والمعتق وحرمت عليكم ذوات الازوج
بالوطي فانكحوهن اجورهن مهورهن التي فرضتم لهن في نكاحهن عليكم فيما تراضيتن انتم
وهن من بعد الفريضة من حطبها وبعضها او زيادة عليها ان الله كان عليماً خبيراً ١٢ كذا في قوله من لم يستطع منكم طولا وعلى الاسلام كما في قوله فاذا احصن وعلى العفة كما في قوله محصنات غير مصنفات ١٢ قوله والمحصنات من النساء وبني معطوفة على المحرمات السابقة اي حرمت عليكم ذوات الازوج والمعتق وحرمت عليكم ذوات الازوج
دبره لهن ومن لم يستطع منكم طولا اغتال ان ينكح المحصنة الحرائر المومنت هو جري على الغالب
فلا مفهوم لهن ما ملككم ايمانكم ينكح من فتيتهن المومنت والله اعلم بما ينكح فاكفوا بظاهرة
وكفوا السر الرالية فانه العالم يتفاصيلها وورب اما تفضل الحرة فيه هذا تانيس نكاح الاماء بعضكم
من بعض اي انتم وهن سواء في الدين فلا تستنكحوا من نكاحهن فانكحوهن باذن اهلهن
مواليهن واتوهن اعطوهن اجورهن مهورهن بالعرف من غير مطلق نقص محصنة عفا
حال غير مسفحة انبات جهراً او لا متخذت اخلاق اخلايرون هاسراً فاذا احصن زوجن في قراءة
بالبناء للفاعل تزوجن فان اتين بفاحشة زنا فعليه من نصف ما على المحصنة الحرائر الا ان اتين
من العذاب الحد فيجلد خمسين ويجوز نصف سنة ويقاس عليهن العبيد ولم يجعل لاحصان
شرط الوجوب الحد بل لفائدة انه لا رجوع عليهن اصلاً ذلك اي نكاح المملوكات عند عد الطول لهن
خشياً خاف لعنت الزنا واصل المشقة سمي الزنا لانه سببها بالحد في الدنيا والعقوبة في الآخرة
منكم بخلاف من لا يخطب من الحرائر فلا يحل له نكاحها وكذا من استطاع طول حرة وعليه
الشافعي وخرج بقوله من فتيتهن المومنت الكافرات فلا يحل له نكاحها ولو عدت وخاف وان
تصبروا عن نكاح المملوكات خير لكم لئلا تصيروا لولا قيقا والله غفور رحيم بالتوسعة في ذلك

بالسنة الجهر بينهما وبين عمتها وخالتها ويجوز نكاح كل واحدة على الانفراد وملكها معاويطاً
واحدة الا لئن ما قد سبكت في الجاهلية من نكاحكم بعض ما ذكر فلا جناح عليكم فيه ان الله
كان غفوراً رحيماً ١٢ كذا في قوله من لم يستطع منكم طولا وعلى الاسلام كما في قوله فاذا احصن وعلى العفة كما في قوله محصنات غير مصنفات ١٢ قوله والمحصنات من النساء وبني معطوفة على المحرمات السابقة اي حرمت عليكم ذوات الازوج والمعتق وحرمت عليكم ذوات الازوج
الازواج من النساء ان تنكحهن قبل مفارقة ازواجهن حرائر مسلمات كن ولا لا ما
ملككم ايمانكم من النساء بالسبى فلكم وطوهن وان كان لهن ازواج في دار الحرب بعد
الاستبراء كتب الله نصب على المصد اي كتب ذلك عليكم واحل بالبناء للفاعل المفعول لكم
قا واء ذلكم اي سوا ما حرم عليكم من النساء ان يتنكحوا بغير اذن المالك بصديق او من
محصنين متزوجين غير مسافحين ١٢ كذا في قوله من لم يستطع منكم طولا وعلى الاسلام كما في قوله فاذا احصن وعلى العفة كما في قوله محصنات غير مصنفات ١٢ قوله والمحصنات من النساء وبني معطوفة على المحرمات السابقة اي حرمت عليكم ذوات الازوج والمعتق وحرمت عليكم ذوات الازوج
بالوطي فانكحوهن اجورهن مهورهن التي فرضتم لهن في نكاحهن عليكم فيما تراضيتن انتم
وهن من بعد الفريضة من حطبها وبعضها او زيادة عليها ان الله كان عليماً خبيراً ١٢ كذا في قوله من لم يستطع منكم طولا وعلى الاسلام كما في قوله فاذا احصن وعلى العفة كما في قوله محصنات غير مصنفات ١٢ قوله والمحصنات من النساء وبني معطوفة على المحرمات السابقة اي حرمت عليكم ذوات الازوج والمعتق وحرمت عليكم ذوات الازوج
دبره لهن ومن لم يستطع منكم طولا اغتال ان ينكح المحصنة الحرائر المومنت هو جري على الغالب
فلا مفهوم لهن ما ملككم ايمانكم ينكح من فتيتهن المومنت والله اعلم بما ينكح فاكفوا بظاهرة
وكفوا السر الرالية فانه العالم يتفاصيلها وورب اما تفضل الحرة فيه هذا تانيس نكاح الاماء بعضكم
من بعض اي انتم وهن سواء في الدين فلا تستنكحوا من نكاحهن فانكحوهن باذن اهلهن
مواليهن واتوهن اعطوهن اجورهن مهورهن بالعرف من غير مطلق نقص محصنة عفا
حال غير مسفحة انبات جهراً او لا متخذت اخلاق اخلايرون هاسراً فاذا احصن زوجن في قراءة
بالبناء للفاعل تزوجن فان اتين بفاحشة زنا فعليه من نصف ما على المحصنة الحرائر الا ان اتين
من العذاب الحد فيجلد خمسين ويجوز نصف سنة ويقاس عليهن العبيد ولم يجعل لاحصان
شرط الوجوب الحد بل لفائدة انه لا رجوع عليهن اصلاً ذلك اي نكاح المملوكات عند عد الطول لهن
خشياً خاف لعنت الزنا واصل المشقة سمي الزنا لانه سببها بالحد في الدنيا والعقوبة في الآخرة
منكم بخلاف من لا يخطب من الحرائر فلا يحل له نكاحها وكذا من استطاع طول حرة وعليه
الشافعي وخرج بقوله من فتيتهن المومنت الكافرات فلا يحل له نكاحها ولو عدت وخاف وان
تصبروا عن نكاح المملوكات خير لكم لئلا تصيروا لولا قيقا والله غفور رحيم بالتوسعة في ذلك

والمحصنة

١٠ غير مسمع كلاما مكرها كما لو يخاطبون به النبي صلى الله عليه وسلم يستهزأ به مظهرين له عليه السلام المعنى الأخير وهم مصرّون في أنفسهم المعنى الأول

١١ قوله ويريدون ان تضلوا السبيل هذا ترق في النتيجة المعنى أنهم اختاروا الضلالة لا الفهم مع ذلك يجوبها لغيرهم قال الله

١٢ جبرين من اجبار اليهود كانا ياتيان راسا لما فقيهن عبد الله بن ابي وربه يثبطا بهم عن الاسلام وعلمه ايضا نزلت في رفاة بن

١٣ صاوي قوله عن مواضعه لقائل ان يقول نعم جمع فكان ينبغي ان يقال تحرفون الكلم عن مواضعها والجواب قال واحد في

١٤ قوله النبي وكاذا يقولون للنبي كلاما للفظين مشافهة كقرا وعادا وقيل كما لو يقولون في الظاهر سمعوا وفي

١٥ قوله عصىنا داخل تحت القول اي ويقولون ذلك في اخبار رخصا طيبة صلى الله عليه وسلم خاصة واعلم ان هذه الكلمة ذو جتين محتمل المدر

١٦ مكرها واما انه محتمل للشتم والذم فذلك من وجه الاول انهم كما لو يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم اسمع ويقولون في انفسهم لسمعتم فقولوا

١٧ مسمع هو كلام ذو جتين محتمل للشرا بان يحمل على معنى اسمع حال كونك غير مسمع كلاما اصلا نعم او موت اى ندعو عليك بلا سمعت او غيره سمعتم

له قوله وقدر في خطابه بها وهي كلمة سب بلغمهم بالانها من الرعونه او الاشباعهم الكسرة لينون راعينا تحمير الراء بمنزلة خدمهم ورعا بهم ١٢ ك **له** قوله وهي كلمة سب لانها ذات جنتين محتملة للخير فحملها على معنى
ارقبوا واستظروا وللشجر حملها على السب بالرعونه اي الحق او باجرائها مجرى شجرها من كلمة غير انية او سرانية كانوا يتسبون بها ١٢ روح **له** قوله ليا بالسنتهم لى صرافع ظاهره واصله لولا اجتمعت الواو و
الياء وسبقت احدا بها بسكون فقلت الواو او اذ دعت في الياء وبه في الاصل قل فحمل فشب به الكلام الذي قصد منه غير ظاهره وطوعه ذكر شبه به وهو الحمل المتكول ورغله بشي من لوازمه وهو اللى فاشابه تحمير
١٢ صاوى **له** قوله قليلا اورده عليه اتفاق القراءة على النصب المرحوح وهو وان جوزه ابن الحجاب بعيد لهذا قال لتفتا زاني هو شتى من قوله لعنهم الله وقيل لا يؤمنون نزل منزلة يكفرون وقد يفسر بانهم لا يؤمنون
الا قليلا لا يعاب به وهو الايمان ببعض الآيات ١٢ ك **له** قوله ان طمس طمس نبيك كرون وتبديل كرون ١٢ صراح **له** قوله يحويها اشار به الى تقدير مضاف اي صور جوه ١٢ ك **له** قوله لوما واحدا اي مطوطة مثلها بالماضي
والف وحاجب والمضى ترا على حياة اذ بارها هو الما توعن عكرته وروى عن ابن عباس نحو ما عن الوجه وبجملها مثل لا تفتية ١٢ ك **له** قوله عبد الله بن سلام وقد سمع الآية قال من الشام فاني ابلغ مسلم قبل ان
يا في اله وقال ما كنت ارى ان اصل الى ابي قبل ان يطس لشريحي وبها جواب
والمنح ولم يقع واحد منها ١٢ ك **له** قوله بشرط اي بشرط عدم ايمانهم فلما لم يمتنع
رفع ١٢ ك **له** قوله قبل قيام الساعة وقيل يكون لهم بذلك يوم القيامة وقيل الموعود
احدا شيئين الطمس واللغة وقد حصل اللعن فانهم ملعونون بكل لسان الاول هو
قول مجاهد رواه ابن الى حاتم عن ابن عباس هو قول مالك الثاني رواه ابن جرير
عن ابن عباس والثالث عن ابن ١٢ ك **له** قوله ان الله لا يغفر ان يشرك
بها كلام متنافس سوق لتقريباً قبل من الوعيد تأكيد وجوب لا مثقال لآمر
بالايمان ببيان استحالة المغفرة بدونها فانهم كانوا يفعلون يفعلون من التحريف يطعن
في المغفرة كما في قوله تعالى خلف من بعدهم خلف ورواها الكتاب ياخذون عرض
هذا الادنى اي على التحريف ويقولون سيغفر لنا والمروا بالشرك مطلق الكفر المنتظم
لغير اليهود انتظاما لولا فان الشرع قد نص على اشراك كل كتاب قاطبة وقيل يخلو
اصناف الكفرة في النار ١٢ ك **له** قوله سوي ذلك اي مادون الشرك
وان كان كبيرة مع عدم التوبة فالجاء ان الشرك مغفور عنه بالتوبة وان
وعد غفران مادونه لمن لم يتوب اي لا يغفر لمن يشرك وهو مشرك لا يغفر لمن يشرك
وهو مذنب قال عليه السلام من لقي الله تعالى لا يشرك به شيئا دخل الجنة ولم
يضره خطيئة وتقييده بقوله لمن يشرك لا يخرج من عموم كقوله الله لطيف بعباده
يرزق من يشاء قال علي رضي الله عن في القرآن آية احب الي من هذه الآية وحمل المعزلة
على التائب باطل لان الكفر مغفور عنه بالتوبة لقوله تعالى قل للذين كفروا ان
يتوبوا يغفر لهم ما قد سلف فادونه اولى ان يغفر بالتوبة والآية سبقت لبيان التوبة
بينها واذنما ذكرنا ١٢ ك **له** قوله اي ليس الامر به اشار به الى ان الاستغفار
الحاري كذا قال الكرخ وفيه انه لو كان انكار ما مع كونه دخلا على اداة النفي لكان
المعنى على الاثبات مع ان الشارع فسره بالنفي ففي صنيعه تساهل والاولى انه فسرها
بالتعجب اي ايقاع الخاطي حمله على التعجب كما ذكره ابو السعود ونفسه لم تراه
الذين يتركون الفهم تعجب من حالهم المنافية لما هم عليه من الكفر والبطيان و
المروا بهم اليهود الذين يقولون نحن ابناء الله واجاره الى انظر اليهم تعجب من
ادعائهم انهم اذكياء عند الله تعالى مع ما هم عليه من الكفر والاثم العظيم الا ان ادعائهم
التكفير مستحالة ان يغفر لكافشي من كفره او معاصيه فيه تحذير من اعجابهم
بنفسه وعلل ١٢ ك **له** قوله اي ليس الامر به اي انها لا تعتبر ولا تقيده واشابهها
اي ان قوله بل الله يري من يشاء اضرب عن مقدور ١٢ ك **له** قوله قد تدر
قشرة النواة اشارة الى تقدير مضاف وتفسير القليل بما ذكر سبق فلم فان هذا
هو القليل واما القليل فهو الذي في شق النواة طولاً في السمين والفتيل خيط رقيق
في شق النواة يضرب به المثل في القلة من الحمل وفي الصراح فتيل ريشة دانه
خرما ١٢ ك **له** قوله ونزل في كعب بن اشرف حاصل ما ذكرنا ان ابنه بعد وقعة
بدر ضاق صدر كعب بن الاشرف فركب مع سبعين راكبا من اليهود حتى قدموا مكة
فنزوا على ابني سفيان واصحابه فاحسنوا مشورا قال لهم ابو سفيان واصحابه ساذا
تريدون فقالوا نريد حرب محمد ونقض عهده فقال ابو سفيان واصحابه لانا من ان
يكون هذا كرامتكم فان كان ما تقولون حقا فاسجدوا للذين اصبحتون ففعلوا ثم قال
كعب ليات منكم ثلاثون رجلا ومن ثلثون فليزق ابا ذابا لفتحة فغا وارب البيت
فنجحت في قتال محمد ففعلوا ثم قال ابو سفيان لكعب انك امرؤ تقرأ الكتاب نحن
يومنون فلما اهدى سبيلا نحن ام محمد فقال لكعب عرض على ديم فقال ابو سفيان
نحن نخرجكم ونسقيهم الماء ونقرى الضيف ونصل الرحم ونعمر بيت ربنا ونطوف
به ونحن من اهل الحرم ومحمد فارق دين آباءه والحرم وقطع الرحم وديننا القديم و
دينه حادث فقال لكعب نعم واشهد اهدى سبيلا ما عليه محمد فنزلت هذه الآية
١٢ صاوى **له** قوله شارحهم اثار طلب لهم في القاموس اثارا لهم والطلب
وثاره كمن طلبه ١٢ ك **له** قوله صلمان لقريش وقيل لجميت اسم كل صنم يعبد
الطاغوت الشيطان الذي ليس للصنم وعلم الناس فكل صنم شيطان يغفل الناس
١٢ صاوى **له** قوله ولادة البيت ولادة الجمع والى تولى امره بالخدمة ونقره
الضيف لوزن نرمي اي نحن اليه كما في المختار اي نكرهه ولقد لم القرى والعا في الاسير ١٢ ك **له** قوله وفعل لي فعل غيرا ذكر من الامور الجملية المستحسنة وفي بعض النسخ ونقل عقل في الصراح بانه ودرت دارن
كشته راوا زجرت كسي ديت وتافان يذرفن آه وكل ذلك مناسب لهذا المقام وقوله امام محمد بن محمد بن معاذ ل قوله وكمن اهدى ١٢ ك **له** قوله اي انتم اي فالقول بالشافعية والظاهر ان حكاية المعنى اي لاجلهم وفي شانهم و
يولوا اشار اليهم ١٢ ك **له** قوله ومن يلحن الشرى تقدير اشارة هذا الضمير المنصوب لغير الفقهاء القرآن فان اخرا الفعل في القرآن محرك بالكسرة لالتقاء الساكنين وساكن على تقدير اشارة وفي بعض النسخ عدم تقدير
الضمير وهو ظاهري ١٢ ك **له** قوله بانها اشار به الى ان نصير ابيح من ناصروني الآية وعد المؤمنين بانهم المنصورون عليهم فان المؤمنين بعضهم هؤلاء هم الذين قريهم الشوم يقر به الشرفن تجده خاذا ١٢ ك **له** قوله ام منقطعة
مقدمة بل والهزة لا كحارج ١٢ ك **له** قوله اي ليس لهم شي اشارة الى ان الاستغفار انكارى ردا عليهم في قولهم نحن اولى منه بالنبوة والملك ١٢ ك **له** قوله ولو كان يشير الى ان الفار في فاذا جزائية لا عطفة والمعنى
لو كان لهم نصيب من الملك فاذا لا يؤتون ولو هبنا بجمع ان فلا يردان الفار لا يبع في جواب لوسياح اذا واد المضارع ١٢ ك **له** قوله اي شيئا فاما اى شيئا حقا كذا فسر صاحب الهداية ١٢ ك **له** قوله قدر النقرة
نقرة في الصراح مغايرة وفي الجمل هي التي تبنت منها النخلة اي قدرا يلوها ١٢ ك **له** قوله اي النبي صلى الله عليه وسلم قال بن عباس الحسن المجاهد المراد بالناس النبي صلى الله عليه وسلم وحده حدوده على ما حل لشركه

له قوله وقدر في خطابه بها وهي كلمة سب بلغمهم بالانها من الرعونه او الاشباعهم الكسرة لينون راعينا تحمير الراء بمنزلة خدمهم ورعا بهم ١٢ ك **له** قوله وهي كلمة سب لانها ذات جنتين محتملة للخير فحملها على معنى
ارقبوا واستظروا وللشجر حملها على السب بالرعونه اي الحق او باجرائها مجرى شجرها من كلمة غير انية او سرانية كانوا يتسبون بها ١٢ روح **له** قوله ليا بالسنتهم لى صرافع ظاهره واصله لولا اجتمعت الواو و
الياء وسبقت احدا بها بسكون فقلت الواو او اذ دعت في الياء وبه في الاصل قل فحمل فشب به الكلام الذي قصد منه غير ظاهره وطوعه ذكر شبه به وهو الحمل المتكول ورغله بشي من لوازمه وهو اللى فاشابه تحمير
١٢ صاوى **له** قوله قليلا اورده عليه اتفاق القراءة على النصب المرحوح وهو وان جوزه ابن الحجاب بعيد لهذا قال لتفتا زاني هو شتى من قوله لعنهم الله وقيل لا يؤمنون نزل منزلة يكفرون وقد يفسر بانهم لا يؤمنون
الا قليلا لا يعاب به وهو الايمان ببعض الآيات ١٢ ك **له** قوله ان طمس طمس نبيك كرون وتبديل كرون ١٢ صراح **له** قوله يحويها اشار به الى تقدير مضاف اي صور جوه ١٢ ك **له** قوله لوما واحدا اي مطوطة مثلها بالماضي
والف وحاجب والمضى ترا على حياة اذ بارها هو الما توعن عكرته وروى عن ابن عباس نحو ما عن الوجه وبجملها مثل لا تفتية ١٢ ك **له** قوله عبد الله بن سلام وقد سمع الآية قال من الشام فاني ابلغ مسلم قبل ان
يا في اله وقال ما كنت ارى ان اصل الى ابي قبل ان يطس لشريحي وبها جواب
والمنح ولم يقع واحد منها ١٢ ك **له** قوله بشرط اي بشرط عدم ايمانهم فلما لم يمتنع
رفع ١٢ ك **له** قوله قبل قيام الساعة وقيل يكون لهم بذلك يوم القيامة وقيل الموعود
احدا شيئين الطمس واللغة وقد حصل اللعن فانهم ملعونون بكل لسان الاول هو
قول مجاهد رواه ابن الى حاتم عن ابن عباس هو قول مالك الثاني رواه ابن جرير
عن ابن عباس والثالث عن ابن ١٢ ك **له** قوله ان الله لا يغفر ان يشرك
بها كلام متنافس سوق لتقريباً قبل من الوعيد تأكيد وجوب لا مثقال لآمر
بالايمان ببيان استحالة المغفرة بدونها فانهم كانوا يفعلون يفعلون من التحريف يطعن
في المغفرة كما في قوله تعالى خلف من بعدهم خلف ورواها الكتاب ياخذون عرض
هذا الادنى اي على التحريف ويقولون سيغفر لنا والمروا بالشرك مطلق الكفر المنتظم
لغير اليهود انتظاما لولا فان الشرع قد نص على اشراك كل كتاب قاطبة وقيل يخلو
اصناف الكفرة في النار ١٢ ك **له** قوله سوي ذلك اي مادون الشرك
وان كان كبيرة مع عدم التوبة فالجاء ان الشرك مغفور عنه بالتوبة وان
وعد غفران مادونه لمن لم يتوب اي لا يغفر لمن يشرك وهو مشرك لا يغفر لمن يشرك
وهو مذنب قال عليه السلام من لقي الله تعالى لا يشرك به شيئا دخل الجنة ولم
يضره خطيئة وتقييده بقوله لمن يشرك لا يخرج من عموم كقوله الله لطيف بعباده
يرزق من يشاء قال علي رضي الله عن في القرآن آية احب الي من هذه الآية وحمل المعزلة
على التائب باطل لان الكفر مغفور عنه بالتوبة لقوله تعالى قل للذين كفروا ان
يتوبوا يغفر لهم ما قد سلف فادونه اولى ان يغفر بالتوبة والآية سبقت لبيان التوبة
بينها واذنما ذكرنا ١٢ ك **له** قوله اي ليس الامر به اشار به الى ان الاستغفار
الحاري كذا قال الكرخ وفيه انه لو كان انكار ما مع كونه دخلا على اداة النفي لكان
المعنى على الاثبات مع ان الشارع فسره بالنفي ففي صنيعه تساهل والاولى انه فسرها
بالتعجب اي ايقاع الخاطي حمله على التعجب كما ذكره ابو السعود ونفسه لم تراه
الذين يتركون الفهم تعجب من حالهم المنافية لما هم عليه من الكفر والبطيان و
المروا بهم اليهود الذين يقولون نحن ابناء الله واجاره الى انظر اليهم تعجب من
ادعائهم انهم اذكياء عند الله تعالى مع ما هم عليه من الكفر والاثم العظيم الا ان ادعائهم
التكفير مستحالة ان يغفر لكافشي من كفره او معاصيه فيه تحذير من اعجابهم
بنفسه وعلل ١٢ ك **له** قوله اي ليس الامر به اي انها لا تعتبر ولا تقيده واشابهها
اي ان قوله بل الله يري من يشاء اضرب عن مقدور ١٢ ك **له** قوله قد تدر
قشرة النواة اشارة الى تقدير مضاف وتفسير القليل بما ذكر سبق فلم فان هذا
هو القليل واما القليل فهو الذي في شق النواة طولاً في السمين والفتيل خيط رقيق
في شق النواة يضرب به المثل في القلة من الحمل وفي الصراح فتيل ريشة دانه
خرما ١٢ ك **له** قوله ونزل في كعب بن اشرف حاصل ما ذكرنا ان ابنه بعد وقعة
بدر ضاق صدر كعب بن الاشرف فركب مع سبعين راكبا من اليهود حتى قدموا مكة
فنزوا على ابني سفيان واصحابه فاحسنوا مشورا قال لهم ابو سفيان واصحابه ساذا
تريدون فقالوا نريد حرب محمد ونقض عهده فقال ابو سفيان واصحابه لانا من ان
يكون هذا كرامتكم فان كان ما تقولون حقا فاسجدوا للذين اصبحتون ففعلوا ثم قال
كعب ليات منكم ثلاثون رجلا ومن ثلثون فليزق ابا ذابا لفتحة فغا وارب البيت
فنجحت في قتال محمد ففعلوا ثم قال ابو سفيان لكعب انك امرؤ تقرأ الكتاب نحن
يومنون فلما اهدى سبيلا نحن ام محمد فقال لكعب عرض على ديم فقال ابو سفيان
نحن نخرجكم ونسقيهم الماء ونقرى الضيف ونصل الرحم ونعمر بيت ربنا ونطوف
به ونحن من اهل الحرم ومحمد فارق دين آباءه والحرم وقطع الرحم وديننا القديم و
دينه حادث فقال لكعب نعم واشهد اهدى سبيلا ما عليه محمد فنزلت هذه الآية
١٢ صاوى **له** قوله شارحهم اثار طلب لهم في القاموس اثارا لهم والطلب
وثاره كمن طلبه ١٢ ك **له** قوله صلمان لقريش وقيل لجميت اسم كل صنم يعبد
الطاغوت الشيطان الذي ليس للصنم وعلم الناس فكل صنم شيطان يغفل الناس
١٢ صاوى **له** قوله ولادة البيت ولادة الجمع والى تولى امره بالخدمة ونقره
الضيف لوزن نرمي اي نحن اليه كما في المختار اي نكرهه ولقد لم القرى والعا في الاسير ١٢ ك **له** قوله وفعل لي فعل غيرا ذكر من الامور الجملية المستحسنة وفي بعض النسخ ونقل عقل في الصراح بانه ودرت دارن
كشته راوا زجرت كسي ديت وتافان يذرفن آه وكل ذلك مناسب لهذا المقام وقوله امام محمد بن محمد بن معاذ ل قوله وكمن اهدى ١٢ ك **له** قوله اي انتم اي فالقول بالشافعية والظاهر ان حكاية المعنى اي لاجلهم وفي شانهم و
يولوا اشار اليهم ١٢ ك **له** قوله ومن يلحن الشرى تقدير اشارة هذا الضمير المنصوب لغير الفقهاء القرآن فان اخرا الفعل في القرآن محرك بالكسرة لالتقاء الساكنين وساكن على تقدير اشارة وفي بعض النسخ عدم تقدير
الضمير وهو ظاهري ١٢ ك **له** قوله بانها اشار به الى ان نصير ابيح من ناصروني الآية وعد المؤمنين بانهم المنصورون عليهم فان المؤمنين بعضهم هؤلاء هم الذين قريهم الشوم يقر به الشرفن تجده خاذا ١٢ ك **له** قوله ام منقطعة
مقدمة بل والهزة لا كحارج ١٢ ك **له** قوله اي ليس لهم شي اشارة الى ان الاستغفار انكارى ردا عليهم في قولهم نحن اولى منه بالنبوة والملك ١٢ ك **له** قوله ولو كان يشير الى ان الفار في فاذا جزائية لا عطفة والمعنى
لو كان لهم نصيب من الملك فاذا لا يؤتون ولو هبنا بجمع ان فلا يردان الفار لا يبع في جواب لوسياح اذا واد المضارع ١٢ ك **له** قوله اي شيئا فاما اى شيئا حقا كذا فسر صاحب الهداية ١٢ ك **له** قوله قدر النقرة
نقرة في الصراح مغايرة وفي الجمل هي التي تبنت منها النخلة اي قدرا يلوها ١٢ ك **له** قوله اي النبي صلى الله عليه وسلم قال بن عباس الحسن المجاهد المراد بالناس النبي صلى الله عليه وسلم وحده حدوده على ما حل لشركه

وقد نهي عن خطابه بها وهي كلمة سب بلغمهم ليا تحريفيا بالسينهم وطعننا قد حافي الدين ط
الاسلام ولوانهم قالوا اسمعنا واطعنا بدل وعصينا واسمع فقط وانظرنا انظر اليك بدل اعنا
لكان خير لهم ما قالوه واقوم اعدل مني ولكن لعنهم الله اعد لهم من رحمتهم بكفرهم فلا يؤمنون
الا قليلا منهم كعب الله بن سلام واصحابه يا ايها الذين آمنوا اكتبوا ما نزلنا من القرآن
مصدقا لما معكم من التوراة من قبل ان نطمس وجوها فنحو ما فيها من العين والاند والحاجب
فردّها على اذبارها فنجعلها كالا فقاء لوحا واحدا او نلغهم فمنهم مفرقة كما لغنا مسخنا اصحاب
السبت منهم وكان اقر الله قضاوة مفعولا ولما نزلت اسلام عبد الله بن سلام فقبل كان وعيدا
بشرط فلما سلم بعضهم فح وقيل يكون طمس مسخ قبل قيام الساعة ان الله لا يغفر ان يشرك
اي الشراك به ويعرف ما دون سورة ذلك من الذنوب لمن يشاء المغفرة بل ان يدخل الجنة بلا عذاب
من شاء عذبه من المؤمنين بنوب ثم يدخله الجنة ومن يشرك بالله فقله فترى انما ذنبا عظيما
كبير التمر الى الذين يزكون انفسهم وهم اليه يوحى حيث قالوا نحن ابناء الله احباؤه اي ليس الامر بتزكيتهم
انفسهم بل الله يزيّن في بطر من يشاء بالايان ولا يظلمون ينقصون من اعمالهم فتيل قد مر قشرة
النواة انظر متعجبا كيف يفترون على الله الكذب بذلك وكفى به انما مبيّنا بينا ونزل في كعب بن
الاشرف ونحوه من علماء اليهود لما قد موامكة وشاهد واقتل بد وحرضوا المشركين على الاخذ
بناهم ومحاربة النبي صلى الله عليه وسلم الى الذين آمنوا نصيبا من الكتب يؤمنون بالحجبت والظاغوت
صنفان لقريش ويقولون للذين كفروا الى سفيان واصحابه حين قالوا لهم نحن اهدى سبيلا
و نحن ولادة البيت نسقي الحاجب ونقرى الضيف نفك العاني ونفعل ام محمد وقد خالف دين
ابائه وقطع الرحم وفارق الحرم هو لاء اي انتم اهدى من الذين آمنوا سبيلا اقوم طريقا
اولئك الذين لعنهم الله ومن يلحن الله فكن تجد له نصيرا مانعا من عذابه امر بل
الهم نصيب من الملك اي ليس لهم شيء من ولو كان فاذا لا يؤتون الناس نقيل
اي شيئا فاما قدر النقرة في ظهر النواة لفرط بخلهم امر بل يحسدون الناس
اي النبي صلى الله عليه وسلم على ما اتهم الله من فضله من النبوة وكثرة النساء اي
يتمنون زواله عند ويقولون لو كان نبيا لا اشتغل عن النساء فقد اتينا آل ابن هيم

١٢ ك **له** قوله وفعل لي فعل غيرا ذكر من الامور الجملية المستحسنة وفي بعض النسخ ونقل عقل في الصراح بانه ودرت دارن
كشته راوا زجرت كسي ديت وتافان يذرفن آه وكل ذلك مناسب لهذا المقام وقوله امام محمد بن محمد بن معاذ ل قوله وكمن اهدى ١٢ ك **له** قوله اي انتم اي فالقول بالشافعية والظاهر ان حكاية المعنى اي لاجلهم وفي شانهم و
يولوا اشار اليهم ١٢ ك **له** قوله ومن يلحن الشرى تقدير اشارة هذا الضمير المنصوب لغير الفقهاء القرآن فان اخرا الفعل في القرآن محرك بالكسرة لالتقاء الساكنين وساكن على تقدير اشارة وفي بعض النسخ عدم تقدير
الضمير وهو ظاهري ١٢ ك **له** قوله بانها اشار به الى ان نصير ابيح من ناصروني الآية وعد المؤمنين بانهم المنصورون عليهم فان المؤمنين بعضهم هؤلاء هم الذين قريهم الشوم يقر به الشرفن تجده خاذا ١٢ ك **له** قوله ام منقطعة
مقدمة بل والهزة لا كحارج ١٢ ك **له** قوله اي ليس لهم شي اشارة الى ان الاستغفار انكارى ردا عليهم في قولهم نحن اولى منه بالنبوة والملك ١٢ ك **له** قوله ولو كان يشير الى ان الفار في فاذا جزائية لا عطفة والمعنى
لو كان لهم نصيب من الملك فاذا لا يؤتون ولو هبنا بجمع ان فلا يردان الفار لا يبع في جواب لوسياح اذا واد المضارع ١٢ ك **له** قوله اي شيئا فاما اى شيئا حقا كذا فسر صاحب الهداية ١٢ ك **له** قوله قدر النقرة
نقرة في الصراح مغايرة وفي الجمل هي التي تبنت منها النخلة اي قدرا يلوها ١٢ ك **له** قوله اي النبي صلى الله عليه وسلم قال بن عباس الحسن المجاهد المراد بالناس النبي صلى الله عليه وسلم وحده حدوده على ما حل لشركه

له قوله جده اي جده النبي صلى الله عليه وسلم وقوله كوسى وداود الخ اي من اهل بيته كوسى وداود سليمان ١٢ له قوله تسعون امرأة اي غير امرأة وزيرة فقد اخذها بعد موته فكمال له ما ياتي ١٣ صاوي ١٤ قوله لا تنسخ
شدة اي ليدركوا شدة ١٥ قوله والذين آمنوا ذكر المقابل هو راجع لقوله منهم من آمن به كما ان قوله ان الذين كفروا راجع لقوله منهم من صد عنه على عادته سبحانه اذا ذكر الوعيد اعقبه بالوعيد صاوي ١٦ قوله لا تنسخ
شتم اي لا تنسخ في الصراح نسخ زائل كقول يقال نسخت الشمس لظلمتها ١٧ قوله الامانات وتنقسم الامانات الى ثلاثة اقسام القسم الاول رعاية الامانة في عبادة الله عز وجل وهو فعل المأمورات وترك
المنهيات قال بن مسعود الامانة لازمة في كل شيء حتى الوضوء والغسل من الجنابة والصلوة والزكاة والصوم وسائر أنواع العبادات القسم الثاني رعاية الامانة مع نفسه وهو ان لا يظلم نفسه ولا غيره من الناس
حفظه من الكذب والخيانة والغيرة ونحو ذلك امانة العين غضبها عن الحرام وقس على هذا سائر الاعضاء القسم الثالث هو رعاية الامانة مع سائر عباد الله فوجب رد الواضع والعواري الى اربابها الذين ائتمنوه عليها و
لا يجوز فيها من الحق هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا الامانة الى من ائتمنتك لا تخن من خانتك ويخلف في ذلك وفار الكليل والميزان ويخلف في ذلك عدل الملوك في الرعية ونصح العلماء للامة
امرنا الله تعالى باذاتها الى اهلها روى البخاري عن انس قال ما خطبنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم الا قال لا ايمان لمن لا امانة له ولا دين لمن لا عهد له ١٨ مع ١٩
قوله ما اؤتمن عليه من الحقوق ائتمن على حصوله ووقع الايمان عليه فلهذا ناسب لفاعله
فقوله من الحقوق بيان لما ائتمن عليه من الحقوق كانت الحقوق شرا ولا دمي فعلية او قولية او
اعتقادية وسواء كانت حقوق الله واجبة او مندوبة وسواء كانت حقوق الادنى او
كالعامة او غير مضمونة كالودعية ٢٠ له قوله ومنه اي منع عثمان النبي صلى الله
عليه وسلم ٢١ له قوله ما روى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعطيه المقتل ليكون خادما لها بها فجمع بين
الوظيفتين السدائية والسقاية ٢٢ له قوله انك اي خذ هذه الخدمة اهمل و
في بعض النسخ في موضع ما كقوله خالدة اي ستمه الى آخر الزمان وقوله تالدة اي
قديمة متصلة فيكون في الصراح تالدة بال كنه ٢٣ له قوله فوجب اي قال علي
رضي الله تعالى عنه اكرمت واذا ذيت ثم جئت ترفق فقال علي لقد نزل الله في
شأنك قرآنا فقرأ عليه الآية فاسلم فكان المقتل معه الى ان مات فدفعه الى اخيه شيبة
في اولادهم اليه يوم القيمة ٢٤ صاوي ٢٥ له قوله فاسلم كذا قال البخاري والزمخشري
والصواب ان عثمان هذا لم يمت في مدة الصلح بعد الحديبية مع عمرو بن العاص كذا في جامع
الاصول وغيره من كتب سائر الرجال نسبة الى العجبة جمع الحاجب ٢٦ له
قوله بقي في ولده اي الى الآن روى ابن عاصم عن مرسل عبد الرحمن بن ساقط انه
صلى الله عليه وسلم دفع مفتاح الكعبة الى عثمان بن طلحة فقال خذها خالدة مخرجة
لم ادفعها اليكم ولكن الله دفعها اليكم ولا ينزعها عنكم الا ظالم ومن طريق ابن جرير
ان عليا قال للنبي صلى الله عليه وسلم اجمع لنا الحجة والسقاية فزلت الآية فقال
خذوها يا بني شيبة خالدة موكدة لا ينزعها عنكم الا ظالم وروى عبد الرزاق عن مرسل
الزهرري انه صلى الله عليه وسلم قال لعثمان يوم الفتح اتيتي بمفتاح الكعبة فابطأ عليه
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينظره حتى انه ليخدر منه مثل الجمان من العرق ويقول
ما يحبه مشي اليه رجل وجعلت المرأة التي عندها المفتاح وهي ام عثمان واسمها
سلافة بنت سعيد تقول ان اخذها عنكم لا يعطيكوها ابد فلم ينزل بها حتى اعطته المفتاح
فجاءه ففتح ثم دخل البيت ثم خرج فجلس عند السقاية فقال علي انا اعطيتا النبوة و
السقاية والحجامة ما قوم باعظم من ان يصيبا فذكره النبي صلى الله عليه وسلم مقالة ثم دعا عثمان
ابن طلحة فدفع المفتاح اليه ٢٧ له قوله فهو بها معتبر اشار بذلك لما قيل للعبارة
بعموم اللفظ لا بخصوص السبب محل ذلك ان لم توجد قرينة مخصوص فيكون معتبرا
كالنبي عن قتل النصارى فان سببه ان رسول الله رأى امرأة حربية مقتولة فذكر ذلك يدل
على اختصاصه بالحرييات فلا يدخل فيه المرتدة ولا الزانية المحصنة ٢٨ صاوي ٢٩
قوله اي نعم شيئا فاما موصوفة منصوبة على التمييز من استكن في نعم الذي هو فاعله و
المخصوص بالمدح مخذوف وهو قوله تادية الامانة والحكم بالعدل وقد جعل ما موصولة على
انها فاعل نعم لانه في معنى المعروف باللام وابعده صلة وقيل تادية وتعظيم صفة محذوف
وهو المخصوص بالمدح واستبعد ٣٠ له قوله تادية الامانة والحكم بالعدل
لنعم ابو البقاء ٣١ له قوله يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول
عاطف لالة الامور بالحكم بالعدل وفي هذه الآية اشارة للدولة الفقهية الاربعة فقوله
اطيعوا الله اشارة للكتاب وقوله اطيعوا الرسول اشارة للسنة وقوله اطيعوا الله اشارة
للإجماع وقوله فان تنازعتم في شأنا فاعلموا انما اشارة للقياس ٣٢ صاوي ٣٣ له قوله واولى الامر
امر المسلمين اخبره ابن جرير الطبراني باسناد صحيح عن ابي هريرة ويشهد له قول ابن
عباس انها نزلت في عبد الله بن خليفة اذا بعث النبي صلى الله عليه وسلم في سرية
رواه البخاري ورجحه الشافعي بان قريشا لا يعرفون الامانة ولا يثقونون الا بالمرءة
بالطاعة لهم وقيل علماء الشرع روى ابن جرير وابن المنذر والحاكم عن ابن عباس
قال هم اهل الفقه في الدين واهل طاعة الله الذين يعلون الناس معاني دينهم و
يامرهم بالمعروف وينهونهم عن المنكر وعن ابي العالية هم اهل العلم الا ترى انه يقول
ولو رده الى الرسول فالى اولى الامر منهم لعلم الذين يستنبطونه كذا في الدر المنثور
٣٤ له قوله اي الولاية وهم امراء الحق ودولة العدل كاخلفاء الراشدين

من يفتي بهم من المهتدين واما امراء الجور فمغل من استحقاق العطف على الله والرسول في وجوب الطاعة فانهم للصوم المتخلفة فاخذهم اموال الناس بالقتل والغلبة ٣٥ له قوله فرددوه الى ان لا يمان
لوجب الطاعة دون العصيان ووليت الآية على ان طاعة الامر او واجبة اذا اذوا فاقوا الحق فاذا خالفوه فلا طاعة لهم لقوله عليه السلام لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق وعلى ان مسلمة بن عبد الملك بن مروان قال لا يمان
الامر ثم بطاعتا بقوله واولى الامر منكم فقال ابو حازم ليس قد نزعتم عنكم اذا اذوا فاقتم الحق بقوله فان تنازعتم في شأنا فاعلموا انما اشارة للقياس ٣٦ له قوله
اكتشفوا عليه منها اية الرد الى الكتاب والسنة واجب ان وجد فيها فان لم يوجد فبمسيلة الاجتهاد آه خطيب وفي روح البيان ولعن الآية في الحقيقة دليل على حجية القياس كيف لا وردد الخلف في
الى المخصوص عليه انما يكون بالتشثيل والبناء عليه وهو المعنى بالقياس آه وفي تفسير البكير اعلم ان قوله فان تنازعتم في شأنا فرددوه الى الله والرسول يدل عندنا على ان القياس حجة واجبة بدليل
مفصل تركته خوفا للاخطاب ٣٧

له جده كوسى وداود وسليمان الكتب والحكمة النبوة واتيتهم ملكا عظيما فكان لداود تسعون امرأة
ولسليمان القبايل حرة وسرية فيهم من آمن به فجمع منهم من صد اعرض عنه فلم يؤمن و
كفر بجهنم سعيرا عذابا لمن لا يؤمن ان الذين كفروا بايتنا سوف نصليهم نذخهم نار جهنم فون
فيها كلما نضجت احترقت جلودهم بدل لهم جلودا غير هابان تعاد الى حالها الاول غير محترقة
ليدوقوا العذاب ليقاسوا شدته ان الله كان عزيزا لا يعجزه شيء حكيم ٣٨ في خلقه والذين املوا
وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا لهم فيها أزواج مطهرة
من الحيض وكل قد رزقوا فيها فاكهة ظلليل لا دائما لا تنسخه شمس هو ظل الجنة ان الله يافهمكم
ان تؤدوا الامانة ما اؤتمن عليه من الحقوق الى اهلها نزلت لما اخذ علي مفتاح الكعبة من
عثمان بن طلحة الحجة سادتها فمر بالمقدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة عام الفتح ومنعه وقال لو علمت انه
رسول الله لم امنعه فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بردة اليه وقال هالك خالدة تالدة ففتح من ذلك
فقال علي الآية فاسلم اعطاه عند مؤاخيه شيبة فبقي في ولده والآية وازودت على سبب
خاص فعصومها معتبر بغيره ٣٩ واذا حكمتم بين الناس يا امرؤكم ان تحكموا بالعدل ان الله
نصفاء ادعاهم نعم في النكوة الموصوفة اي نعم شيئا يعظكم به تادية الامانة والحكم بالعدل
ان الله كان سميعا لما يقال بصيرا بما يفعل يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول
واولي اصحاب الامر اي الولاية منكم اذا امرتكم بطاعة الله ورسوله فان تنازعتم في شأنا فاعلموا انما اشارة للقياس ٤٠
شيء فرددوه الى الله اي كتابه والرسول مدة حياته وبعد الى سنته اي اكشفوا عليه منها ان
كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك اي الرد اليه ما خير لكم من التنازع والقول بالراي واحسن
تأويله ما لا ونزل لما اختصم يهودي ومنافق فدعا المنافق الى كعب بن الاشرف ليحكم بينهما وادعاه
اليهودي الى النبي صلى الله عليه وسلم فأتياه فقضى لليهودي فلم يرض المنافق واتي عمر فذكر له اليهودي
ذلك فقال للمنافق كذلك قال نعم فقتله ام تراه الى الذين يزعمون انهم آمنوا بما انزل
اليك وما انزل من قبلك يريدون ان يتحاكموا الى الطاغوت الكثير الطغيان وهو كعب بن
الاشرف وقد امر وان يكفر وابيه ولا يوالوه ويريد الشيطان ان يضلهم ضلالا بعيدا
عن الحق واذا قيل لهم تعالوا الى ما انزل الله في القرآن من الحكم واولى الامر الى الرسول ليحكم

ومن يفتي بهم من المهتدين واما امراء الجور فمغل من استحقاق العطف على الله والرسول في وجوب الطاعة فانهم للصوم المتخلفة فاخذهم اموال الناس بالقتل والغلبة ٣٥ له قوله فرددوه الى ان لا يمان
لوجب الطاعة دون العصيان ووليت الآية على ان طاعة الامر او واجبة اذا اذوا فاقوا الحق فاذا خالفوه فلا طاعة لهم لقوله عليه السلام لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق وعلى ان مسلمة بن عبد الملك بن مروان قال لا يمان
الامر ثم بطاعتا بقوله واولى الامر منكم فقال ابو حازم ليس قد نزعتم عنكم اذا اذوا فاقتم الحق بقوله فان تنازعتم في شأنا فاعلموا انما اشارة للقياس ٣٦ له قوله
اكتشفوا عليه منها اية الرد الى الكتاب والسنة واجب ان وجد فيها فان لم يوجد فبمسيلة الاجتهاد آه خطيب وفي روح البيان ولعن الآية في الحقيقة دليل على حجية القياس كيف لا وردد الخلف في
الى المخصوص عليه انما يكون بالتشثيل والبناء عليه وهو المعنى بالقياس آه وفي تفسير البكير اعلم ان قوله فان تنازعتم في شأنا فرددوه الى الله والرسول يدل عندنا على ان القياس حجة واجبة بدليل
مفصل تركته خوفا للاخطاب ٣٧

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتمدة لحل جلالین

١٤ قوله واللام في الفعل القسم والقسم نحو بصلية من واللام الاولى لما تجددت وقلت على اسم ان للفصل بها تجدد والتقدير وان شكر لمن قسم بالله
 يبطلن والجملة عطف على فخذوا حذركم عطف قصيدة على قصيدة او محترضة على قول فلحقا قال ١٥ ك قوله فاصاب اى فيصيبني والاصدح ١٦
 غير حصص بن عاصم ثانياً لفظ المودة ١٧ ك قوله هذا اى هو قوله كان لم يكن له راجع الى قوله قد انعم الله على اى من متعلقات
 جملة واعرض بها بين القول ومقول فلا يحسن الوقت على مودة ١٨ ك قوله وهو اى المقول ياليتنى ١٩ ك قوله للتنبيه اى للنداء
 اى ان ابطلوا وتأخر خبر لاعن القتال فليقاتل المخلصون البادون انفسهم في طلب الآخرة ٢٠ روح ك قوله فيقتل آء تفرج على فعل الشرط
 لمن نفسه على احد كما ولا يخطئ باله القسم الثالث وهو مجرم واخذ المال ٢١ ابو السرحان ك قوله وفي تخليص المستضعفين سبب نزولها انه كان قبل الهجرة
 من جميع المناقضين فزلت الآية توبخا لهم على ترك القتال لاعلاء كلمة الله وتخليص المستضعفين ٢٢ صاوى ك قوله الظالم المباشرة للظلمة
 مرفوع على القاطية وال في الظالم موصولة بضم التي اى التي ظلم بها اهل
 النساء

النساء

NI

والمحصنة

الظاهر واللام في الفعل للقسم وإن أصابكم مصيب قتل هزيمة قال قد أنعم الله علي إذا لم
 اكن معهم شهيدا حاضر فأصاب ولين لام قسم أصابكم فضل من الله فكم وغنية ليقولن
 ناد ما كان مخففة واسمها جدي في أي كانه لم تكن بالياء والتاء بينكم وبينه مؤدة معرفة وصدا
 وهذا راجع الى قوله قد انعم الله على اعترض به بين القول ومقوله وهو يا للتنبيه ليتنى كنت
 معهم فأفوز فوزا عظيما أخذ حظا وافر من الغنية قال تعالى فليقاتل في سبيل الله لاعلاء دينه
 الذين يشرون بيوعهم بالحياة الدنيأ بالآخرة ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل يستشهد أو
 يغلب يظفر بعد ه فسوف نؤتيه اجرا عظيما ثوابا جزيل وقال لكم لا تقولن استفهام توبيخا أي لا فانه
 لكم من القتال في سبيل الله وفي تخليص المستضعفين من الرجال والنساء والولدان
 الذين حبسهم الكفار عن الهجرة وأذوهم قال ابن عباس كنت أنا وأبي منهم الذين يقولون داعين
 يا ربنا أخرجنا من هذه القرية فكة الظالم أهلها بالكفر واجعل لنا من لدنك وليا يتولى
 أمورنا واجعل لنا من لدنك نصيرا منعنا منهم وقد استجاب الله دعاءهم فليس لبعضهم الخروج و
 بقي بعضهم الى ان فتحت مكة وولى صلى الله عليه وسلم عليهم عتاب بن اسيد فانصف مظلومهم من
 ظالمهم الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت الشيطا
 ن فقاتلوا أولياء الشيطان انصار دينه تغلبوهم لقوتكم بالله إن كيد الشيطان بالمومنين كان
 ضيعفا وأهبالا يقاتلهم كيد الله بالكافرين المؤمنون الى الذين قيل لهم كفوا أيديكم عن قتال
 الكفار لها طلبوكم لا ذى الكفار لهم وهم جماعة من الصحابة وأقيموا الصلوة وأتوا الزكاة فلما
 كتب فرض عليهم القتال إذا فرقت منهم يخشون يخافون الناس الكفار اى عذابهم بالقتل
 تخشيتهم عذاب الله أو أشد خشية من خشيتهم له ونصب اشد على حال جواب لما دل
 عليه اذا وما بعد هاى فلجأهم الخشية وقالوا جزءا من الموت ربنا لم يكتب علينا القتال لولا هلا
 أخرتنا الى أجل قريب قل لهم متاع الدنيا ما يتمتع به فيها والاستمتاع بها قليل انزل الى الفناء
 والآخرة اى الجنة خير لمن اتقى عذاب الله بترك معصيته ولا يظلمون بالتأويل والياء تقصون
 من اعمالكم فتيلا قد قشرة النواة فجاء هذا الينا تكونوا أيديكم الموت ولو كنتم في بروج
 حصون مشيدة مرتفعة فلا تخشوا القتال خوف الموت وإن تصبرهم اى لهم حسنة خصبة

كان كاشع لذكره ويؤثر ١٢ بمضاوئله قلل بعضهم كسنة بن هشام وعياش
بن ابي ربيعة والوليد ١٢ كل قلل ودلى اى جعل عليهم متوكلا عند رجوعه اصل
عليه وسلم الى المدينة ١٢ كل قلل قوله سيد بن جابر البصرة اى الى البصرة وكان ممن
اسلمهم الفخ وكان معى الاقل من ثلثى عشرة من قاصد الى طلبة سلمى ليدلى البصرة من قاصداته
قال اوله بانه حباب فشبه له فى الجبهة ١٢ كل قلل كان ضيفا اى بالنسبة الى
سيد الله تعالى واما عظم كيد النصارى فى آية يوسف فبالنسبة الى الرجال فضعف
كيد الشيطان لمقاتلته بكيد الله وعظم كيد النصارى لمقاتلته بكيد الرجال والا فاصل
كيد النصارى من الشيطان وفى الحديث النصارى جبال الشيطان ١٢ صاوى قلل قوله
لا يطاق وم اى لا يقابل كيد الشيطان كيد الله يعنى لا يطاق وم فعل كيد الشيطان
فاعله وكيد الله مفعوله ١٢ كل قلل قوله الم تزل الذين الم كان المسلمون مفعولين عن
القتال مع الكفار واما مائة وكا لا يمتنون ان يؤزن بهم فيه فمزل ١٢ كل قلل
قوله بهم جماعة من الصحابة منهم عبد الرحمن بن عوف الزهرى والمقداد بن الاسود
الكندى وقدامة بن ملحون النخعي وسعد بن ابى وقاص الزهرى رضى الله عنهم
كا لا يطاقون من مشركى مكة قبل الهجرة اذى شديد فيشكون ذلك الى النبى عليه
الصلوة والسلام ويقول بهم السب على الصلوة والسلام كفوا ايدهم فمزلت
بهذه الآية اى الم تزل الذين الم ١٢ ابو السوء قلل من الصحابة منهم عبد الرحمن
ابن عوف روى الحارث بن ابراهيم عن عمار بن عبد الرحمن بن عوف وصحابة لا يطاقون
صل الله عليه وسلم مكة فقالوا يا بنى الله كنا فى عز ونحن مشركون فلما آمننا صرنا اذلة
قال انى امرت بالخوف فلما قالوا كفوا فاذل الله تعالى الم تزل الذين قبل بهم
كفوا ايدهم واقيموا الصلوة ١٢ كل قلل واقيموا الصلوة ١٢ اى فاشكروا بما امرتم به
فانى لم اؤمر بقتالهم وكانوا فى مدة اقامتهم مكة يستمر على تلك الحالة فلما اخرجوا مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة امروا بالقتال فى وقت بدر كره بعضهم
وفى ذلك عليه لكن لا شك فى الدين ولا رغبة عندل لغزو من الاخطار بالارواح
وعوفا من الميت بموجب الحيلة البشرية وذلك قوله تعالى فلما كتب عليهم الخ
ابو السوء وفى التفسير الكبير والاوى حل الآية على المنافقين لانه تعالى ذكر بعد هذه
الآية قوله وان تصيبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصيبهم سيئة يقولوا هذه
من عندك ولا شك ان هذه من كلام المنافقين فاذا كانت هذه الآية معطوفة
على الآية التى نحن فى تفسيرها ثم المعطوف فى المنافقين وجب ان يكون المعطوف
عليهم فيهم ايضا ١٢ كل قلل اذ افرق بينهم اذ المفاجات وفرق مبتدئة منهم متعلق
بمخروف وهو كان وقع صفة ليكن الناس خبره والجملة جواب لما اى فاما ففرق بينهم
ان يخشوا الكفار ان يقتلهم ١٢ روح ١٢ كل قلل كنية الله مصدر مضاف الى المفعول
عملا تصيب على انه حال من فاعل يخشون اى يخشون بهم متشبهين باهل خشية الله
واشد خشية عطف عليه واشد خشية من اهل خشية الله واكثره او للتشويق على معنى
ان خشية بعضهم كنية الله وخشية بعضهم اشدهم ١٢ كل قلل اشد خشية هو
على الحال اى لا خشية من اهل خشية الله ولا للتشويق اى ان قلت بهم الناس كنية الله
فانت مصيب وان قلت انما اشد فانت مصيب لانه حصل لهم مثلها وزيادة
١٢ كل قلل قوله ونصيب شد على الحال اى من خشية فانه لو اخرج عن مكان صفته و
المسحوخة خشية خشية الله وخشية اشد من خشيتهم له ومثل ذلك عن المفسر فى
قوله واشد ذكر افتكره ١٢ كل قلل اذ هذه المفاجاة كبرى اسم زمان واسم مكان
والعالم فيه عند الزخشرى معنى المفاجاة اى فاجأهم خشية فى تلك الوقت قال
ابن هشام لا يعرف ذلك غيره وانا لا يعرف ناصبها عنه هم الخرو وقال ابن هزيم هو
ما والا استمتع بها اى فالتاع اسم اقيم مقام المصدر ويطبق على العين وعلى الانتفاع
لمصدر والطوبى لهم لما يتطهر به والاكل المصدر والاكل ما ياكل ابن الحاجب فى الامية ١٢
نغية اسناد للخبايين المتأذين فى الجهاد ومناسبة لسابقة اى الم تزل الذين
مى يكون فى باطن النواة ١٢ صاوى قلل قوله لو كنتم اى فى حصون رقيقة او قصور معتنة
الخان وفى الى السوء ولو كنتم فى بروج شديدة اى فى حصون رقيقة او قصور معتنة
عما وعلى ولا تقاتلهم عليه اى ولو كنتم فى بروج شديدة يدرككم الموت والجملة معطوفة

تحقيقات جديدة من التفسير المعبر لكل جلالين

الحق قول من شفع شفاعته سيما انما اطلق عليها شفاعته لان حقيقة الشفاعة لا تكون الا في حق الله تعالى صلى الله عليه وسلم لا في حق غيره...
والله اعلم بالصواب

والمحصلة

النسبة

حسن موافقة للشريعة...
كفل نصيب من الوزر...
وإذا احتيم بحجة كان قيل لكم سلام عليكم...
ورحمته الله وبركاته...
كان على كل شيء حسيباً...
الفاسق المسلم على قاضي الحاجة...
ويقال للكافر عليك الله...
من أي أحد صدق من الله...
أقتلهم قال فريق...
بما كسبوا من الكفر...
في موضعين لا يكره...
كفروا فتكونون...
في سبيل الله...
حيث وجد مؤمروهم...
يلجأون إلى قوم...
ابن عمر الأسدي...
قومهم معكم...
ووشاء الله...
فإن أعزواكم...
بالأخذ أو القتل...
إذا رجعوا إليهم...
لم يعزواكم...
وجد قومه...
أي الخوف في الصراح...
والعائد محمد...
رجع الله...
الوحيين في أول الإسلام...
أخطب الله...
يتسببون إليهم...
والسلام وادع وقت خروجهم...
كبيره قول...
منعوا بآية السيف...
للمؤمنين وتذكير نعم الله عليهم...

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لكل جلالين

بالشرط واما اسم شرط وقل فعلة وقوله فخره جوابه والحكمة خبره من حيث كونه مبدية
من حيث الكفارة لكن لا حاجة حيثنذي او قال شيئا بعد العبد في الخطأ الى القياس الذي
كذلك قوله نعمة لثمة للثمين وم كذا قوله اذ اذ الى ان قوله فخره مبتدأ كما لا يخفى على من فهم اللغة
الدية قيمة بالمصدر والتارة في آخرها عوض عن الواو والخذو في الاول كما في العدة
فخاض وعشرون تحة وعشرون هذمة غير ان عند الشافعي روي عنه بعض من ابن ابو
كح قوله بنت فخاض وهي الاستكملت ستة ووفلت في الثانية وقوله وكذا بانك لا تعلم

وهي التي دخلت في السنة الثالثة وقله حاق بجمع حقه وهي التي دخلت في السنة الرابعة وقله جذاع بجمع جذعة وهي التي دخلت في السنة الخامسة كذا في الجلي ودية المرأة على النصف من دية الرجل ودية السلم والذي سواه وقال الشافعي روية البيهقي والنصراني أربعة آلاف درهم ودية الجحشي ثمان مائة درهم وقله عليه السلام ودية كل ذي عمد في عهده الف دينار ١٢ كذا في الهداية ١٣ قلوه وبنيون ١٤ ما لظان في ان دية الخطأ ١٥ الخماس كما بينه الشارح الا ان عندنا يعطى بنى فاض مكان بنى لبون لما روى عن ابن مسعود رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في دية الخطأ عشرون حقة وعشرون دينار وعشرون بنت فاض وعشرون بنت لبون وعشرون بنى فاض والدية من الذهب الف دينار ومن الورق عشرة آلاف درهم وكل الشافعي رحمه الله من الورق اثنا عشر الفا ١٦ قلوه بجمع عصبة الاصل والفرع ١٧ وهذا عند الشافعي رحمه الله لانه كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك ولا يخفى بعده ولا نعلمه الا بالاقارب وعندنا بنى ضيقة ان كان القاتل من اهل الديوان فخالفة اهل الديوان يؤخذ من عطايائهم في ثلث سنين لان عمر رضي الله عنه لما دون الدواوين جعل يعقل على اهل الديوان وكان ذلك بخضر من الصحابة من غير تكليف وليس ذلك شخ ما رواه لان المعقل كان على اهل النصرة وقد كانت بانواع القرابة والحلف وغير ذلك وفي عهد عمر رضي الله عنه صارت باهل الديوان فجعلنا على المراسم الخس وان خرجت العطاياء في الثمن فائس من وقت القضاء واقل منها اخذ منها ولا اعتبار لوقت اقل عندنا خلافا للاثمة الثالثة وان لم يكن من اهل الديوان فخالفة قبيلة ١٨ قلوه بوزن توزع قسمت كرون بجمع رسله ديكس ١٩ صراح قلوه من قوم عدو اي كفار عاربين بان السلم فيا بينهم ولم يفارقوا وان اتاهم بعد فارقهم لهم من الهبات ٢٠ خطيب قلوه لاروية قلوه لاروية اياه اولاد وراثته بينه وبينهم لاجم عاربون ٢١ خطيب قلوه بجمع ثلث دية الكون آه هذا هو ذنب الشافعي رحمه الله واستدل بما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم جعل دية النصراني واليهودي اربعة آلاف درهم ودية الجحشي ثمان مائة درهم وعندنا لك رحمه الله دية اليهودي والنصراني ستة آلاف درهم لقلوه عليه السلام عقل الحمار فنصف عقل السلم وعندنا دية السلم والذي سواه لما روى ان ابا بكر وعمر رضي الله عنهما تفنيا بذلك واوى النبي عليه السلام ودية كل ذي عمد في عهده الف دينار ٢٢ قلوه بجمع دية السلم والدية الف درهم لقلوه عليه السلام ودية مواقر لما قاله الحنفية والاطحام غير شرع في هذه الكفارة بديل الفار الدالة على ان المذكور كل الواجب والاثبات الهدى بالرسالة لا يجوز فلا بد من النص ٢٣ روح قلوه بجمع المقدار اي تاب عليكم توبة ٢٤ خطيب قلوه فجمع خاله ايتها حال مقدرة من فاعل فعل مقدر يقتضيه مقام الكلام كانه قيل فخره ان يدخل جشم خاله ايتها ٢٥ روح قلوه وهذا ممول شرع في ذكر الاربعة عن السؤال لاروية على الآية وحاصله ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص سبب وقامر الآية يقتضي ان جزاء القتال عند الخلو في النار ولو مات مؤمنا وليس كذلك فاجاب المفسر عن ذلك بثلاثة اجوبة الاول انه محمول على المستحل لذلك الثاني ان هذا جزاءه ان جوزي اي ان عاقله المد بعد له هازا وبذلك وان عاقله بفضل فجاز ان لا يدخله النار ولكن في هذا الجواب شيء لان فيه تسليم انه اذا جوزي بخلد في النار فهو جرمه سديد للقتل الدالة على انه لا يخلد في النار الا من مات على الكفر وقد اجاب البيضاوي بجواب آخر وهو ان الخلو على طول الملك الثالث اشار الى المفسر بقوله وعن ابن عباس ان الله قلوه وبهذا فاعل بين يستعمل الاي محمول على من يستعمل القتل في هذا جواب عن سوال حاصله ان صاحب الكبيرة لا يخلد في النار فاجاب عنه بثلاثة اجوبة قوله وان هذا جزاؤه ان جوزي في النار السور وروى مروعا عن النبي صلى الله عليه وسلم ان خلف الوعد بينه وروى السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث انس رضي الله عنه ان الاصل المذكور لانه اخبر الله تعالى بان جزاءه ذلك لانه يجزى بذلك كيف لا وقد قال بالكرم الام الذي يكون اول والغاية في كل شيء ٢٦ قلوه وعن ابن عباس انه ان خلافا ايضا لما رواه البيهقي في سنة ٢٧ قلوه وهو ان يقتلها بالقتل غالبا كالمدة موجبة على ثلث سنين وانما على العاقلة ٢٨ قلوه داخل اي تحمل العاقلة بها من الجوارح في الخطا حيث شبه بقوله وضربها بالقتل غالبا فيكون مذكورا صرحا بالانقياس ٢٩ انجز اسم الله لك لعل بشارته هذا التص عدم وجب شيء اخر وهو الكفارة والقصد نفيك من اهل نكاح وكان السلم ولم يسلم من قوم غيره وكان عليه السلام بعث سرية الى قوموه

له قوله من قل موينا خطا الإجماع ما ذكره في الخطأ ثلثة أقسام لان المقتول اما مؤمن وورثته مسلمون او مؤمن وورثته حرميون او معاهد
فالاول فيه الديه والكفارة وكذا الثاني ففيه الكفارة فقط ومن الموصول مبتدأ وقل صلحتها وقوله فخره وقوله بالغالب فيه
صاوى كله قوله او ضربها لا يقتل به غالباً أهـ والفسر تأويل الخطأ في الآية بما يقتل مشبه العمد حتى يكون مشبه العمد داخل في صريح هذه الآية
والشرايع بقوله وجود العمد أولى بالكفارة من الخطأ فكان نور القياس هناك فخله عاقله نهبا من تعميم الخطأ شبه العمد كما في الجمل
شع قوله ويستهذهه من جهاديت وادب البارع من هو الواو كما في الصلح وعلم ان عليه مصدق ودى القاتل مقتول ذاك على اللال الذي يدل النفس فكل ما كان
روح له قوله انما من من اللال اى الديه في الخطأ ما بين من اللال اثنا عشر وون بنت مخاض وعشرون بنت لبون وعشرون ابن
من كان ابن مخاض ومن العيين الف دينار ومن الورق عشرة آلاف ودرهم بذ عندنا وقال الشافى رحمه من الورق اثنا عشر اقامه كذا في الهداية
المحصنة

[illegible]

تعليقات جديدة من التفاسير المعتمدة لكل جلالين

١٤٥ قوله فمن انتم عليكم اي قبل حكم النطق بالشهادتين ولم يامر بالبحث عن سر اياكم ١٤٦ صاوي ١٤٧ قوله عن الجهاد ١٤٨ اي في بدر كما رواه البخاري
 ١٤٩ قوله بالربح صفة اي بربح لا بغير حصة للقاعد ون ١٥٠ قوله من زمانه زمانه بالفتح ير جائه ماندي ١٥١ صراح ١٥٢ قوله بغير كذا خسرو
 لا استوار ١٥٣ قوله فضيلة اي في الآخرة والمعنى ان من تقاعد عن القتال لمرض ونحوه فهو ناقص عن المباحين للجهاد وقد لا فهم استعملوا الحمد لله
 يعقبه قدم عليه لافادة القصص تأكيد للدعاء في كل واحد وقوله المحنى مفعول ثان والجملة اعتراض جي بها مقدار كما لما عسى يوجب تفضيل احد الفريقين
 ١٥٤ قوله منازل الزهيدة لمن قعد بغير عذر والتي قبله لمن قعد بعذر والاكثر على الثنتين كل ما يمين قعدا بغير عذر وانما ذكر روايا
 درجات ثواب الآخرة وبينه بالافروفي الاول واجب في الثاني لان ثواب الدنيا في جنب ثواب الآخرة يسير ١٥٥ قوله بغيرها المقدسي وغفر
 ١٥٦ تعافا ١٥٧ قوله عاجزين عن اقامة الدين في الاحمدى وفي هذا الزمان ان طاعتهم من اقامته دينه بسبب ايدى الظلمة او الكفر فانه يرض
 عليهم الهجرة وهو الحق ١٥٨ قوله لا يستطيعون حيلة الا حيلة المستضعفين اذ لا تقوت

النساء

AA

والمحضت

الذَّيْنِ مَاتَ عَنْهَا مِنَ الْغَنَةِ فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَامِرٌ كَثِيرَةٌ تَتَنَبَّهُونَ عَنْ قَتْلِ مُثْلِهِ مَا لَهُ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ تَعْصِمُونَ
 دِمَاؤَكُمْ وَهِيَ الْكُفْرُ قَوْلُكُمْ الشَّهَادَةُ فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ بِالْإِشْتِهَارِ بِالْإِيمَانِ الْإِسْتِقَامَةَ فَنَبِّئُونَا أَنْ تَقْتُلُوا
 مُؤْمِنًا وَافْعَلُوا بِالْأَخْلِ فِي الْإِسْلَامِ كَمَا فَعَلَ بَكُم إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا فِيجَازِيكُمْ بِأَسْتَوَى
 الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ عَنِ الْجَاهِدِ غَيْرَ أَوْلَى الضَّرِّ بِالرَّفْعِ صِفَةً وَالنَّصَبِ اسْتِثْنَاءً مِنْ زِمَانَةٍ أَوْ
 عَمَى وَنَحْوَهُ وَالْجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى
 الْقَاعِدِينَ لَضَرْبِ دَرَجَةٍ فَضِيلَةٍ لِمَا تَوَاتَرَتْ فِيهِ زِيَادَةُ الْجَاهِدِ بِلُبَّاشَةِ وَكُلٍّ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ وَعَدَّ اللَّهُ
 الْحَسَنَى الْحَنَةَ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ لَغَيْرِ ضَرْبٍ أُجْرَ أُعْطِيَ وَأُيُودِلَ مِنْ دَرَجَتَيْنِ مِثْلَ
 بَعْضِهَا فَوْقَ بَعْضٍ مِنَ الْكِرَامَةِ وَمَغْفِرَةٍ وَرَحْمَةٍ مَنْصُوبَانِ بِفَعْلِهِمَا الْمَقْدَرُ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا أُولِيًّا رَحِيمًا
 بِأَهْلِ طَاعَتِهِ وَنَزَلَ فِي جَمَاعَةٍ اسْلَمُوا وَلَمْ يَهْجَرُوا فَتَقَاتَلُوا يَوْمَ بَدْرٍ مَعَ الْكُفَّارِ إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ
 خَالِيًا أَنْفُسِهِمْ بِالْمَقَامِ مَعَ الْكُفَّارِ وَتَرَكَ الْهَجْرَةَ قَالُوا لَهُمْ مُؤْمِنِينَ فِيمَ كُنْتُمْ أَيْ فِي شَيْءٍ كُنْتُمْ مِنْ أَمْرِ
 دِينِكُمْ قَالُوا مُعْتَدِرِينَ كُنَّا مُسْتَضْعِفِينَ عَاجِزِينَ عَنِ إِقَامَةِ الدِّينِ فِي الْأَرْضِ أَرْضُ مَكَّةَ قَالُوا لَهُمْ
 تَوَيْنَا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَهَاجَرُوا فِيهَا مِنْ أَرْضِ الْكُفَرِ إِلَى بَلَدٍ أَخْرَجَكُمْ عَنْهَا قَالُوا
 قَالُوا لَكُمْ مَا وَهُمْ هُمْ هُمْ وَسَاءَتْ مَصِيرُهُمْ هِيَ إِلَّا الْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ
 حِيلَةً لَا قُوَّةَ لَهُمْ عَلَى الْهَجْرَةِ وَلَا نَفَقَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا طَرِيقًا إِلَى أَرْضِ الْهَجْرَةِ قَالُوا لَكُنْ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَغْفِرَ
 عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا غَفُورًا وَمَنْ يَهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَافِقًا هَاجِرًا كَثِيرًا وَسَعَةً وَالرِّزْقُ
 وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فِي الطَّرِيقِ كَمَا وَقَعَ بِجَنْدَرِ بْنِ صَمْرَةَ الْبَيْتِيُّ فَقَدْ
 وَقَعَ ثَبَتَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا وَإِذَا ضَرَيْتُمْ سَافَرْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِي
 أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ تَرَدُّتُمْ عَنْهَا مِنْ أَرْبَعٍ إِلَى اثْنَتَيْنِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِتَكُمْ أَيْ يَنَالَكُمْ بِمَكْرٍ وَالَّذِينَ
 كَفَرُوا أَيْ بَانَ لَوَاقِعِهِ إِذَا ذَاكَ فَلَا مَفْهُومَ لَهُ وَبَيَّنَّتِ السَّنَةُ إِنْ الْمُرَادُ بِالسَّفَرِ الطَّوِيلُ الْمُبَاحُ هُوَ أَرْبَعَةُ أَشْهُارٍ حَتَّى
 وَيُؤْخَذَ مِنْ قَوْلِهِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ رَخِصَتْ لِأَوَّابٍ وَعَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ أَنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا الْكُفْرَ عَدًّا وَآمِينَاهُ
 بِدِلَالَةِ الْعَادَةِ وَإِذَا كُنْتَ يَأْتِيكَ أَحَدٌ حَاضِرًا فِيهِمْ وَأَنْتُمْ تَخَافُونَ الْعَدُوَّ فَأَمَّتْ لَهُمُ الصَّلَاةُ وَهَذَا جَرَى عَلَى عَادَةِ
 الْقُرْآنِ فِي الْخَطِّ فَلَا مَفْهُولَ فَلَتَقْطُرَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَتَخْرُطُ طَائِفَةٌ وَلْيَأْخُذْ وَآيِ الطَّائِفَةِ الَّتِي قَامَتْ مَعَكَ
 اسْلَبْتُمْ مَعَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا أَيْ صَلُّوا فَلْيَكُونُوا آيِ الطَّائِفَةِ الْآخَرَى مِنْ وَرَائِكُمْ يَخْرُسُونَ إِلَى أَنْ تَقْضُوا

فيه فيكون في علم المنكره وروح وفي البيضاء واستطاعة الحيلة وهذا ان اسباب
الهجرة وما توقف عليه وابتعد البسيل معركة الطويق بنفسه او بدليل الله قوله **الهاجرات**
بفتح العين اسم طرف منها هاجرا بلغ اليهم اى موضع هجرة من راعمت قوى اى
هاجرة تحمل سميت الهاجرة مراغمة لان من هاجر مراغمة قومته **الله** قوله هاجرا
اى مكانا هاجرا اليه وجر عنه بالمرغم للاشعار بان الهاجر رغم الف تومعه اى يذمه
الزجر التل واللعوان واصله يصولق الانف بالمرغم بفتح الراء وهو التراب **الهاجرات**
الله قوله ومن يخرج اى من المقام الذى يوفيه سوار كان مقر مستعدا وله التذلل
عليه او منزل من انزل النفس او مقام من مقامات القلب هاجرا الى الله بالتوجه الى
توحيد الذات ورسوله بالتوجه الى طلب الاستقامة فى توحيد الصفات ثم يترك الانقطاع
قبل الوصول فقد وقع اجره على الله بحسب اتوجه اليه فان التوجه الى السلوك له اجر
المنزى الذى وصل اليه اى انظر تبه من الكمال الذى حصل له ان كان هاجرا المقام
الذى وقع نظره عليه وقصده فان ذلك الكمال وان لم يحصل لم يحسب الملك القدر
لكنه يشاقق اليه بحسب قصد النظر ففى ان يترك التوفيق بعد ارتفاع الجهد لوصول
اليه من تفسير الشيخ محى الدين ابن عربى **الله** قوله الله ورسوله اى الى طاعة الله
وطاعة رسوله **الله** قوله كما وقع بمنع بن خزيمة واكثر المفسرين على ان اسم حجة
ابن خزيمة وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث بالآيات المتقدمة الى سلى
كما قال جندب بن خزيمة بن بنى الليث بنبييه وكان شيخا كبيرا اعطوني فاني است من
استضعفهم واني لا تهدي الطريق واسعد لا بيت الليثية مكة فمخوه على سريره توجهوا
الى المدينة فطلب الشيخ التميم اشرف على الميت فصفق يمينه على شماله ثم قال اللهم هذه لك
وهذه لرسولك ابايعك على ما يابيك رسولك فمات حميدا فبلغ خبره اصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقالوا الوتوني بالمدينة فكان اثم جماعتهم قالوا كل هجرة فى
غرض وبقي من طلب علم ارجو اوجها وادخولكم فى هجرة الى الله عز وجل والى رسول الله
الصلوة والسلام **الله** قوله الجندب بن خزيمة الليثي وذلك انه لما نزل قوله تعالى
ان الذين توفاهم الملائكة الآيات بعث بها صلى الله عليه وسلم له مكة فليت على المسلمين
الذين كانوا في اذناك فمضوا اهل من بنى ليث شيخ مريض كبره يقال له جندب بن خزيمة
فقال والله اننا من استنكنا فى ابله جديلة ولى من المال ما يفتنى الى المدينة وابعده
منها والله لا ابيت بمكة اخرجني فخرجوا على سريره الى التميم فاوره الموت فصفق يمينه
على شماله ثم قال اللهم هذه لك وهذه لرسولك ابايعك على ما يابيك رسولك فمات
فبلغ خبره اصحاب رسول الله فقالوا لو داني المدينة فكان اثم وادنى اجرا وفعل منه
المشركون وقالوا ما ادرك ما طلب فمات الآية **الله** قوله خزيمة الليثي بفتح الصاد والجمعة
وسكن الهم جابو الصبح كما فى الاستيعاب قد روى الطبري من طريق سعيد بن جبير وغيره
انهما نزلت فى ربل كان بمكة فلما سمع ميقاتا قوله تعالى الم يمكن ارض الله واسعد قتها جابوا
فيها قال لابلهم هو مريض اخرجه الى المدينة فخرجوا فمات فى الطريق فمات واسمه
خزيمة على الصبح كذا ذكر فى فتح الباري قال ابن اسحاق فى سيره ما هاجرا النبى صلى الله
عليه وسلم كان جندب بن خزيمة بن العاص الجندى القسري رجلا ساهما فاستجبا
فقال فيه اخرجني من مكة فخرج هاجرا فمات فى الطريق فمات الآية وفى الاصطلاح فى
اسم عشرة اقوال منها خزيمة بن الحيص كان اعشى ورجال وسعد وكان شيخا **الله**
الله قوله بيان اللواتى اذواك اى وهوان غالب سفار بينهما صلى الله عليه وسلم واصحابه
لم تخل من خوف العدو وكثرة المشركين **الله** قوله فلا سفهم اى فلا تترط
الخوف بل للسافر السفر مع الاسنان قال المولى ابو السعود فى تفسيره ولى نقل ان الآية
الكرامة محمولة فى حق مقدارا القصر وكيفية وفى حق ما يتعلق بين الصلوات وفى مقدرا

الضرب الذي ينظره القصر فكل ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم من القصر في حال الامن تخصيصه
بالرباعيات على وجه التخصيص هو الضرب في المدة المعينة ببيان الاحمال والكتابات التي و
عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سافر رسول الله صلى الله عليه وسلم بين مكة والمدينة
لايمان فصولي رحلتين ماه روح قلت هذا الحديث مروى في الصحيحين **١٢** الله قوله والرحلة
شهر الف قدم وهي اربعة آلاف خطوة **١٣** روح الله قوله يروى في بعض النسخ مع بريد وهو اثنان عشرة
سنة مقطوع الذنب ثم سمي الراكب به والمسافات **١٤** الله قوله وعليه الشافعي ما يروى
على القصد في البر واعتدال الريح في البحر وما يلحق في الجبل ولا اعتبارا بما حار الضارب
١٥ الله قوله وتناظر في كفة على ما نازا العدد **١٦** اصاوى

تعليلات جديدة من التفاسير لمعتبرة كل جلالين

الحق قوله الثاني انه سنة ورجى اي رحمه الشيطان وفي الاحمدى ثم خص عن اخذ الاسلحة من المرض والمطر بقوله تعالى ولا جناح عليكم ان كان بكم اذى من مطر او كنتم مرضى ان تضعوا اسلحتكم وقرنا لحد زرع كل حال ولم يخص بترك اصلاحيه قال وقدوا حذركم فعلكم ان الحذر واجب ثم

والمحضنت ٨٦ النساء

الصلوة وتذهب هذه الطائفة تحس ولتات طائفة اخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا احد رهم واسلحتهم معهم الى ان يقضوا الصلوة وقد فعل النبي صلى الله عليه وسلم كذلك بطن نخل اه الشيطان ود الذين كفروا وتقولون اذا قمتم الى الصلوة عن اسلحتكم وامتعيتكم فيميلون عليكم فيلتم واحد بآخر فاعلموا انهم فيكم فاعلموا وهذا علة الامر باخذ السلاح ولا جناح عليكم ان كان بكم اذى من مطر او كنتم مرضى ان تضعوا اسلحتكم فلا تخموا وهذا يفيد ان حملها عند عدم العدو وهو احد قولين لشافعي والثاني انه سنة ورجى وحذوا واحد رهم من العدو اي احتذروا منه واستطعموا الله اعداءكم فيمنعهم عن اذيتكم فاذا قضيت الصلوة فرغمتم منها فاذكروا الله بالتمليل والتسليم قواما وقعودا وعلى جنوبكم مضطعين اي في كل حال فاذا اطمانتم اقمتم فاقيموا الصلوة وها بحقوقها ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا مذكورا مفروضا موقوتا مقدرا وقتها فلا تؤخر عنه وزل لما بعث صلى الله عليه وسلم طائفة في طلب ابيسفيان اصحاب الدار جعوا من احد فشكوا الجراحا ولا يقدرون ان يضعفوا في بقاء طلب القوم الكفار لتقاتلهم ان تكونوا تالمون تجدون الجراح فاقموا يالمون كما تالمون اي مثلكم ولا يحبون عن قتالكم وتوجون انتم من الله من النصر والثواب عليه فالا يوجون هم فانتم تريدون عليهم بذلك فيسبغون ان تكونوا اغرب منهم فيه وكان الله عليمًا بكل شئ حكيمًا في صنعه سرق طعمة من ابيرق درعا وخباها عند يهود فوجه عند قوما طعمة بها وحلف انه ما سرقها فسأل قومه النبي صلى الله عليه وسلم ان يجادل عنه فيدبره فنزل انا انزلنا اليك الكتاب القرآن بالحق متعلق بانزلنا لنحكم بين الناس بما اريدك علمك الله فيه ولا تكن للخائنين طعمة خصيما فخاصا عنهم واستغفروا الله ما هممت به ان الله كان عفورا رحيمًا ولا تجادل عن الذين يختانون انفسهم يخونوها بالمعاصي لان وبال خيانتهم عليهم ان الله لا يحب من كان خوانا كثيرا الخيانة ايتما اي بعباقبة يستخفون اي طعمة قومه حياء من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم يعمل اذ يمينون يضمنون فالأكرض من القول من عزمهم على الحلف على نفى السرقة ورعى اليهود بها وكان الله بما يعملون محيطا علمها انتم يا هؤلاء خطاب لقوم طعمة جادلتم خاصتهم عنهم اي عن طعمة وذويه وقرئ عنه في الحياة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيمة اذا عد بهم ام من يكون عليهم وكيلاه يتولى امرهم يذب عنهم اي لا احد يفعل ذلك ومن يعجل سوء دينا يسوء به غيره كرم طعمة اليهودي او يظلم نفسه بعمل فب قاصر عليه ثم يستغفر الله منه اي يتب يجبر الله عفوره رجيمًا به ومن يكسب اثمًا ذنبًا فإثمًا يكسبه على نفسه لان وبال عليه ولا يضر غيره وكان الله عليمًا حكيمًا في صنعه ومن يكسب خطيئة ذنبًا صغيرا او اثمًا ذنبًا كبيرًا ثم يرجم به بريًا منه

الصلوة وتذهب هذه الطائفة تحس ولتات طائفة اخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا احد رهم واسلحتهم معهم الى ان يقضوا الصلوة وقد فعل النبي صلى الله عليه وسلم كذلك بطن نخل اه الشيطان ود الذين كفروا وتقولون اذا قمتم الى الصلوة عن اسلحتكم وامتعيتكم فيميلون عليكم فيلتم واحد بآخر فاعلموا انهم فيكم فاعلموا وهذا علة الامر باخذ السلاح ولا جناح عليكم ان كان بكم اذى من مطر او كنتم مرضى ان تضعوا اسلحتكم فلا تخموا وهذا يفيد ان حملها عند عدم العدو وهو احد قولين لشافعي والثاني انه سنة ورجى وحذوا واحد رهم من العدو اي احتذروا منه واستطعموا الله اعداءكم فيمنعهم عن اذيتكم فاذا قضيت الصلوة فرغمتم منها فاذكروا الله بالتمليل والتسليم قواما وقعودا وعلى جنوبكم مضطعين اي في كل حال فاذا اطمانتم اقمتم فاقيموا الصلوة وها بحقوقها ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا مذكورا مفروضا موقوتا مقدرا وقتها فلا تؤخر عنه وزل لما بعث صلى الله عليه وسلم طائفة في طلب ابيسفيان اصحاب الدار جعوا من احد فشكوا الجراحا ولا يقدرون ان يضعفوا في بقاء طلب القوم الكفار لتقاتلهم ان تكونوا تالمون تجدون الجراح فاقموا يالمون كما تالمون اي مثلكم ولا يحبون عن قتالكم وتوجون انتم من الله من النصر والثواب عليه فالا يوجون هم فانتم تريدون عليهم بذلك فيسبغون ان تكونوا اغرب منهم فيه وكان الله عليمًا بكل شئ حكيمًا في صنعه سرق طعمة من ابيرق درعا وخباها عند يهود فوجه عند قوما طعمة بها وحلف انه ما سرقها فسأل قومه النبي صلى الله عليه وسلم ان يجادل عنه فيدبره فنزل انا انزلنا اليك الكتاب القرآن بالحق متعلق بانزلنا لنحكم بين الناس بما اريدك علمك الله فيه ولا تكن للخائنين طعمة خصيما فخاصا عنهم واستغفروا الله ما هممت به ان الله كان عفورا رحيمًا ولا تجادل عن الذين يختانون انفسهم يخونوها بالمعاصي لان وبال خيانتهم عليهم ان الله لا يحب من كان خوانا كثيرا الخيانة ايتما اي بعباقبة يستخفون اي طعمة قومه حياء من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم يعمل اذ يمينون يضمنون فالأكرض من القول من عزمهم على الحلف على نفى السرقة ورعى اليهود بها وكان الله بما يعملون محيطا علمها انتم يا هؤلاء خطاب لقوم طعمة جادلتم خاصتهم عنهم اي عن طعمة وذويه وقرئ عنه في الحياة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيمة اذا عد بهم ام من يكون عليهم وكيلاه يتولى امرهم يذب عنهم اي لا احد يفعل ذلك ومن يعجل سوء دينا يسوء به غيره كرم طعمة اليهودي او يظلم نفسه بعمل فب قاصر عليه ثم يستغفر الله منه اي يتب يجبر الله عفوره رجيمًا به ومن يكسب اثمًا ذنبًا فإثمًا يكسبه على نفسه لان وبال عليه ولا يضر غيره وكان الله عليمًا حكيمًا في صنعه ومن يكسب خطيئة ذنبًا صغيرا او اثمًا ذنبًا كبيرًا ثم يرجم به بريًا منه

ولا اعود اليه ابدًا فاعفري يا رب روح البسيان طعمة قوله ذنبا كبير او اثم من عدد الاثم من الوهم وهو الكسر كانه كسر الاعمال بالا حياط طعمة قوله ثم يرجم به بريًا مفعول به اي شخص بريًا منه كاليهودي في واقعة طعمة ابو السدود طعمة قوله ان تكونوا تالمون التعليل للنهي وتبجهم لئلا يفسد الامم فاعلموا انهم فيكم فاعلموا وهذا علة الامر باخذ السلاح ولا جناح عليكم ان كان بكم اذى من مطر او كنتم مرضى ان تضعوا اسلحتكم فلا تخموا وهذا يفيد ان حملها عند عدم العدو وهو احد قولين لشافعي والثاني انه سنة ورجى وحذوا واحد رهم من العدو اي احتذروا منه واستطعموا الله اعداءكم فيمنعهم عن اذيتكم فاذا قضيت الصلوة فرغمتم منها فاذكروا الله بالتمليل والتسليم قواما وقعودا وعلى جنوبكم مضطعين اي في كل حال فاذا اطمانتم اقمتم فاقيموا الصلوة وها بحقوقها ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا مذكورا مفروضا موقوتا مقدرا وقتها فلا تؤخر عنه وزل لما بعث صلى الله عليه وسلم طائفة في طلب ابيسفيان اصحاب الدار جعوا من احد فشكوا الجراحا ولا يقدرون ان يضعفوا في بقاء طلب القوم الكفار لتقاتلهم ان تكونوا تالمون تجدون الجراح فاقموا يالمون كما تالمون اي مثلكم ولا يحبون عن قتالكم وتوجون انتم من الله من النصر والثواب عليه فالا يوجون هم فانتم تريدون عليهم بذلك فيسبغون ان تكونوا اغرب منهم فيه وكان الله عليمًا بكل شئ حكيمًا في صنعه سرق طعمة من ابيرق درعا وخباها عند يهود فوجه عند قوما طعمة بها وحلف انه ما سرقها فسأل قومه النبي صلى الله عليه وسلم ان يجادل عنه فيدبره فنزل انا انزلنا اليك الكتاب القرآن بالحق متعلق بانزلنا لنحكم بين الناس بما اريدك علمك الله فيه ولا تكن للخائنين طعمة خصيما فخاصا عنهم واستغفروا الله ما هممت به ان الله كان عفورا رحيمًا ولا تجادل عن الذين يختانون انفسهم يخونوها بالمعاصي لان وبال خيانتهم عليهم ان الله لا يحب من كان خوانا كثيرا الخيانة ايتما اي بعباقبة يستخفون اي طعمة قومه حياء من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم يعمل اذ يمينون يضمنون فالأكرض من القول من عزمهم على الحلف على نفى السرقة ورعى اليهود بها وكان الله بما يعملون محيطا علمها انتم يا هؤلاء خطاب لقوم طعمة جادلتم خاصتهم عنهم اي عن طعمة وذويه وقرئ عنه في الحياة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيمة اذا عد بهم ام من يكون عليهم وكيلاه يتولى امرهم يذب عنهم اي لا احد يفعل ذلك ومن يعجل سوء دينا يسوء به غيره كرم طعمة اليهودي او يظلم نفسه بعمل فب قاصر عليه ثم يستغفر الله منه اي يتب يجبر الله عفوره رجيمًا به ومن يكسب اثمًا ذنبًا فإثمًا يكسبه على نفسه لان وبال عليه ولا يضر غيره وكان الله عليمًا حكيمًا في صنعه ومن يكسب خطيئة ذنبًا صغيرا او اثمًا ذنبًا كبيرًا ثم يرجم به بريًا منه

مَنْ سَعَتْهُ اَي فَضْلِهِ بَانَ يَرْزُقْهَا زَوْجًا غَيْرَهُ وَيَرْزُقْهُ غَيْرَهَا وَكَانَ لِلَّهِ وَاَسْعَا خَلْقًا فِي الْفَضْلِ حَكِيمًا
فِي مَا دَبَّرَهُ لَهُمْ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِمَعْنَى الْكِتَابِ
مِنْ قَبْلِكُمْ اَي الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى اَيَاكُمْ يَا اَهْلَ الْقُرْآنِ اَي بَانَ اتَّقُوا اللَّهَ خَافُوا عِقَابَ بَانَ تَطِيعُوهُ
وَقُلْنَا لَهُمْ وَلَكُمْ اِنْ تَكْفُرُوا بِمَا وَصَّيْتُمْ بِهِ فَاِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ خَلْقًا وَمَلَكًا وَ
عَبِيدًا فَلَا يُضِرُّكُمْ كُفْرُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا عَنْ خَلْقِهِ وَعَنْ عِبَادِهِ تَهْمٌ حَمِيدًا هُمُودًا فِي صُنْعِهِمْ وَلِلَّهِ مَا
فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ كَرِهَ تَاكِيدَ التَّقَرُّ بِمَوْجِبِ التَّقْوَى وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا شَهِيدًا بَانَ مَا
فِيهِ مَالُهُ اِنْ يَشَاءُ يُهْلِكْكُمْ اَيَاكُمْ النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ بَدَلَكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا مَنْ كَذَّبَ
بِرَبِّهِ يَعْمَلْهُ ثَوَابُ الدُّنْيَا فَيَعْبُدَ اللَّهَ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَنْ ارَادَهُ لَعْنَدُ غَيْرِهِ فَلَمْ يَطْلُبْ أَحَدُهُمَا
الْآخِرَ وَهَلَّا طَلَبَ الْآخِرَ بِخِلَافِهِ لَهْ حَيْثُ كَانَ مُطْلَبًا لَوْ جَدَّ الْأَعْنَدُ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اُتُوا قَوْمِيْنَ قَائِمِينَ بِالْقِسْطِ بِالْعَدْلِ شُهَدَاءَ بِالْحَقِّ وَلَوْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ
أَنْفُسَكُمْ فَاشْهَدُوا عَلَيْهِمْ بِأَنْ تَقْرُوا بِالْحَقِّ وَلَا تَكْفُرُوا بِهِ عَلَى الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ اِنْ يَكُنِ الشَّهَادَةُ عَلَيْهِ
غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِمَا كَفَّمَكُمْ مِنْكُمْ أَعْلَمُ مَصَدِّقًا لَمْ يَتَّبِعُوا اللَّهَ فِي شَهَادَتِهِمْ بَانَ تَحَابُّوهُ الْغَنَى
لِرِضَاهُ أَوْ الْفَقِيرَ رَحِمَهُ لَنْ لَا تَعْدِلُوا أَوْ تَمِيلُوا عَنِ الْحَقِّ وَإِنْ تَوَلَّوْا تَحَرَّفُوا الشَّهَادَةَ وَفِي قِرَاءَةِ الْحَدِيثِ
الْوَاوِ الْأُولَى تَخْفِيفًا أَوْ تَعَرُّضًا عَنْ إِدَائِهَا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا فَيَجَازِيكُمْ بِهِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا آمِنُوا دَاوَمُوا عَلَى الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْقُرْآنُ وَ
الْكِتَابُ الَّذِي نَزَلَ مِنْ قَبْلُ عَلَى الرُّسُلِ بِمَعْنَى لِكْتُبْ وَفِي قِرَاءَةِ الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ فِي الْفَعْلَيْنِ وَ
مَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا عَنْ الْحَقِّ إِنْ
الَّذِينَ آمَنُوا بِمُوسَى وَهَمَّ لَهُمْ تَكْفُرًا وَاعْبَادَةً الْعَجَلِ ثُمَّ آمَنُوا بِعَدْنٍ ثُمَّ كَفَرُوا وَابْعَثْنَا مَرْثَدًا وَكَفَرُوا
بِمُحَمَّدٍ ثُمَّ يَكُنِ اللَّهُ لِيَخْفِرَ لَهُمْ مَا أَقَامُوا عَلَيْهِمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَ طَرِيقًا إِلَى الْحَقِّ يُشِيرُ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ
الْمُنْفِقِينَ بَانَ لَهُمْ عَذَابُ الْإِيمَانِ مَوْلَاهُمْ عَذَابُ النَّارِ الَّذِينَ بَدَلُوا نِعَتَ الْمُنَافِقِينَ بِتَحْدِثِ الْكُفْرِ
أُولِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ لَمَّا يَتَوَهَّمُونَ فِيهِمْ مِنَ الْقُوَّةِ أَيْ تَحْزُونُ يَطْلُبُونَ عَنْهُمْ الْعِزَّةَ أَيْ تَتَفَهَّمُ أَمْ تَكْأَرُ
أَي لَا يَجِدُ فِيهَا عِنْدَهُمْ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَا يَنَالُهَا إِلَّا أُولِيَاءُ وَقَدْ نَزَلَ بِالْبِنَاءِ
لِلْفَاعِلِ الْمَفْعُولِ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ الْقُرْآنِ فِي سُورَةِ الْأَنْعَامِ أَنْ مَخَفْتُمْ وَاسْمُهَا مَحْذُوفٌ أَيْ أَنَّهُ إِذَا

لَهُ قَوْلُهُ بَانَ يَرْزُقْهَا زَوْجًا غَيْرَهُ وَيَرْزُقْهُ غَيْرَهَا وَكَانَ لِلَّهِ وَاَسْعَا خَلْقًا فِي الْفَضْلِ حَكِيمًا
كُلُّ شَيْءٍ سَهْلٌ عَلَيْكُمْ ١٢ قَوْلُهُ بَانَ يَرْزُقْهَا زَوْجًا غَيْرَهُ وَيَرْزُقْهُ غَيْرَهَا وَكَانَ لِلَّهِ وَاَسْعَا خَلْقًا فِي الْفَضْلِ حَكِيمًا
قُلْنَا لَهُمْ وَلَكُمْ اِنْ تَكْفُرُوا بِمَا وَصَّيْتُمْ بِهِ فَاِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ خَلْقًا وَمَلَكًا وَ
عَبِيدًا فَلَا يُضِرُّكُمْ كُفْرُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا عَنْ خَلْقِهِ وَعَنْ عِبَادِهِ تَهْمٌ حَمِيدًا هُمُودًا فِي صُنْعِهِمْ وَلِلَّهِ مَا
فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ كَرِهَ تَاكِيدَ التَّقَرُّ بِمَوْجِبِ التَّقْوَى وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا شَهِيدًا بَانَ مَا
فِيهِ مَالُهُ اِنْ يَشَاءُ يُهْلِكْكُمْ اَيَاكُمْ النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ بَدَلَكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا مَنْ كَذَّبَ
بِرَبِّهِ يَعْمَلْهُ ثَوَابُ الدُّنْيَا فَيَعْبُدَ اللَّهَ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَنْ ارَادَهُ لَعْنَدُ غَيْرِهِ فَلَمْ يَطْلُبْ أَحَدُهُمَا
الْآخِرَ وَهَلَّا طَلَبَ الْآخِرَ بِخِلَافِهِ لَهْ حَيْثُ كَانَ مُطْلَبًا لَوْ جَدَّ الْأَعْنَدُ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اُتُوا قَوْمِيْنَ قَائِمِينَ بِالْقِسْطِ بِالْعَدْلِ شُهَدَاءَ بِالْحَقِّ وَلَوْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ
أَنْفُسَكُمْ فَاشْهَدُوا عَلَيْهِمْ بِأَنْ تَقْرُوا بِالْحَقِّ وَلَا تَكْفُرُوا بِهِ عَلَى الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ اِنْ يَكُنِ الشَّهَادَةُ عَلَيْهِ
غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِمَا كَفَّمَكُمْ مِنْكُمْ أَعْلَمُ مَصَدِّقًا لَمْ يَتَّبِعُوا اللَّهَ فِي شَهَادَتِهِمْ بَانَ تَحَابُّوهُ الْغَنَى
لِرِضَاهُ أَوْ الْفَقِيرَ رَحِمَهُ لَنْ لَا تَعْدِلُوا أَوْ تَمِيلُوا عَنِ الْحَقِّ وَإِنْ تَوَلَّوْا تَحَرَّفُوا الشَّهَادَةَ وَفِي قِرَاءَةِ الْحَدِيثِ
الْوَاوِ الْأُولَى تَخْفِيفًا أَوْ تَعَرُّضًا عَنْ إِدَائِهَا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا فَيَجَازِيكُمْ بِهِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا آمِنُوا دَاوَمُوا عَلَى الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَلَ عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْقُرْآنُ وَ
الْكِتَابُ الَّذِي نَزَلَ مِنْ قَبْلُ عَلَى الرُّسُلِ بِمَعْنَى لِكْتُبْ وَفِي قِرَاءَةِ الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ فِي الْفَعْلَيْنِ وَ
مَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا عَنْ الْحَقِّ إِنْ
الَّذِينَ آمَنُوا بِمُوسَى وَهَمَّ لَهُمْ تَكْفُرًا وَاعْبَادَةً الْعَجَلِ ثُمَّ آمَنُوا بِعَدْنٍ ثُمَّ كَفَرُوا وَابْعَثْنَا مَرْثَدًا وَكَفَرُوا
بِمُحَمَّدٍ ثُمَّ يَكُنِ اللَّهُ لِيَخْفِرَ لَهُمْ مَا أَقَامُوا عَلَيْهِمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَ طَرِيقًا إِلَى الْحَقِّ يُشِيرُ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ
الْمُنْفِقِينَ بَانَ لَهُمْ عَذَابُ الْإِيمَانِ مَوْلَاهُمْ عَذَابُ النَّارِ الَّذِينَ بَدَلُوا نِعَتَ الْمُنَافِقِينَ بِتَحْدِثِ الْكُفْرِ
أُولِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ لَمَّا يَتَوَهَّمُونَ فِيهِمْ مِنَ الْقُوَّةِ أَيْ تَحْزُونُ يَطْلُبُونَ عَنْهُمْ الْعِزَّةَ أَيْ تَتَفَهَّمُ أَمْ تَكْأَرُ
أَي لَا يَجِدُ فِيهَا عِنْدَهُمْ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَا يَنَالُهَا إِلَّا أُولِيَاءُ وَقَدْ نَزَلَ بِالْبِنَاءِ
لِلْفَاعِلِ الْمَفْعُولِ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ الْقُرْآنِ فِي سُورَةِ الْأَنْعَامِ أَنْ مَخَفْتُمْ وَاسْمُهَا مَحْذُوفٌ أَيْ أَنَّهُ إِذَا
فَاعْرَضَ عَنْهُمْ تَحَرَّفُوا فِي حَيْثُ نَزَلَ عَنْهُمْ بِالْمَدِينَةِ كَانُوا يَفْعَلُونَ مَا ضَلَّ الْمُشْرِكُونَ بِكَ وَكَانَ الْمُنَافِقُونَ يَقْعُدُونَ مَعَهُمْ وَيُؤَاخِضُهُمْ عَلَى ذَلِكَ الْكَلَامِ الْبَاطِلِ فَقَالَ تَعَالَى مُخَاطَبًا لَهُمْ وَقَدْ نَزَلَ عَلَيْكُمْ هِيَ وَالْحَالُ أَنَّهُ تَعَالَى فَذَنُوزَ عَلَيْكُمْ قَبْلَ
هَذَا بِكَ وَفِيهِ وَلَا تَعَالَى عَلَى الْإِنْفِرِ عَلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَنْ غَوَّطَ بِهِ فَانْتَهَى لَكِنْ نَزَلَ عَلَى الْعَامَّةِ ١٢ رُوحٌ قَوْلُهُ وَالْمَفْعُولُ وَالنَّابِ مُنَابٍ فَاعْلَ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ ١٣ قَوْلُهُ سُورَةُ الْأَنْعَامِ لَمْ يَكُنْ قَوْلُهُ تَعَالَى
وَأَنَّا نَأْتِي الَّذِينَ يَخْشَوْنَ اللَّهَ فِي آيَاتِنَا الْآيَةُ ١٢

نقل حكمة حرف علت المالك كملها وكتبها الفاكا ستقام واستبان وبابها والا ستحوذ
التقلب على الشيء ولا استيلا عليه ومنه استوز عليهم الشيطان يقال حاذوا حاذيهم
والمنعوا نحوذمين ١٢٠ قولنا فابقينا عليهم اي رقيناكم ورحمناكم في النجاة والنجاة
على قلان اذا ارعى عليه ورحمه ١٢١ قولنا ومنعكم اي منعكم من المؤمنين اي
من قتلهم لكم ١٢٢ حمل قولنا ان يظفروا بادل من المؤمنين بادل اشتمال
اي لم تمنعكم من ظفر المؤمنين عليكم ١٢٣ حمل قولنا فاعطونا مما اصبتم
فهم لا قصد لهم الا اخذ الاموال لشربهم في الدنيا ١٢٤ ابو السعد ١٢٥ قولنا طرقتا
بالاستيصال جواب عما يقال كيف هذا النسخ في الآية مع ان كثيرا ما يقتل بعض
الكفار بعض المسلمين ١٢٦ حمل قولنا بالاستيصال دفع بذلك ما يقال
ان الكفار بالمشاهدة لهم يسيل على المؤمنين في الدنيا فاجاب المفسران معنى
ذلك ان الكفار لا يتواصلون المؤمنين ويحجب ايضا بان المراد في القيامة
فلا يطالبون بشيء يوم القيامة او المراد سبيلا بالشرع فان شريعة الاسلام
ظاهرة الى يوم القيامة فمن ذلك ان الكافر لا يرث المسلم وليس له ان يملك عبيدا
مسلمين ولا يقتل المسلم بالذمي ١٢٧ صاوس ١٢٨ قولنا تثلين كاتري من فعل
شعيا عن كره لا عن طيب نفس ورغبة ١٢٩ قولنا يارون المرآة مفاعلة
بمعنى التفعيل كنتم وناعم واللمعالة فان المراتب علموهم يرونها استحضار ١٣٠
١٣١ قولنا ولا يذكرون السداي ولا يصلون الا قليلا لا يتم الا يصلون قط غائبن عن
عيون الناس ولا يذكرون الله بالتسبيح والتهليل الا ذكرا قليلا نارا قال الحسن
لو كان ذلك القليل لله تعالى لكان كثيرا ١٣٢ مدارك ١٣٣ قولنا يصلون سميت
الصلاة ذكرا لاشتغالها عليه ١٣٤ قولنا يار مغول لا فيصلون يصغرهم لا عند
غيبتهم فكان قليلا قال ابن عباس انما قال ذلك لانهم يراون ولوارودا
بذلك القليل وجه الله لكان كثيرا قال البغوي ١٣٥ قولنا متردون نصب
على الهم اي متردون يعني ذنبهم الشيطان والهوى بين الايمان والكفر فهم
متردون بينهما مستمرون وحقيقة المذبذب الذي يذب عن كلا الجانبين اي يدب
فلا يقر في جانب واحد الا ان الذبذبة فيها كبره ليس في الذب ١٣٦ مدنته قولنا
منسوين اشار به الى المتعلق المحذوف ١٣٧ قولنا في الدرك الاسفل اي
في الطبقة الدنسة في قعر جهنم والنار سبع درجات سميت بذلك لانها متدركة
متتابعة بعضها فوق بعض وانما كان المناق اشدها با من الكافر لانه من السبع
في الدنيا فاستحق الدرك الاسفل في الجنة تعدل لانه مثله في الكفر وضم الى
كفره الاستهزاء بالاسلام واهل ١٣٨ قولنا هو قمر اي هو الطبق
التي في قعر جهنم وهي الهاوية ١٣٩ قولنا الا الذين هو استثنائهم من الغفيم
المحذوف ولما تقدم لهم ١٤٠ قولنا ما يفعل الله ما استفهامية بمعنى النفي في
محل النصب بفعل وانما قدم لكونه لصد الكلام والبار على هذا سببية متعلقة
بفعل والمعنى ان الله لا يفعل بعدا بكم شيئا ويجوز ان يكون مانا فانه كان
قليل لا يذنبكم الله وعلى هذا فالبار زائدة ١٤١ قولنا ان شكرتم وامنتم فان
قليل لم تقدم اشكر على الايمان مع عدم الايمان آجيب بان النافية لا تنفي
او لا فشكر شكرهما فاذا استثنى اے معرفة المنعم امن به ثم شكر شكرهما مفصلا
فكان اشكر متقدما على الايمان وكان اصل التكليف ومداره فيؤمن ١٤٢ خليب ١٤٣
قولنا امنتم عطفت خاص على عام او سبب على سبب لان الشكر سبب في الايمان
فان الانسان اذا ذكر نعم الله حمدته على الايمان ١٤٤ قولنا لا يحب الله الجهر
بالسور من القول قال اهل العلم انه تعالى لا يحب الجهر بالسور من القول ولا غير
الجهر ايضا ولكنه تعالى انما ذكر هذا الوصف لان كيفية الواقعة اوجب ذلك فالجهر
ليس قيما بل مثله الاسرار بذلك فهو بيان الواقع فلا مفهوم له اء كبير وقيل في شأن
نزول ان رجلا اضاف قوامي اتمامه ضيفا فلم يطعموه فاشكاهم فغوت على الشكوة
فزلت كانه روح البيان والبار متعلق بالجهر ومن يحد وث وقع حال من
السور اي لا يحب الله تعالى ان يجهر احد بالسور كائنا من القول ١٤٥ ابو السعد
١٤٦ قولنا الجهر اے ولا غير الجهر ولكن الجهر انفس ١٤٧ قولنا من اعد بيان
لفاعل المصدر الذي هو الجهر لانه مصدر فاعل وان اقترن بال وهو فعل كذا لا يدع عليه
ومن القول حال من السور ١٤٨ قولنا يعاقب عليه يشير بتعديده
اے ما يستثنى منه المظلوم وقد تقدم الصفات من قوله الامن ظلم اے الاجهر
من ظلم ١٤٩ قولنا بان يخبر عن ظلمه بان يقول مرق مالي او غصبه
او سبني او قد فني ويدع عليه وعار جائز اهان يكون بقدر ظلمه فلا يدع عليه فخراب
وياره لاجل اخذ المنة والسب والدن وان كان وهو فعل كذا لا يدع عليه
لاجل ذلك بالملك بل يقول اللهم خلص حق من ادلكم جازه او كافره ولا يجوز
اجتماع على خصم فيجب على من علم غيوبه بذل النصيحة وان لم يستشره لان الله

ج والظاهر اذ اجازہ بعضهم اذا كان ظلما متروا وقوله لا من ظلم اي مثلا ويقاس عليه اذا اريد

الحجة قبله واعتدنا للكافرين عذابا مهينا ذاهنا هو عذاب النار والذين آمنوا بالله ليس لهم عذاب
لهم في قولنا من احبهم اولئك سوف نؤتيهم بالنور والياء اجورهم ثواب اعمالهم كان الله غفورا اوليا
رحيما باهل طاعته يسئلك يا محمد اهل البيت اليهود ان تنزل عليهم كتابا من السماء جملة كما انزل
على موسى تعنتا فان استكبرت ذلك فقد سألواي اباؤهم موسى الكبر اعظم من ذلك فقالوا اكرنا
الله جبهة عيانا فخذتهم الصرعة الموت عقابا لهم بطولهم حيث تعنتوا في السؤال ثم اخذوا الحجر
الهامن بعد ما جاءتهم البينات المحجرات على وحدانية الله تعالى فحقوا عن ذلك ولم يستاصدهم
انبياء موسى سلطانا مبينا تسلطابنا ظاهر عليهم حيث امرهم بقتل انفسهم توبة فاطاعوه ورفعنا
قوتهم الطور الجبل مميثا قهرهم بسبب اخذ الميثاق عليهم ليخافوا فيقبلوه وقتلناهم وهو مظل عليهم
ادخلوا الباب باب القرية فوجدوا اخفاء وقلنا لهم لا تعدوا وفي قراءة بفتح العين وتشديد
الداو وفيه ادغام التاء في الاصل في الدال اي لا تعدوا وفي السبب باصطلاح الحيتان فيه و
اخذناهم ميثاقا عليظا على ذلك فقصوه فيما نفضهم ما زائدة والياء للسببية متعلقة بمحذوف
اي لعناهم بسبب نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء بغير حق وقولهم للنبى
قلوبنا غلف لا تسمع كلامك بل طبع ختم الله عليها بكفرهم فلا تسمع وعظا فلا يؤمنون الا قليلا
منهم كعبه الله بن سلام واصحابه ويكفرهم ثانيا بعيسى وكرار الباء للفصل بين وبين ما عطف
وقولهم على مريم هتنا عظيماء حيث رموها بالزنا وقولهم مفتخرين اننا قتلنا المسيح عيسى ابن
مريم رسول الله في زعمهم اي بجموع ذلك عذبناهم قال تعالى تكذبا لهم في قتله وما
قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم المقتول والمصلوب وهو صابحهم يعيسى اي القى الله عليه
شبههم فظنوه اياه وان الذين اختلفوا فيه اي في عيسى كفى شكا منه من قتله حيث قال
بعضهم لمارا والمقتول الوجه عيسى والجسد ليس بجسده فليس به وقال اخرون بل هو
هو ما لهم به بقتله من علم الا اتباع الظن استثناء منقطع اي لكن يتبعون فيه الظن الذي تخيلوه
وما قتلوه يقينا حال مؤكدة لنفى القتل بل رفع الله اليه وكان الله عزيزا في ملكه حكيم في
صنعه وان ما من اهل الكتب احد الا يؤمن به بعيسى قبل موته اي الكتابي حين يحاين
ملك الموت فلا ينفذ ايمانه او قبل موت عيسى لما ينزل قرب الساعة كما ورد في حديث يوم القيمة يكون

رواه ابن ابي شيبة في مسنده

له قوله ولم يفرقوا بين اهل الكتاب وبين الذين كفروا باقرين ١٣ روح ١٤ قوله بين اهل الكتاب وبين الذين كفروا باقرين ١٣ روح ١٤ قوله بين اهل الكتاب وبين الذين كفروا باقرين ١٣ روح ١٤
انهم ان من آمن بالله ورسوله ولم يفرق بين اهل الكتاب وبين الذين كفروا باقرين ١٣ روح ١٤ قوله بين اهل الكتاب وبين الذين كفروا باقرين ١٣ روح ١٤ قوله بين اهل الكتاب وبين الذين كفروا باقرين ١٣ روح ١٤
الذين كفروا رجم في الازل ثم صار غورا رجم ١٣ روح ١٤ قوله بين اهل الكتاب وبين الذين كفروا باقرين ١٣ روح ١٤ قوله بين اهل الكتاب وبين الذين كفروا باقرين ١٣ روح ١٤
كنت نبيا صادقا فانتا بكتاب من السماء جملة كما انزل على موسى تعنتا فان استكبرت ذلك فقد سألواي اباؤهم موسى الكبر اعظم من ذلك فقالوا اكرنا
الله جبهة عيانا فخذتهم الصرعة الموت عقابا لهم بطولهم حيث تعنتوا في السؤال ثم اخذوا الحجر
الهامن بعد ما جاءتهم البينات المحجرات على وحدانية الله تعالى فحقوا عن ذلك ولم يستاصدهم
انبياء موسى سلطانا مبينا تسلطابنا ظاهر عليهم حيث امرهم بقتل انفسهم توبة فاطاعوه ورفعنا
قوتهم الطور الجبل مميثا قهرهم بسبب اخذ الميثاق عليهم ليخافوا فيقبلوه وقتلناهم وهو مظل عليهم
ادخلوا الباب باب القرية فوجدوا اخفاء وقلنا لهم لا تعدوا وفي قراءة بفتح العين وتشديد
الداو وفيه ادغام التاء في الاصل في الدال اي لا تعدوا وفي السبب باصطلاح الحيتان فيه و
اخذناهم ميثاقا عليظا على ذلك فقصوه فيما نفضهم ما زائدة والياء للسببية متعلقة بمحذوف
اي لعناهم بسبب نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء بغير حق وقولهم للنبى
قلوبنا غلف لا تسمع كلامك بل طبع ختم الله عليها بكفرهم فلا تسمع وعظا فلا يؤمنون الا قليلا
منهم كعبه الله بن سلام واصحابه ويكفرهم ثانيا بعيسى وكرار الباء للفصل بين وبين ما عطف
وقولهم على مريم هتنا عظيماء حيث رموها بالزنا وقولهم مفتخرين اننا قتلنا المسيح عيسى ابن
مريم رسول الله في زعمهم اي بجموع ذلك عذبناهم قال تعالى تكذبا لهم في قتله وما
قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم المقتول والمصلوب وهو صابحهم يعيسى اي القى الله عليه
شبههم فظنوه اياه وان الذين اختلفوا فيه اي في عيسى كفى شكا منه من قتله حيث قال
بعضهم لمارا والمقتول الوجه عيسى والجسد ليس بجسده فليس به وقال اخرون بل هو
هو ما لهم به بقتله من علم الا اتباع الظن استثناء منقطع اي لكن يتبعون فيه الظن الذي تخيلوه
وما قتلوه يقينا حال مؤكدة لنفى القتل بل رفع الله اليه وكان الله عزيزا في ملكه حكيم في
صنعه وان ما من اهل الكتب احد الا يؤمن به بعيسى قبل موته اي الكتابي حين يحاين
ملك الموت فلا ينفذ ايمانه او قبل موت عيسى لما ينزل قرب الساعة كما ورد في حديث يوم القيمة يكون
رواه ابن ابي شيبة في مسنده

تعليلات جديدة من التفسير المعبر لكل جلالين

لا يجب الله

٩٢

المائدة

سورة المائدة مكية مائة وعشرون آية واثنان وثلاث

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ الْعَهْدُ الْمَوْكُفَاتِي بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ اللَّهِ
وَالنَّاسِ أَحَلَّتْ لَكُمْ هَيْمَةَ الْأَنْعَامِ الْأَبْلِ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ إِلَّا مَا يَتْلَى عَلَيْكُمْ تَحْرِيمٌ فَحَقَّقَتْ
عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةَ الْآيَةَ فَلَا اسْتِثْنَاءَ مُنْقَطِعٍ وَبِجُورٍ أَنْ يَكُونَ مُتَصِلًا وَالتَّحْرِيمُ لِمَا عَرَضَ مِنَ الْمَيْتَةِ وَغَوَّ
غَيْرَ حُلِيِّ الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ أَيْ حُرْمُونَ وَنَصَبَ غَيْرَ عَلَى الْحَالِ مِنْ ضَمِيرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ تَحْكُمُونَ
يُرِيدُ مِنَ التَّحْلِيلِ غَيْرَ لَا عِتْرَاضَ عَلَيْهِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا أَشْعَارَ اللَّهِ جَمْعَ شَعِيرَةٍ أَيْ مَعَالِمِ
دِينِهِ بِالصَّيْدِ فِي الْأَحْرَامِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ بِالْقِتَالِ فِيهِ وَلَا الْهَدْيَ مَا هَدَى إِلَى الْحَرَمِ مِنَ النِّعَمِ
بِالتَّعَرُّضِ لَهُ وَلَا الْقَلَاكِدَ جَمْعَ قَلَادَةٍ وَهِيَ مَا كَانَ يُتَقَلَّدُ بِهِ مِنْ شَجَرٍ الْحَرَمِ لِيَأْمَنَ أَيْ فَلَا تَعْرِضُوا
لَهَا وَلَا صَحَابَهَا وَلَا تَحْلُوا أَيْ قَاصِدِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ بَانَ تَقَاتُلُهُمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا رِزْقًا مِنْ رَبِّهِمْ
بِالْبِقَاعَةِ وَرِضْوَانًا مِنْهُ بِقَصْدِهِمْ وَهَذَا مَنْسُوخٌ بِآيَةِ بَرَاءَةِ إِذَا أَحْلَلْتُمْ مِنَ الْأَحْرَامِ فَاصْطَادُوا
أَمْرًا بِلَحْمٍ وَلَا يَحْرِمُكُمْ كَيْسَبْتُمْ شَتَانُ بَقِيَّةِ النَّوْنِ سَكُونُهَا بَعْضُ قَوْمٍ لِحْلِ أَنْ صَدَّ وَكَوْنُهَا
الْحَرَامُ أَنْ تَعْتَدُوا عَلَيْهِمْ بِالْقِتْلِ غَيْرُهُ وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ فَعَلَ مَا أَمَرْتُمْ بِهِ وَالتَّقْوَى بِتَرْكِ مَا هَيْمَتْ
عَنْهُ وَلَا تَعَاوَنُوا فِيهِ حَذَفَ أَحَدِي التَّائِينَ فِي الْأَصْلِ عَلَى الْإِثْمِ الْمَعْلُومِ وَالْعَدْوَانِ التَّعْدِي
بِإِيجَابِ حَدِّ اللَّهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ خَافُوا عِقَابَهُ بَانَ تَطِيعُونَ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ مَنْ خَالَفَ حُرِّمَتْ
عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ أَيْ أَكْلُهَا وَالدَّمُ أَيْ الْمُسْفُوحُ كَمَا فِي الْأَنْعَامِ وَكَمْ الْخِزْيُ وَمَا هَلْ لغيرِ اللَّهِ بِهِ بَانَ
ذَمُّ عَلَى اسْمِ غَيْرِهِ وَالْمُنْحَنَةُ الْمَيْتَةُ خِفَافًا وَالْمَوْقُودَةُ الْمَقْتُولَةُ ضَرْبٌ مِنَ الْمُنْحَنَةِ السَّاقِطَةُ مِنْ عُلْوٍ إِلَى
سُفْلٍ فَمَاتَتْ وَالتَّطْيِيقَةُ الْمَقْتُولَةُ بِنَظَرٍ أُخْرَى لَهَا وَقَالَ الْكَلْبُ السَّبْعُ مِنْهُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ أَيْ أَدْرَكْتُمْ فِيهِ الرُّوحَ
مِنْ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ فَذَكَّيْتُمْ وَقَدْ ذَكَّيْتُمْ عَلَى اسْمِ النَّصَبِ جَمْعُ نَصَابٍ وَهِيَ الْأَصْنَامُ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا أَتَقْلِبُوا
الْقَسَمَ الْحَكَمَ بِالْأَزْلَامِ جَمْعُ زُلْفَةٍ الزَّاي وَضَمُّهَا مَعَ فَمِ الْأَلَامِ قَدْ حَسَرَ الْقَافُ مِنْهُمْ صَغِيرًا رِيشَ لَهُ وَلَا
نَصْلَ كَانَتْ سَبْعٌ عِنْدَ سَادَةِ الْكِنَةِ عَلَيْهِمْ أَعْلَاوًا وَكَانُوا يُجِيبُونَهَا فَإِنْ أَمَرُوا يَقْرَأُونَ نَهْمًا أَنْتُمْ هَا
ذِكْرُكُمْ فَمِنْ خُزْجٍ عَنِ الطَّاعَةِ وَنَزَلَ بِعَرَفَةِ عَامُ حُجَّةِ الْوُأَامِ الْيَوْمَ يَلِيسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ أَنْ تَرْتَدُّ
عَنْهُ بَعْدَ طَعْنِهِمْ فِي ذَلِكَ لِمَا رَأَوْا مِنْ قُوَّتِهِ فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاحْشَوْنَ الْيَوْمَ أَكَلْتُمْ لَكُمْ دِينَكُمْ أَحْكَامَهُ
وَفَرَأْنُصَهُ فَلَمْ يَنْزِلْ بَعْدَ هَاحِلَالٍ وَالْحَرَامِ وَأَتَمَّتْ عَلَيْكُمْ نَفَقَتِي بِأَكْمَالِهِ وَقِيلَ بِدُخُولِ مَكَّةَ آمِنِينَ

ذلك عشرة أشياء أولها الميتة وأخرها ما ذبح على النصب فقول الشارح الآية
أي إلى قوله ما ذبح على النصب ١٢ كقوله تحريمه يشير إلى أن الأصل أنه يحرم
ثم حذف المضاف الذي هو آية والتحريم المضاف إليه وهو تحريمه مقامه ثم حذف المضاف
إليه ثانيا ١٣ كقوله فلا استثناء منقطع وجه ذلك أن ما يتلى لفظة لا تلاوة ذكر
اللفظ واللفظ ليس من مس البهيمة ١٤ ذكر ما على البهيمة ١٥ كقوله ويجوز أن
يكون متصلا أي فيكون المستثنى منه حلال والمستثنى حرام ١٦ كقوله قوله أي
من الحواش كالوت بالفتح والوقد والفتح ١٧ كقوله قوله أي حرام صفة
بمعنى اسم الفاعل كما أشار إليه الشارح بقوله أي تحريم أي داخل في الأحكام بالفتح
والعزة كما في الكبير والجملة من الضمير المتكسر في محله الصيد ١٨ كقوله قوله أي
كقوله أي حلت لكم هذه الأشياء الأربعين الصيد والفتح تحريمون والمستثنى كما قال العلامة
الزمخشري أحلت لكم بعض الأنعام في حال اتناكم من الصيد وانتم تحرمون كقوله
يجوز عليكم النبي يبيح لكم المقصود من سوق الآية اتناكم سبعا على عباده جليل اللفظ
في حال الاتناكم من الصيد حال الاحرام وذا ذلة لفظا بعض ما يقابره الصيد
الوحي من الأنعام مجازا وتخليبا ودلالة وذلك مع وضوح قد زلت فيه أقدم
الاعلام وعن الاضطرار ما حال من أوفوا قيل استثناء ١٩ كقوله قوله أي تحريمكم
ما يربك كما قبله أي فلا احكام صادرة من الله على حسب ارادة فلا احرام على
ولا احقبح حكمه هذا ما يربك على المحرمات القائلين بوجوب الصلاح والاصح
قوله لا تحلوا اشعرا الله المحرمات لا تحلوا ما حرم الله عليكم حال احرامكم من الصيد
كقوله قوله جمع شعيمة وبه اسم ما اشعرا جعل شعا ذبي المنكس من موافق
الجمع ومرادى الجوار والمطاف والمكسي والافعال التي هي علامات الحاج يعرف بها
من الاحرام والطواف ونحوها ٢٠ كقوله قوله يبتغون حال من الضمير في آمين أي
حال كون الآمين مبتغين فضلا وقوله بغيرهم صفة لرضوانا أي رضوانا كما ناسب ربهم
الفاقد لان الكافون ليس لهم نصيب من الرضوان ٢١ كقوله قوله يقصد أي
بسبب قصد البيت للجمع والعزة ٢٢ كقوله قوله بغيرهم متعلق بقوله يبتغون رضوانا
وانما قال ذلك لانهم كانوا مشركين يظنون في انفسهم ان الحج يقربهم إلى الله
كقوله قوله يذنبون في الاشارة إلى قوله ولا الشجر الحرام ولا الهدي ولا القلائد
لا آمين البيت الحرام والاربع منسوخة وقوله بآية براءة أي نفس آية براءة اذ
الناس منها كما بينا آيات متعددة في الكبر اختلقت الناس فقال بعضهم
بذه الآية منسوخة لان قوله تعالى لا تحلوا اشعرا الله ولا الشجر الحرام مقتضى حرمة
القتال في الشجر الحرام وذلك منسوخ بقوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقوله
ولا آمين البيت الحرام يقتضي حرمة منع المشركين عن المسجد الحرام وذلك منسوخ بقوله
فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وهذا قول كثير من المفسرين كابن عباس ومجاهد
والحسن وقتادة وقال الشعبي لم ينسخ من سورة المائدة الا هذه الآية وقال قوم آخرون
من المفسرين بذه الآية غير منسوخة انتهى واختلف ايضا في شأن نزولها فقال بعضهم
نزلت في المسلمين وقال بعضهم نزلت في المشركين وقال بعضهم نزلت في المسلمين
المشركين جميعا لكن قول جمهور المفسرين هو الثاني ولتفصيله في التفسير التراخي وغيره
٢٣ كقوله قوله امرأاة بقرينة كون الاصطلاح لا فلا يتقلب عليها بالوجوب ولا يجوز
كون الامر بعد الحظر مطلقا للاباحة الا ترى ان الامر في قوله فاذا بلغ الاشهر الحرام
فانقلوا المشركين بعد الحظر ان الوجوب ٢٤ كقوله قوله ولا يجوز لكم هذه الاشياء
عام الفتح بين محمد النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه من مكة واليهابها هم المشركون
عن التبريض للكفار بالقتال والايذاء والمنع لا تعالوهم مثل ما كانوا يبايعوكم
به ٢٥ كقوله قوله يفتح النون وسكها في قوله في الكبر ففتح ا جودا لكثرة نظائرها في
المصاحف كالضربان والسيلان والخلجان والشيان ٢٦ كقوله قوله لا اجل الزمان
عام الحديث عن العزة واللام متعلق بشتان ٢٧ كقوله قوله حجت عليكم الميتة الزمخشرى في بيان الحرات التي اشير اليها بقوله تعالى الا يتلى عليكم الميتة فانارقه الروح بغير ذبح ٢٨ كقوله قوله ولا اكل لغير الله به
قال ابن عادل وقدم لفظ الجلالة في قوله لغير الله به واخرت في البقرة لانهما لا يبعدا معطوفات ٢٩ كقوله قوله غفانا حق بكسر النون خبره كرون ٣٠ كقوله قوله في القاموس
نظم كسند واضرب بقر ٣١ كقوله قوله ما دون الكعبة أي غادها وموضوعة في جوف الكعبة عند جبل اعظم اصنامهم ٣٢ كقوله قوله عليها اعلام فعل الواحد امر في ربي وعلى الآخرها نى وعلى آخرها واحد الحكم وعلى آخره حكم وعلى آخره
لمصق وعلى الآخر العقل والديرة وغير ذلك من الامور التي يكثر وقوعها والساج يخطى اي ليس عليه شيء ٣٣ كقوله قوله فيها نغمات كسر الجيم اى يرددونها فان امرهم اتمروا ٣٤ كقوله قوله وان غفيرا قال الفصح ابن جرير
والذي يحصل من كلامهم ان الانعام كانت على ثلاثة اقسام احدها على كل احد وكل احد على كل واحد والى الثاني غنم كان الرجل منهم يبيعها في وعاءه فاذا اراد سفره اراد اذاجها والامر لها اول يد فان خرج الامر لكل والى الثاني غنم كان الرجل منهم يبيعها في وعاءه فاذا اراد سفره اراد اذاجها والامر لها اول يد فان خرج الامر لكل والى الثاني غنم كان الرجل منهم يبيعها في وعاءه فاذا اراد سفره اراد اذاجها والامر لها اول يد فان خرج الامر لكل
اعادوا ثانيا لا احكام وكانت عند الكعبة عند كل كلين وهما كذا كانت سبعة كتب عليها لواء عليه ستم واخره في العقل والديرة وغيره والثالث اذاجها والامر لها اول يد فان خرج الامر لكل والى الثاني غنم كان الرجل منهم يبيعها في وعاءه فاذا اراد سفره اراد اذاجها والامر لها اول يد فان خرج الامر لكل
٣٥ كقوله قوله حلال حرامه وان انزل بعد الوحي فاخرج من ابني حاتم من سبيهم جبرائيل من القرآن والقول... يوم اترجون فيه لى الله وعاقب اللى صلى الله عليه وسلم بعد نزوله سبع ليال ثم مات يوم الاثنين
للمسلمين فلتنا من ربيع الاول واخرج مثله ابن جرير ١٢

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتمدة لحل جلالین

قوله وميت السنة اه اشارة الى جواب يقال اذا كانت السائر للالصاق لم يحجب متيعاب الحضورين بالمرح بالترتيب اه قوله السنة اه
جواب عن الشافعية والخنفية عن التعارض الواقع بين آية الوضوء وآية التيمم اه قوله بالمرح اه اعلم ان آية الوضوء والقيم قد
غير المستوعب باعتبار الفعل غسل ورج وباعتبار المحل محد وودو غير محد وودان التها بالمرح وبما هو موجهها حدثا اصغرا واكبرا وان المخرج للعدول
قوله من الاحداث والتدريب اي فاذا ظهر الانسان فقد غلب من الحدث والتدريب لانه وودان التدريب تتساقط عن غسل الاعضاء اه
والغسل والمكره اه خطيب اه قوله ياتي القلوب اي من الاخلاص وغيره فذات الصدور صفة لموصوف مذكوف تقديره بالامور الخفية صانها

[illegible]

بسم الله

٩٤

المائدة

مَا بَعْدَ طَلَبِ فِتْمَمِ الْاِقْصَدِ اصْبِعْ اُطْبَيَاتِ اَبَاطَاهِرَا فَاسْحُوا اَبْجُوهَكُمْ وَاَيِّدِيَكُمْ مَعَ الْمُرَافِقِ مِنْهُ
بِضْرَتَيْنِ وَالْبَاءُ لِلْاَصْحَاقِ وَبَيِّنَتِ السَّنَةُ اَنْ الْمُرَادَ اسْتِيعَابُ الْعَضْوِينَ بِالْمَسْمُومِ فَاَيُّ رِيْدِ اللّٰهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ
مِنْ خَرَجِ ضَيْقٍ بِمَا فَرَضَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْوُضُوءِ وَالْفَسْلِ الْتِيْمَمُ وَلَكِنْ يَرِيْدُ لِيُطَهِّرَكُمْ مِنَ الْاَحْدَاثِ وَالذُّنُوبِ
وَلِيَقِيْمَ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ بَيَانُ شَرَائِعِ الدِّيْنِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ نَعْمَ وَاذْكُرُوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ بِالْاِسْلَامِ
وَمِيثَاقِهِ عَهْدِ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ عَاهِدَكُمْ عَلَيْهِ اِذْ قُلْتُمْ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا نَبِيَّ اللّٰهُ سَمِعْنَا وَاطَعْنَا
فِي كُلِّ مَا اَمَرْنَا بِهِ وَتَمَنَّا بِمَا نَحِبُ وَنَكْرَهُ وَاتَّقُوا اللّٰهَ فِي مِيثَاقِهِ اِنْ تَقْضُوا اَنْ اللّٰهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ
بِمَا فِي الْقُلُوْبِ فَبَعْدَهُ اَوْلَىٰ يَٰ أَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَكُوْنُوْا قَوَّامِيْنَ قَائِمِيْنَ لِلّٰهِ بِحَقِّهِ شُهَدَآءُ بِالْقِسْطِ بِالْعَدْلِ
وَلَا جُرْمَ لَكُمْ يَحْمِلُكُمْ شَيْءٌ بَغْضِ قَوْمٍ اِى الْكُفَّارِ عَلٰى اَلَّا تَعْدِلُوْا فَاَتَاكُمْ لَوْ اَمْنُهُمْ لَعَدَا وَتَهُمُ اَعْدَاؤُنَا
الْعَدُوْ وَالْوَلٰى هُوَ اَى الْعَدْلُ اَقْرَبُ لِلتَّقْوٰى وَاتَّقُوا اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ خَبِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ فَيُجَازِيكُمْ بِوَعْدِ
اللّٰهِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ وَعَدَ اللّٰهُ حَسَنًا لَّهُمْ مَغْفِرَةٌ وَّ اَجْرٌ عَظِيْمٌ هُوَ اَجَنَّةُ وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَكُنُّوا
بَايِنَاتٍ اُولٰٓئِكَ اَصْحَابُ الْجَحِيْمِ يَٰ أَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اذْكُرُوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ اِذْ هُمْ قَوْمٌ هُمْ قَرِيْبٌ اَنْ
يَبْسُطُوْا اَيْدِيَكُمْ اِلَيْكُمْ اَيْدِيَهُمْ لِيَفْتَكُوْا بِكُمْ فَكَفَّ اَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَعَصَمَكُمْ مِنْ اَبَاكُمْ وَاتَّقُوا اللّٰهَ وَعَلٰى
اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ وَلَقَدْ اَخَذَ اللّٰهُ مِيثَاقَ بَنِي اِسْرَآءِيْلَ بِمَا يَذْكُرُ بَعْدُ وَبَعَثْنَا فِيهِ تَتَابِعَ الْغَيْبِ
اِقْسَامًا مِنْهُمْ اثنى عشر نَقِيْبًا مِنْ كُلِّ سَبْطٍ نَقِيْبٌ يَكُوْنُ كَفِيْلًا عَلٰى قَوْمِهِ بِالْعَهْدِ تَوْفِيقًا عَلَيْهِمْ
وَقَالَ لَهُمُ اللّٰهُ اِنِّىْ مَعَكُمْ بِالْعَوْنِ وَالنَّصْرِ لَنْ اَلَامَ قَسَمُ اَقْسَمُ الصَّلٰوةُ وَاتِيْمُ الزَّكٰوةُ وَامْنُكُمْ بِرُسُلِيْ
وَعَزَّزْتُوْهُمْ نَصْرًا قُوْمًا وَاَقْرَضْتُمُ اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا بِالْاِنْفَاقِ فِيْ سَبِيْلِهِ لَا تُفِرُّنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاَدْخَلْنٰكُمْ جَنَّتٍ تَجْرٰى مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ مَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ الْمِيثَاقِ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيْلِ
اِخْطَا طَرِيْقَ الْحَقِّ وَالسَّوَاءِ فِي الْاَصْلِ الْوَسْطِ فَتَقْضُوا الْمِيثَاقَ قَالَ تَعَالٰى فَيَمَاقِضُهُمْ مَا اَذْكُرُ مِيثَاقَهُمْ
لَعَنَهُمُ اَبَدًا نَاحَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا قُلُوْبَهُمْ قَاسِيَةً لَا تَلِيْنَ لِقَبُوْلِ الْاِيْمَانِ يَخْرِفُوْنَ الْكَلِمَ الَّذِي
فِي التَّوْرَةِ مِنْ نَعْتِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَغَيْرِهِ عَنْ مَوَاضِعِهِ اَلْقٰى وَضَعَهَا اللّٰهُ عَلَيْهِ مَا يَبْدُلُوْنَهُ وَلَسُوْا
تَزَكُوْا حَظًا نَصِيْبًا فَمَا ذَكَرُوا وَاَمْرًا وَاِيَّاهُ فِي التَّوْرَةِ مِنْ اِتِّبَاعِ مُحَمَّدٍ وَلَا تَزَالُ خُطَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَطْلُعُ
تُظْهِرُ عَلٰى خَاسِئَةٍ اِى خِيَاَنَةِ مَنْهُمْ يَنْقُضُ الْعَهْدَ وَغَيْرِهِ اِلَّا قَلِيْلًا مِنْهُمْ مِنْ اِسْلَامٍ فَاَعْفُ عَنْهُمْ
وَاَصْفَحْ اِنَّ اللّٰهَ يَعْطِبُ الْمُحْسِنِيْنَ هَذَا مَنْسُوْخٌ بِاِيَةِ السَّيْفِ وَمِنَ الَّذِيْنَ قَالُوْا

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

وهم صفة قائمة ٢٠ سمين كلفه قوله آية السيف اقلوا المشركين حيث وجدتموهم واقعدوا للتوبة والايامن او التزام الجزية كما كانت قوله من الذين قالوا لا مشروع في بيان قتل النصارى افرىان قتلهم اليهود والحكيم في قوله قالوا ولم يقل ومن النصارى ان هذه التسمية واقعة بينهم وانفسهم ولم يسمهم الله تعالى بذلك والمجاور والمجاورة خلق باخذ والماصل كما اخذت من الذين قالوا ان النصارى ميتا قتلهم وهو الاحسن ولذلك شئ عليه المفسر ٢١ صاوى مختصا به قوله وامنتهم برسل الاخره عن الصلوة والزكاة مع انهم من الفروع لان بعضهم كان يفعلها مع كونه يكتف ببعض الرسل فانما الله تعالى ان عدم الايمان بالانبياء مع فعل الطاعات ٢٢ صاوى عليه قوله بالانفاق في سبيله الا شبهه بالانفاق في سبيل الله لوجه الله بالقرض بسبيل الجواز لانه اذا غلى المستحق مال لوجه الله تعالى فكانت ارضه اياه وكلوا الزكاة الواحدة والاهم من الصلوة المندوبة خصوصا لما ذكرتها على رتبة فاجتنبه فلا بد وان قول تعالى وارضضتم الله في مواضع حسنا وظل به

الآية اى اطلبوا ما توصلون به الى ثوابه والرد لغيره من فعل الطاعات وترك المعاصي كذا في الخطيب وغيره وفي الكبير الوسيلة فعيلة من وصل اليه اذا تقرب اليه الخ فالوسيلة هى التى توصل بها الى المقصود فمفعلاً **قوله** ان الذين كفروا ذاك لئلا يسل الله يقول الرزمو التقوى يحصل لهم الفوز لان من لم تكن عنده التقوى كالكلفار لا ينفقوا الغدا من العذاب **قوله** بر وحد المراج فيه وقد ذكر شيبان لانه اجرى نظيره بوجه الاشارة كانه قيل ليفقدوا ذلك **قوله** موصولة اى بمعنى الذى كما هو شان الدافع على اسماء الفاعل والمفعول التى ليست من باب الصنائع لاحرف تعريف **قوله** وهو اى الخبىر فاقطعوا الخ قال المتنازلى الامر في مثل هذا الوضع يقع خبر المبتدأ بلاما وتولى كونه في الحقيقة جزاء الشرط اى ان سرق احد فاقطع به او السيد السند على ان الانشاء لا يقع خبر لاما وتولى **قوله** بين كل منهما من الكوع لما روى الدارقطني عن عمرو بن شبيب عن ابي بن جده انه صلى الله عليه وسلم امر بقطع السارق الذى سرق دابة صفوان من الفضل اى مفصل الكوع وبه قال الاثر الاربعة وقيل يقطع من المشكب **قوله** من الكوع الكوع الرسخ في الصراح كوع كلع استخوان ساق وصمت از سوس انكشت ابهام **قوله** ربح دينا راى عند الشافعي عواما عند ابى حنيفة ربح يقطع في عشرة دراهم او ما فوقها **قوله** ثم اليد اليسرى ثم الرجل اليمنى وبه عند الشافعي وعندنا ان سرق اولاً يقطع يده اليمنى من زنده فان عاد ثانياً فرجله اليسرى فان عاد ثالثاً فلاقطع بل يمن حتى يتوب لاني الهدياء وغيره

سبحو ربنا وعلیم العقید الاجتماعیه

تعليقات جديدة من التفاسير المعتمدة لحل جلالين

الحق قولهم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون المقصود من هذا الكلام تصدير اليهودي أقدمهم على تحريف حكم الله تعالى في حد الزاني الحسن يعني أنهم لما أنكروا حكم الله المنصوص عليه في التوراة وقالوا أن غيره واجب لهم كما فرون على الإطلاق لا يستحقون اسم الأيمان لا يؤمنون أنكز قلبه ومحمد بل سانه ما من عرف بقلبه كونه حكم الله وأقر بلسانه كونه حكم الله إلا أنه في أيضا وجهه حكم بما أنزل الله تعالى ولكنه تارك الله جاحدا للفقده كفر ومن أقر به ولم يحكم به فهو ظالم فاسق فعل الآيات على هذا وهو ظاهر وقال الضحاك وقتادة نزلت هذه الآيات الثلاث من دون الخاطئين خاصة فأنهم مندبون فيه اندراجا وأولياي من لم يحكم بذلك ستم بيتا به منكره كما يقتضيه ما فعلوه من تحريف آيات لا يستحق اسمهم وقمرهم بهان حكموا بغيره وعبارة الخازن اختلف العلماء في هذه الآية أي من نزلت فقال جماعة نزلت الثلاثة من سعاد والحسن واختمى هذه الآيات ثلاث عامية في اليهودي في هذه الامة همل من ارتضى وحكم بغير الله فقد كفر وظلم ونقض انتهى فقلت

المشاهدة

خوف اللغو ومن ثم من السكوت على خلاف ما أنزل الله تعالى وليس ذلك على وجه
الانكار فلا يجزأ على محضه لان فيه اختلاف العلماء في الدر المختار وعلم انه لا يفتي
بمفسر لم يمكن حمل كلامه على حمل حسن او كان في كفره خلاف ولو كان ذلك غاية
ضعيفة كما حره في البحر وعراه في الاشباه الى الصغير آه وفي رد المحتار على قوله
وورواه ضعيفة قال الخیر الرمی اقول ولو كانت الرواية لغير اهل مذهبننا ويدل
على ذلك ختم اطولون ما يوجب الكفر جمعا عليه اه فاقتم هذا التحقيق ١٢ له قوله
هم الكافرون ذكر الكفر هنا مناسب لانها رقتب قوله ولا تشربوا باياتي تشاكيلها وهذا
كفر فناسب ذكر الكفر قاله ابو حيان وقال ابو السعود من لم يكفر بكم بلك مستهينا
به منكر كما لا يقتضيه فعله من تحريف آيات الله اقتضارنا قال ابن عباس
من لم يحكم جادا فهو كافرون لم يكن جادا فهو فاسق فاعلم ١٣ له قوله وفي قراءة
بالرفع آه في قراءة سبئية وعليها فخل جملة من الاربعة معطوف على جملة من قوله
ابن النض بالنض وياول كتبنا بقلنا الماني للكتابة من معنى القول اى وقتلنا
فيها العين بالعين ١٤ له قوله جمع اى قطع جدرع في الصراح بيني وبين
وفي المصباح جدرع قطع وزنا ومعنى ١٥ له قوله والجرح المراد بالجرح ما يميل
الاطراف ولذا قال المفسر كالبه والرجل والذكر ١٦ له قوله ونحو ذلك كالضيقين
والاثنين والقيدين ١٧ كرمي له قوله ولا لا يمكن سبتا اى والذى لا يمكن فيه
القصاص فيه الحكومة فخله فيه الحكومة خبر وذلك كرض في اللحم وكسر في العظم و
جراحة في بطن يخاف منه التلف اه فازن وا الحكومة جز من وية النفس نسبة
اليها كنبه ناقص من قيمة الحق عليه بفرصة رقيا فلو كانت قيمته بلا جناية عشرة
وبها تسعة فالحكومة عشرة الدية تامل ١٨ له قوله فهو مقر في شرعنا يعني ان شرعنا
من قبلنا اذ قص الله ارسوله من غير انكار يعني اذ امن ان شرعنا سابعكم
كانت موصوفة بهذه الصفات وسكت على ذلك القدر ولم يامر بامر تكلم يلزم
علينا تلك الشرائع وبهذه الضابطه الكلية في علم الاصول وبها ان ذلك
زاهى ١٩ له قوله فمن تصدق به اى فالجاني الذي تصدق به ٢٠ له قوله فلو
القصاص وقوله لى الجاني وقوله لما اتاه اى من الذنب فلا يعاقب ثانيا في
الآخرة وقيل فمن تصدق به من اصحاب الحق فالتصدق به كفارة للتصدق
يكفر الله تعالى به من سيئات ما تقتضيه الموازنة ٢١ خطيب له قوله لما اتاه اى للذى
علم من القتل وقال الزمخشري ان من عفا عنه القاتل فالحق كفارة لذنوبه فالغفر
فى له على افسر المص الجاني ٢٢ له قوله ولم يحكم آه نزلت هذه الآية حين اصطلي
على ان لا يقتل الشريف بالوضع ولا الرجل بالرمة افاده شيخنا وفى الخازن كان
بنو النضير اذا قتلوا من قريظة اودوا اليهم نصف الدية واذا قتل بنو قريظة من بني
النضير اودوا اليهم الدية كاملة فغيروا حكم الله الذي انزل في التوراة ٢٣ له قوله
بهم الظالمون آه ذكر الظلم هنا مناسب لانه جاء عقيب اشارة مخصوصة من امر القتل
والجرح فناسب ذكر الظلم الثاني للقصاص وعدم التوبة فيه واشارة الى ما يرويه
من عدم تساوى النضير وقريظة ٢٤ ابو حيان ٢٥ له قوله وقضينا شرع في ذكرنا جليل
بفضل عيسى وكتابه بعد ذكر فضل موسى وكتابه وقضينا من التقية وبى الامسيان
فى القضا ومخاه العقب وقد من قضينا معنى جئنا فقال يلزم عليه ان التضييع
كالهزة لمقتضاه ان يتعدى لمفعولين بان يقال مثلاً قضينا بمعى ٢٦ له قوله
للاحكام ففيه دليل كون الانجيل شملا على الاحكام وروى عن قال ابن عيسى كان
مستجده الماني التوراة والانجيل مواظون وواجر ٢٧ له قوله ومصداق ما يروى
على محل فيه بدى ومحا النصيب الحال ٢٨ له قوله وقتلنا قدر القول ليص
على قضينا ٢٩ له قوله لمصيب يحكم الى اى بان مضرة بعد لامى وقوله وكسر
لعطف كاذيل واتيانه الانجيل للهدى والنوعظة وطبعه ٣٠ له قوله سمع
لفسق هنا مناسب لانه خروج من امر الله اذ تقدم قوله وليحكم اهل الانجيل وبوامر
لان ما تار عنه يكون خلفه فما تقدم عليه يكون مقدمة وبين يدك ٣١ له قوله شاهد
يبر السلام ثم ازال القرآن على محمد عليه السلام دين انه ليس للسامع فحب بل للمك
رته لا يتبع بين ٣٢ له قوله ساروا اى تسابقوا اليها قبل النوات بالوافة الهه بالخير
فتنوك سبب نزولها ان كعب بن اسيد وعبد الله بن صوريا وشاس بن قيس قال
رحم الله لونا وان بيننا وبين قومنا خصومة فتناكم اليك فافض لنا عليهم نوسن بك نصديك
واما فى الآخرة فجازيم على الحق كما قال المفسر لان العذاب المنقضى وان طال لا يفي
سنة والنعم فى الدنيا لكاف قد يكون جزاء لما عمل من الصالحات كالعقوبات مثلاً

المشاعر

لا يحب الله

بِالْبَيِّنَاتِ قَلِيلًا مِّنَ الدُّنْيَا تَاخُذُوهَ عَلَى كِتَابِهِ وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ٥
وَكُنَّا نَفْرَضُهَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَى التَّوْرَةِ أَنَّ النَّفْسَ تَقْتُلُ بِالنَّفْسِ إِذَا قَتَلْتُمَا وَالْعَيْنَ تَقْتُلُ بِالْعَيْنِ وَالْأَفْ
تَجِدُ بِالْأَفْ وَالْأَذْنَ تَقْطَعُ بِالْأَذْنِ وَالسِّنَّ تَقْلَعُ بِالسِّنِّ وَفِي قِرَاءَةِ بِالرَّفْعِ فِي الْارْبَعَةِ وَالْجُرُوحُ
بِالْوُجْهِ قِصَاصٌ أَى يَقْتَصُ فِيهَا إِذَا امْكَنَ كَالْيَدِ الرَّجُلِ وَالذِّكْرُ وَخُذْكَ وَمَا لَا يُمْكِنُ فِيهِ الْحُكْمُ
وَهَذَا الْحُكْمُ وَإِنْ كُتِبَ عَلَيْهِمْ فَهُوَ مُقَرَّرٌ فِي شَرْعِنَا فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ أَى بِالْقِصَاصِ بَانَ مَكِينٌ
نَفْسٌ فَهُوَ كَقَرَّةٍ لِّمَا آتَاهُ وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فِي الْقِصَاصِ غَيْرَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ
وَقَفِينَا تَبَعْنَا عَلَى أَنَا هُوَ أَى النَّبِيِّينَ يَعْصِي ابْنُ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ قَبْلَهُ مِنَ التَّوْرَةِ وَالتَّيْدِ
الْإِنْجِيلِ فِيهِ هُدًى مِنَ الصَّلَاةِ وَتُورَايَا لِّلْأَحْكَامِ وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ لَهَا
فِيهَا مِنَ الْأَحْكَامِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ٥ وَقُلْنَا وَيَحْكُمُ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فِيهِ مِنَ الْأَحْكَامِ
وَفِي قِرَاءَةِ بِنَصَبِ حُكْمٍ وَكِرْلَاهُ عَطْفًا عَلَى مَعْمُولِ اتِّبَاعِهِ وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ
الْفَاسِقُونَ ٥ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ الْكِتَابَ الْقُرْآنَ بِحَقِّهِ مُتَعَلِّقًا بِأَنزَلْنَا مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ قَبْلُ مِنَ
الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا شَاهِدًا عَلَيْهِ وَالْكِتَابُ يَعْزِي الْكِتَابَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِأَمْرِ اللَّهِ ٥
بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَادِلًا عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ آيَاتٍ ٥
شَرِيعَةً وَمِنْهَا جَارٌ طَرِيقًا وَاضِحًا فِي الدِّينِ عَشُونَ عَلَيْهِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً عَلَى شَرِيعَةٍ
وَاحِدَةٍ وَلَكِنْ فَرَقَكُمْ فِرْقًا لِّيَبْلُوَكُمْ لِيَخْتَبِرَكُمْ فِيمَا أَنتُمْ مِنَ الشَّرَائِعِ الْخُتْلَفَةِ لِيَنْظُرَ الْمُطِيعُ مِنْكُمْ وَالْعَاصِي
فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ سَارِعُوا إِلَيْهَا إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا بَالْبَعْثِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ٥
مِنْ أَمْرِ الدِّينِ وَيُجْزِي كُلَّكُمْ بِعَمَلِهِ وَإِنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ
لَ أَنْ لَا يَفْتِنُوكَ يَضْلُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا عَنْ الْحُكْمِ الْمُنْزَلِ وَارَادُوا غَيْرَهُ
فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِالْعِقَابِ فِي الدُّنْيَا بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ أَلَا تَوْهَا وَمِنْهَا التَّوَلَّوْا بِمَا نَهَوْا
عَلَى جَمِيعِهَا فِي الْآخِرَةِ وَإِنْ كَثُرَ مِنَ النَّاسِ لِفَاسِقُونَ ٥ فَحُكْمُ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ بِالْبَيِّنَاتِ وَالنَّبَا
يَطْلُبُونَ مِنَ الْمَدَاهِنَةِ وَالْمِيلِ إِذَا تَوَلَّوْا اسْتَفْهَامَ انْكَارٍ وَمَنْ أَى لَا أَحَدٌ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ
عِنْدَ قَوْمٍ يُؤْفِقُونَ ٥ بِهِ خُصُوصًا بِالذِّكْرِ لَا نَهْمُ الَّذِينَ يَتَدَبَّرُونَهُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ
وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ تَوَالَوْا نَهُمْ وَتَوَادُّوهُمْ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ لَا تَحْدُدْهُمْ فِي الْكُفْرِ

الامه اى التى هى الامم كقول عطف على معمول اتيناد المراد بالمعمول قوله وحدى وموعظه للتقنين وبنابنا على انهم منصوبان على انها مفعول له فنه نص له
اتينا اى على معمول مقدر له والمعنى آتينا بهم الانجيل ارشادا واصلا كما ويحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه **٢٦** **فله** قوله بها الفاسقون اذ
قال تعالى اسجدوا للآدم فقد سجدوا والابليس كان من الجن ففسق عن امر ربى اخرج عن طاعته **١٢** وحيان **٢٧** **فله** قوله قبله وانما نكل للمقابل التى بين
المنه وشا به يشهد له بالعتوه والاثبات **٢٨** **فله** قوله فاعلم بينهم واستدل بين قال ان شريعتى من قبلنا الا انهم ما ذكر انزال التور على موسى
فقال فى الاول يحكم بها اليهود وفى الثانى ويحكم اهل الانجيل وفى الثالث فاعلم بينهم بما انزل الله **١٢** **فله** قوله عا ولا يشير بتقدير الحال الصحيح
كل ما امر الله تعالى **١٢** **فله** قوله جميعا حال من الضمير المجزوء والعاقل المصدر المضاف لانه فى التقدير اليه ترجعون **٢٩** **فله** قوله واخذ بهم ان
بعضهم لبعض اذ سبوا بنا الى محمل لحنا لفتنة عن ديننا فادفوا قلوبا بمحمد قد عرفت اجابا اليهود واشرافهم وساداتهم وانما ان اتبعنا اتبعنا اليهود
فابى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزلت الآية **٣٠** **فله** قوله بعض ذنوبهم لا يجيبها فحقا بهم فى الدنيا بالقتل والسبي والجلاد انما هو بعض ذنوبهم
جزا له ذنوب الكفار جميعها كما ان نعيم الدنيا وان كثر ليس جزاء لاعمال المؤمنين الصالحة وان عذب فى الدنيا بمرض او غيره فهو جزاء لاعمال المؤمنين

تعليقات جديدة من التفاسير المعتمدة لحل جلالين

تعليلات جديدة من التفاسير المعتمدة لكل جلالين
له قوله العبرنة بالنقض فاطلق اللازم وهو النقص واراوا الملزوم وهو عدم قبول الايمان ثم اطلق واريده لازمه وهو نفي النقص اعم في انصافه
بقبول الايمان وهم بعده وقوله في عدم قبوله اي الايمان ١٢ صاوي له قوله اللازم عنه اي عن المخالفة وتذكر في الضمير باعتبار انه مصدر
ولكونها عبارة عن عدم قبول الايمان ١٣ له قوله قل بل انبئكم بشر الا هذا الكلام من باب المقابلة لانه في مقابلته قول اليهود لا تعلم ويناشر من دينكم ١٤ صاوي له قوله الذي تقفون على المنقوض قدر المضاف ليصح جعل من
لعنه الله شرامة وقد يقدر المضاف قبل من اي دين من لعنه الله ١٥ له قوله فاما من يرى ان كان لا يطلق الجزاء الصاوي بها وبالحج والمثوبة بمعنى الثواب فهي مختصة بالاحسان وقد استعملت
هنا في العقوبة فكذلك على حد فشرهم بعذاب اليم انتهى فاذن ونصب مشورة على التمييز ١٦ له قوله هو من لعنه الله الإشارة الى ان من في محل رفع خبر مبتدأ مخذوف فانه لما قال بل انبئكم بشر من ذلك كان قاطعا قال من ذلك فيقول
هو من لعنه الله وقوله وغضب عليه الإبدال من بشر على حذف مضاف قبل لفظ ذلك اقبل لفظ من لعنه الله وتقديره بشر من اهل ذلك من لعنه الله وبشر من ذلك دين من لعنه الله من الخطيب وغيره ١٧ له قوله والذين اراى كفارا اهل
مادة عليه السلام او كلا السجين من اصحاب السبب فشبهاهم سخا اقره وشارحهم فخره له قوله ولا يفسر الى انه عطف على صلاته من وذلك على قراءة الجمهور بفتح الباء ونصب التاء على انه فعل ماض معلوم وفي ضمير يعود
الى من ١٨ له قوله وفيما قبله لفظه اي ان افراد الضمير من الاولين باعتبار ان لفظه

الا ايماننا وحقاقتكم في عدم قبوله المعبر عنه بالفسق اللازم عنه وليس هذا مما ينكر قل هل انبتكم
 اخبركم بشر من اهل ذلك الذي تنفونونه متوبة ثوابا بغيره جزاء عند الله هو من ثغته الله ابعده عن
 رحمة وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير والسمن ومن عبد الطاغوت الشيطان بطاعته
 وراعى في منهم معنى من وفيما قبله لفظها وهم اليهود وفي قراءة بضم باء عبد واضافته الى ما بعده
 اسم جمع لعبد نصبه بالعطف على القردة اولئك شر مما كنا تميز لان ما واهم النار واضل عن سواء
 السبيل طريق الحق واصل السواء الوسط وذكر شر واصل في مقابلة قولهم لا تعلم دينا شر من
 دينكم واذا جاءكم اى منافقوا اليهود قالوا امنا وقد دخلوا اليكم متلبسين بالكفر وهم قد خرجوا
 من عندكم متلبسين به ولم يؤمنوا والله اعلم بما كانوا يكتمون من النفاق وتري كثير اثمهم
 اليهود يسارعون يقعون سريعا في الاتم الكذب والعدوان الظلم واكلهم السمحة الحرام كالرشى
 لبئس ما كانوا يعملون عليهم هذا الوار ملائهم الربانيون والاحبار منهم عن قولهم الاتم الكذب
 واكلهم السمحة لبئس ما كانوا يصنعون تركهم وقالت اليهود لما ضيق عليهم بتكذيبهم النبي
 صلى الله عليه بعد ان كانوا اكثر الناس ما لا يد الله مغلوله مقبوضة عن ادرا الرزق علينا كنوا به
 عن البخل تعالى عن ذلك قال تعالى غلت امسكت ايديهم عن فعل الخيرات دعاء عليهم ولعنوا
 بما قالوا بل يداه مبسوطتان مبالغته في الوصف بالجور والظلم لا فائدة الكثرة اذ غاية ما يبذله السني
 من فآله ان يعطى بيديه ينفق كيف يشاء من توسيع وتضييق لا اعتراض عليه ولزيت كثير اثمهم
 فما انزل اليك من ربك من القرآن طغيانا وكفرا وكفروهم به والقينا بينهم العداوة والبغضاء الى
 يوم القيمة فكل فرقة منهم تحالف الاخرى كلما اوقدوا نار الحرب اى حرب النبي صلى الله عليه اطفالها
 الله اى كلما ارادوه رددهم ويسعون في الارض فسادا اى مفسدين بالعاصي والله لا يحب
 المفسدين بمعنى انه يعاقبهم ولو ان اهل الكتب امنوا بحمد واتقوا الكفر وكفروا عنهم سيئاتهم
 ولادخلناهم جنت النعيم ولو انهم اقاموا التوراة والايمان بالعمل بما فيها ومنه الايمان بالنبي
 صلى الله عليه ولم وما انزل اليهم من اكتب من ربهم لا كوا من فوقهم ومن تحت اجسامهم
 بان يوسع عليهم الرزق ويفيض من كل جهة منهم اممة جماعة مقصودة بعمل به وهم
 من امن بالنبي صلى الله عليه وسلم كعبدا لله بن سلام واصحابه وغيرهم منهم ساء لبئس ما

[illegible]

آه کبیر فی الصراح قصدو اقتصاد میانہ رفتن در ہر چیز یقال فلان مقصد فی الشفۃ ای لا امراف ولا تقصیر

له قوله لما هم قوم الخ روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وصف القيام لصحابه يوم فبايعوا واشتبهوا في الكلام في الانذار ففرقوا واجتمعوا في بيت عثمان بن مظعون واتفقوا على ان لا يروا الصائمين ويتركوهم امورا باحسا كما ذكره
الشاحج فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال لهم اني لم ادر بكم وبني عذبة كذا في كتب التفسير والاحاديث ١٣ قوله ولا تعتدوا احدوا وما اهل لكم اوجاعكم عليكم او لا تعتدوا
في تناول الطيبات ١٤ قوله مضبوطا على لفظه لولا ما حال منكم تقديمت عليه يكون نكرة او متعلق بكموا ١٥ قوله متعلق برأى وتقدمت عليه لكونه نكرة ومن يتل ان يكون للقبض وان يكون اجداية ويجوز
ان يكون علا لاحتلالها اختاره المفسر في البقرة والجاء
قيل كانوا اطلقوا على تحريم الطيبات على ان قرينة فلما نزل النبي قالوا كيف يا ايها الناس فزلت وعند الشافعي رحمه الله ما يبدو من المراد من غير قصد كقوله لا والله وبلى والله وهو قول عائشة رضي الله عنها كذا في ابى السعود ١٦
قوله والتشديد على الطبايق وفي قراءة لابي عامر برواية ابن ذكوان عاقد تم
وهو قال على يمينه فعل ١٧ ادراك ١٨ قوله عن قصدك ونية وعلى بقاء الغنى
من العقود يجب فيها الكفارة وهو قول الشافعي وقال علمانا العقد العزم على
الوفاء وهذا لا يتصور في النكاح وتتمه سبق في البقرة ١٩ قوله كفارة
الطعام عشرة مساكين الخ فالتعالي ذكر في كفارة اليمين اربعة اشياء فثلث منها على
التخيير وهو الطعام عشرة مساكين او كسوتهم او تحرير رقبة وواحد منها على الترتيب
وهو صوم ثلثة ايام بعد ان لم يجد من هؤلاء الا شيئا من نفسه الا حصى وكذا في فتح
القدرة وقوله لكل مسكين مائة ميساوي رطلان والرجل الشري عشر وون استاروا لثا
سته ونصف ورم كذا في تحقيق الاذنان فذاه لكل مسكين مائة ميساوي رطلان
واما عند ابي حنيفة فثلث واحد منهم نصف صاع من براد صاع من تمر او غيره
تفسير احمدى ٢٠ قوله اذا حنتم فيه اى وهو الحلف بالله او بصفة من
صفاته القدسية واما الحلف بغير ذلك فلا حنث فيه ثم هو ان كان ما يظن شرعا
كالعبية والنبي يقبل كرهه وقيل حرام والافهم منوع لما في الحديث من كان على لسان
فيلحلف بالله او بصمت ٢١ صاوى ٢٢ قوله مد اى عند الشافعي و
عند ابي حنيفة نصف صاع من براد صاع من غيره ٢٣ قوله وكسوتهم
عطف على الطعام او على عمل من اوسط وجهه ان من اوسط بدل من الطعام والبدن
هو المقصود في الكلام وى ثوب يغنى العورة وعن ابن عمر عازروهم او
رداء او كساء ٢٤ قوله وعليه الشافعي وعند غيره اذ ارجاها الى مسكين
واحد في عشرة ايام ايضا ثبت ذلك باشارة النص لان المساكين ان
صاروا مصارف نحو الجهر كما يشير اليه لفظ الطعام وتفصيله في التفسير
٢٥ قوله مومنة او كافر لا طلاق النص عند ابي حنيفة ٢٦ قوله
لا يشترط التتابع وعليه الشافعي وعندنا يشترط في الصوم التتابع لقراءة عبدة
ابن مسعود وعبد الله بن عباس رضى الله عنهما والى بن كعب ثلثة ايام متتابعات كما في
التفسير الزاهدى وغيره وبيان الايمان واوصافه واقسامه ذكرنا في سورة البقرة
فلا نعيد ٢٧ قوله يا ايها الذين آمنوا سبب نزولها دعا رضى الله
عنه بقوله اللهم بين لنا في خبرنا ما نألفنا وذلك انه لما نزل قوله تعالى يسئلكم
عن النحر والميسر الآية احضر رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمر قرأها عليه فقال لهم
بين لنا في الخبر ما نألفنا في نزلت يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وانتم سكارا
فاحضره رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرأها عليه فقال لهم بين لنا في الخبر ما نألفنا في نزلت
هذه الآية فاحضره وقرأها عليه فقال لهم بين لنا في الخبر ما نألفنا في نزلت
لما نهى فيها قبلها عن تحريم الطيبات مما احل الله وكان النحر والميسر ما يتطاب
عندهم وما يتوهم انهما اطلاقا في جملة الطيبات فافادتهما كذا في ٢٨
ص ٢٩ قوله المسكر الذي يخامر العقل وهذا عند الشافعي واما عندنا فافادتهما
التي من ماء العنب اذا غلا واشتد وقذف بالزبد كذا في در المنجز وغيره ٣٠
قوله والميسر القمار والعلم ان الميسر المصروف في القرآن هو ميسر الذي رصفه
مذكورة في سورة البقرة وذلك لا يكون الا بالقمار فالعيب بالشرط والشرط ان
القمار يكون حراما بهذه العلة بل بعبارة النص لان الميسر هو القمار غاية انه كان
موصوفا بالصفة المذكورة ولهذا اصرح صاحب الكشاف في البقرة بان في حكم
الميسر هو الزود والشرط وفي الزود الميسر في البقرة ان الزود والشرط والشرط
ولعب الصبيان بالنحر وذلك محظورة حراما بالاجماع والشرط حرام عندنا
واحد وان كان بدون القمار فالزود حرام بالاجماع والشرط حرام عندنا
عند الشافعي بشرط كونه غير مانع من الصلاة ودر السلام وكونه غير مفر
في الهداية ويكره اللعب بالشرط والشرط والشرط والشرط والشرط والشرط
بها فاليسر حرام بالنص وهو اسم لكل قمار وان لم يقام بها فهو عيب وهو ٣١
٣٢ قوله والانفاق نصيب وى انتم سميت بذلك لانها تنصب وترفع
للمادة ٣٣ صاوى ٣٤ قوله قد اح الاستقسام بيننا بقسمت كرون
٣٥ قوله مستقدر اى يعاب عنه عقول ٣٦ بيضاوى ٣٧ قوله لا
ادما ذكره في راجع الضمير الى الشيطان اقرب وانفع ٣٨ قوله
اى انتم اذ اشارة الى ان الاستقسام بيننا بقسمت الامم بل الخ لان الاستقسام
عقيب ذكر هذه المعايير الخ من الامم مستكرها كذا في قد ثبت
كم المعايير نزل انتم منتهون عنها مع هذا انتم مقفون عليها كما نكم لم تعظوا ٣٩ كرى ٤٠ قوله واطيعوا معطوف على الاستقسام من حيث تضمنه الامر كما قال الشاحج ٤١ قوله ليس على الذين آمنوا سبب نزولها
انه لما نزل تحريم النحر والميسر قال ابو بكر وسخى الصفاة يا رسول الله كيف يا اخواننا الذين ماتوا وقد شربوا الخ وفعلوا القمار فزلت ٤٢ صاوى ٤٣ قوله آمنوا وعملوا الصالحات وعبدوا الله على الايمان
والاعمال الصالحات وقوله ثم اتقوا الله واعلموا ان الله لا يهدي القوم الضالين ٤٤ قوله آمنوا وعملوا الصالحات وعبدوا الله على الايمان والاعمال الصالحات وقوله ثم اتقوا الله واعلموا ان الله لا يهدي القوم الضالين
آية تحريم النحر قال الصفاة ان اخواننا كانوا قد شربوا الخ ونحو ذلك لا نهم سفره باحسا ما كانت محسنة ٤٥ كبرى ٤٦ قوله لا

الجنة قال تعالى فاتقوا الله بما قالوا اجنت تجرى من تحتها الانهر خلدن فيها وذلك جزاء
المحسنين ١ بالايان والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك اصحاب الجحيم ونزل لما هم
قوم من الصحابة رضى الله تعالى عنهم ان يلازموا الصوم والقيام ولا يقربوا النساء والطيب
ولا ياكلوا اللحم ولا يناموا على الفراش يا ايها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم ولا تعتدوا
تجاوزوا امر الله ان الله لا يحب المعتدين ٢ وكوا وما نزلكم الله حلالا طيبا مفعول الجارو
المحور وقبله حال متعلق بواثقوا الله الذي انتم به مؤمنون لا يؤخذكم الله باللغو الكائن في
ايمانكم هو ما يسبق اليه اللسان من غير قصد الحلف كقول الانسان لا والله بلى والله ولكن يؤخذكم
بما عقدتم بالتحقيق والتشديد وفي قراءة عاقدتم الايمان عليه بان حلفتكم عن قصد فلفارت
اى اليمن اذا حنتم فير اطعام عشرة مسكين لكل مسكين مد من اوسط ما تطعمون منه
اهليكم اى اقصدوا واغلبه لا اعلاه ولا ادناه او كسوتهم بما يسمى كسوة قميص وعمامة وازار
ولا يكفى دفعه ما ذكر الى مسكين واحد عليه شافعى او تحريق رقبته مومنة كما في كفارة القتل و
الظهار حراما لمطلق على المقييد فمن لم يجد واحدا ما ذكر فصيما ثلثة ايام كفارته وظاهره انه
لا يشترط التتابع وعليه الشافعى ذلك المذكور كفارة ايمانكم اذا حلفتم وحنتم واحفظوا ايمانكم
ان تنكثوها ما لم تكن على فعل بر او اضرار بين الناس كما في سورة البقرة كذلك اى مثل بين لكم
ما ذكر بين الله لكم اياته لعلمكم تشكروون ٣ على ذلك يا ايها الذين آمنوا انما النحر المسكر الذي يخامر
العقل والميسر القمار والانصاب الاصنام والازلام قد اح الاستقسام رجس خبيث مستفاد
من عمل الشيطان الذي يزينه فاجتنبوه اى الرجس لمعبر عن هذه الاشياء ان تفعلوه لعلمكم
تفليحون ٤ انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في خبثكم اذ اتيتوها
لما يحصل فيما من الشر والفتن ويصدكم بالاستغفال بها عن ذكر الله وعن الصلوة خصهما
بالذكر تعظيما لهما فهل انتم متنبهون ٥ عن اتياها اى اتوها واطيعوا الله واطيعوا الرسول و
احذروا المعاصي فان توليتم عن الطاعة فاعلموا ان الله على رسوله البكم المبين ٦
الابلاغ البين وجزأكم علينا كنس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا
اكلوا من النحر والميسر قبل التحريم اذا ما اتقوا المحرمات واموا وعملوا الصالحات ثم اتقوا

المعايير نزل انتم منتهون عنها مع هذا انتم مقفون عليها كما نكم لم تعظوا ٣٩ كرى ٤٠ قوله واطيعوا معطوف على الاستقسام من حيث تضمنه الامر كما قال الشاحج ٤١ قوله ليس على الذين آمنوا سبب نزولها
انه لما نزل تحريم النحر والميسر قال ابو بكر وسخى الصفاة يا رسول الله كيف يا اخواننا الذين ماتوا وقد شربوا الخ وفعلوا القمار فزلت ٤٢ صاوى ٤٣ قوله آمنوا وعملوا الصالحات وعبدوا الله على الايمان
والاعمال الصالحات وقوله ثم اتقوا الله واعلموا ان الله لا يهدي القوم الضالين ٤٤ قوله آمنوا وعملوا الصالحات وعبدوا الله على الايمان والاعمال الصالحات وقوله ثم اتقوا الله واعلموا ان الله لا يهدي القوم الضالين
آية تحريم النحر قال الصفاة ان اخواننا كانوا قد شربوا الخ ونحو ذلك لا نهم سفره باحسا ما كانت محسنة ٤٥ كبرى ٤٦ قوله لا

له قوله تعالى التقوى وقيل المراد بالثاني التقوى عن سائر الجرائم وقيل اراد بالاول التقوى عن الكفر والثاني عن الكفر والثالث عن سائر الجرائم وقيل اراد بالاول التقوى عن الكفر والثاني عن الكفر والثالث عن سائر الجرائم وقيل اراد بالاول التقوى عن الكفر والثاني عن الكفر والثالث عن سائر الجرائم

له قوله تعالى التقوى وقيل المراد بالثاني التقوى عن سائر الجرائم وقيل اراد بالاول التقوى عن الكفر والثاني عن الكفر والثالث عن سائر الجرائم وقيل اراد بالاول التقوى عن الكفر والثاني عن الكفر والثالث عن سائر الجرائم

وَأَمَّا الَّذِينَ عَلَى التَّقْوَى الْإِيمَانُ ثُمَّ اتَّقُوا أَحْسَنُوا الْعَمَلُ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ بِمعنى انه يشبههم كآية الذين آمنوا ليكنوا بكم ليختبركم الله بشئ يرسله لكم من الصيد تنالونه اي الصغار منه ايديكم وورما حكم الكبار منه وكان ذلك بالحدسية وهم محرمون فكانت الوحش والطير تغشاهم في حالهم ليعلم الله علم ظهورهم من يخافه بالغيب حال اي غائب لم يره فيجتنب الصيد فمن اعتدى بعد ذلك الذي عند فاصطاده فله عذاب اليم كآية الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وانتم حرمة حرمون شجر او غيره ومن قتله منكم متعمدا فجزاءه بالتوبين ورفعها بعده اي فعله جزاء هو مثل ما قتل من النعم اي شئ في الخلقة وفي قراءة باضافة جزاء يحكم به اي بالمثل لجلان ذوا عدل منكم لما فطنه يمزان بها اشياء وقد حكم ابن عباس وعمر على رضي الله تعالى عنهم في النعامة ببذات ابن عباس وابوعبيدة في بقر الوحش وسمارة ببقرة وابن عمر وابن عوف في الظبي بشاة وحكم بها ابن عباس وعمر وغيرهما في الحمام لانه يشبهها في لعب هدايا حال من جزاء بالغ الكعبة اي يبلغه الحرم فيذبح فيه فيصدق به على مساكينه لا يجوز ان يذبح حيث كان ونصبه نعتا لما قبله وان اضيف لان اضافة لفظية لا تقيد تعريفا فان لم يكن للصيد مثل من النعم كالعصفور والجراد فعليه قيمة او عليه كفارة غير الجزاء وان وجد هي طعام مسكين من غلب قوت البلد ما يساوي الجزاء لكل مسكين مد في قراءة باضافة كفارة لما بعده وهي للبيان او عليه عدل مثل ذلك الطعام صيا ما يصوع كل مديونا وان وجد وجب ذلك عليه ليدوق وبال نفل جزاء امره الذي فعله عفا الله عما سلف من قتل الصيد قبل تحريمه ومن عاد عليه فيقتله الله منه والله عزير غالب على امره وذو انتقام من عصاه والحق بقتله متعمدا فيمضوا خطا اجل لكم ايها الناس حلالا كنتم او محرمين صيد الجوار ناكلوه وهو لا يعيش الا في بلادكم بخلاف ما يعيش في البر كالسرطان و طعاما ما يقذفه الى ساحل ميتا متاعا متبعالا لكم تاكونه وللشياكة المسافر منكم يزودونه وحرمت عليكم صيد البر وهو ما يعيش فيمن الوحش المأكول نصيده وادامته حراما فلو صاده حلال فلم حرم اكله كما بينت السنة واتقوا الله الذي اليه تحشرون جعل الله الكعبة البيت الحرام المحرم قياما للناس يقوم بهم دينهم بالحج اليه دنياهم بامح اخله عند التعرض له وجب ثمرات كل شئ اليه في قراءة فيما بلا الفم صدم قام عين معتل والشهر الحرام معناه الشهر الحرام ذو القعدة وذو الحجة والحرم وجب قياما لهم بانهم القتال

له قوله تعالى التقوى وقيل المراد بالثاني التقوى عن سائر الجرائم وقيل اراد بالاول التقوى عن الكفر والثاني عن الكفر والثالث عن سائر الجرائم وقيل اراد بالاول التقوى عن الكفر والثاني عن الكفر والثالث عن سائر الجرائم

في لوم الفدية وان كان الخطا لا اثم فيه كآية الاثم ١٣ قوله الخطا قالوا التقييد بالتعمد في الآية لقوله ومن عاد عليه فيقتله الله منه والله عزير غالب على امره وذو انتقام من عصاه والحق بقتله متعمدا فيمضوا خطا اجل لكم ايها الناس حلالا كنتم او محرمين صيد الجوار ناكلوه وهو لا يعيش الا في بلادكم بخلاف ما يعيش في البر كالسرطان و طعاما ما يقذفه الى ساحل ميتا متاعا متبعالا لكم تاكونه وللشياكة المسافر منكم يزودونه وحرمت عليكم صيد البر وهو ما يعيش فيمن الوحش المأكول نصيده وادامته حراما فلو صاده حلال فلم حرم اكله كما بينت السنة واتقوا الله الذي اليه تحشرون جعل الله الكعبة البيت الحرام المحرم قياما للناس يقوم بهم دينهم بالحج اليه دنياهم بامح اخله عند التعرض له وجب ثمرات كل شئ اليه في قراءة فيما بلا الفم صدم قام عين معتل والشهر الحرام معناه الشهر الحرام ذو القعدة وذو الحجة والحرم وجب قياما لهم بانهم القتال

الانعام ٦

وَاِذَا سَمِعُوا

2505

اشعار ہذا کہ ان جعل بمعنی خلق فمفسد مفعول واحد

بی بی بن ک
۱۲۵

له قوله برهم يبدلون اے يسوون به الاوثان تقول عدلت هذا بنده اذا سويته به والباء في برهم يبدلون صلة للعدل الكفر واثم الذين كفروا برهم يبدلون عنه اے يعرضون عنه فكلون الباء صلة للكفر وصلة يبدلون اے عن مخدوفة ويؤيد الاحتمال الاول في آخر السورة وهم برهم يبدلون ١٢ من المدا رك **قوله** خلق ابيكم ادم من دوح بذلك ما يقال انهم مخلوقون من النطفة لاسن الطين فاجاب بان الكلام على حذف مضاف وذلك الطين الذي خلق منه ادم فيه من كل لون وعن كل ما خلق الله ولادة مختلفة الالوان والاختلاف في الخلقة والاختلاف في المياد التي تحتها تلك الطينة ١٣ صاوي مختصر **قوله** اجلا ابل يطبق على الوقت المعين لانقضاء شئ وما يقع فيه مجاز كالموت ومجموع المدة كالعمر فاشارة الى ان المراد به ههنا المعنى الاخير وقد يفسر بالاول ١٤ **قوله** واجل سمي عنده اے وهو اجل القيامة وقال الحسن الاول من وقت الولادة الى وقت الموت الثاني من وقت الموت الى البعث فان كان اجل برحقا وصلا لمرزوقين اجل البعث في اجل العمر وان كان فاجرا قاطعا للرحم نقص من اجل العمر وزيد في اجل البعث وذلك قوله تعالى وما ير من عمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب خطيب

واذا سمعوا

الانعام

ثم الذين كفروا مع قيام هذا الليل **قوله** يبدلون يسوون بغيره في العبادۃ هو الذي خلقكم من طين مخلوق ابيكم ادم من دوح بذلك ما يقال انهم مخلوقون من النطفة لاسن الطين فاجاب بان الكلام على حذف مضاف وذلك الطين الذي خلق منه ادم فيه من كل لون وعن كل ما خلق الله ولادة مختلفة الالوان والاختلاف في الخلقة والاختلاف في المياد التي تحتها تلك الطينة ١٣ صاوي مختصر **قوله** اجلا ابل يطبق على الوقت المعين لانقضاء شئ وما يقع فيه مجاز كالموت ومجموع المدة كالعمر فاشارة الى ان المراد به ههنا المعنى الاخير وقد يفسر بالاول ١٤ **قوله** واجل سمي عنده اے وهو اجل القيامة وقال الحسن الاول من وقت الولادة الى وقت الموت الثاني من وقت الموت الى البعث فان كان اجل برحقا وصلا لمرزوقين اجل البعث في اجل العمر وان كان فاجرا قاطعا للرحم نقص من اجل العمر وزيد في اجل البعث وذلك قوله تعالى وما ير من عمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب خطيب **قوله** وهو الله الضمير لله والله خبره وقوله تعالى في السموات يخلق اسم الله والمعنى هو المستحق للعبادة فيهم ١٥ **قوله** يعلم سرهم وجهرهم اجلا خبر ثان ولعل ايراد السر والجهر ما يخصه وما يظهر من احوال الانفس وبالمكتسب اعمال الجوارح فانفتح الفرق بين المعطوف والمعطوف عليه والندح الاشكال المشهور ١٦ **قوله** ويعلم ما تكسبون ان قلت ان الكسب لا يخرج عن السر والجهر والمعطوف يقتضي المغايرة اجيب بان المراد بالكسب ما يترب عليه من الثواب والعقاب والمعنى يعلم افعاكم واوقاكم السرية والنجوية ويعلم جزاء ما من ثواب عقاب ١٧ صاوي **قوله** من آية الخ بيان لزيادة جهرهم وكفرهم بظهور الآيات البينات وكلام مستأنف ١٨ صاوي **قوله** فسوف ياتيهم انباء ما كانوا يستهزئون انباء الشئ الذي كانوا يستهزئون وهو القرآن اے اخباره واحواله يعني يعلمون بائى شئ استهزوا وذلك عند ارسال العذاب عليهم في الدنيا او يوم القيامة او عند ظهور الاسلام وعلو كلمته ١٩ مارك **قوله** عواقب اے المراد بالانباء ههنا عواقب استهزائهم ٢٠ **قوله** من قرن في القاموس القرن اربعون سنه او عشرة واربعون او ثلثون او خمسون او ستون او سبعون او ثمانون او مائة او مائة وعشرون والاول الصح ليقول صلى الله عليه وسلم لانس عش قرنا وعاش مائة او كل انة لكنت فلم يبق منها احد انتهى والمناسب بالمقام المعنى الاخير كما فسر به المص ٢١ **قوله** ما لم تكن لهم الحجة والمعنى لم يخط اهل مكة نحو ما عطينا عا دا واثم ودونهم من البسط في الاجسام والسعة في الاموال والاستظهار باسباب الدنيا ٢٢ **قوله** في الغيبات عن الغيبة ومكتمة الاعتناء ببيان الحجة عليهم حيث فاجهم مشافهة ٢٣ صاوي **قوله** انشأنا من بعدهم قرنا كلام مستأنف وقع به ما يقال حيث ملك من ملك فقد خرب الكون فاجاب بان ملك اهل الجماعة التي بغيةهم فانه قادر على ذلك والقادر لا يجره شئ ٢٤ صاوي **قوله** ولما نزلنا الحق نزلت هذه الآية لما قال التنف من الحرج وعبد الله بن امية ونوف بن خويلد يا محمد لن نؤمن بك حتى تاتينا بكتاب من عند الله تعالى ومعه اربعة من الملائكة يشهدون عليه انه من عند الله وانك رسول فزلت هذه الآية ٢٥ خطيب **قوله** اذ لا قوة الاخر اے ولذلك كان ياتي الانبياء على صورة رجل ولم ير الملك على صورة احد من البشر لارسل الله صلى الله عليه وسلم مرتين مرة في الارض عند غار حراء ومرة في السماء عند صدره المنتهى ليلة الاسراء ٢٦ صاوي **قوله** لبسنا عليهم الخبز مخدوف اے لوجعلناه رجلا لبسنا اے لخططنا عليهم ما يخططون على انفسهم فيقولون ما هذا الا بشر مثلكم ٢٧ صاوي **قوله** بان يقولوا انما اے اذ سبيلك يسلك يا محمد فانهم يقولون اذ اراد الملك في صورة الانسان هذا انسان وليس بملك يقال لبست الامر على القوم والبسة اذا شبهته واشكته عليهم ثم سلبت بية على ما صاير من استهزائهم بقوله ولقد استهزئ ٢٨ **قوله** فحاق بالذين سخر ومنهم فتولوا منهم متعلق بسخر والقول فيسخر ونهم والضمير للرسول الدال في لفظه مفسر عن ابي عمر وعاصم للتقارر الساكنين ومضموم عند غيرهما اتباعا لضم التاء ٢٩ مارك **قوله** قل لهم سيرا والحق قال الامام البغوي يحتمل ان يكون هذا سيرا بالعقول والفكر وحسب بالاقدام ك وفي المدا رك الفرق بين الفلوقا وبين ثم انظر وان النظر جعل مسببا عن السيرة فانظر وانك تقيس سيرا لاجل النظر ولا تيسر واسير الغافلين ومنه سيرا في الارض ثم انظر والاباحة اسير في الارض للتجارة وغيرها واجاب النظر في آثار الهالكين ونهه على ذلك ثم التماس ما بين الواجب والباح ٣٠ **قوله** لتتبعوا اے تعظوا فبالسير والتفكير فصل الاستدلال والنور التام ومن ههنا اخذت الصوفية السيرة لان من جملة ما يعين على الوصول الى الله والتمس الى المعارف النظر والتفكير في مصنوعات قال ثم سيرا في الآفاق الخ ٣١ صاوي **قوله** لاجواب غيره لانه المتعين للجواب بالاتفاق اذ لا يمكنهم ان يذكر واخره ٣٢ خطيب **قوله** كتب قال ابن عباس اوجب على نفسه الرحمة على مصدق الآيات واصل كتب اوجب لادن الجوز الاجزاء على ظاهره اذ لا يجب على الشئ بل بوجه فالمراد به انه وعد ذلك وعدا موكدا فهو منجبه لذلك الوعد ٣٣ تفسير الزايد **قوله** الذين خسروا الذين مبتدأ وخسروا صلة وانفسهم مفعول لخسروا وقوله لهم لا يؤمنون مبتدأ وخبر واجملة خبر المبتدأ ان قلت ان ظاهرا الآية ان عدم الايمان سبب عن الخسران مع ان الخسران مسبب عن عدم الايمان اجيب بان المعنى الذين خسروا علم الله اے قضى عليهم بالخسران اذ لا فهم لا يؤمنون فيما لا يزال فالآية باعتبار ما في علم الله المتحرك والسكان لا يمتنعون عن الآخر كقولهم لا يؤمنون بغيره لانهم يمتنعون ان يخلوا من غير الله ولقولهم كيف تنرك دين ابا نك وغير مفعول اول لاتخذ واقدمة اعتنا بنفي الغيبة ووليد مفعول ثان ٣٤ صاوي **قوله** وليا والمراد بالولي المعبود لانه ركن دعاه الى الشرك ٣٥ صاوي **قوله** اے لتاكسد الاستغراق الحاصل من كون الشكر في سياق الشئ ومن الثانية تجميعية ٣٦ **قوله** من استغفام وما يمنعه الذي في الرق ابتداء اول من خبره ٣٧

نه

ج

١٢٠

قوله ما كن من السكى فيشتل المتحرك والسكان ولذلك فسره الشارح بكل اے استغفم مثل القسين ٣٨ **قوله** كل شئ اے من المتحرك والسكان فاشتق باحد الضدين عن الآخر كقولهم تفكيك الخ اے الخ والبر ودكر اسكون لانه اكثر من الحركة وهو احتج على المشركين لانهم ينكرون ان خالق الكل وعد به ٣٩ **قوله** غير الله رد لقلولهم كيف تنرك دين ابا نك وغير مفعول اول لاتخذ واقدمة اعتنا بنفي الغيبة ووليد مفعول ثان ٣٤ صاوي **قوله** وليا والمراد بالولي المعبود لانه ركن دعاه الى الشرك ٣٥ صاوي **قوله** اے لتاكسد الاستغراق الحاصل من كون الشكر في سياق الشئ ومن الثانية تجميعية ٣٦ **قوله** من استغفام وما يمنعه الذي في الرق ابتداء اول من خبره ٣٧

واذا سمعوا

وقف الزمر

15

واذا سمعوا،

الانعام۶

112

وشرح بذلك ما يقال ان الله لا ينظر اليهم ولا يكلمهم ۱۳ صاوي **قوله** قالوا بل ربنا
الكد واعترفهم باليمن اظهار الكمال بقبحهم بحقيقة واذا نال بصدد ذلك عنهم بالرخيعة و
النشاط طبعاً في نفوسهم ۱۲ ابو السعود **قوله** القبرية وانما عبر القيامه بالساعة
لان مدة تأخرها مع تأديها بعد ما الساعة ۱۳ **قوله** بغتة نصب على المصدر فاذا
نوع الحجج كان قليل بغتة الساعة بغتة ۱۴ **قوله** يحسرتنا وهذا تحسر وان
كان يعترهم عند الموت لكن لما كان ذلك من مبادئ الساعة سمى بالساعة ولذلك قال
عليه الصلوة والسلام من مات فقد قامت قيامته واوجب مجي الساعة بعد الموت كالواقع
بغير فترة لسرعة ۱۲ ابو السعود **قوله** وندأوا بحاجز اي تنزيها لها من منزلة العاقل لانه
لا ينادي حقيقة الا العاقل والمقصود التنبيه على ان هذا الكافر من شدة هوله لم يعرف
بين خطاب العاقل وغيره ومثله يا ويلنا قتال ۱۳ صاوي **قوله** على ظهورهم
فخص الظهور لان المعهود حمل الاثقال على الظهر كما عند الكسب بالأيدي وهو مجاز
عن اللزوم على وجه لا ينفك عنهم ۱۲ **قوله** على ظهورهم تمثيل لاستحقاقهم اثار
الاثام وقال السدي وغيره ان المؤمن اذا خرج من قبره استقبله حسن شيء بصورة واطيب
ريحاً فيقول بل تعرفني فيقول لا فيقول انا عمك الصالح فاركني فقد طال ما ركنك
في الدنيا فذلك قوله تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفداً اے ربكنا وانا انكافر
فيستقبله ربح شيء بصورة وانتم ربحاً فيقول بل تعرفني فيقول لا فيقول انا عمك الخبيث
طال ما ركنك في الدنيا واليوم اركبك فهو من قوله تعالى وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم
۱۲ خطيب **قوله** فترجمهم فيقول انا عمك السي فطما ركنك في الدنيا وانا اركبك
اليوم ۱۲ **قوله** الاساء انما اے بس شيئاً يحكونه وافادوا التعظيم ما يذكر به ۱۲
مدارك **قوله** وبالحياة الدنيا جواب لقولهم ان هي الاحياء الدنيا واللعب
ترك ما يشغ عن بلائيف واللها ايل عن الجد الى الهزل قيل ما ايل بحياة الدنيا الا ايل
لعب ولهو ودقيل ما اعمال بحياة الدنيا اللعب ولهو ولا ايل لتعقب منفعة كما
تعقب اعمال الآخرة المنافع العظام ۱۲ **قوله** الاشتغال بها آه يغير به
الى تقديره مضاف اي ما اشتغالها واعمالها وقوله واما الطاعات الخ جواب عما
يرد على المحصر من ان بعض اعمال الحياة الدنيا غير لهو ولعب وهي الطاعات وحصل
الجواب انها ليست من اشتغالها واعمالها فتمت احصر حقيقة ۱۲ **قوله** اللعب
ولهو واللعب عمل يشغل النفس ويغير بها عما يتلطف به واللهو صرفها عن الجد الى الهزل
۱۲ ابو السعود **قوله** وللداء مبتدأ الآخرة صفتها ولداء الآخرة بالاضافة ثانی
اے ولداء الساعة الآخرة لان الشيء لا يضاف الى صفة وخبر المبتدأ على التقرن خير الذين
يتقون ۱۲ **قوله** ولداء الآخرة بالاضافة الموصوف الى الصفة وتالياً لها عند صيرها
ولداء الساعة الآخرة اے المجتبه ۱۲ **قوله** خير فيه وليس على ان ماسوس
اعمال المتقين لعب ولهو ۱۲ **قوله** فانهم لا يكذبونك الفاعل التعليل و
المعنى لا تخزن من تكذبهم لك واصبر ولا تخن في ضيق كما يكذبون فانهم لا يكذبونك
في الباطن بل يعتقدون صدقك وانما تكذبهم عناد وتجوحد ۱۲ صاوي **قوله**
في السر الخ يريد ان المراد بنفي الكذب القلبي ولا ينافي فيه الآية الآتية المشبهة
للمحج والساني وروى ان الانفس بن شريف قال لا يجل يا ابا الحكم اخبرني عن محمد
صادق هو ام كاذب فانه ليس عندنا احد غيرنا فقال له والشد ان محمد الصادق
وما كذب قط ولكن اذا ذهب بنوقصه باللواء والسقاية والحجاية والنبوة فماذا
يكون بسانه قريش فنزلت هذه الآية ۱۲ التفسير الكبير **قوله** تعلمهم الخ وهو
ويل على ان قوله فانهم لا يكذبونك ليس بنفي لكذبهم وانما هو من قولك انك لا
اذا اهان بعض الناس انهم لم يسيبك وانما اهانوا نون ۱۲ **قوله** ادرك
قوله فيه تسليت الخ اے زيادة تسليت وذلك لان البلوى اذا عمت بال
۱۲ صاوي **قوله** ولا مبدل لكلمات الله يدل على قولنا في خلق الاعمال
لان كل ما اخبر الله عن وقوعه فذلك الخبر ممتنع التغير واذا امتنع تطرق التغير
الى ذلك امتنع تطرق التغير الى التغير فاذا اخبر الله عن بعضهم بانه يموت على
الكفر كان ترك الكفر عنه محالاً ومن ههنا علم انه من يقول باسكان كذب البهاري
فقد اخطأ ومنشأه عدم الفهم فتفكر محل التفصيل موضح آخر ۱۲ **قوله** وان
كان كبر عليك اعراضهم بسبب نزولها ان الخوثر بن عامر بن نوفل بن عبد
مناف جاز الرسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من قريش فقالوا يا محمد
آتنا بآية من عند الله كما كانت الانبياء تفعل فاننا نصدقك فاني الله ان يا محمد
آية مما اقرحوا فاعرضوا عنه فمشي ذلك عليه لسانه شديد المحرص على ايمان
قومه فكان اذا سألوه آية يروون ان ينزلها الله طبعاً في ايهاهم فنزلت هذه الآية
۱۲ صاوي **قوله** لنفعا اے منفذ انتفذه في الى ماتحت الارض حتى نطلع
لهم آية يؤمنون بها ۱۲ **قوله** فاعمل وهو جواب فان استطعت و
لعدم سمعهم كالموتى بقوله والموتى الخ ۱۲ **قوله** ادرك **قوله** السامع اے عدم

$$\frac{15}{2}$$

قَالَ لَا أَحِبُّ الْأَفْلِينَ ○ ان اتخذهم اربابا لان الرب لا يجوز عليه لتغير والانتقال لانهم من شئ الحوادث
فلم ينفع فيهم ذلك فلما رآ القمرا بازغا طالعاً قال لهم هذا ربِّي فكم اقل قال كين لم تهدني ربِّي
يشتتني على الهدى لا تكون من القوم الضالين ○ تعرض لقوم بانهم على ضلال فلم ينفع فيهم ذلك
فلما رآ الشمس بازغة قال هذا اذكرك لتذكير خبره ربِّي هذا اذكرك من الكوكب القمرا فكم اقلت وقويت
عليهم الحجة ولم يرجعوا قال يقوم ربِّي مما تشركون ○ بالله تعالى من الاصنام والاجرام المحدثه
المحتاجه الى العبد فقالوا له مات عبد قال لي وهت وجهي قصدا بعبادتي للذي فطر خلق السموات والارض
اي الله خيفاً ما نل الى الدين القيم وما نل من المشركين ○ به وحاجته قومه جاد لوه في دينه و
هدوه بالاصنام ان تصيبه بسوء ان تركها قال ان حاجتي بتشد يد النون وتخفيفها بحدي
النون هي نوز الرفع عند الحاجة ونوز الوقاية عند لقاء اي التجادلوني في وحدانية الله وقد هدني تعالى
اليها ولا اخاف ما تشركون ○ من الاصنام ان تصيبني بسوء لعدوتيها على شئ الا لكن ان يشاء ربِّي
شئاً من المكروه يصيبني فيكون سعيي كل شئ علماء اي وسعي علم كل شئ اقل لا تذكروني ○ بهذا
قومون وكيف اخاف ما تشرككم بالله وهي لا تضر ولا تنفع ولا تخافون انتم من الله تعالى انكم اشركتم
بالله في العبادة ما لم ينزل به بعبادته عليكم سلطاناً حجة وبرهاناً وهو القادر على كل شئ فأي
الفرقيين احق بالامن انتم ام انتم ان كنتم تعلمون ○ من الاحق به اي هو نحن فاتبعوا قال تعالى
الذين امنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم اي شرك كما فسر بذلك في حديث الصحيحين اولئك لهم
الامن من العذاب وهم مهتدون ○ وتلك مبتدأ ويبدل منه حجتنا التي احجتها ابراهيم على وحدانية
الله تعالى من افول الكوكب وما بعده والخبر اتيتم ابراهيم ارشادنا له حاجته على قومه ورفع درجاته
من نشاء بالاضافة والتنوين في العلم والحكمة ان ربك حكيم في صنعه عليهم ○ بخلقهم ووهبنا
لهم الحق ويعقوب ابن كلاً منهم هاديين وناهديين من قبل اي قبل ابراهيم ومن ذرية اي نوح
داود وسليمان ابنه وايوب ويوسف ابن يعقوب وموسى وهرون وكذلك كما جزيهم جزى
المحسنين ○ وزكريا ويحيى ابنه وعيسى ابن مريم يقيد ان الذرية يتناول اولاد البنات والياس
ابن اخي هارون اخي موسى كل منهم من الصالحين ○ واسمعيل ابن ابراهيم واليسع الام زائدة
ويونس ووطاه ابن هارون اخي ابراهيم وكلاً منهم فضلنا على العالمين ○ بالنبوة ومن اباؤهم

وهو يوسف بن يعقوب

له قوله فلم ينفع فيهم ايه لم يؤثروا به في ذلك الحق فانه لا يثبت على اليه الا بتوقيفه ارشاد القوم وتبيينهم على ان الحق ايضا للتيقن حال لا يصلح للالوهية وان من اتخذ الهة فهو ضال ١٢ قوله قلم ينفع فيهم ذلك ايه الدليل المذكور ١٣ قوله اذكرك لتذكير خبره ايه وهو ربِّي ولقد تقررت في النجاة اذا اختلف المخرج والخروج عاية النجاة في المخرج منها الشمس ١٤ قوله هذا اذكرك من الكوكب القمرا ايه من الكوكب القمرا فكم اقلت وقويت عليهم الحجة ولم يرجعوا قال يقوم ربِّي مما تشركون ○ بالله تعالى من الاصنام والاجرام المحدثه النون هي نوز الرفع عند الحاجة ونوز الوقاية عند لقاء اي التجادلوني في وحدانية الله وقد هدني تعالى اليها ولا اخاف ما تشركون ○ من الاصنام ان تصيبني بسوء لعدوتيها على شئ الا لكن ان يشاء ربِّي شئاً من المكروه يصيبني فيكون سعيي كل شئ علماء اي وسعي علم كل شئ اقل لا تذكروني ○ بهذا قومون وكيف اخاف ما تشرككم بالله وهي لا تضر ولا تنفع ولا تخافون انتم من الله تعالى انكم اشركتم بالله في العبادة ما لم ينزل به بعبادته عليكم سلطاناً حجة وبرهاناً وهو القادر على كل شئ فأي الفرقين احق بالامن انتم ام انتم ان كنتم تعلمون ○ من الاحق به اي هو نحن فاتبعوا قال تعالى الذين امنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم اي شرك كما فسر بذلك في حديث الصحيحين اولئك لهم الامن من العذاب وهم مهتدون ○ وتلك مبتدأ ويبدل منه حجتنا التي احجتها ابراهيم على وحدانية الله تعالى من افول الكوكب وما بعده والخبر اتيتم ابراهيم ارشادنا له حاجته على قومه ورفع درجاته من نشاء بالاضافة والتنوين في العلم والحكمة ان ربك حكيم في صنعه عليهم ○ بخلقهم ووهبنا لهم الحق ويعقوب ابن كلاً منهم هاديين وناهديين من قبل اي قبل ابراهيم ومن ذرية اي نوح داود وسليمان ابنه وايوب ويوسف ابن يعقوب وموسى وهرون وكذلك كما جزيهم جزى المحسنين ○ وزكريا ويحيى ابنه وعيسى ابن مريم يقيد ان الذرية يتناول اولاد البنات والياس ابن اخي هارون اخي موسى كل منهم من الصالحين ○ واسمعيل ابن ابراهيم واليسع الام زائدة ويونس ووطاه ابن هارون اخي ابراهيم وكلاً منهم فضلنا على العالمين ○ بالنبوة ومن اباؤهم

على هذا الذي جروا عليه المفسرين في كتاب التفسير فلو قال ابن اخي موسى ليوافق ما قالوه من اجل وغيره بتفسير ١٢ قوله قلم ينفع فيهم ذلك ايه الدليل المذكور ١٣ قوله اذكرك لتذكير خبره ايه وهو ربِّي ولقد تقررت في النجاة اذا اختلف المخرج والخروج عاية النجاة في المخرج منها الشمس ١٤ قوله هذا اذكرك من الكوكب القمرا ايه من الكوكب القمرا فكم اقلت وقويت عليهم الحجة ولم يرجعوا قال يقوم ربِّي مما تشركون ○ بالله تعالى من الاصنام والاجرام المحدثه النون هي نوز الرفع عند الحاجة ونوز الوقاية عند لقاء اي التجادلوني في وحدانية الله وقد هدني تعالى اليها ولا اخاف ما تشركون ○ من الاصنام ان تصيبني بسوء لعدوتيها على شئ الا لكن ان يشاء ربِّي شئاً من المكروه يصيبني فيكون سعيي كل شئ علماء اي وسعي علم كل شئ اقل لا تذكروني ○ بهذا قومون وكيف اخاف ما تشرككم بالله وهي لا تضر ولا تنفع ولا تخافون انتم من الله تعالى انكم اشركتم بالله في العبادة ما لم ينزل به بعبادته عليكم سلطاناً حجة وبرهاناً وهو القادر على كل شئ فأي الفرقين احق بالامن انتم ام انتم ان كنتم تعلمون ○ من الاحق به اي هو نحن فاتبعوا قال تعالى الذين امنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم اي شرك كما فسر بذلك في حديث الصحيحين اولئك لهم الامن من العذاب وهم مهتدون ○ وتلك مبتدأ ويبدل منه حجتنا التي احجتها ابراهيم على وحدانية الله تعالى من افول الكوكب وما بعده والخبر اتيتم ابراهيم ارشادنا له حاجته على قومه ورفع درجاته من نشاء بالاضافة والتنوين في العلم والحكمة ان ربك حكيم في صنعه عليهم ○ بخلقهم ووهبنا لهم الحق ويعقوب ابن كلاً منهم هاديين وناهديين من قبل اي قبل ابراهيم ومن ذرية اي نوح داود وسليمان ابنه وايوب ويوسف ابن يعقوب وموسى وهرون وكذلك كما جزيهم جزى المحسنين ○ وزكريا ويحيى ابنه وعيسى ابن مريم يقيد ان الذرية يتناول اولاد البنات والياس ابن اخي هارون اخي موسى كل منهم من الصالحين ○ واسمعيل ابن ابراهيم واليسع الام زائدة ويونس ووطاه ابن هارون اخي ابراهيم وكلاً منهم فضلنا على العالمين ○ بالنبوة ومن اباؤهم

الانعام

12.

وَأَذِشْعُوا

18

[illegible]

قوله وقد علمهم الخ حال تقدير قد والمعنى وقد علموا ان الله تعالى خالقهم دون الخ من خلق كمن لا يخلق وقد علمهم عطف على الخ لى واي مخلوقه من الاصنام او على شركار لى وجعلوا له اخلاقهم للافاك حيث نسبوا
 اليه تعالى **اق** **قوله** بغير علم الباء متعلقة بمحذوف هو حال من فاعل خرقوا اى خرقوا استلبين بغير علم **قوله** حيث قالوا الخ كان عليه ان يقول والمسيح ابن الله يكون قد جمع مقالة الفرق الثلاثة فاليهود
 قالوا عزير ابن الله والنصارى قالوا المسيح ابن الله والمشركون قالوا الملائكة بنات الله **قوله** يدع السماوات الخ من اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها او الى ظرف بمعنى انه عديم النظر فيها و
 رفعه على النجى والمبتدأ محذوف او على الابتداء وخبره محذوف **اق** **قوله** يدع السماوات رفع يدع على النجى والمبتدأ محذوف لى هو يدع او على الابتداء والخبر قوله تعالى انى يكون له ولد **قوله** خطيب **قوله**
 قوله من شأنه ان يخلق دفع بذلك ما يقال ان من جملة الشئ ذاته وصفاته ليقضى انها مخلوقة مع ان ذلك مستحيل فاجاب المفسران ذلك عام مخصوص بما من شأنه ان يخلق وهو اعداداته وصفاته **قوله** **قوله**
 قوله علمه لى لا يخفى عليه خافية فاما لم يقل به لتطرق التخصيص الى الاول فى الآية استدلال على نفى الولد من وجوه الاول ان من مبدعاته السماوات والارضون وبى مع انها من جنس ما يوصف بالولادة مبرا عنها

وَقَدْ خَلَقَهُمْ فَكَيْفَ يُكُونُونَ شُرَكَاءَ وَخَرَقُوا أَبَاحْتَخْفِيفِ الشَّدِيدِ اِخْتَلَقُوا لِبَنِينَ وَبَنَاتٍ يَغْيِرُ عَلَيْهِمْ حَيْثُ قَالُوا عَزِيزِ ابْنِ اللَّهِ وَالْمَلِكِ بَنَاتِ اللَّهِ سُبْحَنَ تَزِينُهُ لِهَ وَتَعْلَى عَمَّا يَصِفُونَ ۚ بَانَ لَهُ وَلَدًا هُوَ يُدْعَى السَّمُوتُ

والاعمال ۱۲ قلہ قولہ ویس لے و ہومع تلك الصفات متولى امورکم فکلوا
الیہ وتوسلوا بعبادۃ الی الخراج تارکیم وریب علی اعلاکم فجاریم علیہا ۱۲ ق
قلہ قولہ لا تدرك الابصار و هو يدرك الابصار تمسک اہل الاعتزال بظاہر مذہ
الآیۃ فی نفی رؤیۃ الشرع و جل و مذہب اہل السنۃ اثبات رؤیۃ الشرع و جل علیہما

ولا يجوز في غيره ان يدرك البصر هو لا يدركه او يحيط بها علما وهو اللطيف باوليائه الخبير بهم قل
يا محمد لهم قد جاءكم بصائر من ربكم فمن أبصرها فامن فلنفسه ابصر لان ثواب ابصاره له

الكتاب في قراءة درست اي كتبها ما ضين وجئت بهذا منها ولينبيته لقوم يعلمون . اتيه ما
اوحى اليك اي القران اذ الله الاهم واغرض عن المشركين . ولو شاء الله ما اشركوا و

الأوقات فلهذا يخص بعض الحالات والى الأشخاص فانه في قوة قولنا لا يلزم
يدرك مع ان النفي لا يوجب الامتناع ١٢ اقول له قوله وهذا في النفي المذكور
مخصوص الى مقصود على زمن الدنيا وقوله لرؤية المؤمنين الجزالة للتخصيص الذي هو
القصر الى شئوت رؤية المؤمنين الجزالة هو قوله مخصوص يقتضي انه عام وقوله يقول

قوله اي يا هاد الثاني قوله واخيض بها علماء ٢٠ جعل قوله وهو اللطيف باوليا
 هذا يقتضيه ان اللطيف ما خوذ من اللطف بمعنى الرفافة قال بعضهم ولا ينظر لهذا
 مناسبت بل هو ما خوذ من اللطف بمعنى ادراك الخفاء ويكون راجعا لقوله لا تدرك
 الا بالخيال الخ

الحق فلا يقم ههونه و ابصارهم عنك ولا يبصرنه ولا يؤمنون لهما يوم يؤمنون اي بما ازل من
 الايات **اَوَّلُ مَرَّةٍ وَنَذَرَهُمْ نَزَكَهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ ضَلَالَهُمْ يَعْمَهُونَ** ٤ يترددون متحيرين

لما نزل قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم كثر سب المسلمين للاصنام مخزب المشركون على الكوم يسيرون التقرظ سب المسلمين لاصنامهم فزلت الآية ١٢ صاوي **الله** قوله ولا تسبوا الذين اخرجو
انهم قالوا الرسول **الله** عليه وسلم عند نزول قوله تم انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم للتبيين عن البشطاء واليهود الهك فزلت هذه الآية ١٢ بالاسود وغيره **الله** قوله جبريل ايهاهم مصدق في موقع الحال له اقموا
ذلك سب الشفيع للافنام وان كان جائزا الا انه عرض له النبي بسبب ما ترتب عليه من سب المشركين فحق الحقيقة التي عن سب الله ١٢ صاوي **الله** قوله جبريل ايهاهم مصدق في موقع الحال له اقموا
به تعالى جاء من في آياتهم واما قولنا شارح غاية اجتهد بهم فيشير الى انه مفعول مطلق لقوله اقموا وقالوا في وجه نزول هذه الآية ان المشركين قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم تخبرنا ان موسى ضرب الحجر بالعصا

بَعْضُ النَّاسِ يَتَّبِعُونَ الْاِنْسَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ يَكْتُمُونَهُ اِنَّ اِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظِرٌ
 اَجَلَتْ لَنَا وَهُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَهَذَا اخْبَرْنَاهُمْ اَلَّا تَكْفُرُوا لَكُمْ مَا وَكَلَكُمْ
 خَلْقَكُمْ فِي الْاَلَمِ اَمَّا شَاءَ اللّٰهُ مِنْ الْاَوَاقَاتِ الَّتِي يَخْرُجُونَ فِيهَا الشَّرْبِ الْحَمِيمِ فَانْهَاهُمْ اَنْ يَخْرُجُوا فِيهَا
 ثُمَّ اَنْ يَرْجِعُوهُمْ اِلَى الْجَحِيمِ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّهُ فِي مَنْ عَلَّمَهُ اللّٰهُ تَعَالٰى اَنَّهُمْ يُؤْمِنُونَ فِيهَا بِمَعْنَى
 مِنْ اِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ فِي صُنْعِهِ عَلَيْهِ خَلَقَهُ وَكَذَلِكَ كَمَا مَتَعْنَا عَصَاةَ الْاِنْسَانِ بَعْضُهُمْ
 بِبَعْضٍ نُوَلِّي مِنْ الْوَلَايَةِ بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا اِى عَلَى بَعْضٍ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ مِنَ الْمَعَاصِي
 يَعْشُرُ اِلَيْهَا وَالْاِنْسَانُ اَلَمْ يَأْتِكُمْ رِسَالٌ مِنْكُمْ اِى مِنْ جَمْعِهِمُ الصَّادِقِ بِالْاِنْسَانِ وَرَسُولُ الْاِنْسَانِ نَذِيرُهُمْ
 الَّذِي يَسْمَعُونَ كَلَامَ الرِّسَالِ فَيُبَلِّغُونَ قَوْمَهُمْ يَقْبِضُونَ عَلَيْكُمْ اِتٰى وَيُنذِرُكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا
 قَالُوْا شَهِدْنَا عَلَى اَنْفُسِنَا اَنْ قَدْ بَلَّغْنَاكَ تَعَالٰى وَغَرَّتْهُمْ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا فَلَمْ يُوْمِنُوْا وَشَهِدُوْا وَاعْلٰى
 اَنْفُسِهِمْ اَنَّهُمْ كَانُوْا اَكْفَرِيْنَ ذٰلِكَ اِى اِرْسَالِ الرِّسَالِ اَنَّ الْاَمْرَ مَقْدُوْرٌ وَهِيَ فَخْفَقَةُ اِى لَآ اِنَّهٗ لَمْ يَكُنْ
 رَبُّكَ مَهْلِكُ الْقُرٰى يَظْلِمُ مِنْهَا وَاَهْلُهَا يَغْفُلُوْنَ لَمْ يَرْسَلْ اِلَيْهِمْ رَسُوْلًا يَبَيِّنُ لَهُمْ وَاَكْلًا مِنَ الْعَامِلِينَ
 دَرَجَتٍ جَزَاءً مِّمَّا عَمِلُوْا مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُوْنَ بِالْبَيِّاتِ وَالنَّارِ وَرَبُّكَ الْعَلِيْمُ خَلَقَهُ
 وَعِبَادَتُهُمْ ذُو الرِّحْمَةِ اِنْ يَشَآءْ يَهْلِكْكُمْ اَوْ يَحْيِيْكُمْ اَوْ يَغْفِرْ لَكُمْ اَوْ يَذَلِّلْكُمْ اَوْ يَجْزِلْكُمْ اَوْ يَكْسِفْ لَكُمْ
 كَمَا اَنْتُمْ كَانُوْا مِنْ دُرِّيَّةٍ قَوْمٍ اٰخِرِيْنَ اَذْهَبَهُمْ لَكِنَّهٗ تَعَالٰى اِبْقَاكُمْ رَحْمَةً لَّكُمْ اِنْ مَا تَوْعَدُوْنَ مِنَ السَّاعَةِ
 وَالْعَذَابِ لَا يَلِيْكُمْ اَحَدٌ وَّمَا اَنْتُمْ بِمُعْجِزِيْنَ فَاَتَيْنَ عَذَابُنَا قُلْ لَهُمْ يَقُوْمُ عَمَلُكُمْ اَعْلٰى مَكَانَتِكُمْ حَالَتِكُمْ
 اِى عَاقِلٌ عَلَى حَالَتِي فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ اَمْ مَوْصُوْلَةٌ مِّمَّا تَعْلَمُوْنَ لَكِنَّ عَاقِبَةُ الدَّارِ اِى الْعَاقِبَةُ
 الْمَحْمُوْدَةُ فِي الدَّارِ الْاٰخِرَةِ اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا قَلِيْلٌ يَّسْعِدُ الظَّالِمُوْنَ الْكَافِرُوْنَ وَجَعَلُوْا اِى كَفَارَ مَكَّةَ
 لِلّٰهِ مِمَّا ذَرَأَ خَلْقَ مِنَ الْحَرْثِ الزَّرْعِ وَالْاَنْعَامِ نَصِيْبًا يَصْرِفُوْهُ اِلَى الضِّيْقِ وَالْمَسَالِيْنِ وَلَشَرَّكُمْ نَصِيْبًا
 يَصْرِفُوْهُ اِلَى سُدٍّ نَهَاقًا لَّوْ اَهْدٰى اللّٰهُ بَرِّعَهُمْ بِالْفِتْنِ وَالضَّمِّ وَهَذَا الشَّرُّ كَانَتْ فَاَوْ اَذْهَبَ فِي نَصِيْبِ
 اللّٰهِ شَيْءٌ مِنْ نَصِيْبِهَا التَّقْطُوْعَةُ اَوْ فِي نَصِيْبِهَا شَيْءٌ مِنْ نَصِيْبِ تَرْكُوْهُ وَقَالُوْا اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ هَٰذَا كَمَا قَالَ تَعَالٰى
 فَمَا كَانَ لَشَرِّكُمْ اَنْ يَصِلَ اِلَى اللّٰهِ اِى لِحُجَّتِهِ وَمَا كَانَ لِلّٰهِ فَرْجٌ يَّصِلَ اِلَى شَرِّكُمْ اَوْ يَصِلَ اِلَى شَرِّكُمْ
 مَا يَحْكُمُوْنَ حَكْمَهُمْ هَٰذَا وَكَذٰلِكَ كَمَا زَيَّنْ لَهُمْ مَا ذَكَّرُوْنَ لِكَثِيْرٍ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ قَتْلَ اَوْلَادِهِمْ بِالْوَادِ
 شَرِّكُمْ اَوْ هُمْ مِنَ الْاِنْسَانِ بِالرَّفْعِ فَاَعْلٰى زَيْنَ وَفِي قِرَآءَةِ بِنَائِهِ لِلْمَفْعُوْلِ رَفْعٌ قَتْلَ وَنَصَبُ الْاَوْلَادِ
 عَلَى اَنَّهُ نَاصِبٌ الْفَاعِلُ ١٢

ثبت على حاله على مكانك يا فلان اے اثبت على ما انت عليه والمكانة بمعنى المكان كقيام ومقامه ١٢
 قوله سدت بها فتح السنين والبال على خدائها قال الجوهري السدون خادمو الكعبة وبيت الاصنام والجمع السدنة ١٢
 والنتائج لله ويصرفونه الى الضيق والمساكين وشيئا منها لا يهتم ويفقونها على سدتها ويذبحون عندها ثم انهم اذا راوا ما عينوا الشراذك بدلوها بما لا يهتم وان راوا ما لا يهتم اذك فتركوا بها لا يهتم
 ١٢ قوله بالواد وهو دود ودفن الاناث احياء خوفا من الفقر ومن التزويج ١٢ كغيره ١٢ قوله وفي قراة ببناءه للمفعول لے قرآن عامر وهذه زين بضم الزاي وكسر الياء وضم اللام من قتل واولادهم
 بنصب لءال وشركاؤهم بالحفظ والتقدير زين كثير من المشركين قتل شركاءهم واولادهم الاله فاصل بين المضاعف والمضاف اليه بالمفعول به وهو الاولاد وهو مذكور في الشعر اذ اكان مستكر في الشعر
 فكيف في القرآن الذي هو معجز في القصة لكن قال في الخطيب ان القراة المذكورة صحيحة متواترة وتربيتها صحيح في العربية فلا يجوز الطعن فيها ولا في ناطقها والباقيون زين بفتح الزا والياء
 قتل بفتح اللام واولادهم بالجر شركاءهم بالرفع ١٢ الكبير

له قوله انتفع الانسان بتزيين الجن لهم عبارة الخازن ربنا استمتع بعضنا ببعض يعني استمتع الانسان بالجن والجن بالانسان فاما استمتع الانسان بالجن فقال الخطيب كان الرجل في الجاهلية اذا فرقتل باض قفر خاف على
 نفسه من الجن فقال عوذ بسيد هذا الوادي من شر سفهاء قومه فيبيت في جوارهم واما استمتع الجن بالانسان فهو انهم قالوا اسدنا الانسان حتى عاذوا بنا فيزدادون بذلك شرفا في قومه وعظما في انفسهم وقيل استمتع الانسان
 بالجن هو ما كانوا يدعونهم على انواع الشهوات واصناف الطيبات وليس هو ما عليهم واستمتع الجن بالانسان في طاعة الانسان لجن ما يزينون لهم في الضلالة والمعاصي وقيل استمتع الانسان
 قوله واما الجن بطاعة الانسان لجن قال في تفسير الكبير في تفسير هذا الاستمتاع ان الانسان كانوا يطيعون الجن ويتقادون بحكمهم فصاروا لجن كالرؤساء والانس كالرؤساء لانس كالاتباع ١٢ اجل
 وخذوهم في قليل ولا كثير ولا شك ان هذا الرئس قد استمتع بهذا الجن فاستمتع الجن بالانسان ١٢ قوله واما جنهم لے ما وقع منهم من تلك المقالة تحزن على ما سلف منهم من طاعة الشيطان و
 اتباع الهوى ١٢ صاوي ١٢ قوله على لسان الملائكة مرور على القول بان الله لا يعلم يوم القيامة اصلا ١٢ صاوي ١٢ قوله من الاوقات التي يخرجون فيها
 تتبع المفسر في ذلك شيخه جلال الدين الحلي في تفسير سورة الصافات وهو يخالف
 لظاهر قوله تعالى يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها والاحسن ان
 يقال الا ما اشار الله من الاوقات التي يقولون فيها من النار الى الزمهرير فيقولون
 من عذاب النار ويدخلون واديا من الزمهرير هو شدة البرد ما يقطع بعضهم من
 بعض فيطلبون الرد الى الجحيم كما ذكره في حواشي البيضاوي ١٢ صاوي ١٢ قوله
 فما يحسن من قال في الكبير قال تعالى الا ما اشار الله وفيه وجوه الاول ان المراد
 منه استنساخ الاوقات المحاسة لان في تلك الاحوال ليسوا بخارجين في النار
 الثاني المراد الاوقات التي يقولون فيها من عذاب النار الى عذاب الزمهرير
 وروى عنهم انهم يدخلون واديا فيبرق عليهم يطلبون الرد من ذلك البرد الى جحيم
 والثالث قال ابن عباس استنساخ الله تعالى في ما سبق في علمه انهم يعلمون وعلى هذا
 القول يحسن ان يكون ما يحسن من قال الزجاج والقول الاول اولى لان يحسن
 الاستنساخ انما هو من يوم القيمة لمخضا قول فما استنساخ الشارح بقوله من الاوقات
 التي يخرجون فيها لشراب الجحيم فانها خارجها اتباعا للشيخ الحلي قال في سوق الصافات
 ليس له سند صحيح لانه خالف لظاهر قوله تعالى يريدون ان يخرجوا من النار وما هم
 بخارجين منها ولا علم من اين قال ايضا خالف مجبو المفسرين ١٢ قوله لولى
 الخ لے تتبع بعضهم بعضا في النار ونسبوا بعضهم على بعض وجعل بعضهم اولياء لبعض
 ١٢ صاوي ١٢ قوله من الولايه يعني النصرة والتولي وكسر الهمزة السلطان
 والملك كذا ذكره الزمخشري في قوله هنا لك الولايه للتدخّل والمعنى الثاني اليق
 بالمقام يدل عليه قول المصنف لے على بعض ١٢ صاوي ١٢ قوله يا معاشر الجن الانس
 الخ عن الضحاك بعث الى الجن رسلا منهم كما بعث الى الانس رسلا منهم لانهم به
 آتس وعليه ظاهر النص آخر من الرسل من الانس خاصة وانما قيل رسل منكم لانه لما
 جمع الثقلين في الخطاب صح ذلك ان كان من احدهما قوله يخرج منها اللؤلؤ
 المرجان اور سبلهم رسل نبينا كقوله ولوا الى قومه من ذرين ١٢ صاوي ١٢ قوله لے
 من مجموع لے بعضكم الصادق بالانس لانه اشارة الى جواب كيف قال ذلك
 والرسل انما كانت من الانس خاصة على الصحيح والجواب من وجهين كما ذكره المفسر
 ١٢ صاوي ١٢ قوله وغيرهم الحيوة الدنيا ذم لهم على سوء نظرتهم وخطا ربهم فانهم
 اغتروا بالحيوة الدنيا والذات المحجبة واعرضوا عن الآخرة بالكلية حتى كان
 عاقبة امرهم ان اضطرروا الى الشهادة على انفسهم بالكفر والاستسلام للعذاب كقوله
 تحذير السامعين من شل حالهم ١٢ صاوي ١٢ قوله وشهدوا على انفسهم كرشهادتهم
 على انفسهم لا خلاف مشهود به فالوا لشهدوا بتبليغ الرسل لهم وتاثيرا كشهدوا
 بكفرهم زيادة في القبيح عليهم والمقصود من ذكر ذلك الاتعاذ به والتخدير من فعل
 مثل ذلك صاوي ١٢ قوله كانوا كافرين فان قيل كيف اقروا على انفسهم
 بالكفر في هذه الآية ومحمد في آية اخرى دعى ولشربنا ما كنا مشركين اجيب
 بتفاوت الاحوال والموطن في ذلك اليوم المتداول فيقرون في بعضه و
 ينجدون في آخره اخطيب ١٢ صاوي ١٢ قوله ذلك لم يمتد خبره ان لم يكن ربك الخ
 بخذ اللام والمعنى ذلك ثابت لان الشان لم يكن ربك الخ وقوله دعى مخففة
 لے من التثنية واسمها ضمير الشان والتقدير ذلك لانه لے الشان لم يكن
 ربك الخ اجل ١٢ صاوي ١٢ قوله جزاء دفع بذلك ما يقال ان الدرجات بالجرم
 للطائعين فينا في العموم المتقدم فاجاب بان المراد بالدرجات الجزاء وهو
 صادق بالدرجات والدرجات واجيب ايضا بان في الكلام الكفار اے و
 دركات على حدس ايل تقيم الخ لے والبر ١٢ صاوي ١٢ قوله وربك الغني
 بمرتب على ما قبله جواب عما يقال حيث كان لكل من الطائعين والعاصين
 لا نصير لهم منه فاجواب بانهم وعدم يجعل ذلك لهم فاجاب بان الغني فلا يتنفع بطاعة
 الطائع ولا تقصر معصية العاصي ١٢ صاوي ١٢ قوله من الساعة بيان لما
 في اسم ان وخبر بالآت ١٢ صاوي ١٢ قوله ما لكم يقال للرجل اذا امر
 ١٢ صاوي ١٢ قوله نصيبا اتقى في الآية بذكر نصيبه سبحانه عن ذلك بدلالة قوله وهذا الشراذك ١٢ صاوي ١٢
 قوله فويل للذين كفروا من النار والذين كفروا من النار والذين كفروا من النار والذين كفروا من النار
 والنتائج لله ويصرفونه الى الضيق والمساكين وشيئا منها لا يهتم ويفقونها على سدتها ويذبحون عندها ثم انهم اذا راوا ما عينوا الشراذك بدلوها بما لا يهتم وان راوا ما لا يهتم اذك فتركوا بها لا يهتم
 ١٢ قوله بالواد وهو دود ودفن الاناث احياء خوفا من الفقر ومن التزويج ١٢ كغيره ١٢ قوله وفي قراة ببناءه للمفعول لے قرآن عامر وهذه زين بضم الزاي وكسر الياء وضم اللام من قتل واولادهم
 بنصب لءال وشركاؤهم بالحفظ والتقدير زين كثير من المشركين قتل شركاءهم واولادهم الاله فاصل بين المضاعف والمضاف اليه بالمفعول به وهو الاولاد وهو مذكور في الشعر اذ اكان مستكر في الشعر
 فكيف في القرآن الذي هو معجز في القصة لكن قال في الخطيب ان القراة المذكورة صحيحة متواترة وتربيتها صحيح في العربية فلا يجوز الطعن فيها ولا في ناطقها والباقيون زين بفتح الزا والياء
 قتل بفتح اللام واولادهم بالجر شركاءهم بالرفع ١٢ الكبير

له قوله باضافة قتل الى شركائهم اضافة للفاعل على سبيل الاسناد المجازي كما قال واضافة القتل الى قوله واضافة القتل مبتدأ وقوله لا امرهم بنجر والفاعل الحقيقي لهذا المصدر هو البحر القاتلون لا ولا دهم حقيقة الاسناد كذلك زين البحر قتلهم اولادهم بسبب امر شركائهم به ١٢ جمل **له** قوله ولا يضرب لقل صاحب الحثاف انه ضعيف في العربية معدود من ضرورات الشعر ومنهم من قال ان اضافة المصدر الى معموله اضافة لفظية ويجوز فيه الفصل لانه بتقدير الانفصال واضافة القتل الى الشركاء مع عدم مباشرتهم لذلك الامر منهم به لانهم هم الذين زينوا ذلك دعوا اليه فكانهم فعلوه ١٣ **له** قوله يخلطوا الى يدخل عليهم الشك في دينهم وكانوا على دين السبعين فوجوا عنه لتبليس الشياطين ١٤ الى السعد والغير وغيره **له** قوله ولو شار الله على عدم فعلهم ذلك ما فعلوه له ما زين لهم من القتل والبس - ابو السعد وقال صاحب الميراث وفيه دليل على ان الكائنات كلها من مشيئة الله تعالى ١٥ **له** قوله وقالوا الخ هذا نوع آخر من انواع قبحهم وقوله هذه النعام الاشارة الى ما جعلوه لا ليهتهم ١٦ اصادى **له** قوله جرح فعل بمعنى مفعول كالذبح بمعنى المذبوح يستوي فيه الواحد والكثير ١٧ **له** قوله وغيرهم الى من الرجال دون النساء ١٨ **له** قوله واكثرهم الى من الرجال دون النساء ١٩ **له** قوله فخالصه خبر عن مبا عليه محمول بخبر عن كذا قد مره الشارح ٢٠ جمل **له** قوله فخالصه خبر عن مبا باعتبار معناه ومحرم خبر لها باعتبار لفظها فاعلى هذا يكون التام في خالصة للتأنيث وبما من جملة ما قبل هذا لكنه يعين قول الشارح حلال فانظر ان المناسب له ان التام للقتل للتأنيث والتأنيث في علامة ونسابة ٢١ جمل **له** قوله خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا قال بن عباس في قيادة والشعبه ارا واجنة البحار والسواكب فما ولد منها جافا فهو خالص للرجال دون النساء وما ولد ميتة اكله الرجال والنساء جميعا وادخل الهام في خالصة للتأنيث كما في خاصة والعامة ٢٢ **له** قوله قد خسر الذين قتلوا اولادهم الى في الدنيا باعتبار السعي في نقص عدلهم وازالة ما انعم الله عليهم وفي الآخرة باستحقاق العذاب الاليم والجملة جواب قسم محذوف ٢٣ **له** قوله جلا بان الله هو رازق اولادهم لا لهم ٢٤ **له** قوله وهو الذي انتاجت هذا امتنان من الله على عباده وبيان ان كل نعمته منه ٢٥ اصادى **له** قوله كالبطيخ في القطن ان البطيخ يسمى بستانا وجنته مع ان البستان في اللغة اعتبر في حقيقة ان يكون فيه شجر او نخل او بهائم ٢٦ جمل **له** قوله والنخل والزروع قد مر المفسر انشا اشارة الى انه معطوف على جنت عطف خاص على عام والثمة عموم النفع بالنخل والزروع لا قاصتها بنية الادنى فيها لينيان عن غيرهما لا يغني عنها والمراد بالزروع جميع الرجوب التي يقات بها ٢٧ اصادى **له** قوله في البيت والطعم الى والراحة والجم ايضا وهو حال مقدمة لان النخل وقت خروجه لا اكل فيه حتى يكون مختلفا وهو كقولنا فادخلوها خالد بن ٢٨ **له** قوله اذا امر له من تمر كل واحد فانه اذا اثمران يعلم ان اول وقت الاباحة وقت اطلاق الشجر التمر ولا يتوهم انه لا يباح الا اذا درك ٢٩ **له** قوله واذا احقر اريد به ما كان يتصدق به يوم الحصاد بطريق الوجوه من غير تعيين المقدار للزكاة المقدرة فانها فرضت بالمدينة والسورة محكمة وقيل الزكاة والآية مدينة ومحجة فخر الدين الرازي وقوله من العشر الى فيما سقت السهم وقوله ونصفه الى فيما سقى بالدوالي ٣٠ **له** قوله ولا تسرفوا في تجاوزوا الحد باخر اكله للفقر او لعدم الاخراج من اصله او بافراقه في المعاصي الا قرب الاول اقصر عليه المفسران سبب نزولها ان ثابت بن قيس صرم خمس ثمانية نخلة يوم احد ولم يترك لاهل بيته ٣١ اصادى **له** قوله حمولة وفرضا منصوبان على انها على نسق على جنات الى وانشا من الانعام حمولة والحمولة ما اطاق الحمل عليه من الابل والفرش صغارها هذا هو المشهور في اللغة وقيل حمولة كبار من الغنم اعني الابل والبقر والغنم والفرش صغارها ٣٢ ج **له** قوله وفرشاي بالفرش للفرش يوما كالفرش المصنوع من شعرة وصفوه وبه وقيل لكبار الصالحة للحمل والصغار الدانية من الارض كانها فرش مفروش عليها ٣٣ **له** قوله كالابل يشير بزيادة الكاف الى النقل من اهل اللغة ان الحمولة كبار الابل والفرش صغارها قال الزجاج اجمعوا عليه ليس مرادهم احصر في الابل بل لما ذكره على سبيل المثال والحمولة كبار الانعام والفرش صغارها وبما يعان الابل والبقر والغنم وبذلك انه ابدل منه ثمانية ازواج ٣٤ **له** قوله ثمانية ازواج هذا العدد كهدايا سبق الكلام من الامكار المتعلق بتجريم كل واحد من الذكر والانثى وما في بطنها و قوله من الضان اثنين ذكر وانثى ومن المعز بالفقة والسكون اثنين قل يا محمد لمن حرم ذكرى الانثيين منهما اما اشتملت عليه الاحكام الانثيين ذكر اكان وانثى ينبؤني بعلم عن كيفية تجريم ذلك ان كنته صديقين وفي المعنى من اين جاء التجريم فان كان من قبل الذكورة فجميع الذكور حرام والاموثة فجميع الاناث واشتال الرحم والزواج فمن اين التخصيص والاستفهام لانكار ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل عاذ الذين حرم امر الانثيين اما اشتملت عليه

وجرح شركائهم باضافة في الفصل بين المضاف والمضاف اليه بالمفعول لا يضرب اضافة القتل الى الشركاء لا دهم لا يردوهم هلكوهم ليليسوا يخلطوا عليهم دينهم ولو شاء الله ما فعلوه فذرهم وما يفترون ١٠ وقالوا هذه النعام وحرت حرام لا يطعمها الا من نشاء من خدنة الاوثان وغيرهم بزعمهم اي لاجبة لهم فيه وانعام حرمت ظهورها فلا تركب كالسواكب الجوامي وانعام لا يذ تروا اسم الله عليهم باعند ذبحها بل يذكروا اسمها من نسبوا ذلك الى الله افترأ عليه طيسر يهجم بها كانوا يفترون ١١ عليه قالوا ما في بطون هذه النعام المحرمة وهو السواكب البحار خالصة حلال لذكورنا ومحرم على ازواجنا اي النساء وان يكن ميتة بالرفع والنصب مع تأنيث الفعل تذكيره فهم فيه شركاء يسخرهم الله وصفهم ذلك بالتحليل والتحريم اي جزاء الله حكيم في صنعهم عليهم ١٢ خلق قد خسر الذين قتلوا بالتحفيف والتشديد اولادهم بالوادسفاها جهلا بغير علم وحرموا ما نزلهم الله مما ذكر افترأ على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين ١٣ وهو الذي انشا خلق جنت بساكنين معروشت مبسوطات على الارض كالبطيخ وغير معروشت بازارتفعت على ساق كالنخل وانشا النخل والزروع مختلفا اكله ثمره وحبه في الهبة والطعم والزيتون والرمان مثشابه اوراقها وغير مثشابه طعمها ما كوا من شجرة اذا اشتر قبل النضج واتوا حق زكوة يوم حصاده بالفقة والكس من العشر ونصفه ولا تسرفوا باعطاء كل له فلا يبقى لعمالكم شيء ان الله لا يحب المفسرين ١٤ المتجاوزين ما حله لهم انشا من الانعام حمولة صالحة للحمل عليها كالابل والكبار وفرشاة لا تصلح لكالابل لصغار الغنم سميت فرشاة لانها كالفرش للارض لدنو هانها كوايماء نزلهم الله ولا تتبعوا خطوت الشيطان طرائقه في التحليل والتحريم ان الله لكم عد ومبين بين العداوة ثمانية ازواج اصناف بدل من حمولة وفرشاة من الضان زوجين اثنين ذكر وانثى ومن المعز بالفقة والسكون اثنين قل يا محمد لمن حرم ذكرى الانعام تارة وانثى اخرى ونسب ذلك الى الله الذكركين من الضان والمعر حرم الله عليكم امر الانثيين منهما اما اشتملت عليه الاحكام الانثيين ذكر اكان وانثى ينبؤني بعلم عن كيفية تجريم ذلك ان كنته صديقين وفي المعنى من اين جاء التجريم فان كان من قبل الذكورة فجميع الذكور حرام والاموثة فجميع الاناث واشتال الرحم والزواج فمن اين التخصيص والاستفهام لانكار ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل عاذ الذين حرم امر الانثيين اما اشتملت عليه

نوعى ذكرها وانثى اولادها كيف ما كانت ذكورا وانثى اولادها مخلقة متارة وكانوا يقولون قد حرمها الله فانكروا ذلك عليهم وانتصب لذكرين بجرم وكذا ام الانثيين لانه انما اشتملت ١٥ اصادى **له** قوله ينبؤني بعلم عن طريق الاخبار من الله تعالى بان حرم ما ذكره هذا امر بعينه اذ لم يعترفون بنبوة النبي فلا طريق لهم الى معرفة امثال ذلك لا بالمشاهدة والسماع وقد نفاه بقوله ام كنتم شهابا ١٦ جمل **له** قوله فان كان من قبل الذكورة اى فان كان سبب التحريم الذكورة لزمكم تحريم جميع الذكور وان كانت الاموثة لزمكم تحريم جميع الاناث وان كانت اشتملت عليها ارحام لزمكم تحريم الجميع فلا يضى شي خصصتم التحريم بعض الذكور والاناث فمن اين التخصيص لى تخصيص تحريم البحار والسواكب بالابل دون بقية الغنم من البقر والغنم ١٧ اصادى +

قوله ام بل يريد ان ام منقطعة بمعنى الاستفهام والاضراب ان بعد جملة مستقلة... قوله قل لا اجد فيكم الا الاثم والنجاسة... قوله قل لا اجد فيكم الا الاثم والنجاسة... قوله قل لا اجد فيكم الا الاثم والنجاسة...

قوله قل لا اجد فيكم الا الاثم والنجاسة... قوله قل لا اجد فيكم الا الاثم والنجاسة... قوله قل لا اجد فيكم الا الاثم والنجاسة...

قوله قل لا اجد فيكم الا الاثم والنجاسة... قوله قل لا اجد فيكم الا الاثم والنجاسة... قوله قل لا اجد فيكم الا الاثم والنجاسة...

قوله قل لا اجد فيكم الا الاثم والنجاسة... قوله قل لا اجد فيكم الا الاثم والنجاسة... قوله قل لا اجد فيكم الا الاثم والنجاسة... قوله قل لا اجد فيكم الا الاثم والنجاسة...

قوله قل لا اجد فيكم الا الاثم والنجاسة... قوله قل لا اجد فيكم الا الاثم والنجاسة... قوله قل لا اجد فيكم الا الاثم والنجاسة... قوله قل لا اجد فيكم الا الاثم والنجاسة...

الأعراف،

179

ولواننام

二

1

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اِنِ الْمَلَائِکَہُ نَزَّلَتْ سَکَیٰتًا عَلَیْکُمْ

12

ص ۱۵۱ سال النبۃ الامم ربہم فذرت البطلۃ وعوض عنها التوبین ۱۲ اک ۱۵۱ قولہ الحق صفۃ الوزن ای الوزن الحق ای العدل یم یسال اللہ الامم والرسول ویجوز البطلان کیون الوزن مبتدأ ویوزن

ولو انشاء
وفتوه بسرديب
۱۳۱
ارض الهند وقالوا
الاعراف

لله قول قال لا يظلم الله احد من خلقه الا ما ظلم نفسه من قبل ان يبعث الله رسله الى قلوبهم فليظلم الله ما يشاء ولا يظلم الله احد من خلقه الا ما ظلم نفسه من قبل ان يبعث الله رسله الى قلوبهم فليظلم الله ما يشاء
فلا يظلم الله احد من خلقه الا ما ظلم نفسه من قبل ان يبعث الله رسله الى قلوبهم فليظلم الله ما يشاء
اي ادم وجوابها اشتملتا عليهما من ذنبيهما بعضكم بعضا اي ادم وبعضهم بعضا
ولكم في الارض مستقر مكان استقرار ومتاع تمتع الى حين تنقضي فيها اجالكم قال فيها اي
الارض تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون بالبعث بالبناء للفاعل المفعول بئني ادم قد
انزلنا عليكم لباسا اي خلقناه لكم ثيابا يستر سوايكم ويستر عورتكم اي يستر عورتكم ويستر عورتكم
لباس التقوى العمل الصالح والسمت الحسن بالنصب عطف على لباسا والرفع مبتدأ خبره جملة ذلك
خير ذلك من آية الله دلائل قد تده لعلهم يدركون فيؤمنون في التفتات عن الخطاب يعني ادم لا
يفتنكم بضللكم الشيطان اي لا تتبعوه ففتنوا كما اخرج ابوكم بفتنته من الجنة فليست حال عنهما
لباسهم الذي سواهم اياه اي الشيطان يريدكم هو وقبيله وجنوده من حيث لا ترونهم ولا ترونهم
اجسادهم وعدم افعالهم انا جعلنا الشيطان اولياء اعداءنا الذين لا يؤمنون وادفعوا
فاحش كالكفر وطوافهم بالبيت عراة قائلين لا تطوف في ثياب عصينا الله فيها فنهوا عنها قالوا وجئنا
عليها اباؤنا فاقدينابهم والله امرنا بها ايضا قل لهم ان الله لا يأمر بالفحشاء اتقون على الله ما
لا تعلمون انه قاله استفهام انكار قل امرتني بالقسط العدل واقيموا معطوف على معنى بالقسط
اي قال قسطوا وقيموا وقبله فاقبلوا مقدر او جوهكم لله عند كل مسجد اي اخلصوا له سجودكم و
ادعوه اعبدوه خالصين له الذين يامن الشرك كما بدأكم خلقكم ولم تكنوا شيئا تعودون اي لا تعبدون
اشياء يوم القيمة فريقامنكم هه ورفيقا حق عليهم الصلوة اتموا الحاد والشيطان اولياء من دون
الله اي غيره ويحسبون انهم هم مقتدون يعني ادم خذوا زينتكم ما يستر عورتكم عند كل مسجد عند
الصلوة والطواف وقلوا واشركوا ما شئتم ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين قل انكارا عليهم من
حرم زينة الله التي اخرج لعباده من اللباس والطيب المستلذات من الزينة قل هي للذين امنوا في
الحياة الدنيا بالاستحقاق انشاركم فيها غيرهم خالصين خاصة بهم بالرفع والنصب حال يوم القيمة
كذلك تفصيل الآية نبيها مثل ذلك التفصيل لقوم يعلمون يتدبرون فانهم المنفعون بها قل
انما حرم مني القوا احش الكبار كما نزلنا ما ظهر منها وما بطن اي جهرها وسرها والاثم

لله قول قال لا يظلم الله احد من خلقه الا ما ظلم نفسه من قبل ان يبعث الله رسله الى قلوبهم فليظلم الله ما يشاء ولا يظلم الله احد من خلقه الا ما ظلم نفسه من قبل ان يبعث الله رسله الى قلوبهم فليظلم الله ما يشاء
فلا يظلم الله احد من خلقه الا ما ظلم نفسه من قبل ان يبعث الله رسله الى قلوبهم فليظلم الله ما يشاء
اي ادم وجوابها اشتملتا عليهما من ذنبيهما بعضكم بعضا اي ادم وبعضهم بعضا
ولكم في الارض مستقر مكان استقرار ومتاع تمتع الى حين تنقضي فيها اجالكم قال فيها اي
الارض تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون بالبعث بالبناء للفاعل المفعول بئني ادم قد
انزلنا عليكم لباسا اي خلقناه لكم ثيابا يستر سوايكم ويستر عورتكم اي يستر عورتكم ويستر عورتكم
لباس التقوى العمل الصالح والسمت الحسن بالنصب عطف على لباسا والرفع مبتدأ خبره جملة ذلك
خير ذلك من آية الله دلائل قد تده لعلهم يدركون فيؤمنون في التفتات عن الخطاب يعني ادم لا
يفتنكم بضللكم الشيطان اي لا تتبعوه ففتنوا كما اخرج ابوكم بفتنته من الجنة فليست حال عنهما
لباسهم الذي سواهم اياه اي الشيطان يريدكم هو وقبيله وجنوده من حيث لا ترونهم ولا ترونهم
اجسادهم وعدم افعالهم انا جعلنا الشيطان اولياء اعداءنا الذين لا يؤمنون وادفعوا
فاحش كالكفر وطوافهم بالبيت عراة قائلين لا تطوف في ثياب عصينا الله فيها فنهوا عنها قالوا وجئنا
عليها اباؤنا فاقدينابهم والله امرنا بها ايضا قل لهم ان الله لا يأمر بالفحشاء اتقون على الله ما
لا تعلمون انه قاله استفهام انكار قل امرتني بالقسط العدل واقيموا معطوف على معنى بالقسط
اي قال قسطوا وقيموا وقبله فاقبلوا مقدر او جوهكم لله عند كل مسجد اي اخلصوا له سجودكم و
ادعوه اعبدوه خالصين له الذين يامن الشرك كما بدأكم خلقكم ولم تكنوا شيئا تعودون اي لا تعبدون
اشياء يوم القيمة فريقامنكم هه ورفيقا حق عليهم الصلوة اتموا الحاد والشيطان اولياء من دون
الله اي غيره ويحسبون انهم هم مقتدون يعني ادم خذوا زينتكم ما يستر عورتكم عند كل مسجد عند
الصلوة والطواف وقلوا واشركوا ما شئتم ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين قل انكارا عليهم من
حرم زينة الله التي اخرج لعباده من اللباس والطيب المستلذات من الزينة قل هي للذين امنوا في
الحياة الدنيا بالاستحقاق انشاركم فيها غيرهم خالصين خاصة بهم بالرفع والنصب حال يوم القيمة
كذلك تفصيل الآية نبيها مثل ذلك التفصيل لقوم يعلمون يتدبرون فانهم المنفعون بها قل
انما حرم مني القوا احش الكبار كما نزلنا ما ظهر منها وما بطن اي جهرها وسرها والاثم

[illegible]

عنه ولم يذكره في كتابه، ودان الفناء في كتابه ١٢. عنه وفي البحر والبر والبحر في طلب شيء من التذوق إلى ١٢.

قوله التي تزدك راي قري قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وقوم شعيب ١٢ ج ١٢
قص عليه انباء اهل هذه القرى لا ينهم اغترابا بطول الامهال مع كثرة انهم هموا انهم على الحق فذكر الله تعالى لقوم محمد صلى الله عليه وسلم لخير ذوات تلك الاعمال ١٣ ج ١٣
الجملة اغترابا من وقت في آخر الكلام فان الاعتراض في الاخر جاز فليست مرتبطة بما قبل ومن جعل مرتبطة بفسر الضمير بالامم السابقة ١٤ ج ١٤
فاكثر مغفول اول وفاقين مغفول ثاني واللام فارقة والمراد ليظهر غلبه على الخلق على حد علم اهل الحق بين احدى ١٥ ج ١٥
سبعائة سنة ١٦ ج ١٦
ربنا طمس على امواتهم ١٧ ج ١٧
ابن مصعب بن ريان وفرعون في الاصل لم يصر لبقا لكل من ملك مصر في
الجمالية ١٨ ج ١٨
عشر من سنة ولم يركبوا قاطر ولا يملكون على اشراف الناس الذين يملكون الجبال
باجراهم واليون بجراهم والقلوب بهما بهم والشاوح فسرهم بالقوم وظاهروهم
الاطلاق فيل في المربع والوجه ولكن الاول هو الاصح من حيث اللفظ ١٩ ج ١٩
موسى تفصيل لما قبل الاول تفصيل بعد الاجال اوقع في النفس وبهذا القول وما بعده انما
وقع بعد الكلام طويل حكاه الله تعالى في سورة الشعراء بقوله فأتيا فرعون ٢٠ ج ٢٠
انما حقق في تحقيق خبره في قوله على هذه القرى كما قد مره الشاوح وقوله انا انا
فعل بيته الباء ٢١ ج ٢١
الرسالة وانما لم يذكر له لانه قد مره في قوله فظلموا بها عليه وكان اصل تحقيق على ان لا قول كما قد مره
فقلب لاسن الالباس اولان بالربك فظلموا بها عليه في الاخرى في الوصف بالصدق والحق
ان حق واجب على القول الحق ان يكون اتا قاطر لا يرضى الا بشي تالفا به او من تحقيق معنى
في قوله فظلموا بها عليه في قوله في قراءة على تشديد الباء فعل في القراءة تحقيق مبتدأ
خبره ان وما بعده ٢٢ ج ٢٢
اصح من الشام ان الاسباط اولاد يعقوب جاءوا مصر لاجلهم يوسف فمشوا وفتنا سلوان في
مصر فلما ظهر فرعون استعبدهم واستعملهم في الاعمال الشاقة فاحب موسى ان يخلصهم
من ذلك الاسر ٢٣ ج ٢٣
ايام ٢٤ ج ٢٤
جان والجان الحية الصغيرة اجيب بانها كانت كالجان في الحنة والحركة وهي في
جنتها حية عظيمة وروى ان لما القاها صارت ثعبانا اشعر فاغراه بين يديه ثمانون
ذراعا وضع لحيه الاسفل على الارض والاعلى على سور القصر ارتفعت من الارض بقدر
ميل وقامت على ذنبها وتوهمت نحو فرعون لتأخذه فوثب فرعون عن سريره باربا
واحدث قبل اخذته السطن في ذلك اليوم ارجاء مرة وقد قيل ان كان ياكل الموتى
لايقطع ومات الناس خمسة وعشرون الفا ٢٥ ج ٢٥
روى ان لما القاها صارت ثعبانا اشعر فاغراه بين يديه ثمانون ذراعا وضع لحيته
الاسفل على الارض والاعلى على سور القصر ارتفعت من الارض بقدر
انهم الناس مزدحمين فمات منهم خمسة وعشرون الفا وصاح فرعون يا موسى ان الله
بالذي ارسلك هذه وانا ومن بك وارسل معك بنى اسرائيل فاخذه فبادعها
٢٦ ج ٢٦
قوله ذات شعاع انا نوري على ضوء الشمس وقوله من الامة انا السمة ٢٧ ج ٢٧
قوله بيضا انا بيضا رايضا فاراجا عن العادة بجمع على النظارة او بيضا
للتظافر لانها كانت بيضا في جليتها روى ان موسى كان آدم شديدا لادمت
فادخل يده في جيبه او تحت ابطه ثم نزعها فاذا هي بيضا نورانية غلب شعاعها على
الشمس ٢٨ ج ٢٨
في الشعراء ٢٩ ج ٢٩
سنة تشير ان يكون من كلام الملوك والجمع للتعظيم على عادة خطاب الملوك
والاول اقرب ٣٠ ج ٣٠
به الى فرعون واللباء التاخير انا اخر امره واصله ارجو ان يقرأ ابو عمرو والابو بكر ويعقوب
من ارجاء وكذلك ارجو على قراءة ابن كثير وبشام وعن ابن عامر على الاصل في البصير
ادارجي من ارجيت كما قد مره في رواية ورش واسمى والكسائي والمازرة حمزة ونص
ارج بسكون الهاء فلتشبهه بالنفس جعل جبهه كالباب في اسكان وسطا واما قراءة
ابن عامر في ذكر ان ارجه بالهمزة وكسر الهاء فلا يرفع النجاة لان الهاء لا تكسر الا اذا
كان قبلها كسرة او بارسانة ووجه ان الهمزة لما كانت تغلب يارجت مجرا ٣١ ج ٣١
قوله فجمعوا الى السحرة وبهذا القدر مصرح به في الشعراء بقوله تعالى فيج السحرة ليعتات
يوم معلوم وكانوا السحرة اثنين وسبعين سحرا وقال كعب الاحبار اثنا عشر الفا وقال ابن
اسحق خمسة عشر الفا قيل سبعين الفا قيل ثمانين الفا قيل بعضا وثمانين الفا قيل الفرق
بين السحرة والمجربة ان الشيء السحر حقيقة على ما هي عليه لم تغلب واما الهمزة فبها قلب
حقيقة الشيء كالعصا حيث صارت حية هذا هو العارق بين السحر والسحرة ٣٢ ج ٣٢
وترك لتكون عبارة منبهة على ارج قرائت وبقي خامسة هي اسقاط الهمزة الاولى وكلها سبعة ٣٣ ج ٣٣
الصانع اذ عدم مبالاة موسى لاعتدائهم على غلبتهم ٣٤ ج ٣٤
قوله سحر الامين الناس وهذا هو السحر الذي هو محض الخيال في عين البصيرة والشيء السحر حقيقة على ما هي عليه لم تغلب واما الهمزة فبها قلب
حقيقة او اكلها في العبارة قلب انا من ادراك حقيقتها ٣٥ ج ٣٥
ايضا فلما اثر فيها اثر السحر حتى جعل الناس انما حيات وكانت سنة الارض ميلاني ميل وكانت الواقعة في سكندرية فلما التقى موسى عصاه بلع ذنبا وارا البحر ثم فتمت فاما ثمانين ذراعا فكانت تمتلح جبالهم وعصاهم
واعدادا واحدا حتى ابتلعت اكل وهدت القوم الذين حضروا ذلك الجمع ففرغوا ووقع الزحام فمات منهم خمسة وعشرون الفا ثم اخذ موسى نصارت بيده عصاها كانت ٣٦ ج ٣٦
١٢ ج ١٢
١٣ ج ١٣
١٤ ج ١٤
١٥ ج ١٥
١٦ ج ١٦
١٧ ج ١٧
١٨ ج ١٨
١٩ ج ١٩
٢٠ ج ٢٠
٢١ ج ٢١
٢٢ ج ٢٢
٢٣ ج ٢٣
٢٤ ج ٢٤
٢٥ ج ٢٥
٢٦ ج ٢٦
٢٧ ج ٢٧
٢٨ ج ٢٨
٢٩ ج ٢٩
٣٠ ج ٣٠
٣١ ج ٣١
٣٢ ج ٣٢
٣٣ ج ٣٣
٣٤ ج ٣٤
٣٥ ج ٣٥
٣٦ ج ٣٦

قال الملا

١٣٨

الاعراف

الموعظة سمعتم بربك القرى التي ذكرها انقص عليك يا محمد من انباء اخبار اهلها وقد جاءتهم
رسالة بالبينات المجزات الظاهرات فما كانوا يؤمنوا عند مجيئهم بهالذ بواكفروا به من قبل قبل
عبيهم بل استمروا على الكفر كذلك الطبع يطبع الله على قلوب الكافرين وما وجدنا الا اكثرهم امة
الناس من عهد اي وفاء بعد يوم اخذ الميثاق وان محفظة وجدنا اكثرهم لفسيقين ثم بعثنا
من بعدهم اي الرسل المذكورين موسى يايتنا التسعة الى فرعون وملايه قومه فظلموا وكفروا
بها فانظر كيف كان عاقبة المفسدين ١٠ ج ١٠
من رب العالمين اليك فذكره فقال نا تحقيق جدي على ان اي بان لا اقول على الله الا الحق
وفي قراءة بتشديد الباء فحقق مبتدأ خبره ان وما بعده قد جئتكم ببينة من ربكم فارسل معي
الى الشام بنى اسرائيل وكان استعبدهم قال فرعون له ان كنت جئت بآية على عوامك فأت
بها ان كنت من الصديقين ١١ ج ١١
من جيبه فاذا هي بيضاء ذات شعاع للتبصير ١٢ ج ١٢
فرعون ان هذا السحر عليم ١٣ ج ١٣
قالوا معا على سبيل التشاور يريد ان يخرجكم من ارضكم فماذا تأمرون ١٤ ج ١٤
اخراهما وارسل في المداين خيبرين ١٥ ج ١٥
موسى في علم السحر فجمعوا وجاء السحرة فرعون قالوا ان بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية و
ادخال لف بينهما على الوجهين لنا الاجران كذا نحن الغلبين ١٦ ج ١٦
يوسى انا ان تلقى عصاك واما ان تكون من الملقين ١٧ ج ١٧
توسلنا الى اظهر الحق فلما القوا احبالهم عصاهم سحر واعين الناس صر فوها ع حقيقة ادراكها و
استهوبوهم خوفاهم حيث خيلوا حيا تسعى وجاء وزير عظيم ١٨ ج ١٨
فاذا هي تلقف بخدك التائين من الاصل تبلم ما يافكون ١٩ ج ١٩
ظهر وبطل ما كانوا يعلمون ٢٠ ج ٢٠
ذليلين والقي السحرة سجدين ٢١ ج ٢١
ما شاهدوه من العصا لايتاني بالسحر قال فرعون امنت بتحقيق الهمزتين وايد ال الثانية الفاية

قوله فجمعوا الى السحرة ١٢ ج ١٢
قوله سحر الامين الناس وهذا هو السحر الذي هو محض الخيال في عين البصيرة والشيء السحر حقيقة على ما هي عليه لم تغلب واما الهمزة فبها قلب
حقيقة او اكلها في العبارة قلب انا من ادراك حقيقتها ١٣ ج ١٣
ايضا فلما اثر فيها اثر السحر حتى جعل الناس انما حيات وكانت سنة الارض ميلاني ميل وكانت الواقعة في سكندرية فلما التقى موسى عصاه بلع ذنبا وارا البحر ثم فتمت فاما ثمانين ذراعا فكانت تمتلح جبالهم وعصاهم
واعدادا واحدا حتى ابتلعت اكل وهدت القوم الذين حضروا ذلك الجمع ففرغوا ووقع الزحام فمات منهم خمسة وعشرون الفا ثم اخذ موسى نصارت بيده عصاها كانت ١٤ ج ١٤
١٥ ج ١٥
١٦ ج ١٦
١٧ ج ١٧
١٨ ج ١٨
١٩ ج ١٩
٢٠ ج ٢٠
٢١ ج ٢١
٢٢ ج ٢٢
٢٣ ج ٢٣
٢٤ ج ٢٤
٢٥ ج ٢٥
٢٦ ج ٢٦
٢٧ ج ٢٧
٢٨ ج ٢٨
٢٩ ج ٢٩
٣٠ ج ٣٠
٣١ ج ٣١
٣٢ ج ٣٢
٣٣ ج ٣٣
٣٤ ج ٣٤
٣٥ ج ٣٥
٣٦ ج ٣٦

له قوله في اليم قال صاحب الكشاف اليم البحر الذي لا يندرك قعره وداقته ابيض السود والتماضى البياض وادى الخطيب وايضا في قال الازهرى ويقع اليم على البحر الملح والبحر العذب ويدل على ذلك قوله تعالى فاقذفه في اليم والمراد قيل هو عذب وقال الامام محمد بن الرازي اليم البحر وفي الاموس اليم البحر لا يسكن ولا يخرج فاسم الشايع اليم بالبحر الملح ضعيف لان الفرعون واتباعه اخرقوا في الخنيل وهو الجذب كما نفع الازهرى وايضا مخالف لجمهور المفسرين والى قوله لا يتدبرونها اي قالوا بالخلقة عدم التدبر وهذا موافق لبقية المفسرين لا يوافقون في انهم قالوا في القاموس غفل عن خلقه لا ترك وسها عنه وفي المصباح قد شتمت الغفلة في ترك الشئ ايمالا وادعيا صاعده قوله في الارض ومغاريها اي نواحيها وجميع جهاتها ١٢ صاوي ١٣ قوله صفه الارض فيه اذ يلزم عليه الفصل بين الصفه والوصف بالمعطوف وهو اجنبى والاولى ان يكون صفه للشارق والغارب ١٤ صاوي ١٥ قوله قلت حرم منه بالشارق والحدوة لا غير وما دعاها في الشرايين بالها على الاصل ١٦ صاوي ١٧ قوله وي قوله وزيد قوله موسى ركب ان يهلك عدوك ويتخلفكم في الارض ١٨ كالمين ١٩ قوله الا وهو قوله ما كانوا يجدون بيضاوي واما قول صاحب الكمالين او قوله موسى ركب ان يهلك عدوك ويتخلفكم في الارض فنه وشل لانه من كلام موسى وليس من كلام الله تعالى بل هو حكاية من كلام موسى ٢٠ قوله ودمرنا ما كان اى وخربنا ما كان يصنع اى الذى كان فرعون يصنع على ان فرعون اسم كان ويصنع خبر بالقدم ودمرنا صلاه والعايد فذوق اي يصنع ابدا بالسود ولى السنين قوله ودمرنا ما كان يصنع فرعون يجوز في

قال الملا

فَاَعْرِضْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ الْبَحْرِ الْمَلْحِ بِأَنَّهُمْ سَبَبَانَهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ۝ لَا تَتَذَكَّرُونَ مَا
أَوْفَيْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ بِالْأَسْبَاطِ وَهُوَ بِإِسْرَائِيلَ مُخَافٌ مِمَّا خَفَا بِهَا آلُيُوسُفَ
بِرُكْنِهَا فَمَا هِيَ مِنَ الْمَاءِ وَالشَّجَرِ صِفَتُهُ لَأَرْضٍ هِيَ الشَّامُ وَتَمَّتْ كَلِمَتُكَ بِكَ الْحُسْنَى وَهِيَ قَوْلُهُ وَزِيدَانِ نَسْنِ عَلَى
الَّذِينَ اسْتَضَعُوا النَّحْلَ عَلَى نَبِيِّ إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَّرُوا عَلَى أَذَى عِيَالِهِمْ وَدَفْعَتْنَا مَا كَانَ يُصْنَعُ فِرْعَوْنُ
وَقَوْمُهُ مِنَ الْعِمَارَةِ وَمَا كَانُوا يُعْرِشُونَ بِكِبَرِ الرَّأْضِ هُمْ بِأَرْفَعُونَ مِنَ الْبَنِيَانِ وَجَاوَزْنَا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ
الْبَحْرَ فَاتَوَّأَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْتَقُونَ بِهَمِّ الْكَافِرِ كِبَرُهَا عَلَى أَصْنَامِهِمْ يَقِيمُونَ عَلَى عِبَادَتِهَا قَالُوا يَمُوسَى
اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا صَنَامًا نَعْبُدُ كَمَا لَهُمُ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ۝ حَيْثُ قَابِلَتُمْ نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ بِمَا قَلَّمْتُمْ
إِنَّ هَؤُلَاءِ مَتَرٌ هَالِكٌ مَا هُمْ فِيهِ وَبِطْلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ قَالَ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغِيكُمْ إِلَهًا مَعْبُودًا وَاصْلَوْهُ
ابْغِي لَكُمْ وَهُوَ فَضْلُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ۝ فِي زَمَانِكُمْ مِمَّا ذَكَرَهُ فِي قَوْلِهِ وَاذْكُرُوا إِذَا أَخْبَيْنَاكُمْ فِي قِيَامِكُمْ أَنْ جَاءَكُمْ
مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ بِكُفْرَانِكُمْ وَيَذْهَبُونَ بِكُفْرَانِكُمْ سَاءَ الْعَذَابُ أَشَدُّ وَهُوَ يَفْتِكُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَفْتُونَ
يَسْتَفْتُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمُ الْإِنجَاءُ وَالْعَذَابُ بَلَاءٌ أَنْعَامُ وَأَبْتَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ۝ أَفَلَا تَتَعَفُونَ
فَتَمْتَهُنَّ عَمَّا قَلَّمْتُمْ وَعِدْنَا بَالْفِ وَنَهَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً نَّكَلُهُمْ عِنْدَانِهَا هَابَانِ بِصُومِهَا وَهِيَ ذُو الْقَعْدَةِ
فَصَامَهَا فَلَمَّا تَمَّتْ أَنْ كَرِخُوفٍ فِيهَا فَاسْتَأْذَنَ فَامَرَ اللَّهُ بِعَشْرَةِ آخَرِي لِيَكَلُمَهُ بِخُوفٍ فَمَا قَالَ تَعَالَى
وَأَتَمَّنْهَا بِعَشْرِ مَن ذِي الْحِجَةِ فَلَمْ يَمِيقَ مَرَّيَّةً وَفَتْ وَكَلامُهُ آيَاهُ أَرْبَعِينَ حَالٍ لَيْلَةً تَمْتَهُنَّ
قَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ عِنْدَ ذَهَابِهِ إِلَى الْجَبَلِ لِلْمَنَاجَاةِ اخْلُقْنِي كَنَ خَلِيفَتِي فِي قَوْمِي وَأَصْلَحْ
أَمْرَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ۝ بِهَوَافِّهِمْ عَلَى الْمَعَاصِي وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِسِقَاتِنَا فِي الْوَقْتِ الدَّ
وَعِدْنَاهُ بِالْكَلامِ فِيهِ وَكَلِمَتُهُ رَبِّهِ بَلَا وَاسْطَ كَلَامًا يَسْمَعُ مِنْ كُلِّ جَهَةٍ قَالَ رَبِّ ارْنِي نَفْسِيكَ أَنْظِرْ
إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تُرْنِي أَيْ لَا تَقْدِرُ عَلَى رُؤْيِي وَالتَّعْبِيرُ بِهِ دُونَ لَنْ أَرَى بِفَيْدَامَكَ زُورِيَّةً تَعَالَى وَلَكِنْ
أَنْظِرْ إِلَى الْجَبَلِ الَّذِي هُوَ أَوْفَى مِنْكَ فَإِنْ اسْتَقَرَّ ثَبَتَ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تُرْنِي أَيْ تَشَبَّهَ لِرُؤْيِي وَالْأَ
فَلَا طَاقَتَكَ فَلَمَّا نَجَّى رَبُّهُ أَيْ ظَهَرَ مِنْ نُورِهِ قَدْ رُصِفَ نَمَلُهُ الْخَصْرُ كَمَا فِي حَدِيثٍ صَحِيحِهِ الْحَاكِمُ
لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا بِالْقَهْرِ وَالْمَدَى بِدُكُوكِهَا مُسْتَوِيًا بِالْأَرْضِ وَخَرَّ مُوسَى صَبَقًا مَغْشِيًا عَلَيْهِ لَهْوًا
مَا رَأَى فَلَمَّا آفَاقَ قَالَ سُبْحَنِكَ تَزَوَّاهَا لَكَ ثَبَتَ إِلَيْكَ مِنْ سُؤَالِ مَا لَمْ أَوْمَرْ بِهِ وَأَنَا أَقُولُ
الْمُؤْمِنِينَ ۝ فِي زَمَانِي قَالَ تَعَالَى لَهُ يَمُوسَى إِنِّي أَصْطَفَيْتُكَ اخْتَرْتُكَ عَلَى النَّاسِ أَهْلَ
فَانْ كَلِمَتِي فَمَوْلَى مَوْسَى فِي زَمَانِهِ ۝

صلواته والعاذلة وفدي اي يصنع بالاسود ولسه اسين قوله دومرنا كان يحن فرعون نحو ذى هذه الآية وچان احد هاتان يكون فرعون اكمل كان فصيح خبر مقدم ما يحمله الآية صلاته ما والعاذلة محذوف والتقدير دومرنا الذى كان فرعون يصنع الشاى ان اكمل كان خمير عاذ على ما للمحولة ويصح منه لفرعون والكلية خبر عن كان والعاذلة محذوف والتقدير دومرنا الذى كان هو يصنع فرعون جعل **قوله** وجاوزنا شروع في قصة بني اسرائيل وما وقع منهم من كفر النعمة و التبرك والمقصود من ذلك تسلية النبي صلى الله عليه وسلم وتخفيف امته من ان يفتعلوا غلظ فطهم **صاوى** **قوله** البحر روى عنهم غيرهم موسى يوم عاشورا، بعدما اهلك الله فرعون وكرمه فصاوا شكر الله **صاوى** **قوله** على اقسامهم قيل هي جمارة على صور البقر وقيل بقر حقيقة وكان هذا لاراء القدماء الذين الكنعانيين الذين امر موسى بقتالهم بعد ذلك **صاوى** **قوله** اجل لنا الهنا قيل انهم مرتدون بهذه المقالة لقصدكم بذلك عبادة الهن حقيقة دليل ليسوا مرتدين بل جالون جلا مركبا لاعتقادهم ان عبادة الهن بقصد التقرب الى الله تعالى لا تقربهم الى الله وعلى كل هذه المقالة في شرعية وادعاء الجاهل والمنقول ثابتهما مفعول اول وقولكم انهم آتية صفة لا كها وما اسم موصول ولهم صلتها بلى من الخبر المستتر في انهم والتقدير اجل الهنا كان كذا استقر لهم الذي هو آتية **صاوى** **قوله** واصدا لى كهاى محذوف اللام فالتصديق بالكتاب **قوله** الا انى او العذاب اشار بذلك الى ان اكمل الاشارة يصح عوده على الايجاز، ومنه كونه بلا ان يجزئكم بل يشكرون فيجوزوا ويكفرون فيعاقبوا وعوده على العذاب ظاهر فلا يتلوا كما يكون بالشريكون في الخير قال تعالى ونبلوكم بالشرا والخير فنته بالشكر على النعمة موجب لزيادتها كما ان العسر على اليسر بما موجب لرضاء الله قال تعالى وبشر الذين اذا اصابتهم مصيبة اذ **صاوى** **قوله** واذعنا موسى اى وعيناه بان نكلمه عند انتباهه فليكن ليعلمه يعو بها وانما عجز باللسان مع ان الصوم في الايام لما نفقه كذا على البيضاوى عن ابن عباس ان صام تلك الايام ليل والنهار فكان يحصل الصوم وحزته الموصل انما هي على غير الانبياء **قوله** انكم اى كره خلوف فمهورج الخ من اثر الصوم وقوله خلوف فمهورج اى مع بقا خلوف فمهورج **قوله** بمش من ذى البحة الخ وروى عن موسى وعدى اسرائيل وهو يصرح ان اهلك الله عددكم انكم بكتاب من عند الله فلما كان فرعون سال موسى ربه الكتاب فامر به بصوم ثلثين يوما في شهر ذى القعدة فلما اتم الثلثين انكر خلوف فمهورج فادعى الله عليه اما علمت ان خلوف ثم الصائم الطيب عندي من ربح السك فامر ان يؤد عليها عشرة ايام من ذى الحجة لذلك **صاوى** **قوله** وقت وعده فائدة الفرق بين الیققات والوقطن الیققات ما قد فيه عمل من الاعمال التي وقت فشي قد ه مقدرام كذا كبير وقوله حال اى تم بالنا هذا العدد دليله نصب على امتير **صاوى** **قوله** والكمير **قوله** وقال موسى الواو لا تقتضيه ترتيبا ولا تعقيبا لان تلك الوصية كانت قبل ذهابه وصيامه **صاوى** **قوله** ولما جاء موسى ليقا تاتاه الوقت قال بل انفسى والاخبار لما جاء موسى ليقا ت ربه تطهر وطهر ثيابا به وصام ثم اتى طهر سينا فانزل الله تعالى فطهت جبل على ارض قراخ من كل ناحية وطرد عنه الشيطان وهوام الارض ومنع عنا المكئين وكشاهل السمار وقوله الملاكة في اليهود وراى العرش بارزا وادناه ربه حتى سمع صريف الاقدام على الارواح وكلمه وكان جبريل معه فلم يسمع ذلك الكلام فاحمل موسى كلامه به فاستخفى الى الدوة فقال رب انى جعل **قوله** من كل جهة قيل وفيه اشارة الى ان سماع كلام القديم ليس من مجلس كلام المحدثين وقيل اسهم هذه الحروف قد بما قائما بانه تعالى اى خلق فيها اوارا كاسم به وكما ثبت رواية ذاتها من ان ليس بجوهر ولا عرض فذلك كلامه وان لم يكن صوتا وحرفا سمع ان يسمع وفى المدارك انه ذكر الخ لى التاويلا على الخ ابا منصور الماتريدي ان موسى سمع صوتا والاعلى كلام الله تعالى وكان اختصامه باعتبار انه اسم صوتا تولى بخلق نفسه من غير ان يكون ذلك الصوت مكتبا لاحد من المخلوق وغيره **صاوى** **قوله** نفسك اشار الى ان ثابى مفعولى انى محذوف اى انى نفسك النظر اليك كما صرح في الكشف فان قيل الرواية بين النظر فكيف قيل انى النظر اليك اوجب بان المعنى انى نفسك اخطى منكنا من ويتركنا ان يتجلى فانظر اليك **صاوى** **قوله** انظر اليك جواب الشرط ولا يقال ان الشرط قد استخرج الجواب لان المعنى بيانى لربى منك ومكنى منكنا فان الفعل فى ذلك انظر اليك **صاوى** **قوله** انى ترائى اى لا طاعة لك على رؤيتى فى الدنيا وما لا يقفها انها استيلاء عتقا والا لما علقت على جائزه وهو استقر اراجل **صاوى** **قوله** فبدا مكان رؤيته فاراد البقاء قرنت بطولك **صاوى** **قوله** ولكن انظر الى ايجل هذا من تنزلات الحق لم نوره كذا فى الحديث **صاوى** **قوله** اى ظهر من فده اى نور جلال عرشه وفى رواية امر الله ملكا وصحاه عن انس اى صلى الله عليه وسلم عز كذا على ربه ليل جلد كذا واذا رطب ايهامه على عند النسخة **صاوى** **قوله** منشا على هذا هو ضمير ابن عباس وفسر قتادة بالموت والاى موسى هذا تسلية لموسى عليه السلام على ما فاته من الرؤية فحصل انك وان فانك الرؤية فقد

قال الملا ۱۳۲ الاعراف

الاول في الاول محل وفي الثاني المحرمه والثاني ما طاب في حكم الشرع ولا ينجب فيه كاليته واليه اشار العم بقوله ما حرم عليه في شرعهم كالشجر والاول
في الدين والشريعه وذلك مثل قتل النفس في التوبه وقطع الاعضاء الخاطيه وقرض النجاسة عن البدن والثوب بالمقراض وتعين القصاص
في ذلك من الشماذ التي كانت على بني اسرائيل شبهت بالاخلال مجاز الان التحريم يمنع من الفعل كما ان الفعل يمنع من الفعل فبذلك
قوله قتل النفس اے وتعين القصاص وتحريم اقتداء اليه وترك العمل يوم السبت ودون صلاحهم لا يجوز الا في الكائنات ونحو ذلك
الافلال يمنع منه ۱۱ صاوي ۱۱ قوله ما تنوا باهتد تفرج على ما تقدم اے فيحسب علم ان محمد امير لم يجمع وان اشتد ملك السموات
ان التكلم للغيبة ونكتة التوطئة للاكفاف بقوله النبي الامي الخ ۱۱ صاوي ۱۱ قوله الرنجين هو شئ طوكا كان ينزل عليهم مثل الشئ من

من اذ كان في تلك الحال - خلف ظهره فطاف فليسا فوالله ان من بعد جبرئيل نزل فوجد السجدة
ويخرج وذهب مع الباقيين فلما دنوا من جبل غشيه غمام مخد مل موسى عليه السلام بهم الغمام
وخرابوا فسجدوا يكلمهم موسى يا مروه وبنهاه ثم انكشف الغمام فاقبلوا اليه وقالوا لن نؤمن بك
حتى نرے الله جبره فاخذ بهم الرجفة اے الصاعقة او رجفة الجبل فصعدوا منها ١٢ ق ٥
قوله لم يبقا تاتاهن ابيقات ثمان للاعتذار عن عبادة العجل كذا القتل البغوي عن السدس
والذي ذهب اليه الزمخشري ان البيقات ميقات اعطاء التوراة ١٢ ك ٥ قوله
ليعتدروا لیسألوہ التوبة على من تركوكم وراهم من قومهم الذين عبدوه ١٢ ابو السعود
٥ قوله الرجفة الخ اختلفوا بل كان مع الرجفة موت ام لا وتعلم الروايات على انهم
ما توأبوا وقال وذهب لم يمتوا وكنتم لما راوا الهيبة اخذتهم الرعدة فكلما راسه موسى
منهم فذلك خاف عليهم الموت فعدا به وبكى فكشف الله عنهم تلك الرجفة فهازن وفي القبطي
وقد تقدم في البقرة انهم ما توأبوا وليلة ١٢ ج ٥ قوله لانهم لم يزلوا الخ اے ولم
يا مروه بل المعروف ولم يمتوا من المنكر ولم يذ اشارة اے الجواب عما يقال كيف
اخذتهم الرجفة وهم لم يمتوا والعجل ١٢ ج ٥ قوله وهم غير الذين ساووا الروية
اے غير السبعين الذين ساووا معه الروية اے لانهم كانوا في ميعة واخذ التوراة لانه
ميعة والا اعتذار عن عبادة العجل وفي الكرمي وهم غير الذين ساووا الروية اے جبره
كانوا سبعين قبل هؤلاء الذين اخذتهم الرجفة وهم اخذتهم الصاعقة فأتوا ١٢ ج ٥
قوله الماتم الماتم بل اكم واما قبل ان يے ماراے او بسبب آخر او عنى به انك
قدرت على اهلاكهم قبل ذلك فعمل فرعون على اهلاكهم وباغراهم في البحر وغيره فترحم
عليهم بالانقاذ منها فان ترحمت عليهم مرة اخرى لم يعد من غير احسانك ١٢ ك ٥
قوله ليحيا بنوا اسرائيل ذلك اے اهلكهم ولا يمتوا في اے بقتلهم ١٢ ج ٥
قوله وياي معطوف على الباء في الماتم وقال موسى هذا تسليم القضاء الله
وان كان لم يسبق منه ما يوجب اهلاكه ١٢ ج ٥ قوله ما فعل السفهاء منا اے
من العناد والتعاسر على طلب الروية وكان ذلك قاله بعضهم وقيل الماويما فعل
السفهاء عبادة العجل والسبعون اختارهم موسى عليه السلام البيقات التوبة عنها
فغشيههم بهيمة فلقوا منها ورجعوا حتى كانت تبين مفاسلهم وانشروا على الهلاك
فخاف عليهم موسى عليه وعلى نبينا الصلوة والسلام فبكي ودعا فكشفها الله تعالى
عنهم ١٢ ق ٥ قوله ان هي الا فتنتك اے ابتلاؤك وهو راجع الى قوله انا
قد فتنتا قومك من بعد فقال موسى بے تلك الفتنة التي اخبرني بها وبى ابتلاء
الله تعالى عباده بما شاء ونبهكم بالشر والخير فتنة ١٢ ج ٥ قوله ابتلاؤك اے
حيث اوجدت خوار العجل او استعجم كلامك فطعوا في الروية - كرمي وفي الخطيب
ان بے الافتتنك المعنى ان تلك الفتنة التي وقع فيها السفهاء لم تكن الافتتنك
اے اختيارك وابتلاؤك وهذا كيد لقوله ابتلنا بسا فعل السفهاء مثلا لان
معناه لا تهلكتنا بعلمهم وان تلك الفتنة كانت اختيارا منك وابتلاء اضللت
بها قوما فافتتوا بان اوجدت في العجل خوارا فراغوه واستعجم كلامك حتى طعوا في
الروية وهديت قوما فصعتم منها حتى غبتوا على دينك وذلك معنى فضل بها
من تشاء وتهدي من تشاء ١٢ ج ٥ قوله انا هدانا من باديهود واذ ادمج وتاب
وقرء بالكسر من باديه يبيده اذا مالاه والمعنى اے رجعنا عن العصية التي جئناك
للاعتذار منها ١٢ ابو السعود ٥ قوله ورحمتي وسعت كل شيء وردان لما نزلت
به الآية فرح ابليس وقال دخلت في رحمة الله فلا نزل فساكتها الخ ايس من
ذلك وفرحت اليهود وقالوا نحن من المتقين يوتون الزكاة للمؤمنين فاخرجهم الله منها
واختبها لهنه الامة بقوله الذين يتبعون الرسول ١٢ صاوي ٥ قوله وسعت
كل شيء اے من صفوة رحمتي انها واسعة تبلغ كل شيء ما من مسلم ولا كافرا ولا عليه اثر
رحمتي في الدنيا ١٢ صاوي ٥ قوله الذين يتبعون الخ مبتدا خبر يا مروه او خبر
مبتدا تقديره هم الذين اويدل من الذين يتقون بدل الكل او لبعض والمراد من
آمن منهم محمد صلى الله عليه وسلم وانا ساءه رسولا بالاضافة الى الله تعالى ونبا بالافاضة
الى العباد ١٢ ق ٥ قوله الاي نية الى الامكان باق على حاله التي ولد عليها والمراد به
الذي لا يقر الخط ولا يكتب وبذا الوصف من خصوصيات صلى الله عليه وسلم اذكر من
الانبياء كان يكتب ويقرأ كرمي ٥ قوله الطيبات الخ في تفسير الطيبات الخ
قوله ان احدها انما الاشياء التي يستطيبها الطيب ويستلذه ويستجيبها فتكون الآية والله على
١٢ ك ٥ قوله ولا غلال التي كانت عليهم يعني وضع الاثقال والشدائد التي كانت
في القتل وتحرهم اخذ الدية وترك العمل في يوم السبت وان صلواتهم لا تجوز لاني الكناس
جار محمد نك ذلك كذا الحال انه كانت هذه الاثقال في شريعة موسى عليه السلام ١٢ ج
من الامور الشاقة التي كلفوا بها وتسميتها غلالا بما زل ان التحريم من الفعل كما ان
والارض لا آله الا هو هو يكي ويميت وجب عليكم الايمان بالله ورسوله وفيه التفات
الغمر الى طلوع الشمس فياخذ كل انسان صاعا ١٢ صاوي ٥

[illegible]

إِنَّ يَأْتِيهِمْ عَرْضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهَا بِالْجَمَلَةِ حَالِ أَيِّ رَجُلٍ مَغْفِرَةً وَهُمْ عَائِدُونَ إِلَى مَا فَعَلُوا مَصْرُورِينَ
 عَلَيْهِ لَيْسَ فِي التَّوْرَةِ وَعَدُ الْمَغْفِرَةِ مَعَ الْأَصْرَارِ أَلَمْ يُؤْخَذْ اسْتَفْهَامُ تَقْرِيرٍ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ
 الْإِضَافَةُ بِسَعْفٍ فِي أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا عَطْفٌ عَلَى يُؤْخَذُ قَرَأُوا مَا فِيهِ فَلَمْ يَكْذِبُوا
 عَلَيْهِ بِنِسْبَةِ الْمَغْفِرَةِ إِلَيْهِ مَعَ الْأَصْرَارِ وَاللَّذَّارِ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ الْحَرَامَ أَفَلَا يَعْقِلُونَ بِالْبَاءِ
 وَالنَّاءِ أَنَّهُمْ أَخْبَرُوا ثَوْرَهَا عَلَى الدُّنْيَا وَالَّذِينَ يُسْكِنُونَ بِالْتَّشْدِيدِ وَالْخَفِيفِ بِالْكِتَابِ مِنْهُمْ وَأَقَامُوا
 الصَّلَاةَ تَعْبُدُ اللَّهَ بِسَلَامٍ وَأَحْصَاهُ إِنَّا لَا نَضْمِعُ أَجْرَ الصَّالِحِينَ ^{الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هُوَ اللَّهُ} ^{الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هُوَ اللَّهُ} ^{الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هُوَ اللَّهُ}
 لِلظَّاهِرِ مَوْضِعُ الْمَضْمَرِ أَجْرُهُمْ وَآذَكَرْ أَنْتَقْنَا الْجَبَلَ رَفَعْنَاهُ مِنْ أَصْلِهِ فَوَقَّعْنَاهُمْ كَانَهُ ظَلَمٌ وَظَنُوا
 يَقْنُونُ أَنَّهُ وَلَقَدْ كُذِّبُوا عَلَيْهِمْ بِوَعْدِ اللَّهِ إِيَّاهُمْ بِوَعْدِهِمْ إِنْ لَمْ يَقْبَلُوا الْحُكْمَ التَّوْرَةَ وَكَانُوا أَبُوهُمَا
 لَتَقْلَهُمْ بِأَقْبَلُوا وَقَدْ لَمْ يَخْذُوا مَا آتَيْنَاهُمْ بِقُوَّةٍ بِجِدِّ وَاجْتِهَادٍ وَآذَكَرْ وَمَا فِيهِ بِالْعَمَلِ بِالْعَدْلِ كُمْ
 تَتَّقُونَ وَآذَكَرْ إِذْ حِينِ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ لِشَمَالٍ مِمَّا قَبْلُ بِأَعَادَةِ الْحَارِ
 ذُرِّيَّتَهُمْ بِأَنْ أَخْرَجَ بَعْضَهُمْ مِنْ صُلْبِ بَعْضٍ مِنْ صُلْبِ آدَمَ نَسْلًا بَعْدَ نَسْلِ كَفْوَ مَا يَتَوَلَّدُونَ كَالَّذِ
 بَنِي آدَمَ يَوْمَ رَفَعُوا وَنَصَبَ لَهُمْ آيَاتٍ عَلَى رُؤُوسِهِمْ وَرَكِبَ فِيهِمْ عَقْلًا وَاشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ قَالَ
 أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى أَنْتَ رَبُّنَا شَهِدْنَا ذَلِكَ وَالْإِشْهَادُ لِي أَنْ لَا يَقُولُوا بِالْبَاءِ وَالنَّاءِ فِي
 الْمَوْضِعَيْنِ أَيْ الْكُفَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا التَّوْحِيدِ غَافِلِينَ لَا نَعْرِفُهُمْ وَتَقُولُوا
 إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ أَيْ قَبْلَنَا وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ فَاقْتَدَيْنَاهُمْ أَفَتُهْلِكُنَا
 تَعَذِّبُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ مِنْ آبَائِنَا بِتَأْسِيسِ الشِّرْكِ الْمَعْقُولِ لَا مَكْنَاهُمْ إِلَّا حَتَّاجٌ بِذَلِكَ مَعَ
 إِشْهَادِهِمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالتَّوْحِيدِ التَّنْكِيرُ بِهِ عَلَى لِسَانِ صَاحِبِ الْمُهْجَرَةِ قَائِمٌ مَقَامُ ذِكْرِهِ فِي
 النَّفْسِ وَكَذَلِكَ تَفْصِيلُ الْآيَةِ تَنْبِيْهُنَّ بِأَمْثَلِ مَا بَيْنَا الْمِيثَاقَ لِيَتَذَكَّرُوا وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ عَنْ
 كُفْرِهِمْ وَأَتَى يَا مُحَمَّدٌ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ الْيَهُودَ نَبَأَ خَيْرَ الَّذِي آتَيْنَاهُ أَنْفُسَهُمْ وَأَنْفُسَهُمْ مِنْهَا خَرَجَ بِكُفْرِهِ كَمَا
 تَخْرُجُ الْحَيَّةُ مِنْ جِلْدِهَا وَهُوَ يَكْلِمُ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ عِلَاءِ بَنِي إِسْرَءِيلَ سَأَلَ أَنْ يَدْعُوهُ عَلَى مُوسَى
 وَمَنْ مَعَهُ وَاهْدَى إِلَيْهِ شَيْءٌ فَدَعَا فَنَقَلَ عَلَيْهِ أَنْذَلَهُ لِسَانُهُ عَلَى صَدْرِهِ فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ
 فَأَدْرَكَهُ فَصَارَ قَرِينَهُ فَكَانَ مِنَ الْغَوِينَ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ إِلَى مَنَازِلِ الْعُلَمَاءِ بِأَنْ يَنْفَعَهُ
 لِلْعَمَلِ وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ سَكَنَ إِلَى الْأَرْضِ أَيْ الدُّنْيَا وَمَالَ إِلَيْهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فِي دَعَائِهِ إِلَيْهَا فَوَضَعْنَاهُ

[illegible]

قوله لو كنت اعلم الغيب لقائل ان يقول قد اخبرني الله عليه وسلم عن الغيبات وقد جازت اعاذ الله في الصحيح بذلك وهو اعظم من معجزة صلى الله عليه وسلم فكيف الجمع بينه وبين قوله لو كنت اعلم الغيب واستدلوا من الخبر واجيب
 ان قيل ان يكون قائل على سبيل التواضع والادب المعنى لا اعلم الغيب الا ان يظنني الله عليه ويقدره لي ويثبت ان يكون قال ذلك قبل ان يعلم الله عز وجل على علم الغيب فلما اطعم الله اخبره كما قال فلا يظهر على غيبه احد الا من ارادني
 من رسول اذ يكون خرج هذا الكلام مخرج الجواب عن سوالهم ثم بعد ذلك اظهره الله تعالى على اشياء من الغيبات فاخبر عنها ليكون ذلك معجزة له ودلالة على صحة نبوته صلى الله عليه وسلم **قوله لا تستكثرون من الخبر** الخ
 لقائل ان يقول لم لا يجوز ان يكون الشخص عالما بالغيب لكن لا يقدر على دفع السر او الحياء اذا العلم بالشي لا يستلزم القدرة عليه كما في قصة احد فانه صلى الله عليه وسلم كان عالما بكسار السنين لرؤيا رايها كلفه كتب السير مع انه لم يقدر
 على رؤيا قد راها واجيب بان استلزام الشرط المحذور لا يلزم ان يكون عقليا ولا كليا بل يجوز ان يكون في بعض الاوقات **قوله باجتناب المضارب** فلم اكن غالبا مرة ومخلوبا اخرى في الحروب ورايا وخاسر او مصيبا
 ومظليا في القول وكان الظاهر ان يقول باجتناب الاسباب **قوله** لا تقوم يومنون اے كتب في ازل انهم يومنون فانهم المستمعون به فلا ينافي **قوله** بشير او نذير للناس كافة **قوله** هو الذي خلقكم من
 نفس واحدة وجعل منها لسانك لعلك تسمع والظهير المحذور يعود الى النفس المذكورة في
 قولك يا ايها الذين آمنوا لا تمشوا في الارض فخرها ولا تمشوا في الارض فخرها ولا تمشوا في الارض فخرها

الاعراف

١٢٦

قال الملا

أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ عَلِيِّ آلِ الْأَمِيرِكَ لِنَفْسٍ نَقَعْنَا جَلْبًا لَاحِظًا رَادِفًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ ط
 لَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ مَا غَابَ عَنِّي اسْتِكْرَارُكَ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ مِنْ فَرْغٍ وَغَيْرِهِ لِحَازِنِي عِزِّ بَاجِتِنَا
 الْمُضِلَّانَ مَا أَنَا إِلَّا أَنْذِيرُ بِالْآثَارِ لِلْكَافِرِينَ وَبَشِيرٌ بِالْجَنَّةِ لِقَوْمٍ مُؤْمِنُونَ ۝ هُوَ إِيَّاكَ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ
 وَاحِدَةٍ إِيَّادُمْ وَجَعَلَ خَلْقَ مِنْهَا رُؤُوسًا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا وَيَا لَهَا فَا لَمَّا تَغَشَّهَا جَامِعًا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيفًا
 هُوَ النَّطْفَةُ فَتَرَى ذَهَبَتْ جَاءَتْ خَفِيفَةً فَلَمَّا أَثْقَلَتْ بِكَبَرِ الْوَلَدِ فِي بَطْنِهَا وَاشْفَقَ أَنْ يَكُونَ هَيْمَةً دَعَا اللَّهَ
 رَبَّهَا لِيْنِ أَنْتِنَا وَلَدًا صَالِحًا سَوِيًّا لَكَ نَنْ مِّنَ الشَّكِرِينَ لَكَ عَلَيَّ فَلَمَّا أَنَّهُ وَلَدًا صَالِحًا جَعَلَ الشُّكْرَ
 وَفِي قِرَاءَةِ بَكْسِ الشَّيْرِ وَالتَّوْبِينَ إِي شَرِيكَ قِيمًا أَنَّهُ يَنْسَمِيهِ عَبْدُ الْحَارِثِ وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ عَبْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ
 لَيْسَ بِأَشْرَكَ فِي الْعِبَادَةِ لِعَصْمَةِ آدَمَ وَرُؤُوسُهُ نَصْرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهَا وَلَدَتْ حَوَاءَ طَافَ بِهَا ابْلِيسُ وَكَانَ
 لَا يَعِيشُ لَهَا وَلَدٌ فَقَالَ سَمِيَّ عَبْدُ الْحَارِثِ فَإِنَّهُ يَعِيشُ فَسَمِيَتْ فَعَاشَ فَكَانَ ذَلِكَ مِنْ حَسَنِ الشَّيْطَانِ وَامْرَأَةٍ
 رَوَاهُ الْحَالِمُ وَقَالَ صَحِيحٌ وَالدِّينُ وَقَالَ حَسْرَةُ عَرَبٍ فَمَعْلُومٌ أَنَّ اللَّهَ عَمَّا يَشْرِكُونَ إِيَّاهُ لَمْ يَكُنْ مِنْ الْأَصْنَامِ وَ
 الْجَمَلَةُ مَسْبُوبَةٌ عَطْفٌ عَلَى خَلْقِكُمْ مَا يَبِينُ مَا عَرَضَ أَشْرِكُونَ ۝ فِي الْعِبَادَةِ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يَخْلُقُونَ
 وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ إِيَّاهُ عِبَادَتُهُمْ فَصَرُّوا وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَصْرِفُونَ ۝ بِمَنْعِهَا مِنْ رَادِّهِمْ سَوْءٍ مِنْ كَسْرِ وَغَيْرِهِ
 وَالْإِسْتِفْهَامُ لِلتَّوْبَةِ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِيَّاهُ الْأَصْنَامُ إِلَى الْهَيْدَةِ لَا يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَالتَّخْفِيفُ سَوْءٌ
 عَلَيْكُمْ أَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ ۝ عَنْ دَعَائِهِمْ لَا يَتَّبِعُونَ لَعَدَمَ سَمَاعِهِمْ إِنْ الَّذِينَ تَدْعُونَ
 تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادًا مَلُوكًا أَمْ أَنْتُمْ مُنْكَادُونَ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ دَعَاءَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ فِي
 أَنَّهُمَا الْهَاتَمَيْنِ غَايَةُ عَجْزِهِمْ فَضَّلَ عَابِدَهُمْ عَلَيْهِمْ فَقَالَ لَهُمَا ارْجُلُ تَيْمَشُونَ هَذَا أَمْرٌ بَلَّ لَهْمَ أَيْدِي جَمْعٍ يَدِ
 يَطْبِشُونَ هَذَا أَمْرٌ بَلَّ لَهُمَا عَيْنٌ يَبْصُرُنَ هَذَا أَمْرٌ بَلَّ لَهُمَا أَذَانٌ يَسْمَعُونَ هَذَا اسْتِفْهَامٌ لَهَا رَأَى لَيْسَ لَهُمَا
 شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ فَمَا هُوَ لَكُمْ فَكَيْفَ تَعْبُدُوهُمْ أَنْتُمْ تَعْبُدُونَ مَا هُوَ لَكُمْ دَعَا شَرَّكَاءَ الْوَهْلِكِ تَعْبُدُونَ
 فَلَا تَنْظُرُونَ تَعْبُدُونَ فَالْوَلَاءُ إِلَى بَكْمِ إِنْ وَلَّى اللَّهُ نَبِيًّا الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابُ الْفَرَانِ هُوَ نَبِيُّ الصَّالِحِينَ
 يَحْفَظُهُمُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ فَكَيْفَ إِيَّاهُ وَانْزَعُوا عَنْهُمْ
 إِيَّاهُ الْأَصْنَامَ إِلَى الْهَيْدَةِ لَا يَسْمَعُونَ وَتَدْعُوهُمْ إِيَّاهُ الْأَصْنَامُ يَحْمَدُ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ إِيَّاهُ يَقَابِلُونَكَ كَالْبَاطِلِ وَهُمْ لَا
 يَبْصُرُونَ خِذِ الْعَفْوَ إِيَّاهُ لَيْسَ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَا تَحْشُرْ عَنْهَا وَأَمْرٌ بِالْعَفْوِ وَالْعَفْوُ عَنْ عَمَلِهِمْ
 فَلَا تَقَابَلُهُمْ بِسَفْهَتِهِمْ وَلَا تَقَابَلُهُمْ إِيَّاهُ غَاثٌ مِنَ الشَّرِطَةِ فِي مَا التَّرَاثُفَةُ بِزَعْنَتِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ

باعتباراً من ذلك الوقت إلى يومنا هذا وهو ما سببنا في أن آدم روجعاً
في نفس رجع إلى آدم الجعنة بالنفس والضمير البارز ورجع ١٣٥ قوله زوجهما
خلقهما من جسد آدم من فمك من اضلاع قال الصادق عليه السلام من اطلع الى سر خبثت منه
كما ثبتت النحلة من النواة ١٣٥ قوله هو النطفة ان قلت ان الجعنة اكل فيها ولا
ولادة اجيب بان ذلك بعد يولد لها الا من ولما جاء لها في الجعنة فغير نطفة ولا حمل
منها ولا ولادة ١٣٥ قوله واشتقاق يكون الخ زوجه اذا ما باليس على صورة
رجل فقال لها ما يدريك ما في بطنك لعلة بيمة او كلب وما يدريك من اين تخرج فخاف
في عاد اليها وقال اتي من الله بمنزلة فان دعوت الله ان يجعله طاقاً مثلك فسمي عبد الحارث
١٣٥ قوله شركاء الخ المراد بالجمع هنا الفرد بدليل القرارة الاخرى التي تليها
الظاهر وهي شرك بوزن علم وقوله اے شركا تفسير لكل من القرأتين ١٣٥ قوله
بشمسية اے الولد الذي اعطاهما عبد الحارث والحارث كان اذا ذك من اسماء ابليس فلما
اشتقما من ان يكون اكل بيمة وخافا عليه ايضاً من الموت قال ابليس لهما انا بمنزلة من الله
وقرب فاطمئني وسمي عبد الحارث وهو يعيش وغرض العين بذلك التوصل لكون الولد
عبد فيكون شركاً لله في ملكية الخلق ١٣٥ قوله عبد الحارث وكان الحارث
من اسماء ابليس في الملائكة ١٣٥ قوله وليس باشرak في العبودية المناسب ان
يقول في العبادة اذ في العبودية وانما هو اشراك بالشمسية وهو ليس بكفر بل تعدية حرام
لعدم تعظيم شرعاً واما النسبة للعظم شرعاً كعبد النبي وعبد الرسول فليس بالكراهة والحاصل
ان النسبة للعظم شرعاً لا حرمة فيها والغير حرام ان لم يتعد العبودية والا كان كفراني بالجمع
١٣٥ قوله روي السمرقاني في ذكر هذه الرواية ان هذا المقام زلت فيه
قدام العلماء منهم من اصاب ومنهم من اخطأ فذكر هذه الرواية ليستفهم المقام ويظهر الغش
ان الامين ١٣٥ قوله وكان يعيش لهما ولد وذلك انها ولدت قبل ذلك
عبد الله وعبد الله وعبد الرحمن فاصابهم الموت وكان ابليس يلح عليها كل مرة فلما عليها
في الاخير فسمي عبد الحارث كما افادت رواية البصر ١٣٥ قوله فسمي فحاش
قال ابن عباس لما ولد لآدم اول ولد انا ابليس فقال سافزع لك في شأن ولدك
بسمي عبد الحارث وكان اسمه في السماء الحارث فقال آدم اعوذ بالله من طاعتك
في اطعك في اكل عجرة فخرجتني من الجنة فكلن اطعك فمات ولده ثم ولد له ولد
ولد آخر فقال الطمعي والامات كالمات الاول فعصاه فمات ولده فقال لا زلالي اقلهم
حتى تسمي عبد الحارث فلم يزل ياتي حتى سماه عبد الحارث الخ ١٣٥ قوله واما جملة
س قوله تعالى فقال الله عما يشركون مسببة والتقدير هو الذي ظلمكم من نفس واحدة
تعالى الله عما يشركون وفي الكوفي قوله مسببة عطف خلقكم الى ليس لها بقصة آدم وجوابه تعلق
صلا ويومع ذلك تغير الضمير الجمع بعد التثنية ولو كانت القصة واحدة يقال عما يشركون
١٣٥ قوله وما بينهما اعتراض اے جملة معتزة وقال البغوي قيل هذا ابتد
لام واراد اوابه اشراك اهل مكة ولئن اراد به ما سبق فستقيم من حيث انه كان الاصل بها
يفضل ما فعلوا من الاشتهار في الاسم لانه موهم للشرك ١٣٥ قوله وان تدعوهم الى
يمان لعجز الامنام عما هو ادنى من الضمير المنفرد عنها وايسر وهو مرد لالة على المطلوب
من غير تخصيص للطلاب والمخطاب للشركيين بطريق الالتفات النبي عن مزيد الاعتناء بهم
للتوبيخ والتبكيك ١٣٥ قوله الى الله العود ١٣٥ قوله اے الهدي اے لكم اي ان تدعوهم الى
ان يهدوكم لا يقبلكم الى مرادكم ولا يجيبوكم كما يجيبكم الله يرضاوي ولے الامين قوله وان
تدعوهم الى الهدى الظاهر ان الخطاب للكفار والضمير للنصيب للامنام والمنع وان يحثوا
الهدى الى الهدى طلب هدى ورشاد كما تطلبونه من الله لا يتابعوكم على مرادكم ويؤانقون يكون ضمير
للرسول والمؤمنين والنصوب للكفار اے وان تدعوا اليهم هؤلاء الكفار الى الايمان
ولا يجوز ان يكون تدعوا منه اے ضمير الرسول فقط والنصوب للكفار ايضا لانه كان
يشفي جنته ان تحذف الواو واجل الجازم ولا يجوز ان يقل قدر حذف الحركة وثبتت

الانقلاب

المفسر بقوله بايصال ذلك اليهم ١٣ صاوي **قوله** ولكن الله يرى ان الرزق التي ربيتها انت لم ترها انت على الحقيقة لانك لو ربيتها لما بلغ اليك الا ما يبلغ الرزق البشري ولكنها كانت رمية الله حيث اثمرت ذلك الاثر العظيم وفي الآية بيان ان الله العبد مضاف اليك ساء والى الله تعالى خلقا لا كما تقول بحرية والعزلة لا تثبت للعبد بقوله اذ رميت ثم فناه عنه واهمية الله تعالى بقوله ولكن الله يرى ولكن الله تعالى ١٤ مارك **قوله** فلو لم تبدوا خبره مخذوف كما قدره الشارح وقوله ان الله معلوف على البتة فهو مبتدأ ثان وخبره مخذوف يقدر على الاول اي وتوحيث ان الله الكافرين حق ١٥ **قوله** ان تستغفر لاهل مكة على سبيل التمسك لاهل الذريرة وقع بهم الهلاك والذلة وقوله اے القصار اے حكم الله فيكم بهلاككم وقوله حيث قال ابو جهل اے وغيره من قرشيين ارادوا الخروج الى البصرة فعلقوا باسار الكلب وقالوا اللهم النصر على الجندين واهدي الفتيين واكرم المحجيين ودعوا بسا ذكر وهو في نفس الامراء عليهم وان ابادوا به الدعا على محمد صلى الله عليه وسلم وجز به ١٦ **قوله** اے القصار اے الحكم بينكم وبين محمد بنصر الحق وهذا لان المبطل وقوفه اينا اى اے الفريقين معنى نفسه ومن معه او محمد ومن معه وهو يزعم ان محمد هو القاطع للرحم حيث خرج من بلده وترك اقرار به ١٧ **قوله** فاحذروا اے اهل مكة في المختارين بالغت الهلاك واحاد الله اهل مكة ١٨ **قوله** وهم لا يسعون اے لاهل البصرة بمصدقين نكاحهم غير سامعين والجمع انكم تصدقون بالقرآن والنبوة فاذا توليتم عن طاعة الرسول في بعض الامور من قسمة الفنائم وغيره اسبغ ساعكم ساع من لا يؤمن ثم قال الا ١٩ مارك **قوله** ان شر الدواب عند الله زلت في جماعة من بني عبد الدار بن قصى كانوا يقولون نحن صم وكبر وحكى عما جاري به محمد وتوجبوا مع ابي جهل حال اللوار لقتال النبي واصحابه بسيف فقتلوا جميعا ولم يسلم منهم الا اثنين مصعب بن عمير وسبيط بن حنظلة ٢٠ صاوي **قوله** ولو اسسمهم فرضا قد علم ان لا يقيم جواب ما يقال ان الاستدلال بالآية على هبة قياس اقترانه وهو لو علم الله فيهم غير الاثم لم يتوالتج ولم يثبهم خير التواد هذا محال لان الذي يحل بهم بتقدير ان يعلم الله فيهم خيرا هو الاقتياد بالتوى وحاصل الجواب ان الوسط مختلف لان الاسماع الاول المراد به الاسماع المسموعة الجارية والثاني هو الاسماع الجرد واجيب ايضا بان ليس المراد من الآية الاستدلال بل بيان السببية على الاصل في لوى ان سبب انتقار اسماهم هو انتقار العلم بالخبر فيهم وحينئذ فالكلام قد تم عند قوله لا سسمهم ويحون قوله ولو اسسمهم مستأنفا اى ان التوى لازم بتقدير الاسماع فكيف بتقدير عدمه فهو من قبيل لو لم يخف الله لم يصح ٢١ **قوله** يا ايها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول ايسين والتا زائدتان معنى اجيبوهما بالطاعة والانقياد لامرهما اذا دعاهم حتى الرسول صلى الله عليه وسلم وانما وعد الصغير في قوله اذا دعاهم لان استجابة الرسول استجابة لله تعالى وانما ذكر احد هاتين الاخر لتوكيده ٢٢ **قوله** واعلموا ان الله يحول بين الرزق وقبضه اي يفصل بينها بتعاريفه واحكامه وذلك كناية عن كونه اقرب للشيء من قلبه ومن قلبه لذاته بل هو اقرب من السمع للاذن ومن البصر للعين ومن السمع للسمع ومن الحكم للانف ومن الذوق لللسان فبشبه القرب بالحيلولة وتبشير اسم المشبه به وهو الحيلولة للمشبه به وهو القرب واشتق من الحيلولة يحول بمعنى يقرب على سبيل الاستعارة التورية التبعية ٢٣ صاوي **قوله** واقفوا فتنة خطاب المؤمنين مطلقا صلى الله عليه وسلم وغيره وقوله فتنة المراد بها العذاب الدنيوي كالقطوع والظلمة وتسلب الظلمة وغير ذلك ٢٤ **قوله** ان اصحابكم بشر الى ان قوله لا تصيبين جواب لشرط مخذوف يقال ان جواب الشرط مراد فلا يتيقن به النون المؤكدة قلنا اى جزمه لو وقع على تقدير وقوع جواب الشرط ٢٥ **قوله** واذا كروا اذا انتم اخطاب للنبى والمؤمنين بتذكير نعم الله عليهم بما اعمروا بها حيث اذاهم في المدينة ونصروهم بيد برزخ الآية نزلت بعد بدو قوله اذا انتم اذ بسنة وقت دأتم مبتدأ اخر عن بلاشة اخبار بعده ٢٦ **قوله** الفتان اى قلا باجروا دأروا بالقتال تركوا التجارة وصاروا زعماء من الفتانم وفي الحديث جعل رزقي تحت ظل رمي ٢٧ صاوي **قوله** وقد بعثت اے حين حاصرهم بعد غزوة الخندق وتفصيل هذا الاجمال ان هذه الآية نزلت في ابي لبيبة بن عبد الله الانصاري من بني عوف بن مالك ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حاصرهم بقرينة احدس وعشرين ليلة فصاروا رسول الله صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ فاقوا وقالوا لرسول الله يا ابي لبيبة بن عبد الله وكان يتأصم بهم لان ماله وولده كانت تحت قدماى من مكاتهما حتى اتي قد خنت الله ورسوله ثم انطلق على وجهه ولم يات رسول الله قال الما لجوارى لا تستغفرت لهما فاذا فعل فاني لا اطلقه حتى يتوب الله عليه فكثرت سبعة ايام لا يحلني بيده فجار فحله بيده ثم قال ابو لبيبة يا رسول الله ان من تمام نوتي ان اجردا رومي اصبحت بقره مرتطبا ست ايام تاثير امر اكل صلوة فخر حتى يصلح ثم تربط كذا ذكر هذه القصة في كتب ٢٨ **قوله** وانتم تعلمون الواو للحال والمفعول مخذوف اے تعلمون ان ما وقع منكم اى على علم النبي صلى الله عليه وسلم ٢٩ **قوله** الواو للحال المفعول مخذوف ٣٠

الانقلاب

151

اعلموا ۱۰

五

۳۴ النعم والطرف لان ذلك لا يحصل الا بمعونة الله تعالى عز وجل ۳۵ كبر: ۳۶ التقيد: الكفر بقرينة ان المؤمنين اذا يلقون القتال الا الكفار ۳۷

الخ و الجوهري ان ذكر الله التعظيم وان المراد قسم الخس على انفس المصطفين فكانه قيل فان قسم
 الله يمينه اذ امر بقسمته على هؤلاء فامر بها كذا فلهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وكثيره اختلفوا
 فيما بينهم بعد وفاته فعند الشافعي يعرف منهم الرسول الى مصلح المسلمين كما فعل الشافعي
 وعند ابى حنيفة سقط سهمهم وذوي القربى بوفاة وصار لكل مصروف الى الثلثة الباقية
 لمخص من البعنا وذوي الاحمسة وفي المدارك تقديره على ما في الكتاب ان قال ابو حنيفة
 بقسم الخس بعد وفاته صلى الله عليه وسلم على الثلثة اسهم سهم لبيته امي وهم المسلمين وسهم لابن
 السبيل لان ذكر الله تعالى للبرك وسهم الرسول سقط بموته وسهم ذوي القربى
 ايضا سقط بموته وسلم لان المراد من ذوي القربى ذوي القربى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بالاجماع فالجاء ان ما اخذ من الكوفة قبل ان يقسم خمسة اخماس اربعة منها للفقيرين
 وبقى الخمس فيصرف في هذا الزمان الى الاصناف الثلاثة وهم ايتية والمساكين وابن السبيل
قوله من شئ في محل نصب على المحال من عائد الموصول لمقدمه والمعنى ما غنمته كما سن
 من شئ اية قليلا كان او كثيرا الخ يمين وقوله قهر اية بطريق القتال واما ما اخذ منهم من غير
 قتال فهو في الجارية وعشر التجارة وحركة المرتد والكاقر المصوم الذي لا دار له ولا دار له ولا دار له
 من كتب الفرع ١٣ **قوله** والمطلب اية ابن عبد مناف ودون بني عبد شمس
 وبني نوفل ابني عبد مناف ولو كانوا في القرابة مع النبي صلى الله عليه وسلم كبنى المطلب لقوله صلى الله عليه وسلم
 سلم انهم اية بني المطلب لم يفارقونا في جارية ولا سلام وشك بين اصحابه ١٣ **قوله**
قوله القطع في سفره اية يحتاج في سفره وقوله لكل اية من الاصناف الخمسة خمس الخمس في البعنا
 وبعد وفاته النبي صلى الله عليه وسلم يعرف خمس الخس لذي كان له الى مصلح المسلمين وهذا مذهب الشافعي و
 قال ابو حنيفة سقط سهمهم وذوي القربى بوفاة وصار لكل مصروف الى الثلثة الباقية
 كما ذكره آتيا ١٣ **قوله** خمس الخس وقال ابو حنيفة سقط سهم النبي صلى الله عليه وسلم
 وسهم ذوي القربى بوفاة وصار لكل مصروف الى الثلثة لان الخلفاء الاربعة قسموا ذلك بينهم
 ان من الخلفاء كان ثمانية على انهم مصادف فكمصادف الصدقات ويجوز الاقتصاد فيها على ضعف
 واحد بما قد اذبحها اختيارا وبه قال مالك وان الامم في اية الامم يصرف الى اية الامم
قوله فاعلموا ذلك الاشارة الى ان جواب الشرط مخذوف وقدره من مادة ما قبله قد
 بعضهم بقوله فاعلموا ذلك اجل الاقول وهذا الحسن لانه ليس المراد بالعلم العلم الجبروت بل المراد العلم
 المقادير بالعلم والطاعة لامر الله لان العلم الجبروت يتقوى فيه المؤمنين والكاقر وموافقة الشافعي
 فتخرج فيه الى التاويل كما اولى بعضهم بان العلم المعنى اذا امر به لم يمتنع العلم الجبروت ولا مقصود
 بالمرض والمقصود بالذات هو العمل قتال وقوله ذلك يعني ان جعل الخس لؤلا لمصلحة لهم
 واقنعوا بالاربع الباقية ١٣ **قوله** عطف على الله اية عطف على الله اية على مدخل الباء
 من بالله فغيره سمعته اهل اقول لا ينهروا المسماة بل نص في اية السعد وغيره انه عطف
 على الاسم بحليل اية ان كتم استمر بالله وبما نزلنا ١٣ **قوله** اذ انتم بذلك كبر اية
 بنعت الله حيث خرجوا الى هذا المكان لا قصد القتال بل قصد اخذ العير واجتمعوا على عظيم
 وغير ذلك ما ياتي ١٣ **قوله** كان منكم بكان اسفل منكم اشار الى ان الظرف هو اسفل
 وقع مع متعلق خبر او ايضا ان الركب مبتدا واسفل فعل لتفضيل اسفل بيمينه صفة
 المكان مخذوف اية مقامه فهو مع متعلق خبر وبجمله حال من الظرف الذي قبله يعني بالعدو
 ١٣ **قوله** ليهلك يكفر بشير ان الهلاك والحياة استعير للكفر والايمان واليعني يصدر
 كفر من كفر عن وضوح ديان لا عن مخالفة شبهة وليصدر اسلام من اسلم عن وضوح ديان
 لا عن مخالفة شبهة اهل وعادة الى السوء ليهلك من هلك عن بينة ويكنى عن بينة
 اية ليوت من يوت عن بينة عاينها ويعيش من يعيش عن بينة شاهدا لسلما يكون له حجة و
 معذرة فان واقعة بدر من الايات الواضحة اوليها كفر من كفر وايمان من آمن عن وضوح
 بينة على استعارة الهلاك والحياة للكفر والايمان ١٣ **قوله** يكفر يعني استعير الهلاك
 للكفر والحياة في كبحه للاسلام والمراد من هلك وحى الشارف للهلاك اذ الحجة اذن هذا
 حال في علم الله اذ لو كان المراد حقيقة لكان المعنى يهلك من هلك بما مضى ولا مضى له
قوله قتيلا مغفول ثالث لان راسه العلمية تنصب مغفولين فاذا دخلت عليه
 الهمزة نصبت ثلاثة والمعنى اذ كما تجد هذه النعمة العظيمة وسببها انك اياهم في الشام
 ١٣ **قوله** قتيلا مغفول ثالث لان رأي تنصب مغفولين بلا همز فاذا دخل عليها
 بل انتقام الحرب اية قبل تصادق واختلاط ١٣ **قوله** اياهم اياهم اية لى الكافرين المسلمين
 ون وقاهر عباد المفسر آل عمران على عسكر كما فسرنا هناك ولكن توجيه هذه العبارة بحيث لا ياتي
 لف ظنية امثالهم وهذا اول قوله عليهم بالاشارة كما نقله المفسر اما اذا بقى على حقيقة كما مثل الواو
 ان يية المسلمين المشركين عليهم وهم كانوا ظنية امثالهم ولكن الله قلهم في عينهم على قعدا عليهم
 لذكر قولان احدهما ان يكونوا بغيرهم ذاكين الله وباستنهم ذاكين الله قال ابن عباس امر الله اذ
 في الغرب يعزب بيعة في سبيل الله كان الذكرا الله اعظم اجزا لقول الله ان المراد من هذا الذكرا

الانقلاب

حال سقوط۔ لان قولہ تعالیٰ ما بانفسہم یعم الحال المرضیۃ والقبیۃ فلما تفریح الحال السخوطۃ اے ماہو اسور منها واولئک کانوا قبل بعثۃ الرسول کفرۃ عیدۃ احصانم فلما بعث النبی بالآیات البینات کذبوہ وعادوہ واتفقوا علی اراۃ ودمہ فیرشد لغیرہما لہم بعا جلتہم بالعذاب ۱۲ ج ۱۵۸ قولہ کذاب آل فرعون الخ منہ محل النصب علی انہ نعت لمصدر محذوف اے حتی تغیر واما بانفسہم تغیر اکثا کذاب آل فرعون اے کثیرہم علی ان واہم عبادہ عما فعلوہ فقط کما ہو الانسب لمفہوم الداب الواسعود فان لیس فائدۃ تکریر ہذہ الآیۃ مرۃ ثانیۃ اجیب بان فیہا فوائد مہمان الکلام الثانی یجری مجرے التفصیل للکلام الاول لان الکلام الاول فیہ ذکر اخذہم و نے الثانی ذکر اغرائہم وذلک تفصیل و تمہان الاولی بسببۃ الکذب و النقمہ بسبب تغیرہم ما بانفسہم ۱۲ خطیب **قوله** فاکذبہم بذنوبہم۔ اے الکلنا بعضهم بالرجفہ و بعضهم بالخف و بعضهم بالحجارة و بعضهم بالرمح و بعضهم بالسح و کذلک الکلنا کفار قریش بالسيف ۱۲ ج ۱۵۸ **قوله** و منزل الخ کذا ردوہ عن ابن عباس و الکلبی و مقاتل ۱۲ کما کنین ۶

له قوله عند الله الذين كفروا بعد ما شرح احوال المهلكين من مشركي ادبار
عليه وقضائه وقوله الذين كفروا اے اصروا على الكفر ونحو اليه حصل شر الدواب

اليوم فشيبه العبد بالشئ الذي يرى وطوبى ذكر الشبه به ورمز له بالشئ من لوازمه
وهو النذقة بثباته فبطل ١٢ صا ٥ قوله على سواء لى على استواء منك و

104

واعلموا

منهم في العلم بنقض العهد وهو حال من النابذ والنبوذ واليهام على ما صلبين على استوار
في العلم ١٢ مدارك **قوله** نزل من افلت في الكفار الذين غلبوا وادبروا
وهذا تسلية الرسول صلى الله عليه وسلم وصحابه حيث حزنوا على حاجة من نجاس كمال
وكان غرضهم استيصالهم بالنقل والاسر ١٢ صاوي **قوله** ولا تحسبن الخطاب
رسول الله ولا تلقن يا محمد الذين كفروا فافتين الله وفاقين من عقابه انهم لا يعرفونه
وهذا وان كان في اهل بداء لان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وحسب تعدد
المفعولين الاول الذين كفروا والثاني من جملته بقاوا صاوي **قوله** لا فاته
فالواغاب وخلصوا ونجاوا ١٢ **قوله** في الغنم والمعنى لا يحسن الذين كفروا
سابقين فافتين من غدا بنا ١٢ **قوله** لا تقدير للاصل لانهم لا يعرفون ١٢
قوله من قوة الخ في المراد بالقوة افعال اعداء انهاب الحصون الثاني الرمي
وقد جاءت مفسرة بعن النبي صلى الله عليه وسلم فيما رواه عقبته بن عامر قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول واعدا وعلما ما استطعتم من قوة الا ان
القوة الرمي ثلثا الثالث ان المراد بالقوة جميع ما يتقوى به في الحرب على العدو
فعل ما هو الا يستعان به في الجهاد فهو من جملة القوة لما مور باعدادا وقواصل الله
عليه وسلم لان القوة الرمي لا يعني كون غير الرمي انه من القوة فهو لقوله صلى الله
عليه وسلم اجمع عرفه قوله انهم قوة بهذا المعنى اعتبارا غير بل يدل على ان هذا
المنكر من الضل المقصود واجله فلهذا هنا صل معنى الآية على الاستعداد للقتال
في الحرب وجهها والعدو جميع ما يمكن من الآلات كالرمي بالنبل والنشاب والسيوف
والدروع وتعليم الغروسية كل ذلك ما مور به لانه من فروض الغفريات ١٢ **قوله**
قوله في كفار مكة الخ خصوصا باسم العدو وان كان سائر الكفار اعداء لغاية تمتد بهم
وجماوزهم الحدة في العداوة ١٢ **قوله** واياهم وادبروا كما اخرج
الطبراني في فروع وروى ان الشيطان لا يقرب صاحب فرس ولا دار فيها فرس
عتيق ١٢ **قوله** فاجح بها في الصلح وتاثير الضمير على السلم على تقيضها
الحرب ١٢ **قوله** وان يريد وان يمدح جواب الشرط محذوف
فصاح ولا تحس منهم لان حبك الشر في الخازن وان يريد وان يمدح جواب
يغضبك قال مجاهد يعني بني قريظة والمعنى ان ارادوا بالظهار الصلح فليكن
لثقتهم فان حبك الشر يعني فان الشر كما فيك بنصره ومعونه ١٢ **قوله**
فالقتل من قلوبهم وذلك ان العرب كان يقيم من المحبة الشديدة والافتة العظيمة
والانفرا لقرية والعصبة والانطباع على الضغينة في ادب شئ حتى لو ان
رجلا من قبيلة لم يطمع واحدة قاتل عنه اهل قبيلته حتى يدركوا ثم فلما بعث رسول
الله صلى الله عليه وسلم فيهم وآمنوا به واستحوذوا بقلوب تلك الحالة فاستقلت قلوبهم
واستجمعت كلهم ونالت حيلة الجاهلية من قلوبهم وابدلت تلك الضغائن التي
بالوعدة والمحبة للشر في الشر وانفقوا على الطاعة وصاروا انصارا واعوانا للرسول
الشرقا تلون عنه ويحذون وهم الاوس والخزرج وكانت بينهم في الجاهلية حروب
عظيمة وسعاواة شديدة ثم زالت تلك الحروب وحصلت الالفة والمحبة وهذا حال
يقدر عليه الا الشر وصار ذلك بعزة رسول الله فلك قوله تعالى ما الفت بين قلوبهم
ولكن الشر اف بينهم بقدرته ١٢ **قوله** بعد الا ان جميع احتية وبه العداوة
والشحناء التي كانت بين الاوس والخزرج ١٢ صاوي **قوله** يا ايها النبي
حبك الله الخ عن ابن عباس رضي الله عنه نزلت في اسلام عمر بن الخطاب قال سجد
بن جبريل سلم مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثا ثم تلاون رطلا وست نسوة ثم سلم

في محل المنصب على انه مفعول مطلق الواسع
 ٥٢٢ قوله من اتبعك الخ قال سعيد بن جبير اسلم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا
 اختلفوا في محل من فقال اكثر المفسرين محل خفض حلقا على الكاف في قوله تعالى لا تحسب كعتابه حسبك الشرح حسب بن اتبعك وق
 ٥٢٣ قوله صابرون على محسبون اجرهم عند الله وهذا خبر بمخبر الامر لغة المؤمنين وكثرة الكافرين ومكة ذلك التحليل
 مطلقا بقتل عشرة واما الكفار فلانهم لم يجهلوا ذلك واما الضعف والزيادة وفي الآية من المحسنات البديعية الاحتكاك
 وحذف الذين كفوهم واثبت الذين كفروا في المشائى وحذف لغة الضمير صا و ٥٢٤ قوله حسبك يشي اى اننى محمل الرفع
 مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلثة وثلاثون رجلا وستا سنة وقيل نزلت ببداية المراءىين الذين كانوا حاضرين وقتها ليكون في ذلك مدح
 الخاضعون ابداء وليس في ذلك اعتماد على غير الله لان المؤمنين بالتفت اليهم الا لايمانهم وكونهم حزب الله فجمع الامر للثقل وقيل نزلت في اسلام
 الله بعد فعل الا اذ لا آية بدنية كقصة اوعا المشائى يكون الا آية مكتبة في سورة بدنية ولا بد من انما نزلت مرتين مرة بمكة لوم اسلام

له قوله اذ لا الآيتين هما من قوله تعالى القدر كما رسول من انفسكم الى
جاكم رسول من انفسكم فقد نزل ملكة قاله مقاتل ٢٠ انك الله قوله ولم

واصله من الرسول لما ذره اعطيب والعاصي واشاره الى ان قوله تعالى
الى الذين لم يتعلقوا بحذوف وهو واصله وقوله من الشر متعلق بحذوف ايضا وهو

برط او بل من اقاربہ وكان علي اقرب الى النبي من الى جبرائيل ابن عمه فبعث النبي
 من في قوله برادة من الشر وسوله وهو منقطع والتقدير يكن الذين عهديم فاما اسم
 قوله ثم الجند ياتيه لانه ان اراد الانصاف ولم يسلم وصله في قوله ليتدبر في
 الشفرة عليها وتبين الحكمة الداعية الى ذلك والمراد من المشركين ان يكونوا
 اللاد الاستثارة بعده متصل اه بل وكيف خبره يكون قدم على اسمه وهو عهد

155

واعلموا

من لم يثق فاجاب العلماء عن بحث رسول الله صلى الله عليه وسلم انما كان في ذلك بان عادة العرب جرت ان لا يتولى لقرير العهود ونقصه الاسيد القبيلة و
 من الشر عليه وسلم لهذه العلة كما يقولوا هذا على خلاف ما عرفت من عادتنا في عقد العهود ونقصه ١٢ **ع** قوله الا الذين عهدتم استئذان من الر
 مريم وهذا في من جلد مقصدا لما يلزم الفصل ٢٢ صاوي **ع** قوله على نزع الخافض والخافض المقدر على او الباء التقرية وفي ١٢ **ع** **ع**
 مره كم بعد ذلك يجوز ذلك قالهم نصيب ام اجته عليهم ٢٢ صاوي **ع** قوله كيف يكون شروع في تحقيق حقيقة ما سبق من البراءة واحكام
 ان البراءة انما هي في شأنهم ١٢ او السعد **ع** **ع** قوله لا يكون اشار الى ان كيف اسم استقمام كعجب بمنه النفي ولهذا حسن به
 قضاة الصلاة والمشركون متعلق بخروج وقع حاله من عهد ولو كان مؤخر لكان صفة له ١٢ او السعد **ع**

تعلیقات جدیدہ من التفسیر المعبرہ کل جلالین

قوله يوم القيمة حين نزل النبي صلى الله عليه وسلم به استمر فصدقهم قرش عن البيت الى ان تقرر الصلح على وضع الحرب عشرين سنين وعلى ان يعمر ما قاتلوا
قوله يوم القيمة حين نزل النبي صلى الله عليه وسلم به استمر فصدقهم قرش عن البيت الى ان تقرر الصلح على وضع الحرب عشرين سنين وعلى ان يعمر ما قاتلوا
قوله يوم القيمة حين نزل النبي صلى الله عليه وسلم به استمر فصدقهم قرش عن البيت الى ان تقرر الصلح على وضع الحرب عشرين سنين وعلى ان يعمر ما قاتلوا

واعلموا

١٥٦

التوبة

قوله يوم القيمة حين نزل النبي صلى الله عليه وسلم به استمر فصدقهم قرش عن البيت الى ان تقرر الصلح على وضع الحرب عشرين سنين وعلى ان يعمر ما قاتلوا
قوله يوم القيمة حين نزل النبي صلى الله عليه وسلم به استمر فصدقهم قرش عن البيت الى ان تقرر الصلح على وضع الحرب عشرين سنين وعلى ان يعمر ما قاتلوا
قوله يوم القيمة حين نزل النبي صلى الله عليه وسلم به استمر فصدقهم قرش عن البيت الى ان تقرر الصلح على وضع الحرب عشرين سنين وعلى ان يعمر ما قاتلوا

عند المسجد الحرام يوم القيمة وهم قرش المستثنون من قبل فما استقاموا الكفا قاموا
على العهد لم ينقضوا فاستقيموا لهم على الوفاء به وما شرطت ان الله يحب المتقين وقد استقاموا
الله عليه على عهدهم حتى نقضوا باعانة بني بكر على خراة كيف يكون لهم عهد وان يظهر وأعليكم
يظهر وأبكم لا يرقبوا أروافكم إلا قرابة ولا ذمة وعهد بل يودوكم واستطاعوا وجعلوا الشرط حال
يرضونكم بأقوالهم بكلامهم الحسن وثاني قولهم الوفاء به وأكثرهم فاسقون ناقضون للعهد
أشروا بأيت الله القرآن ثمنا قليلا من الدنيا أي تركوا اتباعها للشهوات والهوى فصدوا عن سبيل دينه
أهم ساء بس ما كانوا يعملون علمهم هذا لا يرقبون في مؤمن إلا ذمة وأولئك هم المعتدون
فان تابوا وأقاموا الصلوة وأتوا الزكاة فإخوانكم أي فهم إخوانكم في الدين ونقصل نبين الآية
لقوم يعلمون يتدبرون وان كنتم أنقضوا أيمانهم موافقهم من بعد عهدهم وطعوا في دينكم
عابوا فقاتلوهم الكفر وساء فيه وضع الظاهر موضع المضمر أنهم لا إيمان عندهم وفي رواية بالكسر
لعلهم ينهون عن الكفر ألا للخصيصة تقتلون فقاتلوهم فأنقضوا أيمانهم فهدوهم وهما إخوانكم
الرسول من مكة لما تشاوروا فيه بدال الندة وهم بدوكم بالقتال ول مرة حيث قاتلوا خراة حلفاءكم مع
بني بكر فامنعكم فقاتلوهم فأنقضوا أيمانهم فأنقضوا أيمانهم فهدوهم وهما إخوانكم
قاتلوهم بعد يوم القيمة بقتلهم بأيديكم ويخزيهم بذلك لهم بالأسر والقهر ويصيرهم عليهم وشقيصا ورؤوسهم
مؤمنين فمأفعل بهم من خراة ويذهب غيظ قلوبهم كما ما ويؤوب الله على من يشاء بالرجوع
إلى الإسلام كذا في بيان والله عليم حكيم أم يعني ههنا أن تذكروا أن الله يعلم الله علم
ظهور الدين جاهدوا منكم باخلاص ولم ينجحوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين ولا الجنة
بطانة وأولئك المعنة ولم يظهر المخلصون وهم الموصوفون بما ذكر من غيرهم والله خير مما تعلمون ما كان المشركين
أن يعمر وأمسجد الله بالأفراد أجمعين قوله التقوي شاهدين على أنفسهم بالكفر أولئك حبطت بطلت
أعمالهم لعدم شرطها وفي الآثارهم خالدين إيمانهم فسادا لله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام
الصلوة وآتى الزكاة ولم يخش أحد إلا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين أجمعتم سقاية
الحكمة وعمارة المسجد الحرام أي أهل ذلك من آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله
لا يستون عند الله في الفضل والله لا يهدي القوم الظالمين الكافرين نزلت داعية من قال

ذلك وهو العباس وغيره الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم
أعظم درجة رتبة عند الله من غيرهم وأولئك هم الفايضون ○ الظافرون بالخير يبدئهم ربهم
برحمته مينة ورضوان وجنت لهم فيها نعيم مقيم ○ دائم خلد في حال مقدرة فيها أبدا إن الله
عنده أجر عظيم ○ ونزل في من ترك الهجرة لاجل هله وتجارته يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم و
أخوانكم أولياء إن استحبوا الاختاروا الكفر على الإيمان ومن يتولهم فهم كفار ○ أولئك هم الظالمون ○
قل إن كان آباؤكم وأبنائكم وأخوانكم أو أزواجكم أو عشيرتكم أو اقرباؤكم وفي قراءة عشيرتكم
وأموال إقارنتموها اكتسبتموها وتجاره تخشون كسادها عداكم نفاقها ومسكن ترخصونها
أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فقعدتم لاجله عن الهجرة والجهاد فترخصوا
انتظروا حتى يأتي الله بأمره تهدد لهم والله لا يهدي القوم الفاسقين ○ لقد نصركم الله في
مواقن الحرب كثيرة كبد وقرينة والنضير واذكر يوم حنين واديين مكة والطائف أي يوم
قتالكم فيه هو وزن وذلك في شوال سنة ثمان إذ بدل من يوم محبة لكم كثرتم فقلتم لن نغلب
اليوم من قلة وكانوا اثني عشر ألفا والكفار أربعة آلاف فلن نغني عنكم شيئا وضائق عليكم
الأرض بما رحبت فاصبروا أي مع رحبها أي سعتها فلم تجدوا مكانا تطلعون اليه لشدة ما
لحقكم من الخوف ثم وليتم مدبرين ○ منهم زين وكتب النبي صلى الله عليه وسلم على بغلة البيضاء
وليس معه غير العباس وابوسفیان أخذ بركابه ثم أنزل الله سكينته طائفة على رسوله
وعلى المؤمنين فردوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم لما ناداهم العباس بأذنه وقاتلوا وأنزل
جنودهم تروها ملائكة وعذب الذين كفروا بالقتل والأسر وذلك جزاء الكافرين ○
ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء منهم بالاسلام والله غفور رحيم ○ يا أيها الذين
آمنوا إنما المشركون نجس قد رخصت باطنهم فلا يقربوا المسجد الحرام ولا يداخلوا
الحرم بعد عامهم هذا عام تسم من الهجرة وإن خفتهم عيلة فقرا بانقطاع تجارتهم
عنكم فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء وقد اغناهم بالفتوح والجزية إن الله
عليهم حكيم ○ قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا آمنوا بالنبي صلى
الله عليه وسلم ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله كالحمر ولا يدينون دين الحق الثابت

له قوله ذلك أي بالاستواء بين المهاجرين والمهاجرين ومن غيرهم من لم يتبع تلك الصفات ١٢ كقوله من غيرهم من لم يتبع تلك الصفات ١٢ كقوله من غيرهم من لم يتبع تلك الصفات ١٢ كقوله من غيرهم من لم يتبع تلك الصفات ١٢
لكنها ليست أعظم والجواب أن ذلك إما باعتبار ما يتقدم من أن لهم درجة ورتبة أو اسم التفضيل باعتبار المؤمنين الذين لم يستكملوا الأوصاف الثلاثة ١٣ صاوي كقوله وأولئك هم الفايضون أي الكاملون في الفوز بالنسبة للمؤمن الذي
لم يستكمل الأوصاف الثلاثة أو المراد الذين لهم أصل الفوز بالنسبة لآل البيت والعباس وطهمة وامتيازهم من الجسد و
قال ابن عباس لما أمر النبي عليه السلام الناس بالهجرة إلى المدينة فنهض من تعلق به أهل
وأولاده يقولون خشك يا بشرا لا تضيغننا فيرق بهم فيقيم عليهم ويدع الهجرة فانزل الله
تعالى هذه الآية وقال مقاتل نزلت في السبعة الذين ارتدوا من الإسلام ونقضوا بسمكة
فنهض الله المؤمنين عن موالاتهم وانزل الله هذه الآية وكان محل هذه الآية
على الهجرة مشكلا لأن هذه السورة نزلت بعد فتح مكة وآخر القرآن نزل في مكة فلو كان
يقال إن الله تعالى لما أمر المؤمنين بالتبصر من المشركين قالوا كيف يمكن أن يفتطع
الرجل إياه وإخاه وابنه فانزل الله تعالى هذه الآية وأمر المؤمنين لا يوالي الكافرين كان
إياه وإخاه وابنه وهو قوله تعالى إن استحبوا الاختاروا الكفر على الإيمان ومن يتولهم فهم كفار فلو كان
هم الظالمون ١٢ جعل كقوله عدم نفاقها بفرأهم لباهاه خيب والنفاق يفتح النون
بمعنى الرادع ١٣ كقوله يوم حنين في الكلام مذق كما أشار إليه الشارح بقوله أي
يوم قاتلهم فيه ١٤ كقوله هو وزن وهم قبيلة عيلية السعدية ١٥ جعل كقوله لا تجعلكم كثرتم
أي فادرك المسلمين كلمة الإعجاب بالكثرة وزل بهم إن الله عز وجل لا يكثره لا يكثره
فانهزمو حتى بلغ منهم محبة وبقى رسول الله صلى الله عليه وسلم ودهه وهو ثابت في مركزه
وليس معه إلا العباس أخذ بالجمادى وابنه وابوسفیان بن الحارث ابن عمه أخذ بركابه
فقال للعباس مع بالناس وكان صديقا فنادى يا أصحاب الشجرة فاجتمعوا بهم يقولون ليك
ليك ونزلت الملائكة عليهم الثياب البيض على نبول بلق فأنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم كفا من تراب فرماهم به ثم قال انهم مواديب الكعبة فانهزمو ١٦ مدارك كقوله
كانوا اثني عشر ألفا والعشر الذين حضروا فتح مكة والباقي من الطلقاء ومن الكفار ومن هو وزن
وثقيف أربعة آلاف ١٧ كقوله وثبت النبي صلى الله عليه وسلم على بغلة البيضاء وليس معه غير
العباس وابوسفیان بن الحارث بن عبد المطلب أخذ بركابه أي عنده قريانه والافند
روى أنه ثبت مع جماعة منهم أبو بكر وعمر وعلي والفضل وأسامة ١٨ كقوله ففروا أي
رحضوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم لما ناداهم العباس وكان صديقا أي عالي الصوت يسمع صوته من نحو
ثمانية أميال ١٩ جعل كقوله بأذنه صلى الله عليه وسلم وأمره له مع بالناس فنادى يا أصحاب
الشجرة يا أصحاب البقرة وقاتلوا حتى انهم الكفار ٢٠ كما بين كقوله لم تروها
قبل كانوا خمسة آلاف وقيل ثمانية آلاف وقيل ستة عشر ألفا ولم يقاتلوا بل نزلوا القوتية
قلوب المسلمين وروى أن المسلمين الذين نزلوا يوم حنين عليهم عامي حمراء كمين خيل بلقار
١٢ صاوي كقوله والأسر أي ستة آلاف من نساءهم وصبيانهم ولم يفتح غنيمته
أعظم من غنيمتهم فقد كان فيها من الأبل اثنا عشر ألفا ومن الغنم مائة ألف ومن الإبل مائة
مائة ومن كان فيها غير ذلك ١٣ جعل كقوله نجس أي ذنجس قال في التفسير الاحمري
والنجس على أن المعنى إنما المشركون ذنجس لأن النجس لغتين عين النجاسة وقيل جعلها كقوله
النجاسة بعينها مبالغة في وصفهم بما نفى به في المداك على كل تقدير فلا يقربوا المسجد الحرام
بعد عامهم هذا العام التاسع من الهجرة ادعاهم حجة الوداع ومعنى عدم قربانهم
مع الحج والعمرة أنه لا يدخل المسجد الحرام لاجل هذا عند ناداهم الشافعي فهدم القربان
عبارة عن عدم الدخول فيمنعون من دخول المسجد الحرام ١٤ كقوله فنهضوا أي نهضوا
نفسهم بمصدره أي ذنجس وجعلوا كقوله النجاسات مبالغة في وصفهم بما نفى به في
بالنفس على النجس فانهزمو ومن ابن عباس أنه أعيانهم تحت كائنا زيرا خربج
الوطح وابن موديع عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام
مشركا فليتواذوا بنفسه كقوله ١٥ كقوله فلا يقربوا المسجد الحرام أي لا يدخلوا
الحرم أخرجه ابن أبي عاصم عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة ومجاهد وعطاء عن المسجد
الحرام حيث أطلق في القرآن فالمراد به الحرم وبه أخذ الشافعي أنهم لا يدخلوا الحرم أصلا
لأن التجارة ولا تغير بالابان الامام لمصلحة المسلمين خاصة ولا بأس بذلك عند أبي حنيفة
رحمهما الله ولا يعمول على من الدخول على وجه الاستيلاء عليه والقيام بعبادة المسجد كما
قبل الفتح اذ عن الطواف عما ناداهم الحج والعمرة كما يدل عليه نداءه على رزوم النحران
لا ينج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ١٦ كقوله بالقطع أي
تجارهم أي عكس ذلك أن أهل مكة كانت معاشهم من التجارات وكان المشركون
يأتون بمكة بالطعام ويتجرون فلما انتقدوا من دخول الحرم خاف أهل مكة الفقر فمضى
العيش فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى وإن خفتهم عيلة أي
فقر أو حاجة بالقطع تجارتهم عنكم فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء وقد اغناهم بالفتوح
والجزية إن الله عليهم حكيم ١٧ كقوله ولا يدينون دين الحق الثابت

إشارة إلى قياس استثنائهم بقوله ولا آمنوا بالنبي إشارة إلى الشرطية ومربحها كذا لو آمنوا بها لا آمنوا بالنبي والاستثناء محذوفة تقدير
كقوله ولا يدينون دين الحق الثابت من أنهم من أضافة الموصوف إلى صفته ١٢ صاوي

له قوله التاسع غيره اي المسمى له فمن اتبع غير الاسلام فهو كافر قال تعالى ان الدين عند الله الاسلام ويصح ان يراد بالحق والبراد بين الله الاسلام ١٢ صاوي له قوله اے متولين تفسير باللام اے
فأيد كناية عن الانقياد ١٢ صاوي له قوله لا تستند لهم يعني ان التقيد يكون بافهامهم مع ان القول لا يكون الا بانهم يدل على انه قول مجرد عن برهان وتحقيق مماثل للبطل الذي يوحى في الافواه ولا يوجد منه في الاعيان ٢٢ كك قوله يشابهون
الجم الغضابة الشابة والجمزة لغة تفتت قد قرأه عامهم وقيل الياء فرغ عن الهزلة كقولهم قرأت وقرئت وتوضعت وتوضعت والمعنى يضاهي قولهم قول الذين فخذ العفاف واقيم العفاف اليه مقامه ٢٢ كك قوله قول الذين كفروا من
قبل قال قودة وسدى معناه ضاهت النصارى قول اليهود من قبلهم فقالوا المسيح ابن الله
كك قالت اليهود وعزير بن الله وقال مجاهد معناه يضاهون قول المشركين من قبل لان المشركين
كانوا يقولون ان الملائكة بنات الله ٢٢ كك قوله من آباؤهم اے قدماهم على معنى ان
الكفر قديم فيهم او المشركون الذين قالوا الملائكة بنات الله واليهود على ان النصارى في
يضاهون النصارى ١٢ صاوي له قوله اني يكونون استفهام تعجب بهذا التعجب راجع
الى الخلق لان الله تعالى لا يتعجب من شيء ولكن هذا الخطاب على عادة العرب في مخاطبتهم فانه
تعالى عجبهم عليه للصلاة والسلام من تركهم الحق واصرارهم على الباطل ١٢ كك قوله حيث
اتبعوهم لا يؤيد على ذلك ما رواه الترمذي عن عدي بن حاتم انه صلى الله عليه وسلم قرأ هذه
الآية قال اما انهم لم يكونوا يعبدونهم كمنهم كانوا اذا اهلوا لهم شيئا اكلوه واذا حرموا عليهم شيئا
حرموه ٢٢ كك قوله يا ايها الذين آمنوا ان كثير من الاحبار لما بين عقائد الاشباع
وصفا بهم شرع في بيان صفات الرؤساء والاحبار علماء اليهود واليهان عباد النصارى
وقوله كثير الاشارة الى ان الاقل من الاحبار واليهان لم يكونوا كذلك كعباد الله بن سلام
واحرار من الاحبار والناحية واخر ابا من الربيان ١٢ صاوي له قوله ياخذون اشار
بذلك الى ان المراد بالاكل الاخذ فاطلق الخاص واريد العام من باب تسمية الشيء باسم جزئه
الاكظم لان معظم المقصود من اخذ الاموال اكثرا ١٢ صاوي له قوله ياخذون اني يكونون
ويذفون ١٢ كك قوله الفوز اے المدلول عليها بالفعل وفيه اشارة الى الجواب عما قيل
المذكور شيان الذهب والفضة كلف اخذوا الغنيمة وايضا ما ان الضمير راجع الى المعنى
دون اللفظ لان كل واحد منهما جملة وافيه وعدة كثيرة ودناير ودراهم كما صرح به الخطيب وفي
الكبير ان الضمير عام الى المعنى من وجوه احدها ان كل واحد منهما جملة وآتية دنائره ودراهم
فوق قوله تعالى وان طاعتان من المؤمنين يقتلوا وثانيهما ان يكون التقدير ولا ينفقون الكنوز
والوجه الثاني ان يكون الضمير عام الى اللفظ وذكر فيه وجوهها ان ذكر احدهما يقتضي عن
الآخر قوله تعالى واذا ارادوا نجاة اولوا الغفوا اليها جعل الضمير لتجارة لمخما ١٢ كك قوله
اے لا يؤدون بها حقها بقوله صلى الله عليه وسلم ما ادى زكوة فليس بكزروا الهه الى و
اليسير ٢٢ كك قوله يحيى عليها وانا قيل عليها والمذكور شيان لان المراد بهما دنائره
دراهم كثيرة وكذا الكلام في قوله تعالى ولا ينفقونها لخصا من الى السوء واليه صاوي وفيه
سؤال وهو ان لا يقال احييت على المحدي بل يقال احييت المحدي فالجاء في قوله يحيى
عليها والجواب ليس المراد ان تلك الاموال يحيى على النار بل المراد ان النار هي تلك الاموال
التي هي الذهب والفضة اے بقوله عليها نار ذات حي ودرست يد وهو اخذ من قوله نار عاتية
ولولم يوحى لم يفسد هذه الفائدة ٢٢ كك قوله توسع جلودهم اے حتى لا يوضع دينار
على دينار ولا درهم على درهم وذلك بعد جعلها مفاع من نار ١٢ صاوي له قوله يحيى
عليه الخ اے فيكون التوسعة على قدر النفدين ٢٢ كك قوله اثنا عشر شهرا وهذا شهر
السنة القمرية التي هي مبنية على سير القرني السنازل وهي شهر العرب التي يتبعها المسلمون
في عيادهم ومواقفهم واعيادهم وسائر امورهم واحكامهم واما هذه الشهرة فثلاثة و
خمس وخمسون يوما والسنة الشمسية عبارة عن دور الشمس في الفلك دورة تامة وهي
ثلاثمائة وستون يوما وربع يوم ففقد السنة الهلالية عن السنة الشمسية عشرة ايام
فبسبب هذا التقصير تدور السنة الهلالية فيقع الصوم والجمعة والجمعة في الشارة وتارة في العيف
١٢ كك قوله فانها فيها اعظم اے منها في غير ما كان تكايفها في الحرم او حال الاسرام
واما حرم المعانة فيها فنفذت عند الجمهور ٢٢ كك قوله وقيل في الاشهر كلها قال
ابن عباس المراد فلا تلتزموا في الشهور الاثني عشر انفسكم والمراد بين الناس من الاقدام على
الفساد في جميع اشهر وقال اكثر من الضمير في قوله ليس عامدا الى اربعين ٢٢ كك قوله
كانه اي جميعا الخ هذا هو المسمى وهو في الامل مصدره في المفعول لا محذور عن
الزيادة او بمعنى الفاعل لا يخفى عن التعرض له على الاربعه او بالخلف عنه والظاهر ارجاع
عن المفعول ولو جعل مالا عن الفاعل لدل على كون الجاه فوض عين وقيل انه كان ذلك
او انما نسخ وانكره ابن عطية ٢٢ كك قوله في كل الشهر انما يشير الى انه ناسخ لحرمه
القتال في الاشهر الحرم وهو قول قودة وعطار الخراساني والزهرى والنووي وقالوا لان
النبي صلى الله عليه وسلم غزا هوازن ثنتين وثلاثا بالهاتف وعاصره في شوال وبعض
ذي القعدة وعين عطار بن ابي رباح انه لا يل للناس ان يغزو في الحرم ولا في الاشهر
الحرم ثم كون الآية ناسخة مني على ان الاجاب المطلق يرفع التحريم القيد كالعالم
لخاص عند بعضهم ولو سلم فمهم الامنية يستفاد من عموم المفعول والله اعلم ٢٢ كك قوله
قوله اما النبي الخ المسمى مصدره انما هو انما يكون له منا ومسا ومسا ومسا
وقرئ بهن جميعا قال الزمخشري وقال الجوهري فعيل بمعنى مفعول وعلى ذلك فلا بد من
تفسيره بمرضا ٢٢ كك قوله اذا اهل وبهم في القتال اے بهم راغبون في
القتال والمريدون لدهم عمل وعبادة شرع المواهب وذلك انهم كانوا يتلون القتال
في المحرم لطلب مدة التحريم بتوالي ثلاثة اشهر حرم ثم يحرمون صفر مكان فكانهم يقرضونه
ثم يقرضون اهل اے ظهر البسالة ويقال اهلنا البسالة واستعملنا رغبنا الصوت برويته ١٢ صاوي له قوله زيادة في الكفر لان الكفر احدث معصية ازداد كفر افرادهم رجسا اے رجسهم ١٢ خطيب له قوله ينضم اليه اے مع فتح الفاء مينا للمفعول و
قوله ونهها اے فتح الفاء وكسر الفاء مينا للفاعل ١٢ كك قوله يملكونه اے النسي اے اذا اهلوا شهر من الاشهر الحرم عامار بجوا فخره في العام القابل ١٢ كك قوله

الناسخ لغيره من الاديان وهو الاسلام من بيان للذين الذين اوتوا الكتاب اي اليهود والنصارى
حتى يعطوا الجزية الخراج المضروب عليهم كل عام عن يد حال اي منقادين او بايديهم لا يؤكفون
ها وهم صاغرون ١٠ اذلاء منقادون حكم الاسلام وقالت اليهود عزير بن الله قالت النصارى
المسيح عيسى ابن الله ذلك قولهم باقواهم لم يستند لهم علي بل يضاهون يشابهون به
قول الذين كفروا من قبل اے من آباؤهم تقليد اهلهم قاتلهم لعنهم الله اني كيف يؤفون يصرفون
عن الحق مع قيام الدليل لاخذوا احبارهم علماء اليهود ورهبانهم عباد النصارى اربابا من دونه
الله حيث اتبعوهم في تحليل ما حرم وتحرير ما حل والمسيح ابن مريم وما امر وفي التوراة والانجيل
لا اله الا الله والاله واحد لا اله الا هو سبحانه تنزهها عما يشركون ١٠ كك قوله
ان يطفؤوا نور الله شرع وبراهين باقواهم باقواهم في وياي الله الا ان يتم يظهر نوره ولو
كبره الكفرون ١٠ ذلك هو الذي ارسل رسوله حمدا بالهدى ودين الحق ليظهره يغلبه على
الدين كله جميع الاديان المخالفة له ولو كبره المشركون ١٠ ذلك يا ايها الذين آمنوا ان كثيرا
من الاحبار والرهبان لما كانوا ياخذون اموال الناس بالباطل كالرشى في الحكم وبيضة والناس
عن سبيل الله دينه والذين مبتدأ يكذبون الذهب والفضة ولا ينفقونها اي الكنوز في سبيل
الله اي لا يؤدون منها حقها من الزكاة والخير فبشرهم اخبرهم بعذاب اليم ١٠ مولم يؤمر يحيى
عليها في نار جهنم فتكوى تحرق بها جباههم وجنوبهم وظهورهم توسع جلودهم حتى توضع عليه
كلها ويقال لهم هذا ما كنتم تذكرون ١٠ اي جزاءه ان عدة الشهور
المعتد بها للسنة عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله المحفوظ يوم خلق السموات و
الارض منها اي الشهور اربعة حرم محرمة وذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب ذلك اي تحريمها
الدين القيمة المستقيم فلا تظلموا فيهن اي الاشهر الحرم انفسكم بالمعاصي فانها فيها اعظم وزرا
وقيل في الاشهر كلها وقاتوا المشركين كافة اي جميعا في كل الشهور كما يقابلونكم كافة واعلموا
ان الله مع المتقين ١٠ بالعون والنصر انما النسي اي التاخير لحرمه شهر الى اخرها كانت
الجاهلية تفعله من تاخير حرمه المحرم اهل وهم في القتال الى صفر زيادة في الكفر
لكفرهم بحكم الله فيه يفضل بضم الناء وفتحها به الذين كفروا يملكونه اي النسي عا ما و

١٠ كك قوله زيادة في الكفر لان الكفر احدث معصية ازداد كفر افرادهم رجسا اے رجسهم ١٢ خطيب له قوله ينضم اليه اے مع فتح الفاء مينا للمفعول و
قوله ونهها اے فتح الفاء وكسر الفاء مينا للفاعل ١٢ كك قوله يملكونه اے النسي اے اذا اهلوا شهر من الاشهر الحرم عامار بجوا فخره في العام القابل ١٢ كك قوله

على البناء للمفعول محمزة والكسائي وحقق والى عمرو في رواية ٢٢ كك قوله

۱۵ قولہ عدن اے فی بسایتین اقامتہ لالتحول ولاتنزول روی ہانہ سُل
من اللوۃ فی ذلک القم سعدان دارا من ہا قوتیۃ حمرا فی کذا واسعد

قولہ کلمۃ الکفر قبل ہے کلمۃ الجلاس بن سہید حیث قال ان کان محمد صادقاً فی یقول
فمن شر من الخیر وعلی ہے کلمۃ ابن ابی اسرسل حیث قال لن رجلاً الی المدینۃ

و بعضہم یقول اذا قبضہ میہ ثم راہ ۱۲ جہل **قوله** ثم جاء بها الى ابي بكر
قوله ما غاب عن العيان لے بالنسبة للعباد لا بالنسبة للشراف ان اصل عنہ
 لی ثمانية آلاف فاقضت لی اربعة واسکت لیالی اربعة وقوله وجاء رجل فقصد
 علی الشرطیہ وسلم ان ينزله علی الصدقات ۱۲ البوسود **قوله** جاءهم فسر سخریة
 الت المتقدمة فی المناقضین و بیان نفاقهم و ظلم المؤمنین جاءوا لے رسول الشرطی
 هم و عدمه سواء ۱۲ ج **قوله** تخیر له فالمنع ان شئت فاستغفر لهم وان شئت
 لے

الزمان الآخر وليس مضموناً بعبارة ۱۲ صا وے **قوله** فما بعد ذلك لے بعد نزول الآية لے جا و غیر تائب فی الباطن وقوله عتوا التراب لے یہاں
فی خلافہ وکذا فی خلافہ عمر و عثمان ۱۲ ص **قوله** وجوبہم لے و ما یتناجون فی الدین و تسمیة الصدقة جزیة و تدبیر نعیما ۱۲ مدارک
عیان و لیس شی غائباً عن علمہ سبحانہ و تعالیٰ ۱۲ صا وے **قوله** جا رجل النحر و ہو عبد الرحمن بن عوف و جا و باربعة آلاف درهم فقال کلان
بصاع النحر و هو ابو عقیل ان الصارس و جا و بصاع من تمر فقال ب التبتی المجر باحمر علی صاعین فترکت صاعا لعیالی و حببت بصاع فامر رسول اللہ
تعالیٰ بذلک لتزنیہ عنہا سمیت الجزا وخرجه علی سبیل المشاکلة ۱۲ ص **قوله** استغفر لہم و لا تستغفر لہم النحر قال المفسرون لما نزلت الایا
الشرعیہ و لم یعدت و ن و یقولون استغفرنا فزلت استغفر لہم ایحما و لا تستغفر لہم و ہذا کلام مخرج مخرج الامر و معناه النحر تقدیرہ استغفارک
فاستغفر لہم و قوله قال صلی اللہ علیہ وسلم استدلال علی حمل الآية علی التخییر و تقویہ بصورۃ الامر للمبالغۃ فی بیان استواہا ۱۲ جمل

وَرَسُولُهُ فِي حَالٍ فَعَوَّاهُمْ بَعْدَ الْإِجَابِ التَّثْبِيطَ وَالطَّاعَةَ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ بِذَلِكَ مِنْ سَبِيلٍ طَرِيقٍ
بِالْمُؤَاخَذَةِ وَاللَّهِ عَفْوَرٌ لَهُمْ رَحِيمٌ ۝ بِهِمْ فِي التَّوَسُّعَةِ فُذْكَ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ مَعَكَ إِلَى
الْعُزْرِ وَهُمْ سَبْعَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ أَوْ قِيلَ بَنُو مُقَرَّنٍ قُلْتُ لَا أَحَدًا مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِمْ حَالٌ تَوَلَّوْا أَجَابُوا إِذْ أَنْصَرُوا
وَأَعْيَنَهُمْ تَفِيضُ تَسِيلٍ مِنَ اللَّيَالِي الدَّامِغَةِ خَزَنَاتُ الْأَجَلِ أَنْ لَا يَجِدُوا مَا يَنْفِقُونَ ۝ فِي الْجِهَادِ إِنَّمَا السَّبِيلُ
عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ فِي التَّخْلِيفِ وَهُمْ أَغْنَاءُ رِضْوَانٍ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ
لَا يَعْلَمُونَ تَقْدِيمَ مِثْلِهِ يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ فِي التَّخْلِيفِ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ مِنَ الْعُزْرِ قُلْ لَهُمْ لَا تَعْتَذِرُوا
لَكُمْ تَوَمَّنْ لَكُمْ نَصْدَقُكُمْ قَدْ نَبَّأَنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ إِنْ أَخْبَرْنَا بِأَحْوَالِكُمْ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ
تَرَدُّونَ بِالْبَعْثِ إِلَى عِلْمِ الْغَيْبِ الشَّهَادَةِ أَيُّ اللَّهِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ فَيَجْازِيكُمْ عَلَيْهِ سَيِّئَاتُكُمْ بِاللَّهِ
لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ مِنْ تَبَوُّكِ أَنْتُمْ مَعْدُونُونَ فِي التَّخْلِيفِ لَتَعْرِضُوا عَنْهُمْ بِذِكْرِ الْمُنَافِقَةِ عَرَضُوا عَنْهُمْ
لَهُمْ رَجَسٌ قَدْ رَحِبَتْ بَاطِنُهُمْ وَمَا وَهَمُ جَهَنَّمَ جَزَاءُ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ يَحْلِفُونَ لَكُمْ لَتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ
تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ۝ أَيُّ عَنْهُمْ لَا يَنْفَعُ ضَالُّهُمْ مَعَ سَخَطِ اللَّهِ الْأَعْرَابُ أَهْلُ
الْبَدْوِ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا مِنْ أَهْلِ الْمَدِينِ لِحِفَاهِهِمْ غُلَظُ طَبَاعِهِمْ بَعْدَهُمْ عَنْ سَمَاعِ الْقُرْآنِ وَأَجْدَرُ أُولَى أَنْ
بَانَ لَا يَعْلَمُوا أَحَدٌ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنَ الْحُكْمِ وَالشَّرَائِعِ وَاللَّهُ عَلَيْهِمْ مُخَلِّقٌ حَكِيمٌ ۝ فِي صَنْعِهِمْ
بِهِمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يَنْفِقُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَغْرَمًا غَرَامًا وَخُسْرَانًا لِأَنَّهُ لَا يَرْجُو ثَوَابَهُ بَلْ يَنْفِقُهُ
خَوْفًا وَهُمْ يَنْوَسِدُ غُطْفَانٌ وَيَتَرَبَّصُّ يَنْتَظِرُكُمْ الدَّوَابُّ وَزُلْزَمَانٌ أَنْ يَتَقَلَّبَ عَلَيْكُمْ فَيَخْلَصَ عَنْكُمْ
ذَائِرَةُ السُّوءِ بِالْإِثْمِ الْفَتْحِ أَيُّ يَدٍ وَالْعَذَابُ الْهَلَاكُ عَلَيْهِمْ لَا عَلَيْهِمُ اللَّهُ سَمِيعٌ لِقَوْلِهِ عِبَادَةُ عَلَيْهِمْ
بِأَفْعَالِهِمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَوْمٌ بِاللَّهِ الْيَوْمَ الْأَخِيرُ كَجَهَنَّمِةٍ وَفَرِينَةٍ وَيَتَّخِذُ مَا يَنْفِقُ فِي سَبِيلِهِ قُرْبَةً تَقَرُّبَ
عِنْدَ اللَّهِ وَوَسِيلَةً إِلَى صَلَوَاتِ عَوَاتِ الرَّسُولِ لَهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ أَيْ نَفَقَتِهِمْ قُرْبَةً بِضَمِّ الرَّاءِ وَسُكُونِهَا لَهُمْ عِنْدَ
سَيِّدِ خَلْقِهِمْ فِي رَحْمَتِهِ جَنَّتُهُ إِنَّ اللَّهَ عَفْوَرٌ لِأَهْلِ طَاعَتِهِ رَحِيمٌ ۝ بِهِمْ وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ
وَالْأَنْصَارِ وَهُمْ مِنْ شَهْدَةِ الْأَوْجِيَةِ الصَّحَابَةِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ بِأَحْسَانٍ فِي الْعَمَلِ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمْ بِطَاعَتِهِ وَرِضْوَانِهِ بَوَابِهِ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فِي قِرَاءَةِ بَرِيذَةٍ مِنْ خَلِيدِينَ
فِيهَا أَبَدٌ أَذْكَاءُ الْفُوزِ الْعَظِيمِ ۝ وَمَنْ حَوْلَكُمْ يَا أَهْلَ الْمَدِينَةِ مِنَ الْأَعْرَابِ مَنْفِقُونَ كَاسِلٌ وَاشْتَبَعُوا
غَفَارًا مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ تَفْشَرُونَ مِنْهُمْ وَيَضْمَرُونَ عَلَى الْبَيْتِ الْغَوَافِيَةِ اسْتَمَرُوا لَا تَعْلَمُهُمْ خُطَابُ النَّبِيِّ

له قول بعد الإرجاف لسه في الدخول في امره متعلق بنصحوه وفي القاموس ارجف القوم خاضوا في امر الفتن ونحوها ومنه والمرجعون في المدينة والتثبیط اسه تكميل الناس عن السفر في الجهاد وفي القاموس ثبط عن الامر عوقه وبطاه
عنه كبط فيها والطاعة عطف على عدم الإرجاف والمعنى انهم اقاموا الايشرون الفتن ولا يمنعون الناس من الجهاد ويسعون في ايصال الخير الى المجاهدين ويقومون بمصالح بيوتهم وبعد اشارة الفتن وبعد تكميل غيرهم بل لينشطوا ويرغبوا في الجهاد وينهوا من اراد
التخلف ١٢ صاوي ١٢ قوله وهم سبعة من الانصار سوال البكايين معقل بن يسار وصخر بن
خضار وعبد الله بن كعب وعليه بن زيد وسالم بن عمير وتعليه بن غنم وعبد الله بن معقل
المدني وقيل بنو مقرن وكانوا ثلاثة اخوة معقل وسويد والنعمان وقيل هم اصحاب ابني موسى
الاشعري وقد كان حلف ان لا يحلهم ثم اتى له صلى الله عليه وسلم بابل من السبي فاستلمهم
ليحملوا عليها فقالوا لا نركب حتى نسل رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه قد حلف ان لا يحملنا
فلعله نسي اليقين فجاوزه فقال ما معناه لا اري خيرا مما حلفت عليه الا فعلت ١٢ صاوي ١٢
قوله وهم سبعة من الانصار اسه من فقرهم جاوا النبي صلى الله عليه وسلم فحملوه اسه
يسالونهم فقال لا اجدا احكم بهم معقل بن يسار وصخر بن خضار وعبد الله بن كعب و
سالم بن عمير وتعليه بن غنم وعبد الله بن معقل وعليه بن زيد وقوله قيل بنو مقرن هم لطن من
مزينة وكانوا ثلاثة اخوة معقل وسويد والنعمان فهذا مقابل لقوله وهم سبعة وقيل ابو موسى
واصحابه كما في البيضاوي وغيره ١٢ صاوي ١٢ قوله حال اي جملة قلت حال اسه من الكاف
في اتوك بعضهم جعلها هي الجواب وجعل جملة قولوا مستأنفة في جواب سوال كان قيل فهاذا حصل
لهم بعد القول المذكور فحينئذ اوقف بينه القاري نفي صريح الشارح لا يفتي على قوله عليه وعلى
الا احتمال الثاني نفي ان يفتي عليه ١٢ صاوي ١٢ قوله من البيان اسه لبيان السكن في
تفويض اي تفويض ومها كقولك اقدمك من رجل وكل الجار والمجرور نصب على التمييز وهو
تمييز محمول عن القائل كذا قاله الزنجشري ورويان من التمييز لا يلائم على التمييز المحمول
عن القائل ولا على المعرف باللام والمثال المستشهد به محمول من منكر ومفعول و
اجيب عن الاول بانه منقوض بقوله عز من قائل وعن الثاني بانه يجوز كون التمييز معروفا
عند الكوفيين ١٢ صاوي ١٢ قوله انما السبيل على الذين استأذنوك وهم اغنياء اسه
الطريق للمعاقبة هي الاعمال السيئة والى بانها للبالغة في التوكيد للمحضر قال السفاسي وليس
ثم ما ينفع ان تكون المحض قوله وهم اغنياء اي واجدون لاهية الغزوة وسلاهم ١٢ صاوي ١٢
قوله تقدم مثلا اي فذكره هنا لتأكيد وعبرنا بالعلم ومنك بالفقه اشارة الى ان معناه
واحد اذ الفقه هو العلم والعلم هو الفقه ١٢ صاوي ١٢ قوله يعتذرون اليكم اي يقولون اننا نقول
والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم واما ذكره بلفظ الجمع تعظيما له ويحتمل ان يكون له وللمؤمنين و
يروي ان الذين تخلفوا عن غزوة تبوك من المنافقين بضعه وثلاثون رجلا فلما رجع النبي
صلى الله عليه وسلم جاء يعتذرون اليه بالبطل ١٢ صاوي ١٢ قوله نفقتم اشارة الى
ان اللام في قوله تعالى لكم زائدة ١٢ صاوي ١٢ قوله قد نبأنا الله من اخباركم فيه وجان احدها انها
المتعدية الى مفعولين احدهما ضمير المتكلم والثاني قوله من اخباركم وعلى هذا فني من وجان
احدها انها غير زائدة والتقدير قد نبأنا الله اخبارا من اخباركم ووجهه من اخباركم فهو في
الحقيقة صفة المفعول المحذوف والثاني ان من مزينة عند الاخفش لانه لا يشترط في شيئا
والنقد قد نبأنا الله اخباركم الوجه الثاني من الوجهين الاولين انها متعدية لثلاثة كما علم
فالاول والثاني ما تقدم والثالث محذوف اختصارا للعلم به والثقة برنا الله من اخباركم
كذا ونحوه ١٢ صاوي ١٢ قوله اسه اشارة بذلك الى انه انما ياتي موضع الانصار
زيادة في التشديد عليهم ١٢ صاوي ١٢ قوله معذرون في التخلف اشارة الى ان المحلوف
عليه محذوف ١٢ صاوي ١٢ قوله انهم ليسوا بغير لترك معايتهم اسه ان المعالجة لا تنفع
لغيرهم ولا تصليهم لانهم ارجاس لا يسيل الى تطهيرهم ١٢ صاوي ١٢ قوله فان استلزمي
الحراس فان رضاكم وحكم لا ينفعهم اذ كان الله سخطا عليهم وكانوا عرضة لعبا بل
عقوبة وآجلا وانما قيل ذلك لثلاثيهم ان رضا المؤمنين يقتضي رضا الله عنهم ١٢ صاوي ١٢
قوله من يتخذ ما ينفق مغراما من مبتدأ وهي اما موصوفة او موصولة وما ينفق مفعول
الاول ومغراما مفعول الثاني لان اخذها بمعنى صير والمغرم انحران مشتق من الغرام و
هو الهلاك لانه سببه ومنه ان عذابها كان غراما ١٢ صاوي ١٢ قوله غرامة الغرام ما يلزم اداؤه
اه قاموس وفي الصراح غرامة بمعنى تاوان ١٢ صاوي ١٢ قوله ان ينقلب عليكم اي ينقلب اركان
عليكم بالمصائب فيخلص من الاتفاق الذي هو عده مغراما ١٢ صاوي ١٢ قوله بالنعيم والفتح
هو بالنعيم اسم وبالفتح مصدر نعت للدائرة اضعف اليها للبالغة لعلكم رجل صدق ١٢
قوله ١٢ صاوي ١٢ قوله ويتخذ ما ينفق قربات عند الله اسه سبب قربات وهو ثباتي مفعول يتخذ و
الله صفتها او ظرف لبيتها وصلوات الرسول لانه كان يدعو للتصدقين بالخير كقوله اللهم
صل على آل ابني ابي واثاني انها منسوبة على ما ينفق اسه ويتخذ بالاعمال الصالحة صلوات
الرسول قرية ١٢ صاوي ١٢ قوله وسبيل الخ فانه صلى الله عليه وسلم كان يدعو بالتصدقين
١٢ صاوي ١٢ قوله دعوات الرسول لهم لانه علم ان يدعو للتصدقين وليست بقرية ١٢ صاوي ١٢
قوله بضم الراي هو قرينة ورش وسكونها للباقيين ١٢ صاوي ١٢ قوله وبهم شهد بدر من الفريقين
قاله عطاء وقال ابن عباس وابن السكيت هم الذين صلوا الى القبليتين او جميع الصبيات
لانهم هم السابقون بالنسبة الى سائر المسلمين فمن على هذا القبيتين ١٢ صاوي ١٢ قوله رضي
الله عنهم اسه قبل اعمالهم واثانهم عليها واعطاهم ما لم يعط احد من خلقه ١٢ صاوي ١٢
قوله ١٢ صاوي ١٢ قوله ورضوا عنه اسه قبلوا ما اعطاهم الله لاني الحديث ما لا نرضي وقد اعطينا
١٢ صاوي ١٢ قوله مردوا على الاتفاق يعني تمرنوا عليه يقال تمرن فلان اذا عتم وتجر ومنه الشيطان
المسارد وتمرني معاويه اسه تمرن عليها ولم يتب منها في المنار والمرد على الشئ المرد عليه ويا به دخل ١٢ صاوي ١٢ قوله لا تعلمهم الخ يعني انهم بلغوا في النحل في النفاق اسه ان صرت بحيث لا تعلمهم مع صفاء خاطرك
واطلاءك على الاسرار فان قلت كيف نفى عنه علمه بحال المنافقين هنا وفتنه في قوله ولتعدنهم في من القول فاجاب ان آية النفي نزلت قبل آية الاشبات فلا تاني ١٢ صاوي ١٢

عَنْ

الْأَمْرُ

عَنْ

عَنْ

عَنْ

عَنْ

له قوله وقوم الخ غير الى انه بقدر الموصوف وما صلح ان من تخلف عن ترك ثلثة اقسام قسم منافقون استمروا على النفاق وقد تقدم ذكرهم في قوله ومن حوكم من الاعراب الى قوله عظيم وقسم ثابون اعترفوا بدينهم وبادروا بالقتل
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ذكرهم الله بقوله وآخرون اعترفوا له قوله فينبئكم بما كنتم تعملون وقسم لم يادروا بالعدو وقد ذكرهم الله بقوله وآخرون اعترفوا بدينهم وبادروا بالقتل
لهم وقابوا مناديس المراد اعترفوا للحاس وبهتوا انفسهم فان ذلك امر لا يجوز ١٢ صاوى
شيء ثم حرمه من كان عاد عليه وانما اكرم من ان يطبع احد ان في ثم لا يعطيه اياه لانه وعد ولا يتخلف وهذه الجملة مستأنفة ويصح ان تكون خبر جملة خلطوا حاله وقد مقدرة ١٢ صاوى
قوله عسى الله ان يتوب عليهم ايه الله لا يعطيه اياه لانه وعد ولا يتخلف وهذه الجملة مستأنفة ويصح ان تكون خبر جملة خلطوا حاله وقد مقدرة ١٢ صاوى
تعالى ليس الا على سبيل التحفظ منه حتى لا يهلك المرء ان يكون على خوف وحذر وفي المواهب
بالنفس والنفق المنفرد على ان كل عيسى من الله واجب قال اهل المعاني لان لفظة عسى
تفيد الاطراح ومن اطاع انسانا في شيء ثم حرمه كان عاد عليه والله تعالى اكرم من ان يطبع
احدا في شيء ثم لا يعطيه اياه وقوله واجب اسما واجب اي ثابت بمعنى ان ما دل عليه من
الترجي ليس مراد ان حق تعالى بل هو تحقيق الحصول وشي عسى سائر صور الترجي ١٢ جمل
قوله او تقولا انفسهم الخ اخرج البيهقي عن ابن عباس في الآية كالا عشرة رهبط تخلفوا عنه
صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فلما رجع النبي صلى الله عليه وسلم اوقف سبعة منهم انفسهم
بسواى المسجد فقال النبي صلى الله عليه وسلم من هؤلاء فقالوا ابو لباية واصحابه فخلعوا
عنه يا رسول الله فقالوا انفسهم حتى تطلقهم او تعذروهم قال اقم يا الله لا اطلقهم ولا اعذرهم حتى
يكون الله هو الذي يطلقهم فانزل الله تعالى وآخرون اعترفوا بدينهم اياه فلما نزلت
الاية لم يبق من صلى الله عليه وسلم اثنى قد سبق من المص هناك في الانفال ان كان ارتباطه بالسارية
في قصة اظفار رسول الله صلى الله عليه وسلم وانزل فيه قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وسو له الآية
وقد اختلف في الرواية والعل المسما اختار تعدد الاية كما ذكرنا ١٢ ك هه قوله ما نزل في
التخلفين ايه من الوعيد الشديد حيث قال الله فيهم فرح الخلفون بقعودهم خلاف رسول
الله ١٢ صاوى قوله عسى الله ان يتوب عليهم ايه الله لا يعطيه اياه لانه وعد ولا يتخلف وهذه الجملة مستأنفة ويصح ان تكون خبر جملة خلطوا حاله وقد مقدرة ١٢ صاوى
اموال التي خلفتكم عنكم غدا فصدق بها وادعوا واستغفروا فقال ما امرت ان اخذن اموالكم
شيئا فانزل الله عز وجل لا يجرى الكفارة وقوله من اموالهم يجوز فيه الوجان احدهما
ذلك معتبر في كمال قوتهم لكون حامية بحري الكفارة وقوله من اموالهم يجوز فيه الوجان احدهما
انه متعلق بمذمة من يعصى والثاني ان يحل بمذمة لا حال من صدقة اذ في الاصل
صحة لها فلما قدمت نصبت حالها ١٢ ك هه قوله عسى الله ان يتوب عليهم ايه الله لا يعطيه اياه لانه وعد ولا يتخلف وهذه الجملة مستأنفة ويصح ان تكون خبر جملة خلطوا حاله وقد مقدرة ١٢ صاوى
الطير وزيادة فيه او بمعنى الامانة والبركة في المال ١٢ ك هه قوله عسى الله ان يتوب عليهم ايه الله لا يعطيه اياه لانه وعد ولا يتخلف وهذه الجملة مستأنفة ويصح ان تكون خبر جملة خلطوا حاله وقد مقدرة ١٢ صاوى
اليد وتطعن قوتهم لان الله قد تاب عليهم ١٢ ك هه قوله عسى الله ان يتوب عليهم ايه الله لا يعطيه اياه لانه وعد ولا يتخلف وهذه الجملة مستأنفة ويصح ان تكون خبر جملة خلطوا حاله وقد مقدرة ١٢ صاوى
بالحكم ١٢ صاوى قوله عسى الله ان يتوب عليهم ايه الله لا يعطيه اياه لانه وعد ولا يتخلف وهذه الجملة مستأنفة ويصح ان تكون خبر جملة خلطوا حاله وقد مقدرة ١٢ صاوى
الله عليم ايه فيجازيكم على عكم فلا يستعمل بالنظر لجازاة والا فاعلم حاصل بالنظر لجازاة
من الله عليم ومن رسله والاكسين بمعنى الشاكرين والدعاء لهم ١٢ ك هه قوله عسى الله ان يتوب عليهم ايه الله لا يعطيه اياه لانه وعد ولا يتخلف وهذه الجملة مستأنفة ويصح ان تكون خبر جملة خلطوا حاله وقد مقدرة ١٢ صاوى
امرهم فحينئذ ايه في نظيرة تختلف لانها كانت حينئذ ليل فلما تنووا بارادة نبياح
تعب غيرهم في السفر عتوا بهم يوم تلك المدة ١٢ صاوى قوله عسى الله ان يتوب عليهم ايه الله لا يعطيه اياه لانه وعد ولا يتخلف وهذه الجملة مستأنفة ويصح ان تكون خبر جملة خلطوا حاله وقد مقدرة ١٢ صاوى
المدينة ١٢ ك هه قوله عسى الله ان يتوب عليهم ايه الله لا يعطيه ايه الله لانه وعد ولا يتخلف وهذه الجملة مستأنفة ويصح ان تكون خبر جملة خلطوا حاله وقد مقدرة ١٢ صاوى
قدم اني صلتم المدينة كمن وناظر مع النبي صلى الله عليه وسلم فقتل ابو عامر مات الله الكاذب
وجهدا فريدا قاسم النبي صلى الله عليه وسلم فمات ابو عامر بارا ايه الشام ١٢ ك هه قوله عسى الله ان يتوب عليهم ايه الله لا يعطيه اياه لانه وعد ولا يتخلف وهذه الجملة مستأنفة ويصح ان تكون خبر جملة خلطوا حاله وقد مقدرة ١٢ صاوى
بامراني عامر الارب وهو والد حفلة عيسى الله وكان قد رتب في الجابية وتمصر ١٢
خطيب الله قوله عسى الله ان يتوب عليهم ايه الله لا يعطيه ايه الله لانه وعد ولا يتخلف وهذه الجملة مستأنفة ويصح ان تكون خبر جملة خلطوا حاله وقد مقدرة ١٢ صاوى
كان ذهب الخ ايه وارسل الى المنافقين ان استعدوا بما استطعتم من قوة وادعوا الى المسجد
فاتي آت من المومنين في مسجدهم ايه مسجد المنافقين ١٢ ك هه قوله عسى الله ان يتوب عليهم ايه الله لا يعطيه ايه الله لانه وعد ولا يتخلف وهذه الجملة مستأنفة ويصح ان تكون خبر جملة خلطوا حاله وقد مقدرة ١٢ صاوى
تفرقا للصلاة بعض المومنين في مسجدهم ايه مسجد المنافقين ١٢ ك هه قوله عسى الله ان يتوب عليهم ايه الله لا يعطيه ايه الله لانه وعد ولا يتخلف وهذه الجملة مستأنفة ويصح ان تكون خبر جملة خلطوا حاله وقد مقدرة ١٢ صاوى
فصل في وقته على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله من قبل متعلق باتخاذوا واتخذوه من
قبل ان يناقوه بالخلف حيث كانوا يؤه قبل غزوة تبوك بحسب سجد القبا من الى السجود
وعبارة الخبير وقوله من قبل يعني من قبل بناء مسجد الضرار ١٢ ك هه قوله عسى الله ان يتوب عليهم ايه الله لا يعطيه ايه الله لانه وعد ولا يتخلف وهذه الجملة مستأنفة ويصح ان تكون خبر جملة خلطوا حاله وقد مقدرة ١٢ صاوى
فانه قد كان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد لا احد قواما تملك الاقات تلك
مهم فلم يزل يفعل ذلك الى يوم حين فلما انهزمت هو اذن يومئذ الى بارا الى الشام
وارسل الى منافقين ان استعدوا بما استطعتم من قوة وسلاح وادعوا الى مسجد فاته
ذاهب الى قصر روات من عنده فخرج فخرج محمدا واصحابه فينابذ السجود وانظر واجمى
الى عامر صلى الله عليه وسلم في ذلك المسجد كما في الكبير وغيره ١٢ ك هه قوله عسى الله ان يتوب عليهم ايه الله لا يعطيه ايه الله لانه وعد ولا يتخلف وهذه الجملة مستأنفة ويصح ان تكون خبر جملة خلطوا حاله وقد مقدرة ١٢ صاوى
جوابهم مقدرا ايه والله يخلف وقوله اردنا جواب لقوله يخلف فوقع جواب القسم
المقدور فمجاب بقوله ان اردنا وقوله احسن صفة موصوف محذوف ايه الا انفسه احسن
او الا ارادة احسن ١٢ ك هه قوله عسى الله ان يتوب عليهم ايه الله لا يعطيه ايه الله لانه وعد ولا يتخلف وهذه الجملة مستأنفة ويصح ان تكون خبر جملة خلطوا حاله وقد مقدرة ١٢ صاوى
والفعله كما قدرة الشارح او انفسه او الارادة ١٢ ك هه قوله عسى الله ان يتوب عليهم ايه الله لا يعطيه ايه الله لانه وعد ولا يتخلف وهذه الجملة مستأنفة ويصح ان تكون خبر جملة خلطوا حاله وقد مقدرة ١٢ صاوى
ارادته الى غزوة تبوك فقتلوا يا رسول الله ان تاتينا وتقتل لنا فيه وتعدوا لنا
بالبركة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني على جرح سفر وحال شغل ولو قد زمان مشار
الله فلهنا فيه فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك سالوه ايتان المسجد
فنزلت هذه الآية ١٢ الى السجود وغيره ١٢ ك هه قوله عسى الله ان يتوب عليهم ايه الله لا يعطيه ايه الله لانه وعد ولا يتخلف وهذه الجملة مستأنفة ويصح ان تكون خبر جملة خلطوا حاله وقد مقدرة ١٢ صاوى
قوله من اول يوم ايه من الامم ووجه قيل القياس فيه فلا لا ابتداء الغاية في الزمان ومن لا ابتداء الغاية في المكان والجواب ان من عام في الزمان والكان ١٢ ك هه قوله عسى الله ان يتوب عليهم ايه الله لا يعطيه ايه الله لانه وعد ولا يتخلف وهذه الجملة مستأنفة ويصح ان تكون خبر جملة خلطوا حاله وقد مقدرة ١٢ صاوى
والاربعاء والخمس وخرج صبيحة الجمعة فدخل المدينة وقيل صلى به الجمعة وهي اول جمعة صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا على القول بان اقام بقباء ايام وقيل اقام اربعة عشر ذيل الغنم وعشرين يوما ١٢ صاوى قوله عسى الله ان يتوب عليهم ايه الله لا يعطيه ايه الله لانه وعد ولا يتخلف وهذه الجملة مستأنفة ويصح ان تكون خبر جملة خلطوا حاله وقد مقدرة ١٢ صاوى
بمسجد قباء والا فكون على انه يوم مسجد المدينة من الكبر ان اسس البعثة للاستقامة التبريد كما قال الشارح ومن بعد اخبره قوله ام من ام حرف عطف ومن معطوفة على من الاوالة خبر بمحذوف قدره الشارح بقوله خبير
جوابه الاستقامة محذوف قدره الشارح بقوله ايه الاول خبر ١٢ ك هه قوله عسى الله ان يتوب عليهم ايه الله لا يعطيه ايه الله لانه وعد ولا يتخلف وهذه الجملة مستأنفة ويصح ان تكون خبر جملة خلطوا حاله وقد مقدرة ١٢ صاوى

يعتذرون

١٦٦

التوبة ٩

صلى الله على نخلهم سبعة سنين بالفضيحة او القتل في الدنيا وعذاب القبر ثم يردون
في الآخرة الى عذاب عظيم هو النار وقوم آخرون مبتدأ اعترفوا بدينهم من التخلف نعتهم والخبر
خلطوا عمدا كالحا وهو جهادهم قبل ذلك واعترفوا بدينهم بغير ذلك واخر سبيلهم وهو تخلفهم
عسى الله ان يتوب عليهم ان الله غفور رحيم نزلت في ابي لباية وجماعة او ثقبوا انفسهم في سوار
المسجد لما بلغهم ما نزل في المتخلفين وحلفوا ان لا يحلهم الا النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت حذ
من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها من ذنوبهم فاخذ ثلث اموالهم وتصدق بها واصل
عليهم ادعاهم ان صلواتك سكن رحمة لهم وقيل طمانينة بقبول توبتهم والله سميع عليم الم
يعلمون ان الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ بالصدقة وان الله هو التواب على عباده بقبول
توبتهم الرحيم بهم والاستغفار لهم للتقير والقصد تهيجهم الى التوبة والصدقة وقيل لهم اول الناس
اعملوا واشتتم فسيري الله عملكم ورسوله والمؤمنون وسردون بالبعث الى علم الغيب و
الشهادة ايه الله فينبئكم بما كنتم تعملون فيجازيكم واخرون من المتخلفين مرجون بالهزيمة
وترك مؤخرون عن التوبة الامر الله فيهم بما يشاء اما بعد بلهم بيان يميتهم بالتوبة واما يتوب عليهم
والله عليهم بخلقك حكيم في صنعهم وهم الثلاثة الامون بعد قرارة بن الربيع وكعب بن مالك
هلال بن امية تخلفوا كسلا وميلا الى الدعة لانفاقا ولم يعتذروا الى النبي صلى الله عليه وسلم لغيرهم فوقف
امرهم خمسين ليلة وهجرهم الناس حتى نزلت توبتهم بعد ومنهم الذين اتخذوا مسجدا وهم ثمانية عشر
من المنافقين ضمرا امضارة لاهل مسجد قباء وكفر الانهم بنوه بامر ابي عامر الارب ليكون معقلا
له يقدم فيه من ياتي من عند وكان ذهب لياتي بجند من قيصر لقتال النبي صلى الله عليه وسلم وتفرقا
بين المؤمنين الذين يصلون بقباء بصلاة بعضهم في مسجدهم وارضاد اترقبا لمن حارب الله
ورسوله من قبل اي قبل بناء وهو ابو عامر المذكور وليخلفن ان ما اردنا ببناءه الا الفعلة الحسنين
من الرفق بالمسكين في المطر والحر والتوسعة على المسلمين والله يشهد انهم لكانون في ذلك
وكا نواسا لو النبي صلى الله عليه وسلم ان يصلي فيه فنزل لا تقم تصل فيه ابد افارسل جماعة هدموه وحرقوه
وجعلوا مكانه كناسة تلقى فيها الجيف لسجد اسس بنيت قواعد على التقوى من اول يوم وضع يوم
حللت بدار الهجرة وهو مسجد قباء كما في البخاري احق منه ان اي بان تقوم تصل فيه في رجالهم

السكن ووحشي فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انظروا الى هذا المسجد الظالم اهلها فاهدموه وحرقوه ففعلهم كذلك ١٢ ك هه
قوله من اول يوم ايه من الامم ووجه قيل القياس فيه فلا لا ابتداء الغاية في الزمان ومن لا ابتداء الغاية في المكان والجواب ان من عام في الزمان والكان ١٢ ك هه قوله عسى الله ان يتوب عليهم ايه الله لا يعطيه ايه الله لانه وعد ولا يتخلف وهذه الجملة مستأنفة ويصح ان تكون خبر جملة خلطوا حاله وقد مقدرة ١٢ صاوى
والاربعاء والخمس وخرج صبيحة الجمعة فدخل المدينة وقيل صلى به الجمعة وهي اول جمعة صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا على القول بان اقام بقباء ايام وقيل اقام اربعة عشر ذيل الغنم وعشرين يوما ١٢ صاوى قوله عسى الله ان يتوب عليهم ايه الله لا يعطيه ايه الله لانه وعد ولا يتخلف وهذه الجملة مستأنفة ويصح ان تكون خبر جملة خلطوا حاله وقد مقدرة ١٢ صاوى
بمسجد قباء والا فكون على انه يوم مسجد المدينة من الكبر ان اسس البعثة للاستقامة التبريد كما قال الشارح ومن بعد اخبره قوله ام من ام حرف عطف ومن معطوفة على من الاوالة خبر بمحذوف قدره الشارح بقوله خبير
جوابه الاستقامة محذوف قدره الشارح بقوله ايه الاول خبر ١٢ ك هه قوله عسى الله ان يتوب عليهم ايه الله لا يعطيه ايه الله لانه وعد ولا يتخلف وهذه الجملة مستأنفة ويصح ان تكون خبر جملة خلطوا حاله وقد مقدرة ١٢ صاوى

يَعْتَذِرُونَ ۱۱ ١٦٨ التوبة ٩

لیسوا علی التخلّف عن تبوک وارسل النبی صلی اللہ علیہ وسلم سیرۃ اے طائفۃ للغزو ۱۲ کہ **لے** قولہ نفسہ والے خروجا جمیعا حصر اذا عن
 القوم فیقول قولہ فانی وما کان المؤمنون لیخلفوا الا ۱۲ **لے** قولہ فانی اے نبی تعصیۃ والاعنی علی الطلب کا نہ قیل تخرج طائفۃ وتبکی اخرے ۱۲ جمل **لے** قولہ ولینذروا قومهم عطف علی قولہ لیفتقروا و فیہ اسفارة الے انہ یفتی طالب
 العلم تعین مقصدہ بان یقصد بطلبہ العلم تعلیم غیرہ و اتقظہ یوفی نفسه لا العبر علی العباد و التشدق بالكلام ۱۲ صاوی

نقطہ ۱۲ صاویہ **عہ** قولہ قاتلو الذین یؤکدکم لیست ہذہ الایۃ ناسخۃ
 قاتم کافۃ لان کلہم دفعۃ واحده لا یتصور ولذا قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم قال العراق ثم بعد ذلک الے سائر الامصار ۱۲ صاویہ **عہ** قولہ
 الے فی الدار والبلاد والنسب ۱۲ **عہ** قولہ غلظۃ شدۃ الے وعفا فی
 المسلین علیہم ۱۲ **عہ** قولہ ایا ما الے یقینا وثباتا اذ فیہ ادایا بالابان

یونش
 الشیوخ کا ملیہ بیومن المومنین الصادقین ومن یتفر من سماعہ ومن عالمیہ فہو اما
 کافرا و قریب من الکفر اصاوی **قہ** قولہ مرض لے شک و نفاق فہو فساد

149

سرودہ علی منط التعدید فقد نزل حضور ما دتها التي به الحروف المذكورة منزلة ذكرها فاشير اليها كما نه قبل هذه الكلمات المؤلفة من جنس هذه
 انتموهما بتعيين اسمها والامر بذكرها او بعرضها ۱۲ قوله لے هذه الايات لے آيات السورة وانما صحت الاشارة الی الآيات مع
 في تلك العظیم وكونها فی حكم الغائب من وجه ۱۳ قوله القرآن وتكمل اللوح المحفوظ والاضافة بمعنى من وهي البنية وشروطها ان
 قوله والاضافة بمعنى من لے لان هذه السورة بعض القرآن ۱۴ قوله الحكم اشارة الى ان فعلا بمعنى مفعول والحكم معنا المتبع من
 العذب والتناقض ۱۵ كبرية قوله الحكم فتع احكام فعليل بمعنى مفعول لے الحكم آیاتة والحكم عن العذب ۱۶ كما لین قوله اس
 سلم حيث قالوا لا يجب ان الشرم بحمد رسولایرسله الی الناس الا یثم ابی طالب ۱۷ صاوی قوله آخرآیه الخمراره بالآیه الجنس والآفا
 الی الشرم ۱۸

من آيات القرآن وعادة الى السجود تلك اشارة اليها اما على تقدير كون الزكوة
محروفاً بالمبسوطة الخ واما على تقدير كونه اسماً للسجدة فقد ذهبوا بالاشارة اليها بعد
ذلك لم يسبق ذكرها لكونها في حكم المحاضر كما يقل في العسكوك هذا ما اشترى فلان واولاً
مع اطلاق اسم الجور بها على المبين والمعنى آيات السورة آيات هي القرآن ١٢٠
فساد فيكون المراد منه انه لا يحوج الماء ولا تحرق النار ولا تغرق الدهورا والمراد منه برأيه
تتباين الخارسة والمعنى لا يفيق ولا ينفخ لابل يمكن ان يتعجبوا من ارساله صلى الله عليه
المنكواً يتان وهذا القول مرجوح والراجح ان آخر آية نزلت والقوا يوم ترجعون فيه

تحقيقات جديدة من التفسير المعبر لكل جلالين

قوله حال من قوله له وكان صفة له متعلقة بمحذوف فلما تقدم صار حالاً له قوله وهو اسمها له قوله تعالى ان اوحيانا اسم كان وقوله على الاولى له
على القراءة الاولى في قوله النصب وبه الحمله معترضة بين المبتدأ والخبر ١٢ قوله مفسرة له لقوله تعالى اوحيانا ١٢ قوله قدم صدق من اضافته
الموصوف الى الصفة كسجد الجاح مع صلوة الاولى وفائدة هذه الاضافة التنبية على زياده الفضل وصدق القدم لان كل شئ اضيف الى الصدق فهو مدح وبعد فسر اشارع السلف الذي هو معنى القدم بالاخر فيكون المراد بالسلف ما
اسلفوه وقدموه من الثواب ومنه تقديمهم للتوابع بعبه فلذا قال بما قدموه من الاعمال ١٢ غانن ١٢ قوله سلف كذا روى الحالم في تفسيره عن ابي بن كعب باسناد صحيح وفي القاموس السلف كل عمل صالح قدمه او فرط له وكل
من تقدم من آباءك وقربائك ولذا فسر المع بقوله له اجراه ١٢ قوله بما قدموا من الاعمال كذا روى عن ابن عباس في تفسيره الآية فيسمى الاجراء الترتيب على اعمال قديما ولان جري في قوله قدم صدق صلواتهم وصومهم وتيسيرهم
وصدقهم هذا وقال الزمخشري والزجاج المراد بصدق السابقة والفضل والمنزلة الرفيعة ولما كان السبق والسبق بالقدم من السعي المعهود قدما كما سمي الشجرة به لما كانت صادرة عنها وادخلها في الصدق دلالة على
زياده فضل او لتحقيقه ١٢ قوله والمشار اليه الخ على قراءة ساحر وهذا القراء لابن كثير والكوفيين ١٢ ايضا ١٢ قوله ان ربكم الله نذروا عليهم في تيسيرهم والمعنى لا ينبغي لكم التبع من ارسال الرسول لان ربكم الله نذروا
خلق السموات والارض فمن كان قادرا على ذلك فلا يستعزب عليه ارسال رسول ١٢ صاوه

يعتبر رون

يوشن

١٤٠

قوله عجا بالنصب خبر كان وبالفعل اسمها والخبر وهو اسمها على الاولى ان اوحيانا
اي ما رواه ابن عباس في تفسيره عن ابي بن كعب باسناد صحيح وفي القاموس السلف كل عمل صالح قدمه او فرط له وكل
من تقدم من آباءك وقربائك ولذا فسر المع بقوله له اجراه ١٢ قوله بما قدموا من الاعمال كذا روى عن ابن عباس في تفسيره الآية فيسمى الاجراء الترتيب على اعمال قديما ولان جري في قوله قدم صدق صلواتهم وصومهم وتيسيرهم
وصدقهم هذا وقال الزمخشري والزجاج المراد بصدق السابقة والفضل والمنزلة الرفيعة ولما كان السبق والسبق بالقدم من السعي المعهود قدما كما سمي الشجرة به لما كانت صادرة عنها وادخلها في الصدق دلالة على
زياده فضل او لتحقيقه ١٢ قوله والمشار اليه الخ على قراءة ساحر وهذا القراء لابن كثير والكوفيين ١٢ ايضا ١٢ قوله ان ربكم الله نذروا عليهم في تيسيرهم والمعنى لا ينبغي لكم التبع من ارسال الرسول لان ربكم الله نذروا
خلق السموات والارض فمن كان قادرا على ذلك فلا يستعزب عليه ارسال رسول ١٢ صاوه

قوله حال من قوله له وكان صفة له متعلقة بمحذوف فلما تقدم صار حالاً له قوله وهو اسمها له قوله تعالى ان اوحيانا اسم كان وقوله على الاولى له
على القراءة الاولى في قوله النصب وبه الحمله معترضة بين المبتدأ والخبر ١٢ قوله مفسرة له لقوله تعالى اوحيانا ١٢ قوله قدم صدق من اضافته
الموصوف الى الصفة كسجد الجاح مع صلوة الاولى وفائدة هذه الاضافة التنبية على زياده الفضل وصدق القدم لان كل شئ اضيف الى الصدق فهو مدح وبعد فسر اشارع السلف الذي هو معنى القدم بالاخر فيكون المراد بالسلف ما
اسلفوه وقدموه من الثواب ومنه تقديمهم للتوابع بعبه فلذا قال بما قدموه من الاعمال ١٢ غانن ١٢ قوله سلف كذا روى الحالم في تفسيره عن ابي بن كعب باسناد صحيح وفي القاموس السلف كل عمل صالح قدمه او فرط له وكل
من تقدم من آباءك وقربائك ولذا فسر المع بقوله له اجراه ١٢ قوله بما قدموا من الاعمال كذا روى عن ابن عباس في تفسيره الآية فيسمى الاجراء الترتيب على اعمال قديما ولان جري في قوله قدم صدق صلواتهم وصومهم وتيسيرهم
وصدقهم هذا وقال الزمخشري والزجاج المراد بصدق السابقة والفضل والمنزلة الرفيعة ولما كان السبق والسبق بالقدم من السعي المعهود قدما كما سمي الشجرة به لما كانت صادرة عنها وادخلها في الصدق دلالة على
زياده فضل او لتحقيقه ١٢ قوله والمشار اليه الخ على قراءة ساحر وهذا القراء لابن كثير والكوفيين ١٢ ايضا ١٢ قوله ان ربكم الله نذروا عليهم في تيسيرهم والمعنى لا ينبغي لكم التبع من ارسال الرسول لان ربكم الله نذروا
خلق السموات والارض فمن كان قادرا على ذلك فلا يستعزب عليه ارسال رسول ١٢ صاوه

قوله حال من قوله له وكان صفة له متعلقة بمحذوف فلما تقدم صار حالاً له قوله وهو اسمها له قوله تعالى ان اوحيانا اسم كان وقوله على الاولى له
على القراءة الاولى في قوله النصب وبه الحمله معترضة بين المبتدأ والخبر ١٢ قوله مفسرة له لقوله تعالى اوحيانا ١٢ قوله قدم صدق من اضافته
الموصوف الى الصفة كسجد الجاح مع صلوة الاولى وفائدة هذه الاضافة التنبية على زياده الفضل وصدق القدم لان كل شئ اضيف الى الصدق فهو مدح وبعد فسر اشارع السلف الذي هو معنى القدم بالاخر فيكون المراد بالسلف ما
اسلفوه وقدموه من الثواب ومنه تقديمهم للتوابع بعبه فلذا قال بما قدموه من الاعمال ١٢ غانن ١٢ قوله سلف كذا روى الحالم في تفسيره عن ابي بن كعب باسناد صحيح وفي القاموس السلف كل عمل صالح قدمه او فرط له وكل
من تقدم من آباءك وقربائك ولذا فسر المع بقوله له اجراه ١٢ قوله بما قدموا من الاعمال كذا روى عن ابن عباس في تفسيره الآية فيسمى الاجراء الترتيب على اعمال قديما ولان جري في قوله قدم صدق صلواتهم وصومهم وتيسيرهم
وصدقهم هذا وقال الزمخشري والزجاج المراد بصدق السابقة والفضل والمنزلة الرفيعة ولما كان السبق والسبق بالقدم من السعي المعهود قدما كما سمي الشجرة به لما كانت صادرة عنها وادخلها في الصدق دلالة على
زياده فضل او لتحقيقه ١٢ قوله والمشار اليه الخ على قراءة ساحر وهذا القراء لابن كثير والكوفيين ١٢ ايضا ١٢ قوله ان ربكم الله نذروا عليهم في تيسيرهم والمعنى لا ينبغي لكم التبع من ارسال الرسول لان ربكم الله نذروا
خلق السموات والارض فمن كان قادرا على ذلك فلا يستعزب عليه ارسال رسول ١٢ صاوه

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لكل جلالين

قوله الى عمرو بن لحي وهو اهل من بحر الجبار وسيد السواب في الجاهلية ١٢ **اعل** **قوله** فما فيه يخلفون انما اختلفوا فيه ولم يميز الحق من البطل بسبق
كلته بالتأخير حكمته وبان هذه الدار دار تكليف وتلك الدار دار ثواب وعقاب ١٢ **قوله** لولا انزل عليه آية من ربه ارادوا بها آية من الآيات التي اخرجوا
عنه لم يعيدوا انزل عليه من جنس الآيات واقرعوا غير ١٢ **ج** **قوله** كما كان للانبياء السابقين من الناقة لتصلح والعصا
وعليه وسلم من الآيات العظام الشكاية التي لم ينزل على احد من الانبياء مثله وكفى بالقرآن آية باقية على الدهر ١٢ **قوله** كما كان للانبياء ارادوا آية
في المكايبة والعناد لم يعيدوا البيئات النازلة عليه الصلوة والسلام من جنس الآيات واقرعوا غير ١٢ مع انه قد انزل عليه من الآيات الباهرة والمعجزات
١٢ **قوله** اذ اذنا الناس رحمة بنا جواب آخر عن قول اهل مكة لولا انزل عليه آية من ربه وذلك لما اشد من اهل مكة العناد وعدم الاذعان
بخلو اذنا ذلك هزوا وسخرية وايضا فوائد النافع الى الاصنام وقالوا لو كان الخط بسبب ذنوبنا كما يقول محمد بن حنبل لنا بعد ذلك انخصب لاننا لم ننب فاذا كان

يعتزلون

144

یونس

وقيل من عهد ابراهيم الى عمر بن يحيى فاختلّفوا بان ثبت بعض وكفر بعض ولو لا كلمة سبقت
من ربك بتاخير الجزاء الى يوم القيمة لقتلهم بينهم اى الناس فى الدنيا فيما فيه يختلفون من الدين
بتعذيب الكافرين ويقولون اى اهل مكة لولا هلا اُنزل عليه على محمد اية من ربه كما كان
الانبياء من الناقة والعصا واليد فقل لهم انما الغيب ما غاب عن العباد اى مره لله ومنه الايات
فلا ياتى بها الا هو وانما على التبليغ فانتظروا العذاب ان لم تؤمنوا الى معكم من المنتظرين
واذا قتلنا الناس اى كفار مكة رحمة مطرا وخصبا فمن بعد ضراء بؤس وجذب مستهم اذا لهم
مكر فى اياتنا بالاستهزاء والتكذيب قل لهم الله اسرع مكر ام حجارة ان رسلنا الحفظة يكتبون
ما يملكون بالباء والياء هو الذى يسيركم وفى قراءة ينشركم فى البر والبحر اذا كنتم فى الفلك
السفن وجرين بهم فى التقات عن الخطاير طيبة لينة وفرحوا بها جاءها ربح عاصف شديد
الهبوت كسر كل شئ وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا انهم احيط بهم اى اهلكوا دعوا الله
مخلصين له الدين الدعاء لمن لا م قسم انجيئنا من هذه الاهوال لنكون من الشكرين الموحدين
فلما انجهم اذا هم يعجزون فى الارض بغير الحق بالشرك يا ايها الناس انما بغيكم ظلمكم على انفسكم
لان الله عليها هو متاع الحياة الدنيا تمتعون فيها قليلا ثم اليها مرجعكم بعد الموت فننبئكم بما كنتم
تعملون فجازيكم عليه وفى قراءة بنصب متاع اى تمتعون اما مثل صفة الحياة الدنيا كما
مطر اترلنا من السماء فاختط ب بسبب نبات الارض واشتبك بعضه ببعض مما ياكل الناس
من البر والشعير وغيرها والاعنام من الكلاء حتى اذا اخذت الارض زخرفها بهجتها من النبات
وازيتت بالزهر واصله تريت ابدلت التاء زيا واد غمت فى الزاى ثم اجتلبت همزة الوصل وظن
اهلها انهم قادرون عليها متمكنون من تحصيل ثمارها انما امرنا قضا ونا وعدنا باليلا او
نهارا فجعلنا اى زرعها حصيدا كالحصود بالمناجل كان مخففة اى كانوا لم تكن بالامس
كذلك نفصل نبيين الايت يقوم يتفكرون والله يدعوا الى دار السلام اى السلاماتوهى
الجنة بالدعاء الى الايمان ويهدي من يشاء هدى اى صراط مستقيم دين الاسلام للذين
احسنوا بالايمان احسن الجنة وزيادة هى النظر الى تعالى كما فى حديث مسلم ولا ربه هو يقبض
وجوههم قتر سواد ولا ذل ولا كرامة اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون والذين عطف على الذين

كذلك فلي تقدير ان يعطوا ما سألوا من انزال ما طلبوه لايومنون ١٢ صا و
قوله واذا اذنا الناس اذا شرطية جوا بها اذا الغاية في قوله اذا لم يكن ١٢
قوله بس يقال بس كعلم بوا كقرب اشدت حاجته من القاموس ١٢ صا
 قوله اذا لم يكن آياتنا اذا المفعلة جاة والسبع اذا رجنا هم من بعد من انظر افاجا
 وقوع الكفر منهم وسارعو اليه ١٢ **قوله** اسرع سكر الے اعلى عقوبة
 عقاب اسرع وصولا اليكم مما ياتي منكم في دفع الحق ١٢ روح البيان **قوله**
 وفي قرارة لان عام ينشركم بفتح التحمية ومنه الشين السبعة من النشر ضد الے
 والسبع لفرقكم ويحكم ١٢ **قوله** حتى اذا انتم في الفلك غاية لقوله يسيركم
 في البحر فان قيل كيف جعل الكون في الفلك غاية للتيسير في البحر مع ان الكون
 في الفلك مقدم لامحالة على التيسير في البحر واجيب لم يجعل الكون في الفلك غاية
 للتيسير بل تقدير الكلام كان قيل هو الذی يسيركم حتى اذا وقع في جملة تلك التيسير
 الحصول في الفلك كان كذا وكذا بما قاله الامام الرازي واجاب في روح البيان
 بقوله قلنا ليس لغاية مجرد الكون في الفلك بل في الكون في الفلك مع ما عطف
 عليه من قوله وجرى بهم برتج طيبة وفروا بها فان هذا المجموع بعد السير في البحر
 انتهى ١٢ **قوله** في الغات عن الخطاب لے الى الغيبة وحكمة زيادة التبيين
 على الكفار لان شأهم عدم شكر النعمة واما الخطاب اولافه لكل شخص مسلم او كافر
 بتعداد النعم عليهم ١٢ **قوله** وفروا بها يجوز ان تكون هذه الجملة مستقلة بجرى
 وان تكون مالا قد معها مضمرة عن بعضهم لے وقد فروا وواضح الحال الضمير في
 بهم ١٢ **قوله** جارتا جواب اذا والضمير فيها ضمير الريح الطيبة واللفظ
 يدح بانه هو الحديث عنه ١٢ **قوله** لے اهلكوا يشرب الى انه استعارة بتعبه
 شبه اتيان الموج من كل مكان الذی اشرف بهم لے الهلاك وسد عليهم مسالك
 الخلاص ١٢ **قوله** دعوا الشرب بل من ظنوا لان دعائهم من لوازم فتنهم
 الهلاك فهو متبني به قاله الرخمشي وقل جواب سوال متقدر كان قيل فاذ كان
 حالهم اذ ذلك فقال دعوا الشرب وقالوا البقا جواب شرط تقديره لما ظنوا انهم حط
 بهم دعوا الشرب ١٢ **قوله** لن لا تم لے الام موطنه لے القسم على اعادة القول
 لے قائلين والشرب لن انجيتن ١٢ ابو السعود **قوله** اذا هم يبغون اذا غايته
 لے فاجئوا الفساد وسارعو اليه وفي الكرخي لے فاجئوا الفساد وسارعو الے ما
 كانوا عليه وهو حذر ازمن المني حتى كاستيلا المسلمين على ارض الكوفة ودم
 دورهم واهراق دهم وقطع اشجارهم كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيني وبينه
 الحارثي وما سمي قوله بغير الحق والسنن لا يكون حتى ١٢ **قوله** فانا نبلغكم
 حذف مضاف الے انم لے بغير وبالم كما اشار ال شارح لذلك في التعليل وفي
 التكميل قرأ الاكثر من متاع بمن العين وقرأ حفص عن عاصم متاع بفتح العين
 اما الرفع فيه جهان الاول ان يكون قوله بغيركم على انفسكم مبتدا وقوله متاع
 الحياة الدنيا خبر والردوس قوله بغيركم على انفسكم بفتح بعضكم على بعض كما في قوله فاقولوا
 انفسكم وسمي الكلام ان بفتح بعضكم على بعض متعة الحياة الدنيا والبقا لها والسنن
 ان قوله بغيركم مبتدا وقوله انفسكم خبره وقوله متاع الحياة الدنيا خبر مبتدا محذوف
 والتقدير هو متاع الحياة الدنيا والسنن القرارة بالنصب فوجه ان تقول ان قوله
 بغيركم مبتدا وقوله انفسكم خبره وقوله متاع الحياة الدنيا في موضع المصدر المؤكد للتقدير
 يستخرجون متاع الحياة الدنيا ١٢ **قوله** ظلمكم لے اذا تعدى لے يكون بمعنى
 الظلم واذا تعدى لے يكون بمعنى الفساد ١٢ **قوله** كما انزلنا من السماء
 حكمة تنبيهها ما را السما ودون ما را الارض اشارة الے ان الدنيا ماتي بلا سبب من صلحها
 ولا تعان منه كما را السما وتختلف ما را الارض فينال بالآيات ١٢ صا و **قوله**
 تقوم فيظفرون لے فليس هذا المثل قاصدا على شخص دون شخص بل هو عبارة لمن كان
 له بصيرة وتدبر فينبغي للسان ان ينزل العشر ان في خطابه لے على نفسه ويتايل
 اليها ١٢ **قوله** الذين احسنوا خبر مقدم وقوله بالايان لے وان كان معه
 ايجته يقول الشرب لے تريدون شيئا ازيدكم فيقولون الم تفيض وجوبنا الم تدفون
 رواه مسلم والترنم ١٢ **قوله** كات لے مشتقة واثره وان ١٢ **قوله**
 سبحانه وتعالى صفة الدنيا وغيب في الزم فيها والتجب زخارفها رغبت في الا
 واخيف الدار للسلام لانها سالت من الآفات والكدمات كما ان معنى السلام
 المراد بهذا الاسم ما يشل جميع اجنات الاخصوس السامة بهذا الاسم من باب تسمية اصل
 كل اسم منها على جميع دور الصدق الاسم على السمي في الكل ١٢ صا و

له قوله جزاء سيئة الخ اسه جزاؤ سيئاتهم ان تجازي سيئة واحدة بسنة مثل الاثر او عليه كما زاد في المحنة ١٢ جل له قوله قطع الحاد لا كثر على انه جمع قطعة واسكانها لا ين كثر والكسائي على انه بمعنى الطائفة ١٢
 ك له قوله جزاؤ من الليل مظل يمشي الى ان قوله مظل صفة قطعاً بمعنى جزاء على الاول حال من الليل قال الزمخشري والعامل فيه اغشيت لانه العامل في قطع وهو موصوف بالجار والمجرور والعامل في الموصوف
 عامل في الصفة او معنى الفعل في من الليل انتهى اى قطعاً كانه من الليل حال الظاهر ١٢ ك له قوله الزمخشري اسه الزمخشري كنه من قطعاً وما يفصل بين ١٢ روح ١٢ ك له قوله لضمير المستتر في مسامحة ذلك الله
 عند النطق بالفعل يكون بارزاً اذا لاوا من الضمائر التي لا تستر وتعمل تسمية مستتر باعتبار ان غير ذلك هو بالفعل فيكون مشابهاً بالمستتر حقيقة ١٢ جل له قوله فزينا فزنا قال الفراء قوله فزينا ليس من ازلت الخايم من
 زلت اذا فرقت تقول العرب زلت الضان من المعز فلم تزل اى ميزتها فلم تستر ثم قال الواحد في الزل والتميز والتميز الية التميز والتفريق ١٢ ك له قوله وقال شركائهم انما اصابنا الضربة التي هم لوجه الاول
 انهم جعلوا انفسهم امواتهم تلك الاصنام فصبوا بها شركاءهم لا انفسهم في تلك الاموال فلهذا قال تعالى وقال شركائهم انما اصابنا الضربة التي هم لوجه الاول
 الرازي ١٢ ك له قوله وقال شركاءهم انما اصابنا الضربة التي هم لوجه الاول
 اسه قالت الاصنام لعابدها بما جعلها شركاءهم من جنتهم اتخذوها شركاء لله
 في استحقاق العبادة وبذلك القول يصدر منها بعد ان خلق الله فيها الخلق وقال
 والنطق قال مجاهد يكون في يوم القيامة ساعة في شدة غضب لهم الاله التي
 كانوا يعبدونها من دون الله فتقول الالهة وانما كنا نسمع ولا نعقل ولا نفعل
 فكم كنتم تعبدوننا فيقولون والله ياكم كنا نعبد فتقول لهم الالهة كفى يا الله شبيهاً
 سنابوا بكم ان كنتم عبادكم لغفيلين والمعنى قد علم الله وكفى به شهيد انما علمنا
 انكم كنتم تعبدوننا وانما كنتم عبادكم ايماناً من دون الله لا غفيلين لا تشعروا بذلك ١٢
 ج له قوله ما كنتم ايماناً تعبدون اسه انما عبادوا في الحقيقة ابراهيم و
 اساطيرهم الذين اغوهم وانما الالهة بها ابراهيم و اساطيرهم و اساطيرهم ١٢
 او السوء ١٢ ك له قوله بلوا الخ اسه تحتبر كل ما قدمت من العمل من خير او شر فقامين
 لغفلة وضرة وفي قراءة حمزة تلوتنا بين من التلاوة اسه تقرأ كل نفس ما علمته
 نظراً في صف الحفظة ١٢ ك له قوله من البلوى بالفارسية بياض من دون اى
 تخمير وتزاول ١٢ روح البيان الله قوله وظل عنهم الخ اسه غاب عنهم افترقوا
 بظهور الحق فلا ياتي انهم يتبعون في النار وبذلك كل من اعتمد على غير الله يقال له هنا
 لك يتلو كل نفس الآية فليكن للسان ان يسي في خلاص قلبه من الوهم الذي
 يلجئه الى الاعتماد على غير الله من جاه او مال او علم او غير ذلك ليرى
 الحق فقاد الباطل بالباطل فليكن الحق ويحجب الباطل وبهذا تبين الولي من العباد
 فالولي يري الاشياء كلها ظاهراً وباطناً من غير انما يظن سالك مسلك في
 كل ما يفعل والعالي يتقصد ذلك بقلبه غير ان الوهم يحيل له ان لا يراه فترا
 او نفا فيكون دائماً في تعب ونصب ١٢ صا ١٢ ك له قوله ما كانوا يفكرون
 واعلم ان اكثر ما اعتمد عليه اهل الايمان يتلوا في بعض من عند ظهور حقيقة الامر بهم
 القيامة فكيفما استند اليه اهل الشرك والعصيان ثم ان في الآية الشريفة
 اشارة الى ان النفس انما تعبد الهوى ولا تحارب لها في توحيها الاما سوى
 المولى ١٢ ك له قوله لم من يرزقكم امر الله سبحانه وتعالى بغير حيلة على
 وسلم ان يقيم الحجة على المشركين ويظهر ما هم عليه من الاشراك باسئلة ثمانية
 اجاب المشركون عن المحنة الاولى واجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن الاثنين بعد ما يعلم الله له وجواب الاخير لم يذكر للعلم به وقد صرح به
 المفرد ١٢ صا ١٢ ك له قوله ان يملك ام منقطعة لانه يتطهر بها بمنزلة استقام
 ولا بمنزلة تسوية وتقدر بها بل وصده دون الهمة بعد كما في سائر المواضع والمثني
 بالفارسية آيا كست ١٢ ك له قوله فماذا بعد الخ يجوز ان يكون ما ذكرنا اسما
 واحد غلب فيه الاستفهام على اتم اشارة وان يكون موصولاً بمعنى الذي
 اسه ما الذي ١٢ روح البيان الله قوله ان يملك من يبدى من مبتدأ وحق
 خبره وقوله ان لا يبدى مبتدأ خبره محذوف عنه الشارح بقوله الحق ان يبدى
 من اجل داصل لا يبدى لا يبدى وادغم وكسر الباء لالتقاء الساكنين هذا
 قراءة العاصم وقراءة الكسائي ساكنة الباء وتخفيف الدال على معنى يبدى
 وفيه قراءة اربعة اخر ذكره الامام الرازي ١٢ ك له قوله ان لا يبدى
 بفتح الباء والياء وتشديد الدال لا ين كسر وادغم وكسر الباء لالتقاء الساكنين هذا
 التشديد لغرض والاصل يبدى فادغم وفتح الباء بنقل حركة التاء وكسرت
 لالتقاء الساكنين وبكسر الباء والياء لا يبدى ولا يبدى ولا يبدى ولا يبدى ولا يبدى
 يبال بالتقاء الساكنين لان المدغم في حكم التحرك وبالتخفيف كسر في حمزة و
 على فقولنا اسه يبدى تفسير على القراءة السبعة فان دس ايضا جاء بمعنى
 ابدى كسرى بمعنى اخبر كما قاله الكسائي والفراء والزمخشري وان
 انكره المبرود المعنى انك لا تبتدى غيره الا ان يبدى الله ١٢ ك له
 قوله فاما الخ مبتدأ وخبره فاي فمى ثبتت كنه في هذه الحالة فينزل
 مستقلة فالوقف على كنه وقوله كيف يحكون جملة اخرى مستقلة وفيه اسمين
 فاما كنه مبتدأ وخبره معنى الاستفهام ايها الانكار والتعجب اسه اى شئ
 ثبتت كنه في اتحاد هؤلاء العاجزين من براية انفسهم كيف يحكون ان يبدوا
 الخ اسه من العقائد والاصول لا مطلقاً فلا يصح التسليم بالآية لمن يجده بحسب الواحد
 والقياس مطلقاً ١٢ ك له قوله ما كان هذا القرآن المقصود من هذا الكلام الرد على من كذب بالقرآن وزعم انه ليس من عند الله والمعنى لا ينبغي لانه تركيب المحنة المحزنة
 العالمين وذلك لان حسن الكلام على حسب سمة المتكلم واطلاعه ولا احد اعلم من رب العالمين فذلك الجمل الخ لا يفي جميعاً كونه في على طبقات البلاغة ١٢ صا ١٢ ك له قوله ولكن تصديق الذي كان هذا القرآن
 مصدقاً لما تقدم من الكتب الالهية ١٢ روح ١٢ ك له قوله الا ان يبدى استثناء من اتم الاحوال والمعنى لا يبدى في حال من الاحوال الا في حال ابداء الغير اياه بمعنى بداية الاصنام كونه متعلق من مكان
 لا خرافة بمعنى لا تشغل من مكان لا آخر الا ان كل ونقل وهذا ظاهر في الاصنام واما مثل عيسى والعزير فتسمى لا يبدى لانه لا يخلق غيره فخلق كنه عاجزون اذا لا يملكون لا انفسهم شيئا فضلاً
 عن غيرهم ١٢ صا ١٢

يونس ١٠

يحتذرون ١١

احسنوا اي وللذين كسبوا السيئات عملوا الشر جزاء سيئاً مثلاً باوتهم في ذلك كما لا اله الا الله من
 زائدة عاصم مانع كائناً اغشيت البست وجوههم و قطعاً بفتح الطاء جمع قطعة واسكانها اى جزاء
 من الليل مظلماً اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون واذكروا يوم نحشرهم اى الخلق جميعاً ثم
 نقول للذين اشرکوا ما كنتم نصب بالزمو مقدار انتم تاكلون للضمير المستتر في الفعل المقدر
 ليعطف عليه وشركاءكم اى الاصنام فزينا ميزنا بينهم وبين المؤمنين كما في آية وامتازوا
 اليوم ايها المجرمون وقال لهم شركاءهم انما كنا نعبدون مانافية وقدم المفعول للفاصلة
 قلنا يا الله شهيداً بيننا وبينك ان مخففة اى انما كنا عن عبادتكم لغفيلين ههنا ك اى ذلك
 اليوم تبوءوا من البلوى وفي قراءة بتأين من التلاوة كل نفس مما اسلفت قدمت من العمل وروى
 الى الله مولهم الحق الثابت الدائم وظل غاب عنهم كما كانوا يفترون عليه من الشركاء قل
 لهم من يرزقكم من السماء بالمطر والارض بالنبات امن يملك السمع بمعنى الاسماع اى خلقها
 والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الامر بين الخلق
 فسيقولون هو الله فقل لهم اقلنا نتقون فتؤمنون فذلكم الفعل لهذه الاشياء الله ربكم
 الحق الثابت فماذا بعد الحق الا الصل استفهام تقريرى ليس بعده غيره فمن اخطأ
 الحق وهو عبادة الله وقع في الضلال فاقى كيف تصرفون عن الدمان مع قيام البرهان كذلك
 كما صرف هؤلاء عن الايمان حقت كلمت ربك على الذين فسقوا كفر او هي امانة جهنم الآية
 او هي انهم لا يؤمنون قل هل من شركائكم من يتبدوا والخلق ثم يعيد الله قل الله يبدوا
 الخلق ثم يعيد الله فاقى توفكون تصرفون عن عبادته مع قيام الدليل قل هل من شركائكم
 من يهتدى الى الحق بمنصب الحجة وخلق الاهتداء قل الله يهتدى للحق فاقى من يهتدى الى
 الحق وهو الله الحق ان يتبع امن لا يهتدى يهتدى الا ان يهتدى الحق ان يتبع استفهام تقريرى
 وتوبيخ اى الاول الحق فما لكم فكيف تحكمون هذا الحكم الفاسد من اتباع ما لا يحق اتباعه وما
 يتبع اكثرهم في عبادة الاصنام الا ظناً حيث قلنا فيه اياه هم ان الظن لا يغنى عن الحق
 شيئاً فيما المطلوب منه العلم ان الله عليم بما يفعلون فيجازهم عليه وما كان هذا القرآن
 ان يفتري اى افتراء من دون الله اى غيره ولكن انزل تصديق الذي بين يديه

غيره وقوله كيف يحكون استفهام آخر اسه كيف يحكون بالباطل وتعملون لله انذاراً وشكراً ١٢ ج ١٢ ك له قوله فيما المطلوب الخ اسه من العقائد والاصول لا مطلقاً فلا يصح التسليم بالآية لمن يجده بحسب الواحد
 والقياس مطلقاً ١٢ ك له قوله ما كان هذا القرآن المقصود من هذا الكلام الرد على من كذب بالقرآن وزعم انه ليس من عند الله والمعنى لا ينبغي لانه تركيب المحنة المحزنة
 العالمين وذلك لان حسن الكلام على حسب سمة المتكلم واطلاعه ولا احد اعلم من رب العالمين فذلك الجمل الخ لا يفي جميعاً كونه في على طبقات البلاغة ١٢ صا ١٢ ك له قوله ولكن تصديق الذي كان هذا القرآن
 مصدقاً لما تقدم من الكتب الالهية ١٢ روح ١٢ ك له قوله الا ان يبدى استثناء من اتم الاحوال والمعنى لا يبدى في حال من الاحوال الا في حال ابداء الغير اياه بمعنى بداية الاصنام كونه متعلق من مكان
 لا خرافة بمعنى لا تشغل من مكان لا آخر الا ان كل ونقل وهذا ظاهر في الاصنام واما مثل عيسى والعزير فتسمى لا يبدى لانه لا يخلق غيره فخلق كنه عاجزون اذا لا يملكون لا انفسهم شيئا فضلاً
 عن غيرهم ١٢ صا ١٢

ذلك والثاني ان حال من يعارضون ان الله كونه واما ربك هذا المستحيل في القدرة عليه وسلم كان الله يقول لا تحزن فاما ربك فتعجب في حياتك او اخرهم الى يوم القيامة فثم لا يفلتون من عذابنا على كل حال فاصبه ولا تنقض فان الامر لنا فيه ١٢ صاوي الله قوله فذلك واطم ان قوله فاليانا مرجعهم جواب تنزيك وجاب تنزيك مخدوف والتقدير واما ربك فتعجب في نعيم الذي تقدم في الدنيا فذلك او تنزيك قبل ان تنزيك ذلك الموعود فانك ستراه في الآخرة ١٣ اكبر الله قوله وكل امته رسول الله هذه الآية تدل على ان كل جماعة من تقدم قد بعث الله اليهم رسولا والله تعالى ما اجل امته من الالم قط وبتاكيد هذا القول تعالى وان من امته الا خلا فيها نفاق قل كيف يصح ذاع ما يعلم من احوال الفترة قلنا الدليل الذي ذكرناه لا يوجب ان يكون الرسول حاضرا مع القوم لان تقدم الرسول لا يمنع من كونه رسولا اليهم كما لا يمنع تقدم رسولنا من كونه مبسوطا اليه لا كقولنا لا يمنع الفترة على ضعف دعوة الانبياء ووقوع موجبات الخطيئة فهاذا كونه الجبر لكن البطلان الشيخ اسماعيل حنفي واجاب بجواب آخر وهو قلت مساق الآية الكريمة على ان كل امته قضى لها الهلاك قلنا نعم الاول على لسان رسول من الرسل ولم يعقب اهل الفترة لان العرب لم يرسل اليهم رسول بعد اسماعيل غير رسول الله عليه الصلوة والسلام فغضب اعقابهم بغيره ولا تكذيبهم رسول الله كما دل عليه قوله وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقد انتهت رسالت اسماعيل بولاية بقية الرسل لان ثبوت الرسالة بعد الموت من خصائص نبينا عليه الصلوة والسلام كما في الانسان العيون ١٢ الله قوله قضى منهم اي عذبوا في الدنيا واهلكوا بالاعذاب يعني قبل مجي الرسول لا الثواب ولا العقاب وقيل مجاهد ومقات فاذا جاد رسولهم الذي ارسل اليهم يوم القيمة قضى بينه وبينهم بالقسط ١٣ الله قوله لا يظنون له ولا يؤخذون بغير حجة ولا ينقص من حسنتهم ولا يزداد على سيئاتهم ١٤ ج ١٢

عليه وسلم كان الشريك يقول لا تحزن فاما نريك عقوبتهم في حياتك او نخرم الے يوم القيامة
جواب نريك مخذوف والتعديروا ما نريك بعض الذي نعدهم في الدنيا فذاك او نولئك
الله اليهم رسول الله تعالى ما اهل امته من الامم قط وبتاكده بقوله تعالى وان من امه الا
لا يخ من كونه رسولا اليهم كما لا يمنع تقدم رسولنا من كونه مبعوثا اليه لا الاخر لا بد من الفخرة على
ان كل امه قضى لها الهلاك قد اخذنا اولي اسان رسول من الرسل ولم يعقب اهل الف
كما دل عليه قوله ثم ما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقد انتهت رسالت اسماعيل بموته ببقية الرس
بالعذاب يعني قبل مجي الرسول لا ثواب ولا عقاب وقيل مجاهد ومقاتل فاذا جاء رسولهم الذي اذ

یونس ۱۰

也。

۱۳۵۰
زلاسن
تیز

ب قول
ری
زی
ماه
س
ت
و کفر
روا
س
آیه
بقدر
نفس

معه ای این یونان استرگی اظم اوجی اسی ۱۲ معه ویتو الم الم از مری ۱۲

له قوله فخذون في العمل يريدان الانفاضة التي بمعنى البيع مجازيها في الشروع في العمل والدخول في كل عمل قوله ذرة غلة صغيرة او بهاء ١٢ روح الله في الارض ولا في السماء اي في سائر الموجودات وغيره بالسماء والارض لانهما خلقا لهما عالم وان علم ان عالم الملك ما يشاهد بالحواس كالعالم المادي وغير ذلك وعالم الجبروت هو عالم الاسرار وعالم العزة هو ما استأثر الله به من ذاته وصفاته ومراد ١٢ صاوي له قوله بين من ابان اي ظهر في قدي ولا يتعدى ١٢ كقوله ان اولياء الله اي اجداد الله اعداد نفوسهم فان الولاية هي معرفة الله ومعرفة نفوسهم معرفة الله رؤية بغير الحجة ومعرفة النفس رؤيتها بنظر العداوة عند كشف غطاء احوالها وادامها فاذا عرفتها حق المعرفة علمت انها مودة لله ذلك وما يجتنبها بالمعانة والمكاييد امت كبريا وكيدها وانظرت اليها بنظر الشفقة والرحمة كما في التاويلات الجهمية وقال الامام الغضائري في القائل فيل يباع في الغافل هو الذي يتولى عبادة الله وطاعة عباده تجر على التوازي من غير ان يظلمها عصيان ومن شرط الولي ان يكون محفوظا كما ان من شرط النبي ان يكون معصوما وكل ما كان للشرع عليه اعتراض فهو غير صحيح ١٢ اه اظم ان الولاية على المؤمنين عامة ومن مشركه بين جميع المؤمنين كما قال الله تعالى الله ولي المؤمنين آمنوا بآياته من الظلمات الى النور فاستقرت بالاحليل

١٢ قوله فخذون في العمل يريدان الانفاضة التي بمعنى البيع مجازيها في الشروع في العمل والدخول في كل عمل قوله ذرة غلة صغيرة او بهاء ١٢ روح الله في الارض ولا في السماء اي في سائر الموجودات وغيره بالسماء والارض لانهما خلقا لهما عالم وان علم ان عالم الملك ما يشاهد بالحواس كالعالم المادي وغير ذلك وعالم الجبروت هو عالم الاسرار وعالم العزة هو ما استأثر الله به من ذاته وصفاته ومراد ١٢ صاوي له قوله بين من ابان اي ظهر في قدي ولا يتعدى ١٢ كقوله ان اولياء الله اي اجداد الله اعداد نفوسهم فان الولاية هي معرفة الله ومعرفة نفوسهم معرفة الله رؤية بغير الحجة ومعرفة النفس رؤيتها بنظر العداوة عند كشف غطاء احوالها وادامها فاذا عرفتها حق المعرفة علمت انها مودة لله ذلك وما يجتنبها بالمعانة والمكاييد امت كبريا وكيدها وانظرت اليها بنظر الشفقة والرحمة كما في التاويلات الجهمية وقال الامام الغضائري في القائل فيل يباع في الغافل هو الذي يتولى عبادة الله وطاعة عباده تجر على التوازي من غير ان يظلمها عصيان ومن شرط الولي ان يكون محفوظا كما ان من شرط النبي ان يكون معصوما وكل ما كان للشرع عليه اعتراض فهو غير صحيح ١٢ اه اظم ان الولاية على المؤمنين عامة ومن مشركه بين جميع المؤمنين كما قال الله تعالى الله ولي المؤمنين آمنوا بآياته من الظلمات الى النور فاستقرت بالاحليل

تأخذون فيه اي العمل وما يعزب يغيب عن كبريتك من مثقال وزن ذرة اصغر مثقال في الارض ولا في السماء ولا اصغر من ذلك ولا الذر الا في كتب مبين بين هو اللوح المحفوظ الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون في الآخرة هم الذين آمنوا وكانوا يتقون الله بامثال امره ونهيهم البشر في الحياة الدنيا فسرت في حديث صحيح الحاكم بالرواية الصالحة يراها الرجل المؤمن او ترى له وفي الآخرة بالجنة والثواب لا تبدل لكلمة الله لا خلف لمواعيده ذلك المذكور هو الفوز العظيم ولا يحزنك قولهم لك لست مرسل او غيره ان استيناف العزة القوة لله جميعا هو السميع للقول العليم بالفعل فيجاءهم وينصرك الا ان الله من في السموات ومن في الارض عبيدا وملكا وخلقوا يتبع الذين يدعون عبيدا ومن دون الله اي غيره اصناما شركا على الحقيقة تعالى عن ذلك ان ما يتبعون في ذلك الا الظن اي ظنهم انها الهة تشفع لهم وان ما لهم الا يخرصون يكذبون في ذلك هو الذي جعل لكم النيل لتسكنوا فيه والنهار سائر مبصر اسناد الا بصاليح عاز لا نه مبصر في ان في ذلك آيات دلالات على وحدانية تعالى لقوم يسمعون سماع تدبروا تعاطوا اي اليه والنصارى من زعموا المثلثة بنات الله اتخذ الله وكذا قال تعالى لهم سبحن من تنزه الهه عن الولد هو الغنى عن كل احد انما يطلب الولد من يحتاج اليه كما في السموات وما في الارض ملكا وخلقوا عبيدا ان ما عندكم من سلطان حجة بهذا اله الذي تقولونه اتقون على الله ما لا تعلمون استفهام توبيخ قل ان الذين يقدرون على الله الكذب بنسبة الولد اليه لا يقبلون لا يسعدون لهم متاع قليل في الدنيا يمتنعون بآلهة حياتهم ثم الدنيا ثم يرجعون بالموثقة بآلهة العباد الشديدة بعد الموت ما كانوا يكفرون وان الله يعلم اي كفاركم نأخذ بآلهة ويبدل من اذ قال لقوم يقدرون ان كان كبر شق عليكم مقام في بشي فيكم وتذكيري وعظي اياكم يايت الله فاعلموا انكم اعزموا على امر تفعلونه بي وشركاءكم الوافعة معكم لا يكون امركم عليكم عمة مستورا بل اظهروه وجاهروني به ثم اقضوا الى امضوا في ما اردتموه ولا تطروا تمهلون فاني لست مباليا بكم فان توليتم عن تذكيري فما سالتكم من امر فقلوا ان ما اجري ثوابي الا على الله وامسك ان اكون من المسلمين فكذبوه فنجينه ومن معه في الفلك السفينة وجعلهم اي

١٢ قوله فخذون في العمل يريدان الانفاضة التي بمعنى البيع مجازيها في الشروع في العمل والدخول في كل عمل قوله ذرة غلة صغيرة او بهاء ١٢ روح الله في الارض ولا في السماء اي في سائر الموجودات وغيره بالسماء والارض لانهما خلقا لهما عالم وان علم ان عالم الملك ما يشاهد بالحواس كالعالم المادي وغير ذلك وعالم الجبروت هو عالم الاسرار وعالم العزة هو ما استأثر الله به من ذاته وصفاته ومراد ١٢ صاوي له قوله بين من ابان اي ظهر في قدي ولا يتعدى ١٢ كقوله ان اولياء الله اي اجداد الله اعداد نفوسهم فان الولاية هي معرفة الله ومعرفة نفوسهم معرفة الله رؤية بغير الحجة ومعرفة النفس رؤيتها بنظر العداوة عند كشف غطاء احوالها وادامها فاذا عرفتها حق المعرفة علمت انها مودة لله ذلك وما يجتنبها بالمعانة والمكاييد امت كبريا وكيدها وانظرت اليها بنظر الشفقة والرحمة كما في التاويلات الجهمية وقال الامام الغضائري في القائل فيل يباع في الغافل هو الذي يتولى عبادة الله وطاعة عباده تجر على التوازي من غير ان يظلمها عصيان ومن شرط الولي ان يكون محفوظا كما ان من شرط النبي ان يكون معصوما وكل ما كان للشرع عليه اعتراض فهو غير صحيح ١٢ اه اظم ان الولاية على المؤمنين عامة ومن مشركه بين جميع المؤمنين كما قال الله تعالى الله ولي المؤمنين آمنوا بآياته من الظلمات الى النور فاستقرت بالاحليل

يعتزونون //

۲۲

وَمِنْ دُونِهَا

50

احسنه وبعثت هم اور ان الغرام اسبیت ۱۲ ج ۱۰ قوله و بطما صنعوا فيها
وجط في الآخرة ما صنعوه او صنعهم اے لم یکن لهم ثواب لانهم لم یردوا به الآخرة انما
اردوا به الدنيا وقد و فی الیوم ما اردوا و ۱۲ ادرک ۱۰ قوله ان من كان علی بیته من به
لما تقدم ذكر اوصاف اهل الدنيا الغالفین عن الآخرة وعاقبة امرهم ذكر اوصاف اهل
الآخرة الذین یریدون باعمالهم وجههم ۱۲ صاوی ۱۰ قوله وهو النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ولا یلا یمر اولک الا ان یكون العظیم قوله او المومنون وفي نسخة بالواو الماطفة بدل او
الفصل ۱۲ اک ۱۰ قوله یتبعه تفسیر الی ان قوله یتلو من التلوا وهو النج لاسن التلاوة
وقبل من التلاوة كما ذكره فی البیضا فی تذکیر الضمیر الرجوع الی البیة انما هو بتاویل ای البرهان
الذی یؤدیل العقل ۱۲ ۱۰ قوله شاهد اختلفوا فی ذلک الشاهد فقال بعضهم انه القرن
وقال بعضهم هو النبی عم وقال بعضهم هو الجبریل موعظ الشارح وقال بعضهم هو الامام عازمه
۱۰ قوله التوراة شاهد له ایضا فاجبر محذوف والمجمل حال عن الضمیر فی الظرف الخائفة
علی الکتاب المنقول من النجبر المحذوف ۱۲ اک ۱۰ قوله ایما اے کتا بمنزلة تابه فی
الدين وقوله رحمة ای علی المنزل عظیم لانه الوصلة الی الفوز بسعادة الدارين حال من
کتاب موسی ۱۲ خطیب ۱۰ قوله لمن لیس کذلک اشارة الی ان جواب قوله تعدی
المن کان علی بیته من رب محذوف تقدیره المن کان علی بیته من ربک لیس کذلک
هو من یرید الحیاة الدنیا و زینتها و لیس لهم فی الآخرة الا النار. وقوله لا اے لیس مثله
بل منهم تفاوت و بعد و بتاین بین ۱۲ ۱۰ قوله ومن یخفیه و یسر که کافر شود بقرآن ۱۲ ۱۰
قوله فالتا را بعده ای مکان و عدده الذی یبصر الیه ۱۲ ج ۱۰ قوله فی مرة من المراتب یسر
والضم الشک فیها لثان اشهرهما الکسر وی لغة الکجاز و بها قرأ المجاہیر الناس و الضم لغة
اسد و تیم ۱۲ ج ۱۰ قوله اے لاهد اشارة بذلک الی ان الاستفهام انکاری یبغی
الغنی و بدأ الشروع فی ذکر اوصافهم وقد ذکرنا هنا اربعة عشر وصفا و اما قوله ومن
ظلم و آخرها قوله لاجرم انهم فی الآخرة هم الاخر و ۱۲ صاوی ۱۰ قوله یطلبون
السبیل لما کان الذکور سابقا بسبیل اللہ و لا یتصور طلبه معوجة اعاد الضمیر علی جنس
السبیل و المعنی یطلبون سبیلا آخر ۱۲ اک ۱۰ قوله معوجة اے مخوفة عن الصواب و
قیل معجون الیها ان یعوج بالردة و البغی الطلب یقال بغیت الشئ اے طلبته ۱۲
ک ۱۰ قوله لم یکنوا معجزین اللہ اے مقاتین انهم من افذه لوارادوا ذلک فی
الارض مع سعادته ان هر بوا فیها کل هرب ۱۲ ج ۱۰ قوله من اولیا و احکم من ائمة
فی اسم کان و المعنی لیس لهم النصار من غیر اللہ یمنون عذاب اللہ عنهم ۱۲ صاوی
۱۰ قوله عشر و الفسهم الخ اے حیث اشترعوا عبادة الالهة بعبادة اللہ ۱۲ ادرک
۱۰ قوله من دعوی الشریک عبادة الی السعود من الآتیه و شفاعتها و ۱۰ قوله اذ
بے الی تغیب عنهم کما یدل علیہ قوله تعالی و یوم یناد یهم فیتول این شرکائی الذین
کنتم تزعمون ۱۲ ج ۱۰ قوله لاجرم حقا اختلف فی لاجرم قد ذهب التحلیل لیسبویه
اے انه اسم مرکب لا ترکیب خمسة عشر و معناها معنی فعل و هو حق و ما بعدها
فی موضع الرفع علی الفاعلیة لانا و لیل بالفعل و مصدر قائم مقامه و هو حقا علی ما ذکره
ابو البقاء قوله حقا تفسیر له علی مذهب الجمهور علی مسلك ابی البقاء و قبل لانا انما کان تقدم
و حرم فعل معناه حق و ان ما فی حیزه فاعله قبل زائده و حرم معناه کسب فاعله ضمیر
ای کسب لهم علمهم انهم ان فی الآخرة من قولهم فلان جارم الی ای کا یسهم و منه سمی
الذنب جرما لانه کسبه و ما بعدها فی موضع نصب باسقاط حرف الجر و قبل یوم مرکب ایضا
کلا و لیل و ما بعدها خبر و معناها لا محالة و لا بد و قبل انه علی تقدیر جارای فی ان اللہ و قبل
معنا بالاضد و لا من ۱۲ اک ۱۰ قوله حقا قال الفراء ان قوله لاجرم بمنزلة قولنا لا بد و لا
محالة ثم کسر استعمالها حتی صارت بمنزلة حقا تقول العرب لاجرم انک محسن علی معنی
حقا انک محسن اه کبرونی اے السعود لاجرم فی ثلاثة اوجه الاول ان لانا فیه لما
سبق و حرم فعل بمعنی حق و ان ما فی حیزه فاعله و المعنی لا یتفهم ذلک الفصل
و للخواص فیهم وجه اخر ترکناه خوفا للاطباب ۱۲ ۱۰ قوله ان الذین
آمنوا لما ذکرنا احوال الکفار و ما آل الیه امرهم اتبعهم بذکر المومنین و ما آل الیه امرهم
۱۲ صاوی ۱۰ قوله یکنفوا و اطفاوا من الجنة و هو بالارض المطمئنة و اتا بالیادون و
الموصدة ای رجوا الیه ۱۲ ۱۰ قوله کالاعی و الا صم بذکاة عن کون اللہ سلبهم
صوة یا ت و جب کان و مثل ذلک یقال فی نظیره هو البصیر و المسیح ۱۲ صاوی ۱۰ قوله و لقد
م یتهدون ۱۲ صاوی ۱۰ قوله علی حذف القول ای تقدیره فقال او قلنا ای فقال
اے بان لا تعبدوا علی ان ان مصدریة و الباء متعلقة بارسلنا و الیه اشارة الشارح بقوله
تعبد و الدنیا و شبه و ابتداء الآخرة و درجتها فان عبادة اللہ بما کانت معلولة بنجی من الدنیا
اے الیوم مجازی یعنی ان اسناد الالیم اے الیوم اسناد اے الظرف کقولک بنهاره صائم
و لیس المراد انهم یطردون عن رحمة الدنیا ۱۲ صاوی ۱۰

له قوله كذروا من قومه الخ اسعوا عليه ثلاث شهادات مازك الابشر اما زك اتبع الخ وما زك لم الخ وقد اجابهم عن هذه الثلاثة اجمالا بقوله يا قوم ارايتم ان كنت على بية الخ وتفصيلا بقوله ولا اقول لكم عندى خسران
اشد الخ جازم ولا خيرة وقوله ولا اقول لكم انى ملك روكلا دله ١٢ ارجع له قوله كذا كذا جمع حاكم وهو النسيج وقوله اسألكم جمع اسألكم وهو صانع الخ ١٢ سيد له قوله من غير تفكر الخ اى ولو تفكر
ما اتبعوك وعلى قراءة الياء يحكى ان يكون باء من الباء بمعنى الظهور والمعنى ظاهر الراس من غير تفكر الخ اى ولو تفكر ما اتبعوك وعلى قراءة الياء يحكى ان يكون باء من الباء بمعنى الظهور والمعنى ظاهر الراس من غير تفكر الخ اى ولو تفكر
يعمل ما قبل الايمان بعد ما توسع في الظروف من اجل قال في التاويلات الخية اما الاراذل من اتبع الروح البدن وجوارحه الظاهرة فان الغالب على الحق ان البدن يقبل دعوة الروح ويستعمل الجوارح باعمال الشريعة وكن النفس
اللامارة بالسوء يكون على كفر ولا يتكلم البدن يستعمل باعمال الشريعة الدينية الا لغرض فاسد ومصلحة دينية كما هو المعتاد لا كخلق الخ ١٢ له قوله وادرجوا قومه من الود الا فكلان المقام ان يقال لك ونظفك وعبارة الى السوء
نظفكم كاذبين جميعا كون كلامكم واحد ودعواكم واحدة او اياكم في دعوة النبوة وياهم في تصديقكم ١٢ له قوله يا قوم هذا خطاب فيه غاية التلطف بكم ١٢ صا دس له قوله فميت اى اخيت تلك الهيئة عليكم ١٢ روح
له قوله خفيت فلم تهديكم وتوحيد الضمير لان البينة في نصيبها الرحمة اولان خطابا
البينة وجد فيها للاختصار اولان لكل واحدة منها ١٢ اى له قوله وياخذهم اى ياخذهم
حنا بهم فمفعول ياخذهم وف ١٢ له قوله فميت اى اخيت تلك الهيئة عليكم ١٢ روح
تدعوهم اراذل او يجهلون لقاءكم او اياهم خسرانكم ١٢ ادرارك له قوله ولا اقول لكم
عندى خسران اشد جازم ولا خيرة وقوله ولا اقول لكم انى ملك روكلا دله ١٢ ارجع له قوله من غير تفكر الخ اى ولو تفكر ما اتبعوك وعلى قراءة الياء يحكى ان يكون باء من الباء بمعنى الظهور والمعنى ظاهر الراس من غير تفكر الخ اى ولو تفكر
معطوف على عندى خسران اشد جازم ولا خيرة وقوله ولا اقول لكم انى ملك روكلا دله ١٢ ارجع له قوله من غير تفكر الخ اى ولو تفكر ما اتبعوك وعلى قراءة الياء يحكى ان يكون باء من الباء بمعنى الظهور والمعنى ظاهر الراس من غير تفكر الخ اى ولو تفكر
و هذا رد لقولهم و ما زك اتبعك الا الذين هم اراذلنا باى الراس اى في ظاهر حالهم
واول فكيهم وفي الباطن لم يتبعوك فقال لهم انى انا اعول على الظاهر لاني لا اظلم
الغيب فانكم به قوله ولا اقول انى ملك روكلا دله ١٢ ارجع له قوله من غير تفكر الخ اى ولو تفكر ما اتبعوك وعلى قراءة الياء يحكى ان يكون باء من الباء بمعنى الظهور والمعنى ظاهر الراس من غير تفكر الخ اى ولو تفكر
ادع الملكية حتى تقولوا ما زك الا البشر امثلا ١٢ ارجع له قوله من غير تفكر الخ اى ولو تفكر ما اتبعوك وعلى قراءة الياء يحكى ان يكون باء من الباء بمعنى الظهور والمعنى ظاهر الراس من غير تفكر الخ اى ولو تفكر
افضل من زرك عليه اذا عاب قلبت تاوه والالتجاش الراس في الجرح ١٢ ارجع له قوله من غير تفكر الخ اى ولو تفكر ما اتبعوك وعلى قراءة الياء يحكى ان يكون باء من الباء بمعنى الظهور والمعنى ظاهر الراس من غير تفكر الخ اى ولو تفكر
تزدري انىكم وهم المؤمنون اى لاجل المؤمنين الذين تزدريهم انىكم فمفعول تزدريهم
قوله خير اى في الدنيا اوفى الآخرة فمفعول تزدريهم غير الدارين وقوله ١٢ روح البينة
له قوله فاكثر جدنا اى شرعت في الجدل في كثرة اوجادنا اى اروت جبهتنا
فاكثر جدنا فلا بد من احد بين التاويلين ليصح العطف ١٢ ارجع له قوله من غير تفكر الخ اى ولو تفكر ما اتبعوك وعلى قراءة الياء يحكى ان يكون باء من الباء بمعنى الظهور والمعنى ظاهر الراس من غير تفكر الخ اى ولو تفكر
الوعد المفهوم من الفصل ١٢ ارجع له قوله بفايتين الله بالرب او بالمداغة من العدا
له ١٢ له قوله نعمى الخ لما كان ذلك مقيدا بشرط لا مطلقا كان تقدير الكلام ان كان
التقدير يرد ان لا ينفك نصي ان اروت ان اصح لكم هذا على ما ذكره الزمخشري و
شرحه العلامة القشيري واني وجعل البياض اى بجملة الشرطية كباي دل الجواب والتقدير
ان كان التفسير يرد ان يفيكم فان اروت ان اصح لكم لا ينفك نصي ولذلك تقول
لوقال الرجل انت طاقى ان دخلت الدار ان قلت زيدان دخلت ثم قلت طلقى وعلى
هذا فيكون الكلام متعينا لشرطين احدهما جواب الاخير وعلى الاول شرطية واحدة مقيدة
وفي تلك المقام كلام طويل وتفصيل في حاشية الخ ١٢ ارجع له قوله من غير تفكر الخ اى ولو تفكر ما اتبعوك وعلى قراءة الياء يحكى ان يكون باء من الباء بمعنى الظهور والمعنى ظاهر الراس من غير تفكر الخ اى ولو تفكر
الشرط اى الاول ولم يجعل المذكور جارا لانا نذهب البصريين ان الجواب لا يتقدم
على الشرط وان اجازة الكوفيين ليعني وجوب الشرط الثاني هو الشرط الاول وجوبه
والتقدير ان كان التفسير يرد ان يفيكم فان اروت ان اصح لكم فلا ينفك نصي وذلك
لانه اذا جمعت في الكلام شرطان وجوب الشرط الثاني شرط في الاول فلا
يقع الجواب الا ان حصل الشرط الثاني ووجد في الخارج قبل وجود الاول لان الشرط
مقدم على الشرط في الخارج فلو انعكس الامر بان وجب الاول اولام يقع المعلق
فلو قال لعبد انت حر ان قلت زيدان دخلت الدار لم ينعني الا اذا وجد دخول الدار قبل
وجود كلام زيد فلو وجد الكلام اولام ينعني وذلك لانه جعل الكلام مشروطا بدخول الدار
والشرط مقدم على الشرط فلو وجد الكلام اولام يوجد المعلق عليه لانه كلام مسوق
بالدخول ولذلك قال في متن البجوة شعروا طاقى ان قلت ان قلت ان قلت
اخبر فقلت ١٢ ارجع له قوله من غير تفكر الخ اى ولو تفكر ما اتبعوك وعلى قراءة الياء يحكى ان يكون باء من الباء بمعنى الظهور والمعنى ظاهر الراس من غير تفكر الخ اى ولو تفكر
جوابه لانه لا ماسبق عليه والتقدير ان اروت ان اصح لكم لا ينفك نصي وهذه الجملة والى
على ما صنف من جوابه قوله تعالى ان كان التفسير يرد ان يفيكم فان اروت ان اصح لكم فلا ينفك نصي والتقدير ان كان التفسير يرد ان يفيكم فان اروت ان اصح لكم فلا ينفك نصي
يريد ان يفيكم فان اروت ان اصح لكم لا ينفك نصي هذا ما ذهب اليه البصريون من
عدم تقديم الجواب على الشرط واما على ما ذهب اليه الكوفيين من جوازه فقولهم عز و
جل ولا ينفك نصي جوازا للشرط الاول والجملة جزء للشرط الثاني وعلى التقديرين
فالمعنى ان متعلق بالشرط الاول وتعلقه معلق بالشرط الثاني ١٢ ارجع له قوله من غير تفكر الخ اى ولو تفكر ما اتبعوك وعلى قراءة الياء يحكى ان يكون باء من الباء بمعنى الظهور والمعنى ظاهر الراس من غير تفكر الخ اى ولو تفكر
كفاركة فمفعول هذه الآية دخيلة في انشاء قصة نوح ومعرضة بين اجزاها
لاجل تنسيق السامع لسماع بقية القصة واكثر المفسرين على ان هذه الآية من جملة قصة
نوح كما هو ظاهر السياق من اجل عبارة روح البيان يقولون قل فمفعول انما هو
المفزع لنوح عليه السلام والبارز لروحى الذي بلغه اليهم وفي ابي السعد اقولون
افترأه قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ليعني نوحا عليه الصلوة والسلام استجبه و
بالجملة اكثر المفسرين على ان هذه الآية من جملة قصة نوح عليه السلام ١٢ ارجع له قوله من غير تفكر الخ اى ولو تفكر ما اتبعوك وعلى قراءة الياء يحكى ان يكون باء من الباء بمعنى الظهور والمعنى ظاهر الراس من غير تفكر الخ اى ولو تفكر
بما رأى منا الخ يشير الى ان قوله باعينا كناية عن الحفظ والروية كما ان بسط الشكر كناية

عن الجود الا فوسجانه منزله عن الجارية وهو في محل الحال اى متلبسا باعينا ١٢ له قوله من غير تفكر الخ اى ولو تفكر ما اتبعوك وعلى قراءة الياء يحكى ان يكون باء من الباء بمعنى الظهور والمعنى ظاهر الراس من غير تفكر الخ اى ولو تفكر
الكاشفي باعينا بنكا هذه الاشياء في الذين ظلموا على الارض الخ وقال الله تعالى ولا تخاطبوني في الذين ظلموا احكامية عنه فهم من هذه
الآية ان نوحا عليه السلام خاطب الله في نجاةهم فرايت في تفسير الجبر جوازه وهو جوازا وقوله ولا تخاطبوني في الذين ظلموا احكامية عنه فهم من هذه
نوح عليه السلام ذلك دعا عليهم بعد ذلك وقال رب لا تذرنى على الارض من الكافرين واما الثانية ولا تخاطبوني في الذين ظلموا احكامية عنه فهم من هذه
الثالث المراد بالذين ظلموا المرأة وابنه كنعان واختار صاحب روح البيان جواب الاخير ١٢ له قوله من غير تفكر الخ اى ولو تفكر ما اتبعوك وعلى قراءة الياء يحكى ان يكون باء من الباء بمعنى الظهور والمعنى ظاهر الراس من غير تفكر الخ اى ولو تفكر
السفينة فانه كان يعطى بركة بعدة من الماء فكانوا يصيرون منه ويقتلون له صرنا نجارا بعد كنعان واما استهزاءهم فاما لكونهم لا يعرفون السفينة ولا الانتفاع بها او لكونهم يعرفونها غير انهم تعجبوا من صنعها في
ارض لا ماز بها ١٢ صا دس له قوله فميت اى اخيت تلك الهيئة عليكم ١٢ روح

اليوم مؤلم في الدنيا والآخرة فقال الملا الذين كفروا ومن قومه وهم الاشرف ما نريك الا البشر امثلكم
ولا افضل لك علينا وما نريك الا الذين هم اراذلنا باى الراس اى في ظاهر حالهم
الرأي بالهينة وترك اى ابتداء من غير تفكر فيك ونصب على الطرف اى وقت حدث اول ايهوم وما نرى
لكم علينا من فضل فستحقون به الاتباع منا بل نطشكم كذابين في دعوى الرسالة ادر جوا قوم
معنى الخطاب قال يقوم اى يقيم اخبروني ان كنت على بينة بيان من ربي واشئى رحمة نبؤم
عنده فميت خفيت عليكم وفي قراءة بتشد الميم البناء للمفعول انما نطشكم كذابين على قولها
وانتم لها كرهون لان قد علم ذلك ويقوم لا اسألكم عليه على تبليغ الرسالة ما لا تعطونى ان ما جرى
نوابي الا على الله وما انا بطار الخ الذين امنوا كما امرتهمونى انهم ملقوا بهم بالبعث فيجازيهم ويأخذ
لهم من ظلمهم طردهم ولكن اى اركم قوما لم يكون عاقبة امرهم ويقوم من ينصروني ينعني من الله
اى عذابه ان طردهم طردهم لان ناصر لم اقل فلهذا تدكرون بادغام التاء الثانية في الاصل في الدال
تتعظون ولا اقول لكم عندى خسران اشد جازم ولا خيرة ولا اقول لكم انى ملك روكلا دله ١٢ ارجع له قوله من غير تفكر الخ اى ولو تفكر ما اتبعوك وعلى قراءة الياء يحكى ان يكون باء من الباء بمعنى الظهور والمعنى ظاهر الراس من غير تفكر الخ اى ولو تفكر
ولا اقول للذين تزدري تحتقر اعينكم لن يؤتيهم الله خيرا الله اعلم بما في انفسهم قلوبهم اى
اذا ان قلت ذلك لمن الظالمين قالوا اينوح قد جادلنا خصمنا فاذكرت جدنا فاذكرت جدنا فاذكرت جدنا
تعدنا به من العذاب ان كنت من الصديقين في قال انما ياتيكم به الله ان شاء تعجيلكم
فان امره اليه لا الى وما انتم بمعجزين بفايتين الله ولا ينفك نصي ان اروت ان اصح لكم ان
كان الله يريد ان يفيكم اى اغواكم وجواب الشرط دل عليه لا ينفك نصي هو روكلا دله ١٢ ارجع له قوله من غير تفكر الخ اى ولو تفكر ما اتبعوك وعلى قراءة الياء يحكى ان يكون باء من الباء بمعنى الظهور والمعنى ظاهر الراس من غير تفكر الخ اى ولو تفكر
قال تعالى ام بل يقولون اى كفاركة افترأه اختلق محمد القرآن قل ان افترأته فعلى اجر اى
اى عقوبة وانا بى رى مما تجرمون من اجرامكم في نسبة الافتراء الى واوحى الى نوح ان
يؤمن من قومك الا من قد امن فلا تبئس بخزن بما كانوا يفعلون من الشرك فدعا عليهم
بقوله رب لا تذرنى فاجاب الله تعالى دعاءه وقال واصنع الفلك السفينة باعينا بمرأى منا
وحفظنا ووحينا امرنا ولا تخاطبوني في الذين ظلموا كفرا بترك اهل اكلهم انهم مغر قون و
يصنع الفلك فحكاية حال ماضية وكلمة امر عليهم لاجتماع من قومهم سخر وامنه استهزوا به
قال ان تسخر وامنا فانا تسخر منكم كما تسخرون اذا نجونا وغرقتم فسوف تعلمون من

عن الجود الا فوسجانه منزله عن الجارية وهو في محل الحال اى متلبسا باعينا ١٢ له قوله من غير تفكر الخ اى ولو تفكر ما اتبعوك وعلى قراءة الياء يحكى ان يكون باء من الباء بمعنى الظهور والمعنى ظاهر الراس من غير تفكر الخ اى ولو تفكر
الكاشفي باعينا بنكا هذه الاشياء في الذين ظلموا على الارض الخ وقال الله تعالى ولا تخاطبوني في الذين ظلموا احكامية عنه فهم من هذه
الآية ان نوحا عليه السلام خاطب الله في نجاةهم فرايت في تفسير الجبر جوازه وهو جوازا وقوله ولا تخاطبوني في الذين ظلموا احكامية عنه فهم من هذه
نوح عليه السلام ذلك دعا عليهم بعد ذلك وقال رب لا تذرنى على الارض من الكافرين واما الثانية ولا تخاطبوني في الذين ظلموا احكامية عنه فهم من هذه
الثالث المراد بالذين ظلموا المرأة وابنه كنعان واختار صاحب روح البيان جواب الاخير ١٢ له قوله من غير تفكر الخ اى ولو تفكر ما اتبعوك وعلى قراءة الياء يحكى ان يكون باء من الباء بمعنى الظهور والمعنى ظاهر الراس من غير تفكر الخ اى ولو تفكر
السفينة فانه كان يعطى بركة بعدة من الماء فكانوا يصيرون منه ويقتلون له صرنا نجارا بعد كنعان واما استهزاءهم فاما لكونهم لا يعرفون السفينة ولا الانتفاع بها او لكونهم يعرفونها غير انهم تعجبوا من صنعها في
ارض لا ماز بها ١٢ صا دس له قوله فميت اى اخيت تلك الهيئة عليكم ١٢ روح

وما من دابة الا

والصنف بهم سبي ان يسلموا جاز بطلب دم ومبرهنا باجر اوسه صفة لوج بس لا
تقنا ١٢ صاوسه لله قوله عليه اجرا طيب بهذا كل شي قومنا زاحه لما عسى ان تجمروه
وامحاضا للنعمة فانها مادامت مشوية بالمطامع في بمنزل عن التاثير ١٢ ابو السعد
الله قوله قالوا يا هود اے قالوا ذلك استهزاء وعناد ١٢ ج لله قوله عن
قولك اے صادين عن قولك حال من الضمير في تاري ١٢ ج لله قوله لقولك اے
الاجل بشير اے ان عن في قوله تعالى عن قولك تعليد كمي في قوله تعالى الاعن موعدا
اے الا لاجل موعدة والمعنى وما نحن بتاري كآيتنا لقولك فيتعين بغض تاري وقد
اشار اے التعليل ابن عطية بذ الخضر من اجل والخي رما نقلت فيه ١٢ ج لله قوله
اے لقولك لما لم يصح صلة ترك بمن جعله بمعنى الام وقال الزمخشري انه حال من
الضمير في تاري اے صادين عن قولك ١٢ ج لله قوله ما نقلت في شامك شرا لاله
الاستثناء مفرغ وانما بعد الامفعول القول قبله اذ المراد ان نقول الا اذا اللفظ ١٢ ج
الله قوله الا اعتراك اے اصايك من عراه يعروه اذا اصاب والهار في بسو للتعدي
١٢ ج لله قوله فخلبك بالحاء المحجمة وخفة الموحدة اے جعلك بمنجونا بسبك ايا الضمير
اے البعض والتاثير مكسوب من المضاف اليه اولالبته فانت تهذي بحسر الذال
المجتمعة من الهذيان وهو كلام اصحاب السرا ١٢ ج لله قوله فانت تهذي اے في حكم
بالهذيان ١٢ ج لله قوله لا تنظرون هذا من معجراته الباهرة لان الرجل الواحد اذا قيل
على القوم العظام وقال لهم بالغوا في عدوتي وفي ايدائي ولا تواجلوني فانه لا يقول
هذا الا اذا كان وثاقا من الشبان يحفظه ويصون كوالا عدا وهذا هو المراد بقوله اے
توكلت على الله اے اعتمادى على الله ربى وربكم ١٢ ج لله قوله ان ربى على صراط
مستقيم اے ان ربى على الحق لا يعدل عناوان كى يدل على صراط مستقيم ١٢ ج اء اء الله
قوله ان ربى على صراط مستقيم وفي التاويلات النجمية ما من دابة تدب فى طلب الخير
والشر الا هو اخذنا صيتها يحجر اے النجى والشر وهو فى قبضة قدرته مذلة له ان
ربى على صراط مستقيم يدل طالبيه به عليه يقول من طلبه فليطلبه على صراط مستقيم
الشريعة على اقام الطريقة فانه يصل عليه بالحققة واليضاعفنى الصراط المستقيم هو الذى
ينتهى اليه لا اے غيره وكقوله وان اے ربك المنتهى ١٢ ج لله قوله فان تولوا فخرط حذف
جواب لدلالة قوله فخرطكم الخ عليه والتقدير فلا عذر لكم ولا مواخذة على فقد ابلغتكم ١٢
صاوسه لله قوله لا تختلف ربى الخ هذا وعيد شديد من رب على اعراضهم والمعنى فان
تعرضوا عن الايمان فلا مواخذة على بل يقبلنى ربى ويحكمكم ويستخلف غيركم ولا تقرونه
شيئا باعراضكم بل ما ضر الا انكم ١٢ صاوسه لله قوله والذين آمنوا معه وكانوا اربعة
آلاف قوله برحمة منا اے بفضل منا لا يعلمهم وبالايمان الذى امنن عليهم ١٢ اء اء الله
الله قوله اشارة الى آثارهم ولذلك انشأ اسم الاشارة وفى الكلام حذف اما قبل
البتدأ اے اصحاب تلك الآثار عاد واما قبل النجى اے تلك الآثار آثار عاد ١٢ ج
الله قوله فيحياى الارض من السيادة اے سيروا فيها والنظرو اليها واعتبروا ثم وصف
احواهم استينافا ١٢ ج لله قوله مجدوا وشروع فى حكاية بعض قبا نهم كما اشار له
الشارح بقوله ثم وصف احواهم فقال مجدوا الآية ١٢ ج لله قوله وعصوا رسلا
قال فى السنان الميرون كل نبى من الانبياء كان اذا كذبه قوم خرج من بين اظهريهم و
اے مكة بعد الله تعالى حتى يموت وجاء ان ما بين الركن اليماني والركن الاسود
روضة من رياض الجنة وان قبره ودعوى وصالح واسماعيل عليهم السلام فى
تلك البقعة ١٢ ج لله قوله لان من عصى رسولا الخ جواب عما يقال لم جمع الرسل مع
انهم عصوا رسولا واحدا وهو هود ١٢ صاوسه لله قوله واتبعوا اے جميع اء الله
والرسول منهم ومن بالاولى لغة اے لسان الانبياء فاجابنى بعد ايم الله عليهم ١٢
ج لله قوله مجدوا ربهم انما نسره بذلك لان الكفر الذى هو ضد الايمان يتعدى
بالباء لانفسه ١٢ ج لله قوله لا بعد انكر الالاع التداء على كفرهم والدعاء عليهم
توبيل لاهم وبعث على الاعتبار بهم واخذ من مثل حالهم والدعاء بعد ابعدهم
بلاهم وهو دعا بالملك للدلالة على انهم كانوا مستأمنين له اء تفسيه بء اء الله
قوله قوم هود عطف بيان لعاد وفيه فائدة لان العاد عادان الاول القديمة التى
هو قوم هود القصة فيهم والاخرى عاد اء تفسيه بء اء الله فى البيضاوسه
وابى السعد والكبر ايضا ١٢ ج لله قوله واءى ثودا خاهم صالحا عطف على ما سبق من
ابن جاد بن ثود اء تفسيه اء السعد واما فى روح البيان فقال صالح هو
الاصل لانه خلقهم من آدم وادم من الارض ونيل فى معنى ١٢ ج لله قوله
الخ المراد منه تحقيقهم - وفى الخازن فان قلت اللنة مع بالاباء والهلاك فنا
واهم كما لا مستحقين له ١٢ ج لله

قوله نحن انما نرى فيها من سخط العذاب وقوله الى آخرة وهو ما ذكر في سورة العنكبوت لقوله لنجيه والله الامر ان كانت من الغابرين ١٣ قوله غير مردودا غير مصروف لا بجدال ولا بدعاء ولا غير ذلك ١٤ بيضاوي ١٥
قوله نحن انما نرى فيها من سخط العذاب وقوله الى آخرة وهو ما ذكر في سورة العنكبوت لقوله لنجيه والله الامر ان كانت من الغابرين ١٣ قوله غير مردودا غير مصروف لا بجدال ولا بدعاء ولا غير ذلك ١٤ بيضاوي ١٥
قوله نحن انما نرى فيها من سخط العذاب وقوله الى آخرة وهو ما ذكر في سورة العنكبوت لقوله لنجيه والله الامر ان كانت من الغابرين ١٣ قوله غير مردودا غير مصروف لا بجدال ولا بدعاء ولا غير ذلك ١٤ بيضاوي ١٥

قوة فيها ما ثمنا مؤمن قالوا لا قال افتهلكون قرية فيها اربعون مؤمنا قالوا لا قال افتهلكون قرية فيها
اربعه عشر مؤمنا قالوا لا قال افرايتم ان كان فيها مؤمن واحد قالوا لا قال ان فيها لوطا قالوا نحن
اعلمين فيها الخ فلما اطال حجادتهم قالوا يا ايها الذين آمنوا عرض عن هذا الجدال انه قد جاء امر
ربك بهلاكهم ولا تنهوا انهم عذاب غير مردود ولما جاءت رسالتنا لوطا استسرى بهم حزن بسببهم و
ضاق بهم ذرعا صدر الانهم حسان الوجوه في صورة اضياف فخاف عليهم قوما وقال هذا يوم
عصيب شديد وجاءه قوما لما علموا بهم يهرعون اليه ومن قبل قبل هجيتهم كانوا
يعملون السيئات هي اتيان الرجل في الادبار قال لوط يقوم هؤلاء بناتي فترجوهن هن اظهر
لكم فاثقوا الله ولا تخزون تفخون في ضيفي اضياف في الكيس منكم رجل رشيد يا امر بالمعروف
وينهى عن المنكر قالوا لقد علمت ما لنا في بنيتك من حق حاجة وانك لتعلم ما نريد من اتيان الرجال
قال لو ان لي بكم قوة طاقه او اوى الى ركن شديد لعشيرة تنصروني لبطشت بكم فلما رأت
الملئكة ذلك قالوا لوط اتا رسول ربك لئلا يصولوا اليك بسوء فاستر يا هليك يقطع طاقه من
الليل ولا يلتفت منكم احد لئلا يرى عظيم ما ينزل بهم الا امر انك تبارك بالرفع بدل من احد وفي قراءة
بالنصب استثناء من الاهلي فلا تسترهم انة مصيبيها ما اصابهم ففعل انه لم يخرج بها وقيل
خرجت والتفت فقالت واقوماه فجاءها محرقة لها وسألهم عن وقت هلاكهم فقالوا ان موعدهم
الصبح فقال اريد اعجل من ذلك قالوا اليس الصبح يقرب فلتا جاء امرنا باهلاكهم جعلنا
عليها اي قراهم سا فلها بان رفعها جبريل الى السماء واسقطها مقلوبة الى الارض وامطرنا
عليها حجارة من سجيل طين طين بالثار منصود متتابع مسومة معلمة عليها اسم من ير
بها عند ربك ظرف لها وما هي الحجارة او بلادهم من الظالمين اي اهل مكة يبعيد وارسلنا
الى مدائن اخاهم شعيبا قال يقوم عبد الله وحده ما لكم من الغيرة ولا تنقصوا المكيال
والميزان اي اربكم بخير نعمة تغنيكم عن التطفيف واني اخاف عليكم ان لم تؤمنوا عذاب
يوم محيط بكم تهللكم ووصف اليوم به عازا لوقوعه فيه ويقوم اوفوا المكيال والميزان
اقوهما بالقسط بالعدل ولا تبخسوا الناس اشياء هم لا تنقصوهم من حقهم شيئا ولا تعثوا
في الارض مفسدين بالقتل وغيره من عثي بكسر المثلثة افسد ومفسدين حال مؤكدة لمعنى

قوله نحن انما نرى فيها من سخط العذاب وقوله الى آخرة وهو ما ذكر في سورة العنكبوت لقوله لنجيه والله الامر ان كانت من الغابرين ١٣ قوله غير مردودا غير مصروف لا بجدال ولا بدعاء ولا غير ذلك ١٤ بيضاوي ١٥
قوله نحن انما نرى فيها من سخط العذاب وقوله الى آخرة وهو ما ذكر في سورة العنكبوت لقوله لنجيه والله الامر ان كانت من الغابرين ١٣ قوله غير مردودا غير مصروف لا بجدال ولا بدعاء ولا غير ذلك ١٤ بيضاوي ١٥
قوله نحن انما نرى فيها من سخط العذاب وقوله الى آخرة وهو ما ذكر في سورة العنكبوت لقوله لنجيه والله الامر ان كانت من الغابرين ١٣ قوله غير مردودا غير مصروف لا بجدال ولا بدعاء ولا غير ذلك ١٤ بيضاوي ١٥

قوله نحن انما نرى فيها من سخط العذاب وقوله الى آخرة وهو ما ذكر في سورة العنكبوت لقوله لنجيه والله الامر ان كانت من الغابرين ١٣ قوله غير مردودا غير مصروف لا بجدال ولا بدعاء ولا غير ذلك ١٤ بيضاوي ١٥
قوله نحن انما نرى فيها من سخط العذاب وقوله الى آخرة وهو ما ذكر في سورة العنكبوت لقوله لنجيه والله الامر ان كانت من الغابرين ١٣ قوله غير مردودا غير مصروف لا بجدال ولا بدعاء ولا غير ذلك ١٤ بيضاوي ١٥
قوله نحن انما نرى فيها من سخط العذاب وقوله الى آخرة وهو ما ذكر في سورة العنكبوت لقوله لنجيه والله الامر ان كانت من الغابرين ١٣ قوله غير مردودا غير مصروف لا بجدال ولا بدعاء ولا غير ذلك ١٤ بيضاوي ١٥

الخلافة لما زائدة واللام موطنة لضم مقدرة وفارقة وفي قراءة بتشديد ليماء معناه الا فان ناقة ليومئذ
ربك اعمالهم اي جزاءها الله بما يعملون خير عالم بواطن كظواهره فاستقيم على العمل بامر ربك
والدعاء اليه كما امرت وليستقم من تائب آمن معك ولا تطعوا تجاوز واحد الله انه بما تعملون بصير
فيما زكيكم ولا تكونوا قبولا الى الذين ظلموا باموات او ملاحمة ارضي باعمالهم فتمسككم تصديقكم التائب
وما لكم من دون الله اي غيره من زائدة اولياء يحفظونكم منه ثم لا تشعروا من تمنعون من عذاب
واقيم الصلوة طرقي النهار الغداة والعشي اي الصبح والظهر والعصر وزلفا جمع زلفة اي طائفة من
النيل اي المغرب والعشاء ان الحسنات كالصلوات الخمس يذهب السيئات الذنوب الصغائر تنزل
فيمن قبل جنينة فاخبره صلى الله عليه فقال الى هذا قال بجميع افعاله كما رواه الشيخان ذلك ذكرى
لذكرين عظة للمتعتبين واصبر يا محمد على ذنبي قومك او على لصلوة فان الله لا يضيع اجر
المحسنين بالصبر على طاعة فلو لا فلهذا كان من القرون الامم الماضية من قبلكم اولوا ايقية
اصحاب دين وفضل يتفون عن الفساد في الارض المراد به النفاق ما كان فيهم ذلك الا ان
قليل ممن اجتمعوا منهم فهو افواجهم والبيان وانتم الذين ظلموا بالفساد وتركتم النهي ما اتروا
نموافيه وكما اتوا جرمين وما كان ربك ليهلك الفري بظلمهم منها لها واهلها مصبحون مؤمنون
ولو شاء ربك لجعل للناس امة واحدة اهل دين واحد ولا يزالون مختلفين في الدين الا من رحم
ربك اراد لهم اخيرا فلا يخلفون فيه ولذالك خلقهم اهل الاختلاف اهل الرحمة لهم وامت
كلمة ربك وهي الامم من جهنم من الجنة الجن والناس اجمعين ولا نصب بنقص وتوحيه عوض
عن المضايقة اي كل ما يجتاز اليه نقص عليك من انباء الرسل ما يدل من كلامك نطق به
فؤادك قلبك وجاءك في هذه الانباء والايات الحق ومعظمة وذكرى للمؤمنين خصوا بالذكر
الانتفاع بها في الايمان بخلاف الكفار وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على ما كنتم تكلمون انما علمون
على حالتهم تهدد لهم وانظروا عاقبة امرهم لا منتظرون ذلك والله غيب السموات والارض
علم ما غاب فيها واليك ترجع البناء للفاعل يعود والمفعول يرد الامر كله فينتقم من عباده واحدا
وتوكل عليه ثقب فانه كافيك وقاربك بعافيل عما تعملون وانما يؤخرهم لوقتهم وفي قراءة بالفوقانية
سورة يوسف فكيف فاء واحد عشرة آية بسم الله الرحمن الرحيم الرقية الله اعلم بمراده بذلك

الخلافة لما زائدة واللام موطنة لضم مقدرة وفارقة وفي قراءة بتشديد ليماء معناه الا فان ناقة ليومئذ
ربك اعمالهم اي جزاءها الله بما يعملون خير عالم بواطن كظواهره فاستقيم على العمل بامر ربك
والدعاء اليه كما امرت وليستقم من تائب آمن معك ولا تطعوا تجاوز واحد الله انه بما تعملون بصير
فيما زكيكم ولا تكونوا قبولا الى الذين ظلموا باموات او ملاحمة ارضي باعمالهم فتمسككم تصديقكم التائب
وما لكم من دون الله اي غيره من زائدة اولياء يحفظونكم منه ثم لا تشعروا من تمنعون من عذاب
واقيم الصلوة طرقي النهار الغداة والعشي اي الصبح والظهر والعصر وزلفا جمع زلفة اي طائفة من
النيل اي المغرب والعشاء ان الحسنات كالصلوات الخمس يذهب السيئات الذنوب الصغائر تنزل
فيمن قبل جنينة فاخبره صلى الله عليه فقال الى هذا قال بجميع افعاله كما رواه الشيخان ذلك ذكرى
لذكرين عظة للمتعتبين واصبر يا محمد على ذنبي قومك او على لصلوة فان الله لا يضيع اجر
المحسنين بالصبر على طاعة فلو لا فلهذا كان من القرون الامم الماضية من قبلكم اولوا ايقية
اصحاب دين وفضل يتفون عن الفساد في الارض المراد به النفاق ما كان فيهم ذلك الا ان
قليل ممن اجتمعوا منهم فهو افواجهم والبيان وانتم الذين ظلموا بالفساد وتركتم النهي ما اتروا
نموافيه وكما اتوا جرمين وما كان ربك ليهلك الفري بظلمهم منها لها واهلها مصبحون مؤمنون
ولو شاء ربك لجعل للناس امة واحدة اهل دين واحد ولا يزالون مختلفين في الدين الا من رحم
ربك اراد لهم اخيرا فلا يخلفون فيه ولذالك خلقهم اهل الاختلاف اهل الرحمة لهم وامت
كلمة ربك وهي الامم من جهنم من الجنة الجن والناس اجمعين ولا نصب بنقص وتوحيه عوض
عن المضايقة اي كل ما يجتاز اليه نقص عليك من انباء الرسل ما يدل من كلامك نطق به
فؤادك قلبك وجاءك في هذه الانباء والايات الحق ومعظمة وذكرى للمؤمنين خصوا بالذكر
الانتفاع بها في الايمان بخلاف الكفار وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على ما كنتم تكلمون انما علمون
على حالتهم تهدد لهم وانظروا عاقبة امرهم لا منتظرون ذلك والله غيب السموات والارض
علم ما غاب فيها واليك ترجع البناء للفاعل يعود والمفعول يرد الامر كله فينتقم من عباده واحدا
وتوكل عليه ثقب فانه كافيك وقاربك بعافيل عما تعملون وانما يؤخرهم لوقتهم وفي قراءة بالفوقانية
سورة يوسف فكيف فاء واحد عشرة آية بسم الله الرحمن الرحيم الرقية الله اعلم بمراده بذلك

صريح العموم ولذا فسر باغاب التي من الفاظ العموم كسره الجيم بمعنى يعوده وضم الياء وفتح الجيم بمعنى يرد روح البيان
ولم يعب السموات والارض الخ لانه حيث كان هو العالم باغاب في السموات والارض واليه مرجع الامور كلها فهو حقيق بعبادة بولا غيبه وحقيق بالتوكل عليه وتوحيه الامور اليه ١٢ صاوي
هذه سورة يوسف سورة مبتدأ ومكية خبر اول واما الخبر ثان جمل وروى ان احبار اليهود والارمن والشركيين سلوا محمدا اذا انتقل الى يعقوب من الشام الى مصر عن قصته
يوسف ففعلوا ذلك فنزلت هذه السورة كذا في الكبير والى السور وغيره ١٢ هذه سورة يوسف الخساسة هذه السورة لما قبلها جميع قصص الانبياء فان ما قبلها ذكر في اسبع قصص الانبياء وهذه من محاسن قصص
الانبياء وايضا يستل التنبى صلى الله عليه وسلم ما وقع للانبياء من اذى الاقارب والاباعد على ما وقع لمن اذى قومه الاقارب والاباعد وصحة قصص القصص عليه ليتاسي بهم ويحقق باخلاصهم فيكون جامعا لمخالات الانبياء
سبب نزولها ان اليهود سالت النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا لعلنا نعلم ما وقع لمن اذى قومه الاقارب والاباعد وصحة قصص القصص عليه ليتاسي بهم ويحقق باخلاصهم فيكون جامعا لمخالات الانبياء
وسورة مريم تنسك بها الى الجنة وقال عطاء لاسمع سورة يوسف محزون الا استراح اليها ١٢ صاوي

لَكُونُوا فُضِّلُوا

جعل الرواية الحقيقية السعدية الى المعولين كالخبرين من بعده استيا فاجعله متعدي الى
واحد كما بصرة وساجدين عنده حال ١٢ ك **قوله** يا بني لا تقصص رؤياك
فيم يعقوب عليه السلام من رؤياه ان الشرير طغى لرسالة ويعقوب على اخوته خفاف
عليه حسد هم ١٣ ج **قوله** والشكر والافخرة بالكوكب لان نورهم لم يبلغ نور ابيهم اما
نظر منها الا قاروهم الدنيا وابيه بالقران القرير مبتدى في النظر فقد الرسل يبتدى
بسنه ظلمات اجمل والشرك والاخرة بالكوكب لان نورهم لم يبلغ نور ابيهم اما
لانهم انبيا فقط وليسوا برسل او اولياء فقط وليسوا بانبياء وانشي عليه المفسرون
من ان المراد بالشكر امر احدقلين وقيل ان امره راحل قد مات والمراد بالشكر
ماتة لما ١٤ صا و **قوله** كما رايت له كما رايت الكواكب ساجدة اجتباك
ربك بشئ هذه الرؤيا ١٥ ك **قوله** غناك في الامور عظام النبوة والملوك تزد
بعيت الشئ اذا حصلت لمنك ١٦ ك **قوله** تعبيرة الرؤيا في تفسير ما وكان
يوسف اعبرتم للرؤيا ١٧ ك **قوله** ادلا دله في نسلك لابنية فان التقيح انه ليس
بانبياء ١٨ ك **قوله** آيات للسالكين في غيرهم فيه اكتفا وفي ذلك ان اليهود
الما لساول رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتبة يوسف وقيل سالوا عن انتقال اولاد يعقوب
من ارض كنعان الى ارض مصر فذكر لهم تلك القصة فوجدوا مطابعا لما في التوراة
وحقيقة في من دلالات نبوتهم صلى الله عليه وسلم حيث نخص عليهم تلك القصة بالغ
وجميع كونه لم يسبق له علم من احد لا قر ولا كتب ١٩ صا و **قوله** عن خبرهم في
سائل كان وقيل المسألون هم اليهود فكذلك البيان عن علامات النبوة ٢٠ ك **قوله**
قوله شقيقه شقيق برادر حقيقي رامي كوينيك مادر ويدريك باشد في روح البيان و
الشقيق الاخ من الاب والام وفي القاموس الشقيق كالا مير الخ كأنه متن نسب
من نسبة انتهى ٢١ ك **قوله** احب خبر وجد انخر مع تعدد البتدا لان افضل من
كذا لا يفرق في بين الواحد واقله ولان المذكور المؤنث نعم اذا عرف وجب الفرق
واذا اضيف جاز الامر ان من ابني السعود ٢٢ ك **قوله** عصبة العصبه والعصابة
العشرة فصاعدا وقيل ارے اربعين سمو بذلك لان الامور تعصب له تقوى هم ٢٣
ك **قوله** في ارض بعيدة ومنه العبد اخوز من تنكير ما واهبا هما ٢٤ ك **قوله**
قوله نخل جواب الامر لم يخلص في البيضاء وفي الجمع يعني نخل وجه اسلم
والمراد سلامة محبة لهم من يشاء لهم فيها ٢٥ ك **قوله** بعد قل يوسف بشر لي
ان الضمير يعود الى مصدر اقولوا او اخرها ٢٦ ك **قوله** هو يهودا بالدال المهملة
كما في القاموس وفي بعض نسخ المشكان صححة بالجمجمة ٢٧ ك **قوله** هو يهودا
كان احسنهم فيرايا حيث جوزوا قتله ولم يساعد عليه ٢٨ ك **قوله** وفي قراءة
بالجمع في غيبات دي قراءة ثالثة ٢٩ ك **قوله** السيارة في السائر في
النسبل ٣٠ ك **قوله** فالتقوال عن الطرح في ارض بعيدة فان من يحمل
من السيارة يحمله بعيدا يحصل المقصود بلا احتياج الى حركة النفس فرمالا لا ينال لهم
الوجه وربما يطلق على تصديقهم فيه بيان جواب الشرط وان مقدار ٣١ ك **قوله**
الاتا هنا حال بن معنى الفصل في الملك كما تقول مالك مما ينبغي ما نصحت قائما ٣٢ ك **قوله**
قوله يرتج السرا ينتج في كل النواك ونحوه واللعب بالاستباق والتفاضل ٣٣ ك **قوله**
قوله بالنون لابن كثير والى عمرو ابن عامر ٣٤ ك **قوله** واليار في البايق على
اسناد الفضل يوسف ٣٥ ك **قوله** يتسع في تتسم باكل الثمار وافعاله راجع لنزوع
تنظروا في السابقة وهي السهام راجع لتعلم فالمراد بلعيب السابقة بالسهام كما
سياتي في قولهم انا ذنبنا شقيق ٣٦ ك **قوله** ام قسم في الام موطن
بجواب الشرط المذكور القسم التقيد تقديره والشرطين اكلة الذئب والحال انا
جماعة ٣٧ ك **قوله** اتاذا انخر سرود جواب القسم جواب الشرط مخوف وعمل

تلك هذه الايات ايات الكتاب القرآن والاضافه بمعنى من المبين المظهر للحق من الباطل انا انزلناه
قرانا عربيا بلغه العرب تعلمكم يا اهل مكة تتقون فقهون معانيه فمن نقص عليك احسن
القصص وما اوحينا بايضا انك هذا القرآن وان عطفه اي وانه كنت من قبل من الغفيلين اذكر
اذ قال يوسف لبيته يعقوب يا بني بالكسر دلالة على بقاء الاضافة المحذوفة والفهم دلالة على الف محذوفة
قلبت عن الياء اني رايت في المنام احد عشر كوكبا والشمس والشهرا رايتهم تاجدا لي فيجدني جمع بالياء
والنون الموصف بالسبح الذي هو من صفات العقلاء قال يئس لا تنقص رؤياك على اخوتك فيكيدوا
لك كيد ليحتملوا في هلاكك حسدا لعلمهم بتاويلها من انهم الكواكب الشمس والكواكب القمر ابوك ان الشيطان
للانسان عدو مبين ظاهر العداوة ولكن الكدارات تحببك يختار ربك ويعلمك من تاويل الاحاديث
تفسير الرؤيا ويقيم نعمته عليك بالنبوة وعلى آل يعقوب اولاده كما اتهم بالنبوة على ابيك من قبل
ابراهيم واسحق ان ربك عليم بخلق حكيم في صنعهم لقد كان في خبر يوسف واخوته وهم
احد عشر ايت عبر الساعين عن خبرهم اذكر اذ قالوا اي بعض اخوة يوسف لبعضهم ليوسف
مبتدا واخوة شقيقه بنيامين احب خبرا الي ايمانا ونحن عصب جماعة ان ابانا لفي ضل خطا
مبينين بين بايثارهما علينا اقولوا يوسف او اطرحوه ارضا اي بارض بعيدة تحمل لكم وجه ايمكم
بان يقبل عليكم ولا يلتفت لغيركم وتكونوا من بعده اي بعد قتل يوسف وطرحه قوما ضالحين
بان تتولوا قال قائل منهم هو يهودي الا تقولوا يوسف والقوة اطرحوه في غيبت الحب في ظلم البير
في قراءة بالجمع يلتقط بعض السائرة المسافرين ان كنتم فاعلين ما اردتم من التفرق والقبول لك
قالوا يا ابانا فالك لا تأمنا على يوسف واننا لناصحون لقائمون بصالحه ارسله معا عدا الى الصحراء ثم
ويلعب بالنون والياء فيها نشط ونشع وان الله يحفظون قال ابي يعزبي ان تدعوا اي ذهابكم
لفراق واخاف ان يأكله الذئب والمراد به الجنس كانت ارضهم كثيرة الذئاب انتم عنه غفلون مشغولون
قالوا لكن لام قسم اكله الذئب ونحن عصب جماعة انا اذا احسرونا عاجزون فارسله معهم فلما ذهبوا
به واجمعوا عزمو ان يجعلوه في غيبت الحب وجواب لما محذوف اي فعلوا ذلك بان نزعوا
قصبة بعد ضربه واهانتها وارادة قتله وادلوه فلما وصل الى نصف البر القوة يموت
فسقط في الماء ثم اوى الى شجرة فنادوه فاجابهم لظن رحمتهم فارادوا رخصه بشجرة ففهم يهودا
داود

وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ فِي الْحَبِّ وَحْيَ حَقِيقَةٍ وَلَهُ سَبْعُ عَشْرَةَ سَنَةً أَوْ دُونَهَا تَطْبِيبُ الْقَلْبِ لِنُبَيِّنَ لَهُمْ بَعْدَ
الْيَوْمِ بِأَمْرِهِمْ بَصْنَعِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ بِكَ حَالِ الْأَنْبَاءِ وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً وَنِجْمٌ
الْمَسَاءِ يَبْكُونَ قَالُوا يَا أَبَانَا أَكُنَّا نَدْعُبُكَ نَسْتَبِقُ نَبِيًّا وَتَوَكَّنَا يَوْسُفَ عِنْدَ مَا عَمِلْنَا بَنَاتًا فَأَكَلَهُ الذِّبَابُ
وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ مِمَّنْ مَصْدَقٌ لَنَا وَتَوَكَّنَا صِدْقَيْنِ عِنْدَكَ لَا تَهْتِنَا فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ لِحُبِّهِ يَوْسُفَ
فَكَيْفَ وَانْتَسَى الظَّنَّ بِنَا وَجَاءُوا عَلَى قَبِيضٍ مَحَلِّهِ نَصَبَ عَلَى لُطْفِيَّةِ أَيْ قَوْفٍ بِدَمٍ كَذِبٍ أَيْ
ذِي كَذِبٍ بَانَ ذِي حُجْرٍ مَحَلِّهِ وَلُطْفِيَّةَ بَدَمَهَا وَذَهَلُوا عَنْ شَقِّهِ وَقَالُوا إِنَّهُ دُمُهُ قَالَ يَعْقُوبُ لِمَا
رَأَاهُ صَحِيحًا وَعَلِمَ كَذِبَهُمْ بَلْ سَوَّلَتْ زَيْتٌ لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ أَمْ أَنْفَعَلْتُمُوهُ فَصَبْرٌ جَمِيلٌ الْخِزَعُ فِيهِ
وَهُوَ خَيْرٌ مِمَّا بَدَأَ مِنْهُ وَفِي أَيْ أَمْرِي وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ الْمَطْلُوبُ مِنْهُ الْعَوْنُ عَلَى مَا تَصِفُونَ
تَنَكَّرُونَ مِنْ أَمْرِ يَوْسُفَ وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ مَسَافِرُونَ مِنْ مَدْيَنَ إِلَى مِصْرَ فَزَلُّوا قَرِيبًا مِنْ يَوْسُفَ
فَارْتَسَلُوا وَارْتَدَّ هُمُ الَّذِي يَدْعُو الْمَاءَ لِيَسْتَقِفَ مِنْهُ فَأَدَّى أَرْسَلَ دُلُوكَ فِي لَبِيبٍ فَتَعَلَّقُوا بِأَيْسُفَ فَأَخْرَجَهُمْ فَلَمَّا
رَأَاهُ قَالَ يَبْشُرِي وَفِي قِرَاءَةِ شَرِي وَنَدَّاهَا جَزَائِي حَضَرِي فَبُذِلَ وَقَتِكَ هَذَا أَغْلَامٌ وَعَلَيْهِمْ أَنْتُمْ
فَاتَوْهُمْ وَأَسْرَوْهُ أَيْ أَخْفَوْهُ أَمْرُهُ جَاعِلُهُ بِضَاعَةً بَيَّانَ قَالُوا هُوَ عَبْدُنَا بَقِ وَسَكَتَ يَوْسُفَ خَوْفًا
أَنْ يَقْتُلُوهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ وَشَرُّهُ أَيْ بَاعُوهُ مِنْهُمْ ثَمَنٌ نَجِيسٌ نَاقِصٌ دَرَاهِمُهُ مَعْدُودَةٌ
عَشْرِينَ أَوْ اثْنَيْنِ وَعَشْرِينَ وَكَانُوا أَيْ أَخُوهُ فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ فَجَاءَتْ بِهِ السَّيَّارَةُ إِلَى مِصْرَ فَبَا
الَّذِي اشْتَرَاهُ بِعَشْرِينَ دِينَارًا وَزَوْجِي نَعْلٍ وَثَوْبَيْنِ وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ وَهُوَ قُطْفِيرُ
الْعَزِيزِ الْأَمْرَاتِ زَيْنًا كَرِيمًا مَثْوَاهُ مَقَامُهُ عِنْدَ نَاعِمَةٍ أَنْ يَنْفَعَنَا وَنُخَذَ وَلَدٌ أَوْ كَانَ حَصْرًا وَكَذَلِكَ
كَمَا نَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَتْلِ وَحُبِّهِ وَعُطْفَانَا قَلْبَ الْعَزِيزِ مِمَّا كُنَّا يَوْسُفَ فِي الْأَرْضِ أَرْضَ مِصْرَ حَتَّى بَلَغَ مَا بَلَغَ وَ
لِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ تَعْبِيرًا وَيُعْطِفُ عَلَى مَقْدَمِهِ مِمَّا كُنَّا أَيْ لِنَمَكِّنَهُ أَوْ لِنُؤَيِّدَهُ وَاللَّهُ غَالِبٌ
عَلَى أَمْرِهِ تَعَالَى لَا يَجْعَلُهُ شَيْءٌ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ذَلِكَ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَهُوَ لَثَوْنٌ سَنَةٌ ثَلَاثُ
أَشْيَاءَ حَكِيمًا حَكِيمَةً وَعَلِيمًا فَفَقَّاهُ فِي الدِّينِ قَبْلَ أَنْ يُبْعَثَ نَبِيًّا وَكَذَلِكَ كَمَا جَزَيْنَاهُ بِحُجْرٍ الْمُحْسِنِينَ لَا نَفْسَهُمْ
وَأَرَادَهُ الْفُتُوخُ فِي بَيْتِهَا هِيَ زَيْنًا عَنْ نَفْسِهِ أَيْ طَلَبَتْ مِنْهُ أَنْ يُوَفَّقَهَا وَتَعَلَّقَتْ بِالْأَبْوَابِ لِلْبَيْتِ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ
أَيْ هَلُمَّ وَاللَّامُ لِلْبَيْتَيْنِ وَفِي قِرَاءَةِ بَيْتِهَا وَآخِرُ نِصْفِهَا قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ إِنَّهُ أَيْ لِلَّذِي
اشْتَرَانِي رَجُلٌ سَيِّئٌ أَحْسَنَ مَثْوَايَ مُقَامِي فَلَا أَخُوهُ فِي هَذَا إِنَّهُ أَيْ الشَّكَّانَ لَا يَفْقَهُ الظُّلْمُونَ الزَّانَةَ وَلَقَدْ هَمَّتْ

قوله وادعوه الخ هذه الآية مرسله بقوله وقال الذي اشتراه من مصر الخ وما بينهما اعتراض تصديقه ببيان عواقب صبر يوسف من السيادة والخير العظيم والمراودة مفاعلة وهي في الأصل تكون من الجائدين ولكنها هنا من جانب واحد ولما كان
جانب الآخر سببا في حصول الفعل نزل منزلة تفضل فيه مفاعلة وذلك أن جلال يوسف سبب ليلها وطلبها لهما فمفاعلة ليست على بابها نظير مداواة المريض فان سبب المداواة المرض القائم بالمريض ١٢ صاوي قوله في
زينا ولم يصحح باسمها استرجاعا لواله واسترجاعا لواله كان الشرع يقول من الأدب أن لا يذكر أحد زوجته باسمها بل يكتفي عنها ولم يذكر في القرآن اسم امرأة الأمر ثم تقدم الجواب عنه بأن النصارة زعموا أنها زوجة الشرع فذكر
باسمها ردا عليهم ١٢ من قوله بيت لك اسم فعل معناه اقبل وبايرو بالفارسية شباب يش من أي من تراءى واللام متعلقة بمخدوف لـ لك التولي بذا وروح وقال في الخطيب قال لو احدثت بيت لك اسم الفعل مخدوف
وصبره ومعناه لم ينف في قول من جمل أهل اللغة ١٢ من قوله واللام للبينين في تبيين المقول لـ الخطيب فكانها تقول الحكام محك والخطاب لك ١٢ من قوله للبينين في تبيين الخطيب كانه قيل لمن قولين قيل قول
لك وليس للصلة إذ لا يقتضي اسم الفعل ١٢ من قوله معاذ الشرع فيمنع الفعل كما قال الشارح ١٢ من قوله فلا أخوته بزنة التكلم من النجاة ١٢ من قوله الزناة فان الزناة ظلم على نفسه والمزني بالية ١٢ من قوله
عنه قوله انه الخ الضمير للحال والشان والمراد به الذي اشتراه أحد تفسيرين والآخرة الضمير يعود على الشرع تعالى وهو الأقرب والظاهر ١٢ صاوي
عنه وهو مختار الشان أيضا ١٢ من قوله زيرا صاوي ١٢ من قوله وهو الذي كان الملك يوسف وهو الريان بن وليد بن العليق ومات في حيا يوسف بعد ان آمن به فملك بعده قابوس بن مصعب فدهاه يوسف عليه السلام الى الاسلام فاني ١٢ كسيرة

له قوله فقد ذلك قال في الخطيب والراوية سبل الطبع وما زعم الشهوة لا القصد الاختياري وذلك مما لا يدخل تحت التكليف بل التحقيق بالمسيح والاحراز لمن ينكشف نفسه عن الفصل عند قيام هذا الوجه وقال في الكتابات وكذا ان سريه قوله وهم باشارف ان بهم بها قول الرعا فقلت

سببانه بطاعت ۱۲ کمترین ۱۵ قوله و استیفاء الباب حکمت افراد الباب بنوا و جمعیتها
تقدم انهارم تمکن من المرادة الایع علیک الابواب و اما افراد و تسابقها فلم یکن

و ما من دأبۃ

۱۹۲

یوسف

۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲

[illegible]

لیوسف اخرج علیہم قلیلاً رائیناً اکبراً اعظمه وقطعن ایدیہن بالاسکاکین ولم یشرعن بالالہام
 لشغل قلبہن بیوسف وقلن حاش لله تزیہاک ماہذا ای یوسف بشر ان ماہذا الاملک
 فی الہد الاربعہ و ذکر ماہذا یوسف رواہ احمد عن ابن عباس ۲۲ کہ **س** قولہ فی

مِنَ الصَّاعِغِينَ ۚ الَّذِي لَيْلِينَ فَقُلْ لِي أَطْعَمَ مَوْلَاتِكَ قَالَ رَبِّ السَّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَإِلَّا
 تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ أَهْلَ الْيَمَنِ وَأَكُنُّ أَصْرًا مِّنَ الْجَاهِلِينَ الَّذِينَ يَنبَغِ الْقَصْدُ بِذَلِكَ الدَّعَاءِ فَلَمَّا قَالُوا
 نَعَا فَاَسْتَجَابَ لَهُمْ دُعَاؤُهُمْ وَفُتِحَتْ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ فَخَرَجُوا مِنْهَا فِي سَافَرٍ ۚ وَكَانَ مَعَهُمْ
 مَوْلَاتُكَ فَخَرَجُوا مِنْهَا فِي سَافَرٍ ۚ وَكَانَ مَعَهُمْ

[illegible]

م نصر دینی اجبت بهم اولادہ فی بی الامتناع الایا عاتک واسعا قلنی ۱۲ ابل ملک حوله ان ییدن تعلیم سکیمائیں باقر جاح واسهوه والا فاروقی اسلم ایس واسعیدہ الا وسک میداسن اباسم ویدر یکن

يعرفوه حتى وضع المتلج عن داسه وكان له في قعره علامة تشبه الشامة وكان ليعقوب مثلها ولا اسحاق مثلها ولساة مثلها فعرفوه بها وقت
بيوسف معلوم ظاهر فالذي فعلوه يا خير من المكر حتى يقول لهم هذه المقالة فانهم لم يسعوا في حبسه ولا ارادوا ذلك قلت انهم لما فرقوا بينه وبين اخيه يوسف نفذ
يا بني را حبل خيرا **قوله** اذا تم جالون الخ ظرف لفعلته اے نعمت وقت بيلك وهذا يجري مجرى العذر لهم يعني انكم انما اذنتم على هذا الفعل القبيح
اذا كان **قوله** انتم طلب الاحساس والمراد بها هو التعرف **قوله** من اذنته اذا دلت وطردت **قوله** كما بين

قوله يسوايريد ان استعمل بمعنى فعل وزيدت السين والتاء للبالغة اے يسوايرياسا
 دہم فی شان انہم ۱۲ **قوله** قال کبریم اے فی السن وهور وکیل اونی المعقل
قوله ما زائدہ وحقن من متعلق فرم اے من قبل ہذا القصہ قصر فی شان ہدفت
 اللہ لی آہ فی نصیب وچسان انہم کا عطف علی یاذن والثانی انہ معصوب باضمار ان نے
 ۱۳ **قوله** ارجو اے قال کبریم ارجو اتم الی ابکر دوی ۱۴ **قوله** ان
 انک سرقی انما سببہ للسرقة لانہم شادوا الصواع قد اخرج من متاعہ فغلب علی انہم
 انہ سرق فلذلک نسبوا الی السرقة فی ظاہر الحال لانی الحقیقۃ ۱۵ **قوله** صادی
 وما کنا الخ اے وما کنا للعواقب عالین فلم ندرجین اعطیناک الموقن انہ سیرق و
 تصاب بہ کما اصبت یوسف ۱۶ **قوله** صادی **قوله** اے اصحاب العرجل العرجل ہنا
 علی الدواب نفسہا ہذا ہو المعنی الحقیقی لہا کما سبق فاحتاج الی تقدیر المعنا فیما
 سبق حمل علی المعنی المجازی وہو نفس اصحابہا فاستغنی عن تقدیر المعنا ۱۷ **قوله**
قوله اقبلنا فیہا اے توجینا فیہم وکنا معہم ۱۸ **قوله** من کنعان من حیران یعقوب
 من ابی السعد ۱۹ **قوله** وانا لصادقون اے سوا استہنا الی التہمة ام لا ویس خضیم
 ان یثبتوا صدق انفسہم بہذا المقالة لان دوی انفسہم لا تثبت بنفسہا ۲۰ **قوله** صادی
 فرجو اے التسعة وقدرہ اشارۃ الی ان **قوله** قال ابل سولت مرتب علی مخدوف صمک
قوله **قوله** وقالوا لذلک اے الذی علیہم ومن جملتہ وما شہد ثالیا باعلنا وانی الخ
 مانصہ یعنی ولم تقل ذلک الا بعد ان ما ینا اخرج الصواع وقد اخرج من متاعہ وقیل معناه
 ما کانت متا شہادۃ فی امرنا علی شئی الا بما علنا وہذا لیست بشہادۃ انما ہو خبر عن صنعہ ایک
 انہ سرق بزعمہم فیکون المعنی ان انک سرق فی نزع الملک واصحابہ لا تاتینا علی السرقة
 وقیل قال لہم یعقوب ہیوانہ سرقی فمایدی ہذا الملک ان السارق یؤخذ بسرقة الا بقولکم و
 کان حکم کذلک عند الانبیاء قبلہ وادد علی ہذا القول کیف ہما یعقوب اخفاء ہذا حکم
 ینکر علی بنہ ذلک واجتیب عنہ بان یقول ان یوں لہم حکم کان مخصوصا بما اذا کان السارق
 منہ مسلما فلہذا انکر علیہم اعلام الملک بہذا حکم لئلا یؤخذ لہ ۲۱ **قوله** انہم
 ابوہم نے تو ہم نے اخذ لاجل السرقة لما سبق منہم الکذب فی امر یوسف علیہ السلام ۲۲
قوله صبری اشارۃ الی ان **قوله** قصیر جلیل خبر مبتدا مخدوف وقیل تقدیرہ
 فامری صبر جلیل ۲۳ **قوله** صبی اللہ آہ انما قال یعقوب ہذا المقالة لانهما حال
 حزنہ واشتد لادہ ومختہ ظم ان اللہ یسجل لہ فرجا وعرجا من قریب فقال ذلک علی
 سبیل حسن الظن باللہ عز وجل انہ اذا اشتد للبلاء وعظم کان اسرع الی الفرج ۲۴ **قوله**
قوله یا اسفی اللافی اسفی بدل من یا امانافۃ الذی اذنیف الیہ الاسف تخفیف
 وقیل ہی الف النداء والہاء مخدوفۃ اے یا حزنی فقال ہذا لادانک والاسف اشد الحزن
 والحمرۃ ۲۵ **قوله** بیاضا من بکاء فانہ اذا کثر الاسقام محقت العجۃ سوادا بعین قلبہ
 الے بیاض کدیس ما جفت عینا یعقوب من وقت فراق یوسف الی مین لقائہ ثمانین
 عاما وما علی دج الارض اکرم علی اللہ من یعقوب قیل قد علی بصرہ وقیل کان یدک لحداکا
 ضعیفا ۲۶ **قوله** مخوم کربو لا ینظر کر بہ فہو معلوم فی النظر علی اولادہ ولا ینظر ما
 یسور بہم فیسئل بمعنی معقول بدلیل **قوله** انہ نادی بہ وہو مخطوم من نظم السقاء اذ شہد
 علی ما ۲۷ **قوله** قالوا لاللہ لا تقوتہ آہ انما قدر الشارح اذ اللہ النفی لان القسم
 الثبت لا یجاب الابغض مؤکد بالنون واللام او ہما فلسا رابنا الجواب ہنا خالیا
 سہما علنا ان القسم علی النفی اے ان جوابہ متفی لا مشبہ فلذلک قدر النفی وذلک
 قال بعض المحفیۃ لو قال واللہ ایتیک غذا کان المعنی علی النفی فحفت بالحنی لا بصرہ
 وفي البیضاوے اے لا تقوتہ ولا تزال تذکرہ فجعلا علیہ فحفت لالانہ لا یسئل لاشبات
 فان القسم لاولیکین مع علامۃ الاثبات کان علی النفی وفيہ تسلیۃ لہ علی ما نزل بہ من الحزن
 العظیم ان تفلت کیف حلفوا علی شئی لا یعلمون حقیقۃ اجیب بانہم حلفوا علی غلبۃ لظن
 وسہ بمنزلۃ الیقین فہو من لغو لیسین الذی لا یؤاخذ بہ العبد ۲۸ **قوله** صادی
 ہو عظیم الحزن الذی لا یصبر علیہ حتی یرث اے بنشر انہم من البشۃ بمعنی النشر ۲۹
قوله ہو عظیم الحزن اے البشۃ اصعب الہم وعظیم الحزن الذی لا یصبر علیہ حتی
 یرث اے الناس اے بنشر ۳۰ **قوله** دہوی اے لما روے ان ملک الموت
 زار یعقوب فقال یعقوب ایہا الملک الطیب ربکم الحسن صودۃ الحرم علی ربہم
 قبضت روح ابنی یوسف قال لا فطابت نفس یعقوب وطع لے رؤیۃ ۳۱ **قوله** صادی
قوله یا بنی اذ ہوا سبب تلک المقولۃ ان اولادہ لما اخر وہ بسیرۃ ملک مہر
 وکمال حالہ فی شجۃ اقوالہ وانما لہ احست نفس یعقوب وطع ان یوں ہو
 یوسف فہند ذلک قال یا بنی الخ ۳۲ **قوله** صادی **قوله** وکان اے البضاۃ
 درانہم زیونہ لا تؤخذ الا بوضیۃ وغیرہا صوفا وسمنا واطہا ۳۳ **قوله**
 بالسماحۃ عن روادۃ بضاۃ عتبہا والاغاض عتبہا وبراخینا واولا بالزیاۃ علی حقنا
 ۳۴ **قوله** **قوله** درخ الحجاب آہ قیل ہوا اقام الذے کان قیلہم بہ وقیل ہو
 السیرۃ الذی کان یکلمہم من وراءہ وقیل ہو تلج الملک الذے اوجب لبسہ لہم
 معہم لہ وفي الخازن وادے عن ابن عباس ان اخوۃ یوسف علیہ السلام
 والآنک لانت یوسف ۳۵ **قوله** من یحکم لہ انہم انظروا فان قلت الذی لعلوہ
 صوا علیہ عیشہ وکانوا یؤذونہ کذلک یوسف دیکل انہم قالوا لہا انہم باخذ الصواع ما لہا ناسک
 المنکر حال کو تم جاہلین ہما یول الیہ امر یوسف من الخلام من الحجب وولایۃ الملک

[illegible]

اسی دنیا میں تان بنایا و جمع الولادة بلسانہم کہ کافی تفسیر انی الملیث من الروح ۱۲ **قل**
و سمیت اما کیا ان الیم یسی ابا اولان یعقوب ترز و جہا بعد امرہ والمرایۃ اعنی موطوءۃ الاب بتدعی
قل سجدوا و احتضروا و لا وضع جبہ علی الارض کان تحمیم فی ذلک الزمان کالسلام و الصفاخۃ و لا
الوادع الخضر التریب للارحام بغظیم لہما ان قلت کیف روضی یوسف بسجود ابیرہ مع کوذا کبر سنہ
امسن الیر وہ و لذک اساء الیر وہ ۱۳ اک **قل** قولہ البادیۃ قال فی الخطیب اسے من اطراف بلاد
الی یوسف و قول عند امیرہ اسے احقاق فی ارض المقدسۃ بالشام و قول نفعی بخمس لے زیادۃ

قَدْ آمَنَّا بِكَ مِنْ الْمَلِكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ تَعْبِيرِ الرُّؤْيَا فَاطْرُخَالِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ
وَلِيَّ مَتَوَلِيَّ مَصَالِحِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوْفَنِي مُسْلِمًا وَأَحْقِقْنِي بِالصَّالِحِينَ مِنْ آبَائِي فَعَاشَ ذَلِكَ
أُسْبُوعًا وَأَكْثَرُ مَوَاتٍ وَلَمَّا مَاتَ وَعِشْرُونَ سَنَةً وَتَشَاحَ الْمَصْرِيُّونَ فِي قَبْرِهَ فَجَعَلُوهُ فِي صِنْدُوقٍ مَرْفُوفَةٍ
فِي أَعْلَى النَّيْلِ لَتَعْمَلَ لِبُرْكَةِ جَانِبِ فِسْحَانَ مِنْ الْأَنْقِضَاءِ لِمَكَّةَ ذَلِكَ الْمَذْكُورِ مِنْ مَرْيُوسَ مِنْ أَكْبَاءِ الْغَيْبِ
أَخْبَارًا غَابَ عَنْكَ يَا مُحَمَّدٌ وَجِيبُ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتُ لَكَ يَهْمُ لَكَ أَخُوهُ يَوْسُفُ إِذَا جَمَعُوا أَمْهَمُ فِي كَيْدِهِ
أَيُّ عَزْمٍ وَعَالِيَهُمْ يَمْكُرُونَ بِهَ أَيُّ لَمْ تَحْضُرْهُمْ فَتَعْرِفُ قِصَّتَهُمْ فَتُخْبِرُهَا وَأَمَّا حَصْلُ ذَلِكَ عِلْمًا مِنْ جَهَةِ الْوَحْيِ
وَمَا كُنْتُ الْتَأْسِ إِلَى هَلْ مَكَّةَ وَلَوْ حَصُرْتُ عَلَى إِيْمَانِهِمْ بِمُؤْمِنِينَ وَمَا تَشَاءُ عَلَيْهِمْ لَقَرَانِ مِنْ أَجْرِ تَأْخُذُ
إِنْ مَا هُوَ الْقُرْآنُ إِلَّا ذِكْرٌ عَظِيمٌ لِلْعَالَمِينَ وَكَانَ مِنْ آيَاتِهِ دَالَةٌ عَلَى وَحْدَانِيَةِ اللَّهِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
الْأَرْضِ يُتْرَكُونَ عَلَيْهِمْ شَاهِدٌ نَهَا وَهُمْ عَنْهَا مَعْصُومُونَ لَا يَتَفَكَّرُونَ فِيهَا وَمَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا أَنَّهُمْ بِاللَّهِ
حَيْثُ يَقْرُونَ بَأَنَّهُ الْخَالِقُ الرَّازِقُ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ بِهَ بِعِبَادَةِ الْأَصْنَامِ لَكَ أَنْ يَقُولُونَ فِي
تَلْبِيَتِهِمْ لِبَيْتِكَ لَا شَرِيكَ لَكَ إِلَّا شَرِيكَاهُ هَوْلُكَ تَمْلِكُهُ وَمَا لَكَ يَعْنُوهَا فَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ عَاشِيَةٌ نَقِيَّةٌ
تَغْشَاهُمْ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً فَجَاءَهُمْ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ بِوَقْتِ تَأْتِيَاهَا قَبْلَهُ قُلْ لَهُمْ
هَذِهِ سَبِيلِي وَفَسَّرَهَا بِقَوْلِهِ أَدْعُوا إِلَى دِينِ اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ جَهَةٍ وَاضِحَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي آمَنَ بِ
عُطْفٍ عَلَى نَا الْمَبْتَدَأِ الْخَبْرَ عَنْهُ بِمَا قَبْلَ وَسُبْحَانَ اللَّهِ تَزِيهًا عَنِ الشُّرَكَاءِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ مِنْ جَمَلَةٍ
سَبِيلٍ أَيْضًا وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي فِي قُرْآنِهِ بِالنُّونِ وَكُتِبَ إِلَيْهِمْ أَلْمَانَةُ مَنْ أَهْلُ
الْقُرْآنِ الْأَمْصَالِ لَنَهْمُ أَعْلَمُ أَحْلَمُ بِخِلَافِ أَهْلِ الْبُؤَادِ بِجَهْلِهِمْ فَجَهْلُهُمْ أَفْلَمْ يَسِيرُوا إِلَى هَلْ مَكَّةَ فِي الْأَرْضِ
فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَيْ خَرَامُهُمْ مِنْ هَلَاكِهِمْ بِتَكْنٍ يَهْمُ سَلَامُهُمْ وَلَكَ الْآخِرَةُ
أَيُّ الْجَنَّةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا اللَّهَ أَفَلَا يَعْقِلُونَ بِالْيَأْسِ وَالْيَأْسِ يَا أَهْلَ مَكَّةَ هَذَا فَوْتُونُونَ حَتَّى غَايَةِ مَا دَلَّ
عَلَيْهِ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا أَيْ فَرَاخِي نَصْرَهُمْ حَتَّى إِذَا اسْتَأْنَسَ بِشَيْءٍ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ يُقْرِئُ الرُّسُلَ
أَنَّهُمْ قَدْ كَذَبُوا بِالشَّدِيدِ تَكْذِيبًا لَا إِيْمَانَ بَعْدَهُ وَالتَّخْفِيفُ فِي ظُلْمِ الْأَمْعَانِ الرُّسُلَ خَلَفُوا مَا وَعَدَ بِهِ
مِنْ النَّصْرِ جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَتَنَجَّى بَنُو نِينَ مَشْدُوحًا وَخَفُفُوا وَبَنُونَ مَشْدُوحًا أَمَّا ضَمْنُ نَشَاءٍ وَلَا بُرْدَ بَأْسُنَا
عَذَابِنَا عَنْ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ الْمُشْرِكِينَ لَقَدْ كَانَ فِي قِصَّتِهِمْ أَى الرُّسُلِ عِبْرَةٌ لَأُولَى الْأَلْبَابِ
أَصْحَابِ الْعُقُولِ مَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ حَدِيثًا يُقْتَرَى بِخَلْقٍ وَلَكِنْ كَانَ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ

له قول من الملك اے بعض من التبعض والمراد بذلك البعض ملك مصر اذ لم يكن تباع اقل الا ارض الاربعه اثنا عشر سلان اسكندر سليمان بن داود واثنا عشر كافران بخت نصر وسند بن عاد ١٢ جل له قول من الملك
آه من من الملك ومن تباع من التبعض والمراد بذلك البعض ملك مصر اذ لم يكن تباع اقل الا ارض الاربعه اثنا عشر سلان اسكندر سليمان بن داود واثنا عشر كافران بخت نصر وسند بن عاد ١٢ جل له قول من الملك
ندارثنا ١٢ جل له قول من الملك اے بعض من التبعض والمراد بذلك البعض ملك مصر اذ لم يكن تباع اقل الا ارض الاربعه اثنا عشر سلان اسكندر سليمان بن داود واثنا عشر كافران بخت نصر وسند بن عاد ١٢ جل له قول من الملك
على الاسلام فلم يطلب ذلك اجيب بان الله جل على يوسف بنحو الاجل فطلب ذلك لان المعصوم عند ذلك ليس المعصية ١٢ صاوي ١٢ جل له قول من الملك اے بعض من التبعض والمراد بذلك البعض ملك مصر اذ لم يكن تباع اقل الا ارض الاربعه اثنا عشر سلان اسكندر سليمان بن داود واثنا عشر كافران بخت نصر وسند بن عاد ١٢ جل له قول من الملك
بالشام الى جنب ابيه اسحق فمضى بنفسه ودفنه ثم عاد الى مصر وعاش بعد ابيه ثلثا وعشرين سنة فلما تم امره طلبت نفسه الملك الدائم من الموت وقيل ما تمناه نبي قبله للبعثه فتوقاه الله طيبا طاهرا فقام صم اهل مصر وشا حناني ودفنه في كعب
ان يدفن في مملكته حتى هو بالقتال فزاد ان يجعلوا له صندوقا من حديد ودفنه فيه ودفنه في
النيل بكان ير عليه الماء ثم يصل الى مصر ليكونوا لهم في شرا حتى نقل موسى عليه السلام بعد
اربع مائة سنة تابوته الى بيت المقدس ودفنه له افراسيم وميشا وولده لافرايم ونون ولفون يوسف
فمضى موسى ولقد توارثت الفراعنة من العالين بعده مصر ولم تنزل بنو اسرائيل تحت ايدهم
على بقايا دين يوسف وآباءه ١٢ مارك ١٢ جل له قول من الملك اے بعض من التبعض والمراد بذلك البعض ملك مصر اذ لم يكن تباع اقل الا ارض الاربعه اثنا عشر سلان اسكندر سليمان بن داود واثنا عشر كافران بخت نصر وسند بن عاد ١٢ جل له قول من الملك
وبنينا فالولدان افراسيم وميشا والبنات رحمة تزوجوا اليوب عليه السلام - فازن ولقد توارثت
الفراعنة من العالين بعده مصر ولم تنزل بنو اسرائيل تحت ايدهم على بقايا دين يوسف
وآباءه الى ان بعث الله موسى عليه السلام ١٢ جل له قول من الملك اے بعض من التبعض والمراد بذلك البعض ملك مصر اذ لم يكن تباع اقل الا ارض الاربعه اثنا عشر سلان اسكندر سليمان بن داود واثنا عشر كافران بخت نصر وسند بن عاد ١٢ جل له قول من الملك
وتخاصم اهل مصر في قبره اے في قبره الذي يدفن فيه فطلب اهل كل جملة ان يدفن في قبره
رجاء بركة حتى هو بالقتال فزاد ان يجعلوا له صندوقا من حديد ودفنه فيه ودفنه في
الماء بمصر بحري عليه الماء وتصل بركة الى جميعهم قال طبري عن ابن عباس في الجواب الامين من النيل فاب
ذلك الجانب واجد الجانب الآخر فنقل الى الجانب الايسر فاصب ذلك الجانب اجد
الآخر فدفنه في وسطه وقد راذل ذلك بسلسلة فاصب الجانبان الى ان اخرج موسى عليه السلام
ودفنه بقبر آباءه بالشام ١٢ خطيب ١٢ جل له قول من الملك اے بعض من التبعض والمراد بذلك البعض ملك مصر اذ لم يكن تباع اقل الا ارض الاربعه اثنا عشر سلان اسكندر سليمان بن داود واثنا عشر كافران بخت نصر وسند بن عاد ١٢ جل له قول من الملك
لاجل ان يحرق المار وتفرق عنه بعد ذلك الى جميع البلاد من اجل ١٢ جل له قول من الملك
من انباء الغيب آه ذلك جدها ومن انباء الغيب خبره ووجه حال ويجوز ان يكون خبر اثنا
اودعها من الغيب في الحجر ١٢ جل له قول من الملك اے بعض من التبعض والمراد بذلك البعض ملك مصر اذ لم يكن تباع اقل الا ارض الاربعه اثنا عشر سلان اسكندر سليمان بن داود واثنا عشر كافران بخت نصر وسند بن عاد ١٢ جل له قول من الملك
ان هذا الخبر لم يصل لك الا من جهة الوحي لانك لم تحضر عند بني يعقوب من انفقوا على القار
اجهم في البئر ١٢ مارك ١٢ جل له قول من الملك اے بعض من التبعض والمراد بذلك البعض ملك مصر اذ لم يكن تباع اقل الا ارض الاربعه اثنا عشر سلان اسكندر سليمان بن داود واثنا عشر كافران بخت نصر وسند بن عاد ١٢ جل له قول من الملك
بها مجرة لانه لم يطالع الكتب القديمة ولم يافذ عن احد من البشر فأتاه تلك القصة
العظيمة على الخلق وجهر غير غلط ولا تحريف غاية الامحاز ١٢ صاوي ١٢ جل له قول من الملك
المراد بالعموم افاضل مكة اے وما هم بمؤمنين ولو اجتمعوا على الايهاد على ما يأمرونهم ١٢ مارك
له قول من الملك اے بعض من التبعض والمراد بذلك البعض ملك مصر اذ لم يكن تباع اقل الا ارض الاربعه اثنا عشر سلان اسكندر سليمان بن داود واثنا عشر كافران بخت نصر وسند بن عاد ١٢ جل له قول من الملك
من اعراضهم عنك فان اعراضهم عن هذه الآيات الدالة على وحدانية الله تعالى وقدرته
اغرب واجب ١٢ صاوي ١٢ جل له قول من الملك اے بعض من التبعض والمراد بذلك البعض ملك مصر اذ لم يكن تباع اقل الا ارض الاربعه اثنا عشر سلان اسكندر سليمان بن داود واثنا عشر كافران بخت نصر وسند بن عاد ١٢ جل له قول من الملك
يقولون في تلبيتهم للرحمة الطواف لبك اللهم لبك لا شريك لك الا شريكك هو لك فله
وما لك اے الذي ملك الشريك رواة مسلم يعنيها اے الا انصام ١٢ جل له قول من الملك
اے يعني يقولون لا شريك لك الا انصام ١٢ جل له قول من الملك اے بعض من التبعض والمراد بذلك البعض ملك مصر اذ لم يكن تباع اقل الا ارض الاربعه اثنا عشر سلان اسكندر سليمان بن داود واثنا عشر كافران بخت نصر وسند بن عاد ١٢ جل له قول من الملك
بجارة بضم الفاء والمد وفتح الفاء وسكون الهم والهمزة المقنونة لغتان ١٢ جل له قول من الملك
على اناؤه ومنه السمين ادعوا الى الله فمخروان يكون ستانقا وهو الظاهر ويجوز ان يكون حلالا من
البار على بصيرة حال من فاعل ادعوا كما كانا على بصيرة وقوله من اجتمع عطف على فاعل
ادعوا ولذلك اكد بالضمير انفس ويجوز ان يكون مبتدأ والخبر مخدوفا اے ومن اتبعني يدعوا
ويجوز ان يكون على بصيرة خبرا مقدما وانما مبتدأ مؤخر اذن اتبعني عطف عليه ويجوز ان يكون على
بصيرة وحده حالا وان فاعل من اتبعني عطف عليه ايضا وتقول ادعوا ويجوز ان لا يناد
ويجوز ان يقدر اے ادعوا الناس ١٢ جل له قول من الملك اے بعض من التبعض والمراد بذلك البعض ملك مصر اذ لم يكن تباع اقل الا ارض الاربعه اثنا عشر سلان اسكندر سليمان بن داود واثنا عشر كافران بخت نصر وسند بن عاد ١٢ جل له قول من الملك
الملك حيث قالوا لما بعث الله لنا ملكا والمضى كيف يحبون من ذلك مع ان جميع رسل
الله الذين كانوا من قبلك بشر مثلك ١٢ خازن وجل ١٢ جل له قول من الملك اے بعض من التبعض والمراد بذلك البعض ملك مصر اذ لم يكن تباع اقل الا ارض الاربعه اثنا عشر سلان اسكندر سليمان بن داود واثنا عشر كافران بخت نصر وسند بن عاد ١٢ جل له قول من الملك
واخله على مخدوف والغار عطف على ذلك المخدوف والتقدير اعلموا انكم ليسوا بالانبياء
والاستفهام للتوبيخ ١٢ صاوي ١٢ جل له قول من الملك اے بعض من التبعض والمراد بذلك البعض ملك مصر اذ لم يكن تباع اقل الا ارض الاربعه اثنا عشر سلان اسكندر سليمان بن داود واثنا عشر كافران بخت نصر وسند بن عاد ١٢ جل له قول من الملك
الآخرة مع ان المراد بالدار اى الجنة وهى نفس الآخرة لان العرب قد تضيف الشيء الى نفسه
كقولهم حق اليقين وان الحق هو اليقين نفسه ١٢ خازن ١٢ جل له قول من الملك اے بعض من التبعض والمراد بذلك البعض ملك مصر اذ لم يكن تباع اقل الا ارض الاربعه اثنا عشر سلان اسكندر سليمان بن داود واثنا عشر كافران بخت نصر وسند بن عاد ١٢ جل له قول من الملك
اضافة الصفة الى الموصوف عند الكوفيين اے الدار الآخرة واول البصريون بان المعنى
ولدار الساعة الآخرة ١٢ ك ١٢ جل له قول من الملك اے بعض من التبعض والمراد بذلك البعض ملك مصر اذ لم يكن تباع اقل الا ارض الاربعه اثنا عشر سلان اسكندر سليمان بن داود واثنا عشر كافران بخت نصر وسند بن عاد ١٢ جل له قول من الملك
ابن عامر وصم والمضى افلا تعقلون يا اهل مكة هذا فوتمون ١٢ ك ١٢ جل له قول من الملك
قد كذبوا بالتشديد لغير الكوفيين اے ايحق الرسل انهم كذبوا تكذيبا لا ايمان بعده اے لا
يتوقع منهم الايمان بعد ذلك التكذيب لاني استقر واذا استقر على الكذب ١٢ كالمين
له قول من الملك اے بعض من التبعض والمراد بذلك البعض ملك مصر اذ لم يكن تباع اقل الا ارض الاربعه اثنا عشر سلان اسكندر سليمان بن داود واثنا عشر كافران بخت نصر وسند بن عاد ١٢ جل له قول من الملك
اے الامم ان الرسل قد خلفوا ما وعدوا بين النصر وخلفوا الامر عليهم ١٢ كالمين ١٢ جل له قول من الملك
لغني بنون من خلفوا ما وعدوا بين النصر وخلفوا الامر عليهم ١٢ كالمين ١٢ جل له قول من الملك
مشدوا بفتح الياء ما من على زنة الجبول لابن عامر وصم ١٢ ك والقائم مقام الفاعل من ١٢ جل له قول من الملك اے بعض من التبعض والمراد بذلك البعض ملك مصر اذ لم يكن تباع اقل الا ارض الاربعه اثنا عشر سلان اسكندر سليمان بن داود واثنا عشر كافران بخت نصر وسند بن عاد ١٢ جل له قول من الملك
قبلها اهل قبل ما قال في الكالمين بنون واحد مشدوا بمعنى جعل مشدوا صفة فون فذلك من السهو ١٢ جل له قول من الملك اے بعض من التبعض والمراد بذلك البعض ملك مصر اذ لم يكن تباع اقل الا ارض الاربعه اثنا عشر سلان اسكندر سليمان بن داود واثنا عشر كافران بخت نصر وسند بن عاد ١٢ جل له قول من الملك
ومن المحصر الى البصر فصار عاقبة البصر سلامة وكرامة ونهاية المروءة وندامة ١٢ مارك ١٢ جل له قول من الملك اے بعض من التبعض والمراد بذلك البعض ملك مصر اذ لم يكن تباع اقل الا ارض الاربعه اثنا عشر سلان اسكندر سليمان بن داود واثنا عشر كافران بخت نصر وسند بن عاد ١٢ جل له قول من الملك
عليك احسن القصص والمضى ان الذي قدر على اخراج يوسف من الحب والسجن ومن عليه بالعز والملك وفتح شمله بابيره واخوته بعد المدة الطويلة فتدار على اعزاز محمد صلى الله عليه وسلم وعلا كفته وظهر رديته وعمل على انفس كل واحد
١٢ صاوي ١٢ جل له قول من الملك اے بعض من التبعض والمراد بذلك البعض ملك مصر اذ لم يكن تباع اقل الا ارض الاربعه اثنا عشر سلان اسكندر سليمان بن داود واثنا عشر كافران بخت نصر وسند بن عاد ١٢ جل له قول من الملك
ومن الكتب التي جازوا بها فقول المفسر من الكتب لا مفهوم له ١٢ صاوي ١٢

له قوله تفصيل كل شيء الى اقسامه من الدين الى الدنيا ومن الدنيا الى الآخرة...
وما ابرئ ١٣
٢٠٠
المراد ١٣

قبله من الكتب وتفصيل تبين كل شيء يحتاج اليه في الدين وهدى من الضلالة ورحمة
لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ١٢٠ خصوصاً بالذكريات انتفاعهم به دون غيرهم سورة الرعد مكية الاوولا
يزال للذين كفروا الآية ويقول الذين كفروا ليست مرسلات الآية او مدنية
الاولوان قرانا الايتين ثلاث او اربع او خمس او ست واربعون آية
يسو الله الرحمن الرحيم المرقف الله اعلم بمراده بذلك تلك هذه الآيات آيت الكتاب القرآن
والاضافة بمعنى من والذي انزل اليك من ربك اي القرآن مبتدأ خبره الحق لا شك فيه و
لكن اكثر الناس اي اهل مكة لا يؤمنون ١٢١ بانه من عند تعالى الله الذي رفع السموات
بغير عمد ترونها اي العمد جمع عماد وهو الاسطوانة وهو صادق بان لا عمدا صلا تراسوى على
العرش استواء يليق به وسخر ذل الشمس والقمر وكل من فيها تجري في فلكه اجلي مستمى يوم القيمة
يكبر الامر يقضي امر ملكه يفصل بين الايتين دلالات على وحدانية تعالى لقوم يتفكرون ١٢٢ في صفة الله و
توفيقون ١٢٣ وهو الذي مديس الارض وجعل خلق فيها رواسي جبالا ثوابت وانهم راوا
من كل الشرب جعل خلق فيها زوجين اثنين من كل نوع يغشى يغشى الليل بظلمته النهار
ان في ذلك المذكر لايت دلالات على وحدانية تعالى لقوم يتفكرون ١٢٤ في صفة الله و
في الارض قطع بقاع مختلفة متجوزات متلاصقات فمنها طيب وسخ وقليل المريع وكثير وهو من
دلائل قدرته تعالى وجنت بساكنين من اعداب وزرع بالرفع عطفا على جنات الجبر على اعداب
وكذا قوله ونجبل صنوان جمع صنو وهي الفخار يجمعها اصل واحد وتنشعب فروعها و
غير صنوان منفردة تسقى بالتاء اي الجنات وما فيها والياء اي المذكور بماء واحد ويقض
بالنون والياء بعضها على بعض في الاكل بضم الكاف وسكونها فمن حلوه حامض هو من
دلائل قدرته تعالى ان في ذلك المذكر لايت لقوم يعقلون ١٢٥ يتدبرون وان تعجب يا محمد
من تكذيب الكفار فكبح حقيق بالعجب قوله لهم منكرين للبعث اذا كانوا رباءا نافي خلق
جدي ١٢٦ لان القادر على انشاء الخلق وما تقدم على غير مثال سبق قادر على اعادةهم وفي
الهمزتين في الموضوعين التحقيق وتحقيق الاولى وتسهيل الثانية وادخال لفظة ما على الوجهين
وتركها وفي قراءة بالاستفهام في الاول والخبر في الثاني واخرى عكسه اولئك الذين

منهم اي على جبل قاف وهو جبل من زمر جبل الانبيا خطيب
١٢٠
١٢١
١٢٢
١٢٣
١٢٤
١٢٥
١٢٦
١٢٧
١٢٨
١٢٩
١٣٠
١٣١
١٣٢
١٣٣
١٣٤
١٣٥
١٣٦
١٣٧
١٣٨
١٣٩
١٤٠
١٤١
١٤٢
١٤٣
١٤٤
١٤٥
١٤٦
١٤٧
١٤٨
١٤٩
١٥٠
١٥١
١٥٢
١٥٣
١٥٤
١٥٥
١٥٦
١٥٧
١٥٨
١٥٩
١٦٠
١٦١
١٦٢
١٦٣
١٦٤
١٦٥
١٦٦
١٦٧
١٦٨
١٦٩
١٧٠
١٧١
١٧٢
١٧٣
١٧٤
١٧٥
١٧٦
١٧٧
١٧٨
١٧٩
١٨٠
١٨١
١٨٢
١٨٣
١٨٤
١٨٥
١٨٦
١٨٧
١٨٨
١٨٩
١٩٠
١٩١
١٩٢
١٩٣
١٩٤
١٩٥
١٩٦
١٩٧
١٩٨
١٩٩
٢٠٠
٢٠١
٢٠٢
٢٠٣
٢٠٤
٢٠٥
٢٠٦
٢٠٧
٢٠٨
٢٠٩
٢١٠
٢١١
٢١٢
٢١٣
٢١٤
٢١٥
٢١٦
٢١٧
٢١٨
٢١٩
٢٢٠
٢٢١
٢٢٢
٢٢٣
٢٢٤
٢٢٥
٢٢٦
٢٢٧
٢٢٨
٢٢٩
٢٣٠
٢٣١
٢٣٢
٢٣٣
٢٣٤
٢٣٥
٢٣٦
٢٣٧
٢٣٨
٢٣٩
٢٤٠
٢٤١
٢٤٢
٢٤٣
٢٤٤
٢٤٥
٢٤٦
٢٤٧
٢٤٨
٢٤٩
٢٥٠
٢٥١
٢٥٢
٢٥٣
٢٥٤
٢٥٥
٢٥٦
٢٥٧
٢٥٨
٢٥٩
٢٦٠
٢٦١
٢٦٢
٢٦٣
٢٦٤
٢٦٥
٢٦٦
٢٦٧
٢٦٨
٢٦٩
٢٧٠
٢٧١
٢٧٢
٢٧٣
٢٧٤
٢٧٥
٢٧٦
٢٧٧
٢٧٨
٢٧٩
٢٨٠
٢٨١
٢٨٢
٢٨٣
٢٨٤
٢٨٥
٢٨٦
٢٨٧
٢٨٨
٢٨٩
٢٩٠
٢٩١
٢٩٢
٢٩٣
٢٩٤
٢٩٥
٢٩٦
٢٩٧
٢٩٨
٢٩٩
٣٠٠
٣٠١
٣٠٢
٣٠٣
٣٠٤
٣٠٥
٣٠٦
٣٠٧
٣٠٨
٣٠٩
٣١٠
٣١١
٣١٢
٣١٣
٣١٤
٣١٥
٣١٦
٣١٧
٣١٨
٣١٩
٣٢٠
٣٢١
٣٢٢
٣٢٣
٣٢٤
٣٢٥
٣٢٦
٣٢٧
٣٢٨
٣٢٩
٣٣٠
٣٣١
٣٣٢
٣٣٣
٣٣٤
٣٣٥
٣٣٦
٣٣٧
٣٣٨
٣٣٩
٣٤٠
٣٤١
٣٤٢
٣٤٣
٣٤٤
٣٤٥
٣٤٦
٣٤٧
٣٤٨
٣٤٩
٣٥٠
٣٥١
٣٥٢
٣٥٣
٣٥٤
٣٥٥
٣٥٦
٣٥٧
٣٥٨
٣٥٩
٣٦٠
٣٦١
٣٦٢
٣٦٣
٣٦٤
٣٦٥
٣٦٦
٣٦٧
٣٦٨
٣٦٩
٣٧٠
٣٧١
٣٧٢
٣٧٣
٣٧٤
٣٧٥
٣٧٦
٣٧٧
٣٧٨
٣٧٩
٣٨٠
٣٨١
٣٨٢
٣٨٣
٣٨٤
٣٨٥
٣٨٦
٣٨٧
٣٨٨
٣٨٩
٣٩٠
٣٩١
٣٩٢
٣٩٣
٣٩٤
٣٩٥
٣٩٦
٣٩٧
٣٩٨
٣٩٩
٤٠٠
٤٠١
٤٠٢
٤٠٣
٤٠٤
٤٠٥
٤٠٦
٤٠٧
٤٠٨
٤٠٩
٤١٠
٤١١
٤١٢
٤١٣
٤١٤
٤١٥
٤١٦
٤١٧
٤١٨
٤١٩
٤٢٠
٤٢١
٤٢٢
٤٢٣
٤٢٤
٤٢٥
٤٢٦
٤٢٧
٤٢٨
٤٢٩
٤٣٠
٤٣١
٤٣٢
٤٣٣
٤٣٤
٤٣٥
٤٣٦
٤٣٧
٤٣٨
٤٣٩
٤٤٠
٤٤١
٤٤٢
٤٤٣
٤٤٤
٤٤٥
٤٤٦
٤٤٧
٤٤٨
٤٤٩
٤٥٠
٤٥١
٤٥٢
٤٥٣
٤٥٤
٤٥٥
٤٥٦
٤٥٧
٤٥٨
٤٥٩
٤٦٠
٤٦١
٤٦٢
٤٦٣
٤٦٤
٤٦٥
٤٦٦
٤٦٧
٤٦٨
٤٦٩
٤٧٠
٤٧١
٤٧٢
٤٧٣
٤٧٤
٤٧٥
٤٧٦
٤٧٧
٤٧٨
٤٧٩
٤٨٠
٤٨١
٤٨٢
٤٨٣
٤٨٤
٤٨٥
٤٨٦
٤٨٧
٤٨٨
٤٨٩
٤٩٠
٤٩١
٤٩٢
٤٩٣
٤٩٤
٤٩٥
٤٩٦
٤٩٧
٤٩٨
٤٩٩
٥٠٠
٥٠١
٥٠٢
٥٠٣
٥٠٤
٥٠٥
٥٠٦
٥٠٧
٥٠٨
٥٠٩
٥١٠
٥١١
٥١٢
٥١٣
٥١٤
٥١٥
٥١٦
٥١٧
٥١٨
٥١٩
٥٢٠
٥٢١
٥٢٢
٥٢٣
٥٢٤
٥٢٥
٥٢٦
٥٢٧
٥٢٨
٥٢٩
٥٣٠
٥٣١
٥٣٢
٥٣٣
٥٣٤
٥٣٥
٥٣٦
٥٣٧
٥٣٨
٥٣٩
٥٤٠
٥٤١
٥٤٢
٥٤٣
٥٤٤
٥٤٥
٥٤٦
٥٤٧
٥٤٨
٥٤٩
٥٥٠
٥٥١
٥٥٢
٥٥٣
٥٥٤
٥٥٥
٥٥٦
٥٥٧
٥٥٨
٥٥٩
٥٦٠
٥٦١
٥٦٢
٥٦٣
٥٦٤
٥٦٥
٥٦٦
٥٦٧
٥٦٨
٥٦٩
٥٧٠
٥٧١
٥٧٢
٥٧٣
٥٧٤
٥٧٥
٥٧٦
٥٧٧
٥٧٨
٥٧٩
٥٨٠
٥٨١
٥٨٢
٥٨٣
٥٨٤
٥٨٥
٥٨٦
٥٨٧
٥٨٨
٥٨٩
٥٩٠
٥٩١
٥٩٢
٥٩٣
٥٩٤
٥٩٥
٥٩٦
٥٩٧
٥٩٨
٥٩٩
٦٠٠
٦٠١
٦٠٢
٦٠٣
٦٠٤
٦٠٥
٦٠٦
٦٠٧
٦٠٨
٦٠٩
٦١٠
٦١١
٦١٢
٦١٣
٦١٤
٦١٥
٦١٦
٦١٧
٦١٨
٦١٩
٦٢٠
٦٢١
٦٢٢
٦٢٣
٦٢٤
٦٢٥
٦٢٦
٦٢٧
٦٢٨
٦٢٩
٦٣٠
٦٣١
٦٣٢
٦٣٣
٦٣٤
٦٣٥
٦٣٦
٦٣٧
٦٣٨
٦٣٩
٦٤٠
٦٤١
٦٤٢
٦٤٣
٦٤٤
٦٤٥
٦٤٦
٦٤٧
٦٤٨
٦٤٩
٦٥٠
٦٥١
٦٥٢
٦٥٣
٦٥٤
٦٥٥
٦٥٦
٦٥٧
٦٥٨
٦٥٩
٦٦٠
٦٦١
٦٦٢
٦٦٣
٦٦٤
٦٦٥
٦٦٦
٦٦٧
٦٦٨
٦٦٩
٦٧٠
٦٧١
٦٧٢
٦٧٣
٦٧٤
٦٧٥
٦٧٦
٦٧٧
٦٧٨
٦٧٩
٦٨٠
٦٨١
٦٨٢
٦٨٣
٦٨٤
٦٨٥
٦٨٦
٦٨٧
٦٨٨
٦٨٩
٦٩٠
٦٩١
٦٩٢
٦٩٣
٦٩٤
٦٩٥
٦٩٦
٦٩٧
٦٩٨
٦٩٩
٧٠٠
٧٠١
٧٠٢
٧٠٣
٧٠٤
٧٠٥
٧٠٦
٧٠٧
٧٠٨
٧٠٩
٧١٠
٧١١
٧١٢
٧١٣
٧١٤
٧١٥
٧١٦
٧١٧
٧١٨
٧١٩
٧٢٠
٧٢١
٧٢٢
٧٢٣
٧٢٤
٧٢٥
٧٢٦
٧٢٧
٧٢٨
٧٢٩
٧٣٠
٧٣١
٧٣٢
٧٣٣
٧٣٤
٧٣٥
٧٣٦
٧٣٧
٧٣٨
٧٣٩
٧٤٠
٧٤١
٧٤٢
٧٤٣
٧٤٤
٧٤٥
٧٤٦
٧٤٧
٧٤٨
٧٤٩
٧٥٠
٧٥١
٧٥٢
٧٥٣
٧٥٤
٧٥٥
٧٥٦
٧٥٧
٧٥٨
٧٥٩
٧٦٠
٧٦١
٧٦٢
٧٦٣
٧٦٤
٧٦٥
٧٦٦
٧٦٧
٧٦٨
٧٦٩
٧٧٠
٧٧١
٧٧٢
٧٧٣
٧٧٤
٧٧٥
٧٧٦
٧٧٧
٧٧٨
٧٧٩
٧٨٠
٧٨١
٧٨٢
٧٨٣
٧٨٤
٧٨٥
٧٨٦
٧٨٧
٧٨٨
٧٨٩
٧٩٠
٧٩١
٧٩٢
٧٩٣
٧٩٤
٧٩٥
٧٩٦
٧٩٧
٧٩٨
٧٩٩
٨٠٠
٨٠١
٨٠٢
٨٠٣
٨٠٤
٨٠٥
٨٠٦
٨٠٧
٨٠٨
٨٠٩
٨١٠
٨١١
٨١٢
٨١٣
٨١٤
٨١٥
٨١٦
٨١٧
٨١٨
٨١٩
٨٢٠
٨٢١
٨٢٢
٨٢٣
٨٢٤
٨٢٥
٨٢٦
٨٢٧
٨٢٨
٨٢٩
٨٣٠
٨٣١
٨٣٢
٨٣٣
٨٣٤
٨٣٥
٨٣٦
٨٣٧
٨٣٨
٨٣٩
٨٤٠
٨٤١
٨٤٢
٨٤٣
٨٤٤
٨٤٥
٨٤٦
٨٤٧
٨٤٨
٨٤٩
٨٥٠
٨٥١
٨٥٢
٨٥٣
٨٥٤
٨٥٥
٨٥٦
٨٥٧
٨٥٨
٨٥٩
٨٦٠
٨٦١
٨٦٢
٨٦٣
٨٦٤
٨٦٥
٨٦٦
٨٦٧
٨٦٨
٨٦٩
٨٧٠
٨٧١
٨٧٢
٨٧٣
٨٧٤
٨٧٥
٨٧٦
٨٧٧
٨٧٨
٨٧٩
٨٨٠
٨٨١
٨٨٢
٨٨٣
٨٨٤
٨٨٥
٨٨٦
٨٨٧
٨٨٨
٨٨٩
٨٩٠
٨٩١
٨٩٢
٨٩٣
٨٩٤
٨٩٥
٨٩٦
٨٩٧
٨٩٨
٨٩٩
٩٠٠
٩٠١
٩٠٢
٩٠٣
٩٠٤
٩٠٥
٩٠٦
٩٠٧
٩٠٨
٩٠٩
٩١٠
٩١١
٩١٢
٩١٣
٩١٤
٩١٥
٩١٦
٩١٧
٩١٨
٩١٩
٩٢٠
٩٢١
٩٢٢
٩٢٣
٩٢٤
٩٢٥
٩٢٦
٩٢٧
٩٢٨
٩٢٩
٩٣٠
٩٣١
٩٣٢
٩٣٣
٩٣٤
٩٣٥
٩٣٦
٩٣٧
٩٣٨
٩٣٩
٩٤٠
٩٤١
٩٤٢
٩٤٣
٩٤٤
٩٤٥
٩٤٦
٩٤٧
٩٤٨
٩٤٩
٩٥٠
٩٥١
٩٥٢
٩٥٣
٩٥٤
٩٥٥
٩٥٦
٩٥٧
٩٥٨
٩٥٩
٩٦٠
٩٦١
٩٦٢
٩٦٣
٩٦٤
٩٦٥
٩٦٦
٩٦٧
٩٦٨
٩٦٩
٩٧٠
٩٧١
٩٧٢
٩٧٣
٩٧٤
٩٧٥
٩٧٦
٩٧٧
٩٧٨
٩٧٩
٩٨٠
٩٨١
٩٨٢
٩٨٣
٩٨٤
٩٨٥
٩٨٦
٩٨٧
٩٨٨
٩٨٩
٩٩٠
٩٩١
٩٩٢
٩٩٣
٩٩٤
٩٩٥
٩٩٦
٩٩٧
٩٩٨
٩٩٩
١٠٠٠

نهم اي على جبل قاف وهو جبل من زمر جبل الانبيا خطيب
١٢٠
١٢١
١٢٢
١٢٣
١٢٤
١٢٥
١٢٦
١٢٧
١٢٨
١٢٩
١٣٠
١٣١
١٣٢
١٣٣
١٣٤
١٣٥
١٣٦
١٣٧
١٣٨
١٣٩
١٤٠
١٤١
١٤٢
١٤٣
١٤٤
١٤٥
١٤٦
١٤٧
١٤٨
١٤٩
١٥٠
١٥١
١٥٢
١٥٣
١٥٤
١٥٥
١٥٦
١٥٧
١٥٨
١٥٩
١٦٠
١٦١
١٦٢
١٦٣
١٦٤
١٦٥
١٦٦
١٦٧
١٦٨
١٦٩
١٧٠
١٧١
١٧٢
١٧٣
١٧٤
١٧٥
١٧٦
١٧٧
١٧٨
١٧٩
١٨٠
١٨١
١٨٢
١٨٣
١٨٤
١٨٥
١٨٦
١٨٧
١٨٨
١٨٩
١٩٠
١٩١
١٩٢
١٩٣
١٩٤
١٩٥
١٩٦
١٩٧
١٩٨
١٩٩
٢٠٠
٢٠١
٢٠٢
٢٠٣
٢٠٤
٢٠٥
٢٠٦
٢٠٧
٢٠٨
٢٠٩
٢١٠
٢١١
٢١٢
٢١٣
٢١٤
٢١٥
٢١٦
٢١٧
٢١٨
٢١٩
٢٢٠
٢٢١
٢٢٢
٢٢٣
٢٢٤
٢٢٥
٢٢٦
٢٢٧
٢٢٨
٢٢٩
٢٣٠
٢٣١
٢٣٢
٢٣٣
٢٣٤
٢٣٥
٢٣٦
٢٣٧
٢٣٨
٢٣٩
٢٤٠
٢٤١
٢٤٢
٢٤٣
٢٤٤
٢٤٥
٢٤٦
٢٤٧
٢٤٨
٢٤٩
٢٥٠
٢٥١
٢٥٢
٢٥٣
٢٥٤
٢٥٥
٢٥٦
٢٥٧
٢٥٨
٢٥٩
٢٦٠
٢٦١
٢٦٢
٢٦٣
٢٦٤
٢٦٥
٢٦٦
٢٦٧
٢٦٨
٢٦٩
٢٧٠
٢٧١
٢٧٢
٢٧٣
٢٧٤
٢٧٥
٢٧٦
٢٧٧
٢٧٨
٢٧٩
٢٨٠
٢٨١
٢٨٢
٢٨٣
٢٨٤
٢٨٥
٢٨٦
٢٨٧
٢٨٨
٢٨٩
٢٩٠
٢٩١
٢٩٢
٢٩٣
٢٩٤
٢٩٥
٢٩٦
٢٩٧
٢٩٨
٢٩٩
٣٠٠
٣٠١
٣٠٢
٣٠٣
٣٠٤
٣٠٥
٣٠٦
٣٠٧
٣٠٨
٣٠٩
٣١٠
٣١١
٣١٢
٣١٣
٣١٤
٣١٥
٣١٦
٣١٧
٣١٨
٣١٩
٣٢٠
٣٢١
٣٢٢
٣٢٣
٣٢٤
٣٢٥
٣٢٦
٣٢٧
٣٢٨
٣٢٩
٣٣٠
٣٣١
٣٣٢
٣٣٣
٣٣٤
٣٣٥
٣٣٦
٣٣٧
٣٣٨
٣٣٩
٣٤٠
٣٤١
٣٤٢
٣٤٣
٣٤٤
٣٤٥
٣٤٦
٣٤٧
٣٤٨
٣٤٩
٣٥٠
٣٥١
٣٥٢
٣٥٣
٣٥٤
٣٥٥
٣٥٦
٣٥٧
٣٥٨
٣٥٩
٣٦٠
٣٦١
٣٦٢
٣٦٣
٣٦٤
٣٦٥
٣٦٦
٣٦٧
٣٦٨
٣٦٩
٣٧٠
٣٧١
٣٧٢
٣٧٣
٣٧٤
٣٧٥
٣٧٦
٣٧٧
٣٧٨
٣٧٩
٣٨٠
٣٨١
٣٨٢
٣٨٣
٣٨٤
٣٨٥
٣٨٦
٣٨٧
٣٨٨
٣٨٩
٣٩٠
٣٩١
٣٩٢
٣٩٣
٣٩٤
٣٩٥
٣٩٦
٣٩٧
٣٩٨
٣٩٩
٤٠٠
٤٠١
٤٠٢
٤٠٣
٤٠٤
٤٠٥
٤٠٦
٤٠٧
٤٠٨
٤٠٩
٤١٠
٤١١
٤١٢
٤١٣
٤١٤
٤١٥
٤١٦
٤١٧
٤١٨
٤١٩
٤٢٠
٤٢١
٤٢٢
٤٢٣
٤٢٤
٤٢٥
٤٢٦
٤٢٧
٤٢٨
٤٢٩
٤٣٠
٤٣١
٤٣٢
٤٣٣
٤٣٤
٤٣٥
٤٣٦
٤٣٧
٤٣٨
٤٣٩
٤٤٠
٤٤١
٤٤٢
٤٤٣
٤٤٤
٤٤٥
٤٤٦
٤٤٧
٤٤٨
٤٤٩
٤٥٠
٤٥١
٤٥٢
٤٥٣
٤٥٤
٤٥٥
٤٥٦
٤٥٧
٤٥٨
٤٥٩
٤٦٠
٤٦١
٤٦٢
٤٦٣
٤٦٤
٤٦٥
٤٦٦
٤٦٧
٤٦٨
٤٦٩
٤٧٠
٤٧١
٤٧٢
٤٧٣
٤٧٤
٤٧٥
٤٧٦
٤٧٧
٤٧٨
٤٧٩
٤٨٠
٤٨١
٤٨٢
٤٨٣
٤٨٤
٤٨٥
٤٨٦
٤٨٧
٤٨٨
٤٨٩
٤٩٠
٤٩١
٤٩٢
٤٩٣
٤٩٤
٤٩٥
٤٩٦
٤٩٧
٤٩٨
٤٩٩
٥٠٠
٥٠١
٥٠٢
٥٠٣
٥٠٤
٥٠٥
٥٠٦
٥٠٧
٥٠٨
٥٠٩
٥١٠
٥١١
٥١٢
٥١٣
٥١٤
٥١٥
٥١٦
٥١٧
٥١٨
٥١٩
٥٢٠
٥٢١
٥٢٢
٥٢٣
٥٢٤
٥٢٥
٥٢٦
٥٢٧
٥٢٨
٥٢٩
٥٣٠
٥٣١
٥٣٢
٥٣٣
٥٣٤
٥٣٥
٥٣٦
٥٣٧
٥٣٨
٥٣٩
٥٤٠
٥٤١
٥٤٢
٥٤٣
٥٤٤
٥٤٥
٥٤٦
٥٤٧
٥٤٨
٥٤٩
٥٥٠
٥٥١
٥٥٢
٥٥٣
٥٥٤
٥٥٥
٥٥٦
٥٥٧
٥٥٨
٥٥٩
٥٦٠
٥٦١
٥٦٢
٥٦٣
٥٦٤
٥٦٥
٥٦٦
٥٦٧
٥٦٨
٥٦٩
٥٧٠
٥٧١
٥٧٢
٥٧٣
٥٧٤
٥٧٥
٥٧٦
٥٧٧
٥٧٨
٥٧٩
٥٨٠
٥٨١
٥٨٢
٥٨٣
٥٨٤
٥٨٥
٥٨٦
٥٨٧
٥٨٨
٥٨٩
٥٩٠
٥٩١
٥٩٢
٥٩٣
٥٩٤
٥٩٥
٥٩٦
٥٩٧
٥٩٨
٥٩٩
٦٠٠
٦٠١
٦٠٢
٦٠٣
٦٠٤
٦٠٥
٦٠٦
٦٠٧
٦٠٨
٦٠٩
٦١٠
٦١١
٦١٢
٦١٣
٦١٤
٦١٥
٦١٦
٦١٧
٦١٨
٦١٩
٦٢٠
٦٢١
٦٢٢
٦٢٣
٦٢٤
٦٢٥
٦٢٦
٦٢٧
٦٢٨
٦٢٩
٦٣٠
٦٣١
٦٣٢
٦٣٣
٦٣٤
٦٣٥
٦٣٦
٦٣٧
٦٣٨
٦٣٩
٦٤٠
٦٤١
٦٤٢
٦٤٣
٦٤٤
٦٤٥
٦٤٦
٦٤٧
٦٤٨
٦٤٩
٦٥٠
٦٥١
٦٥٢
٦٥٣
٦٥٤
٦٥٥
٦٥٦
٦٥٧
٦٥٨
٦٥٩
٦٦٠
٦٦١
٦٦٢
٦٦٣
٦٦٤
٦٦٥
٦٦٦
٦٦٧
٦٦٨
٦٦٩
٦٧٠
٦٧١
٦٧٢
٦٧٣
٦٧٤
٦٧

٢٤

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة محل جلالين

له قوله وهو شرط الحمل القوة فعال من الحمل بمعنى القوة كذا روى ابن نجيم وقادة والسدي والافندي روى عن علي وبغناه ما رواه ابن أبي حاتم عن مجاهد
شديدا للانتقام وقد شرط الحمل بالما حلة لئلا يكاد عرض للمهلك ومنه محل اذا تخلف باستعمال المحيلة ١٢ **له** قوله له دعوة الحق
كلية التي جعلت مقفا لا سلام فلا يقبل للاسلام من اعداها لا اقرار بها ١٤ **له** قوله الاستجابة آه اشار الى ان الكلام على تقدير حذف مصدر معناه
الاستجابة كما ستجابة الماد من بسط كفيه اليه ليطالب منه ان يبلغ فاه والماء بما لا يشترط كفيه ولا يعطشه ولا يقدر ان يجيب دعاه فذلك ما يدعونه بماء لا يحس
م بالرجل الطشان الذي يرى الماء من بعيد فهو يشير بكنية الى الماء ويدعونه لانه فلا يتأخر اياه ١٥ **له** قوله وما هو بالغاؤه في هو ثمانية اوجه اعداها انه ضمير
للماء روى والتميز ببلغ الماء اقل واحد منهما لا يبلغ الآخر على هذا الحمل فنبه الفعل الى كل واحد وهدى جميعا ان الثالث ان يكون ضمير الهاسط والماء في باب لغه
او حقيقة الدعاء لانه دعا بهم الاصنام او مطلقا لانهم ان دعوا الله لا يستطيعون ان اجابهم وعن ابن عباس رضي الله عنه دعا بهم ربهم

وَمَا ابْرَأِي

۲۲

فِي اللَّهِ وَهُوَ شَيْءٌ أَحْمَلُ الْقُوَّةَ أَوِ الْإِخْلَاقَ تَعَالَى دَعْوَةُ الْحَقِّ أَي كَلِمَتُهُ هِيَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 وَالَّذِينَ يَدْعُونَ بِالْبَيِّنَاتِ وَالتَّائِبِينَ مِنْ دُونِهَا يَغِيْبُهُمْ وَهُمْ لَا يُسْتَجِيبُونَ
 لَهُمْ شَيْءٌ مِمَّا يَطْلُبُونَهُ إِلَّا اسْتِجَابَةٌ كَمَا سَطَايَ كَاسْتِجَابَةِ بَاسِطِ كَفِيرٍ إِلَى الْمَاءِ عَلَى شَفِيرِ الْبِيرِ
 لِيَبْلُغَ فَإِذَا بَارْتَفَاعِ مِنَ الْبِيرِ أَيْ مَا هُوَ بِالْبُغْيِ أَيْ قَاهُ أَبْدَلْ فَكَذَلِكَ مَا هُمْ بِمُسْتَجِيبِينَ لَهُمْ
 مَا دَعَاكَ الْكَافِرِينَ عِبَادَتُهُمْ الْأَصْنَامَ أَوْ حَقِيقَةَ الدِّعَاءِ الْأَرَقِيِّ ضَلِيلٌ ضَيَاعٌ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ
 فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا كَلِمَاتُ مَنِينٍ وَكَرْهًا كَلِمَاتُ نَافِقِينَ وَمَنْ أَكْرَهُ بِالسَّيْفِ وَيَسْجُدُ ظِلَالُهُمْ
 بِالْخُذِّ وَالْبَكَرِ وَالْأَصَالِ الْعُشَايَا قُلْ يَا مُحَمَّدُ لِقَوْمِكَ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ هُنَّ
 لَمْ يَقُولَهُ لِأَجْوَابِ غَيْرِهِ قُلْ لَهُمْ فَإِنْ خُذْتُ مِنْ دُونِهَا غَيْرَهُ أَوْلِيَاءُ أَصْنَامًا مَاتَعْبَدُ وَنَهَا
 لَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا أَوْ تَرَكْتُمْ مَا كُفَّ عَنْهُمُ اسْتَفْهَامٌ تَوْبِيخٌ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى
 وَالْبَصِيرُ الْكَافِرُ وَالْمُؤْمِنُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ الْكَافِرَةُ وَالنُّورُ الْإِيمَانُ لَا أَتَمَّ جَعَلُوا لِلَّهِ
 شُرَكَاءَ خَلَقُوا الْخَلْقَ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ أَيْ خَلَقَ الشُّرَكَاءَ بَخَلْقِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِمْ فَأَعْقَدُ اسْتِحْقَاقِ
 عِبَادَتِهِمْ مَخْلَقَهُمْ اسْتَفْهَامٌ إِنْكَارِي لَيْسَ إِلَّا مَرْكَزُكَ وَلَا يَسْتَحِقُّ الْعِبَادَةَ إِلَّا الْخَالِقُ قُلْ لِلَّهِ
 خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لَا شَرِيكَ لَهُ فِيهِ فَلَا شَرِيكَ لَهُ فِي الْعِبَادَةِ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ لِعِبَادَتِهِ ثُمَّ ضَرْبٌ
 مَثَلًا لِلْحَقِّ وَالْبَاطِلِ فَقَالَ أَنْزَلَ تَعَالَى مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مَطْرًا فَسَاكَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا بِمَقْدَارِ
 مَلَأَهَا فَأَحْتَمَلَ السَّيْلُ زَيْدًا أَرَابِيَاءَ عَلِيًّا عَلَيْهِ هُوَ مَا عَلَى وَجْهِهِ مِنْ قَدَرٍ وَنَحْوُهُ وَمِمَّا يُوقِدُونَ
 بِالتَّائِبِ وَالْبَيِّنَاتِ فِي النَّارِ مِنْ جَوَاهِرِ الْأَرْضِ كَالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالنَّحَاسِ ابْتِغَاءَ طَلَبِ حَلِيَّةٍ
 زِينَةٍ أَوْ مَتَاعٍ يَنْتَفِعُ بِهِ كَالْأَوَانِي إِذَا ذُبِيتْ زَيْدٌ مَثَلُهُ أَيْ مَثَلُ زَيْدٍ السَّيْلُ وَهُوَ خَبَثُهُ
 الذِّمَّةُ بِنَفْسِ الْكَبِيرِ كُنْ لَكَ الْمَذْكُورُ يُضْرَبُ اللَّهُ الْحَقُّ وَالْبَاطِلُ هَايَ مِنْهُمْ هَايَ الْمَذْكُورُ
 مِنَ السَّيْلِ وَمَا وَقَدَ عَلَيْهِ مِنَ الْجَوَاهِرِ فَيَذْهَبُ جُفَاءً بَاطِلًا مَرْمِيًّا بِهِ وَأَنَا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ
 مِنَ الْمَاءِ وَالْجَوَاهِرِ فَيَمُكِّثُ بَقِيَّةً فِي الْأَرْضِ زَمَانًا كَذَلِكَ الْبَاطِلُ يَضْمَحِلُ وَيَفْجَأُ وَإِنْ عَلَا عَلَى
 الْحَقِّ فِي بَعْضِ الْأَوْقَاتِ وَالْحَقُّ ثَابِتٌ بَاقٍ كُنْ لَكَ الْمَذْكُورُ يُضْرَبُ بَيْنَ اللَّهِ الْأَمْثَالِ لِلَّذِينَ
 اسْتَجَابُوا لِلَّهِمْ أَجَابَهُ بِالطَّاعَةِ الْحَسَنَى الْجَنَّةِ وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ الْكَفَارُ لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَتَا
 فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلُ مَعْدَنٍ لَا تُنْقِذُ وَابٍ مِنَ الْعَذَابِ أُولَئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ وَهُوَ الْوَاحِدُ

[illegible]

سواء هو متغلب الحاد أو الكور فهو موقفة النار له مكان القادح أو في الصباح الكبر بالكرنق الحاد الذي يفتح به ويكون من جلد غليظ ذي حافات
مبيلة والجوهر والنضمة مثلاً وانتسابه على الحال في المداك الجفء ما يقذفه القدر عند الغليان والجر عند الطغيان والجحو الرمي وجفات الرجل صرعة ١٢
الاشمال له لاشاد عميده بالطف والرفق فان من جملة ما جاء به القرآن الاشمال ١٢ صاوى **قوله** احسن الجنه وهو مبتدأ خبره للذين استجابوا
حساب له الحساب السني فهو من اضافة الصفة للموصوف والمراد انهم يناقشون الحساب ويسكنون عن النقص والقطعة ولذا ورد في الحديث من
تقى وهما النار والجوهر وشئين للباطل وهما الزبدان وقوله يعزب له يعني الحق والباطل له الايمان والكفر وهما على تقدير مضاف كما قد مره الشرح
ل من اسيل الخوذتان مثلاً للباطل وقوله والما الجبان نسى الحق فالكلام على اللف والنشر الموشوش وقوله من الجواهر بيان لما ١٢
الحكم الاشير له فيها بقوله زبدار يا ايها بقوله زبد مثله وقوله والحق ثابت كما ان الماء ثابت لا يرمى كرمى زبد والجوهر ثابت لا ينفى الكبر

له قوله نزل في حرة ولبي هبل اى سبب نزل هذه الآيات مدح حرة بالصفات الحميدة والوعده عليها بالخير ودم الى هبل بالصفات القبيحة والوعيد عليها بالشر ولكن العبره بطول المفظلا بخصوص السبب فآيات الوعد حرة ومن كان عالم بقدرة خلقه الى يوم القامة وآيات الوعد الى هبل ومن كان عالم بقدرة خلقه

والثاني الايمان بكل الملائكة عليهم السلام روح مضمنا ١٢ **هـ** قوله من الايمان يجمع

وَعِيدُهُ وَيُخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ۚ تَقْدِمُ مِثْلَهُ وَالَّذِينَ صَبَرُوا عَلَى طَاعَتِهِ وَالْبِلَاءِ وَعَنِ الْمَعْصِيَةِ

وَمِنْ أَهْلِهَا ابْنُ أَبِي الْعَاجِجَةِ الْأَسَدِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ كُتِبَ لَهُ مِنْ بَابِ الْمَوْتِ وَفِيهِ مَرْوَعٌ
عَلَى حُفَّتِ السُّبُحَةِ أَوْ عَلَى السُّبُحَةِ مِنْ عَقَبِي الدَّارِ قَامَتْ لَيْثِيُونُ فِيمَا مَكَرَ عَلَيْهِ كُتِبَ لَهُ

فَالْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي جَنْبِ حَيَاةِ الْآخِرَةِ الْأَمْتَامُ ۖ ثُمَّ قَلِيلٌ يَتَمَتَّعُ بِهِ وَيُزْهَبُ وَيَقُولُ الَّذِينَ

باب مرجع كذا لك كما ارسلنا الانبياء قبلك ارسلناك في امم قد خلت من قبلهم لتتوَقَّرا

ولولم يهتدوا إلى هذه العلامة الموقرة الكمال والطاينة بذكر الشريفة القلب بالشر والاشتغال بمن سواه كما علم أن هذه الآية ليعيدان ذكر الله ليعلمن به القلوب وأية الانفال ليعيدان ذكر الشريفة

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لكل جلالين

وَمَا اِیْنَی

102

البريد

عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ آي الْقُرْآنَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ لَحِيثَ قَالُوا لِمَا أَمَرُوا بِالْجَهَنَّمَ
لَهُمْ وَالرَّحْمَنِ قُلْ لَهُمْ بِمَا عَمِلُوا جُزْءٌ لَّهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ وَلَقَدْ نَزَّلْنَا مَا قَالُوا لِمَنْ
كُنْتُمْ نَبِيًّا فَيَسْتَرْعِنَا جِبَالٌ مَكَّةَ وَاجْعَلْ لَنَا فِيهَا نَهَارًا وَعِوَالًا لِلنَّغْرَسِ وَنَزْرَعًا وَابْعَثْ لَنَا بَاءً نَا
السُّوْتِ يَكُونُ نَا نَك نَبِيٍّ وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ نَقَلَتْ عَنْ أَمَا كُنْهَا أَوْ قُطِعَتْ شَقَقَتْ بِهَا الْأَرْضُ
أَوْ كُفِّرَتْ بِنُورٍ بَانَ يَحْيُو لِمَا أَمْرًا بِلِ اللَّهِ الْأَمْرُ جَسِيْعًا لَا يَغِيْرُهُ فَلَا يُؤْمِنُ إِلَّا مَنْ يَشَاءُ اللَّهُ إِيْمَانًا
دُونَ غَيْرِهِ وَإِنْ أَوْتُوا مَا اقْتَرَحُوا نَزَلَ لِمَا أَرَادَ الصَّحَابَةُ أَظْهَارًا مَا اقْتَرَحُوا طَمَعًا فِي آيَاتِهِمْ
أَفَلَمْ يَتَفَكَّرُوا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ خَفَعْنَا آيَ أَنْهُ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا إِلَّا لِمَنْ
مِنْ غَيْرِ آيَةٍ وَلَا يُزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ تَصِيْبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا صُغُرٌ بِمَا يَكْفُرُهُمْ
قَارِعَةً دَاهِيَةً تَقْرَعُهُمْ بِصُنُوفِ الْبَلَاءِ مِنَ الْقَتْلِ وَالْأَسْرِ وَالْحَرْبِ وَالْجَدْبِ أَوْ حُلٍّ بِمَا يَحْدُدُ
بِحَيْثُكَ قَرِيبًا مِنْ دَارِهِمْ مَكَّةَ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ بِالنَّصْرِ عَلَيْهِمْ إِنْ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ الْوَعْدَ
وَقَدْ حُلَّ بِالْحَدِ يَتَبَيَّنُ حَتَّى آتَى فَتَمَّ مَكَّةَ وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ كَمَا اسْتَهْزَى بِكَ
هَذَا تَسْلِيَةً لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَامْلِكِي أَهْلَتِ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذَ نَهْرًا بِالْعُقُوبَةِ فَكَيْفَ
كَانَ عِقَابُ آيٍ هُوَ وَاقِعٌ مَوْقَعَهُ فَكَذَلِكَ أَفْعَلُ مِنْ اسْتَهْزَاؤِكَ أَفَسُنَّ هُوَ قَاتِلٌ رَقِيبٌ عَلَى
كُلِّ نَفْسٍ نَبَأٌ كَسَبَتْ عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ هُوَ اللَّهُ كَمَنْ لَيْسَ كَذَلِكَ مِنَ الْأَصْنَامِ لَدَلْ عَلَى
هَذَا وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلْ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ هُوَ اللَّهُ بِمَا يَشْرِكُ بِهِ
لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ اسْتَهْزَاهُمْ أَنْكَارُ آيٍ لَا تَشْرِكُ لَهُ أَذْوَكَانَ لَعَلَّ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ أَمْ بَلْ تَسْمُونَهُمْ
شُرَكَاءَ يَظَاهِرُونَ الْقَوْلُ بَظُنٍّ بَاطِلٍ لِاحْقِيقَةٍ لِي فِي بَاطِنٍ بَلْ زَيْنٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا أَمْ كَرُهُمْ
كَفَرُوا وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ طَرِيقَ الْهَدَى وَمَنْ يَضِلَّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مَادٍ لَهُمْ عَذَابٌ فِي
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا بِالْقَتْلِ وَالْأَسْرِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ أَشَدُّ مِنْهُ وَقَالَهُمْ مَنْ اللَّهُ آيٍ عَذَابُهُ
مِنْ وَاقٍ مِمَّا نَعَمْ مَثَلُ صِفَةِ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ مُبْتَدَأُ خَبْرِهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي مَا نَقَصَ عَلَيْهِمْ
يَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أَكْمَلُهَا مَا يُؤْكَلُ فِيهَا دَائِمٌ لَا يَفْنَى وَظِلُّهَا دَائِمٌ لَا تَنْتَفِي شَمْسٌ لَعْنُهَا
فِيهَا تِلْكَ آيَةُ الْجَنَّةِ عَقِبَ عَاقِبَةِ الَّذِينَ اتَّقَوْا الشَّرَّ وَتَحَقَّقَ الْكَافِرِينَ السَّارُ
وَالَّذِينَ آمَنُوا هُمْ أَكْثَرُ الْكُتُبِ كَعَبْدُ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَغَيْرِهِ مِنْ مَوْحِيَةِ الْيَهُودِ يَفْرَحُونَ

ان تطلوا فی باب الرحمة فیوم یومکم ومن ان یحکم الی ما اخرتم لافسکم فقتلوا ولباب الرحمة فاخرت باب الرحمة واخر فی ان ان اعطاکم وذلکم ثم کفرتم ان یغذو غدا بالیوم
احد من العالمین کما فی باب النزول للامام الوامدی ۱۲ ص ۱۲ **قوله** یعلم
قال اکثر المفسرین معناه لم یعلم وی لغة انفع او هو انزل قلنا البغوی وانا استعمل المیل
یعنی العلم نقضه معناه لان الیاس من الشیء عالم بان لا یحکون وذلله قرأه علی وابن
عباس وعلی بن الحسین وایمنه محمد وعقیده جعفر وجماعة فلم یتبین قال حافظ و
الطبری وعبد بن حمید باسانید صحیح کلهم من رجال البخاری عن ابن عباس انه کان یقرأ
بها ولم یتبین لیقول کتبها الکاتب وبنو ناعس قال واخره جماعة ممن لا علم له بالرجال و
بالغ الزمخشری فی ذلک الی ان قال وی والشرفیة طامریة وبنو جماعة واکثر الغفراء
کون اقل من سبیس یعنی اقل یعلم ۱۲ **قوله** یعلم قال اکثر المفسرین معناه اقل یعلموا
وی لغة انفع او همانان کما فی البکیر والی السعودی وعلی التزیل وعلی استعمال
الیاس فی معنی العلم نقضه معناه لان الیاس من الشیء عالم بان لا یحکون کما نقض کل
۱۲ **قوله** واهیت له شامدا لبر ۱۲ **قوله** کل یا محمد عیشک ویکوزان
یکون فاعله ضمیر القارعة وها امین واکثر اری تصیبه قارعة وعلی القارعة ووضعا لقلب
عطا علی خبر زیل وقرأ ابن جریر وجاهد کل بالیاء من تحت والفعل علی ما تقدم اما ضمیر
القارعة وانا ذکر الفصل لانه باب العذاب اولان التالیة لالباب لفظه موالر اذ قاس واما ضمیر
الرسول ۱۲ **قوله** وقل بالحمیة لے نزل الی صلی اللہ علیہ وسلم یباحث الی
فتح مکة ویهود عبد الصمد الموعود ۱۲ **قوله** وقل بالحمیة لے نزل الی صلی اللہ علیہ وسلم یباحث الی
وقوله حتی الی فتح مکة تفسیر لقوله حتی الی وعد الشرین ۱۲ **قوله** فاملت
انحر الا ملا واهمال وان یرک ملاقة من الزمان فی تحضف وامن ۱۲ مارک **قوله**
قوله کیف کان عقاب لے کان تعالی علی لے حاله بل کان ظاهرا وکان عدلا وین
الشاعر جوابه بقوله لے هو واقع موقعه لے هو عدل ۱۲ **قوله** فمن هو قائم
الرجس من موصولہم فوجه اصل علی الایمان واکثر محضف کما قدده الشاعر بقوله کن لیس
لذلک ۱۲ **قوله** فمن هو قائم او فی ذکر یا علی البیضاوی قال الطبری فی هذه الایة
احتجاج بلین فی فون من علم الایمان لهما ان هو قائم علی کل من یسبک من لیس لذلک
احتجاج کلیم فی فتح البری انیسار لفسلفه لاجتماع کما یسبک لهما یا فخر البیضاوی وضع المظهر
موضع المفسر بنیة علی انهم جعلوا شرکا لمن یوفروا واهمال یسبک لهما احدی اسماء الثباقل
سموهم لے عینوا اسمهم فقولوا غلان وقلان فبوا کماله جمل علی وجه برک فی کما تقول ان کان
الذی تدعیه بوجود اسمہ لان المراد بالاسم العلم والاعمال من جنس بل لا یعلم احتجاج من باب
نفی الشیء یعنی العلم من لے لازمه ویهو المعلوم ویهو کما فی غایة مسہام ام بظاہر من القول
احتجاج من باب الاستدلال والہمة للتقریر لیس علی التکرار والیس القولین با فایض
من غیر روية واتم الباء ونفکر وایف لتقول لے بطلان سادها التدرج فی کل من الاضراب
علی اللطف وجه حدیث کانت الایة مشتملة علی هذه الاسالیب البلیغة من اختصار ما کان
الاحتجاج المذكور منادیا علی نفسه بالاعجاز وانیس من کلام البشر ۱۲ من اجل **قوله**
قوله لا اشارة الی ان الاستنباه یعنی النفی لے لا یتویان وانی اعمل والاستنباه
انکسای وجوابه محضف قدده الشاعر بقوله لا وقوله بل علی ذلک المذكور من الامرین وها
اکثر محضف وکون الاستنباه انکسای ۱۲ **قوله** وجعلوا وها استنباه حی
للہ للہ علی اکثر المحذوف کما تقدم تقریرہ ۱۲ **قوله** من یم لے عینا حقیقہم من
لے جنس ومن لے نوع و فی الکلام محضف لے واما و ۱۲ **قوله** لایس
الرجی یعنی ان ام منقطعة اذ لو کان علیہ واذ لم یعلم علم لے لیس لے ۱۲ کمالین **قوله**
بل زین اللزین کفر واهزاب عن محاکمہم کانه قال لا یفتت لہم ولا یعتبر لہم فایض لافانہ
فیہم لایمن زین لہم باہم علیہم من الکفر والکفر صاوی **قوله** وصدوا البض اصاود
فتحا قرآن سبعینان والیس منوا عن طرق البیہ او منوا الناس عنہ ۱۲
صاود **قوله** مبتدا آخره محضف لے فیما نقص علیکم وانیس علیکم مثل بالجملة
زیادة الس ۱۲ کمالین **قوله** من تجہل لے من تحت قصور با وقریب ۱۲ **قوله**
قوله وعلیہم واما المراد انهم لیسوا من الامحکام والنو حید والنوۃ واکثر بعبارة
من یکر بعضہ وند قول الحسن وناودة فان قلت ان الاحزاب من الکفار وغیرہم
علی توحید الشریکات قد تہ وعلیہ حکمتہ ویم لایکرون ذلک ابداء القول الثاني الی

وما ابرئى ۱۳

[illegible][illegible]

قوله لا بشر شئنا آه اے لافضل لكم علينا فلم تحضون بالنبوة وودنا ولو شاء الله ان يعثب الي البشر لبعث من جنس افضل منهم وقوله فاتونا بسلطان مبين اے يدل على فضلكم واستحقاقكم لهذه المرتبة اذ على صفة ادعائكم النبوة كما نهم لم يعثر واما جوايز من البينات فالحج واقرحوا عليهم آية اخرى تعنتا دلجها في الكفر ۱۲ بصادي **قوله** ان تصدونا آه العامة على تخفيف النون وهي نون الضمير ونون الرفع مخدوفة للتأنيب وقرأ طلمة بالتشديد على ثبوت نون الرفع وادغامها في نون الضمير وفيه تحويجان احدهما ان من تخفف عن الثبيلة لانا صبة والثاني انها المصدرية واهملت حملا بها على المصدرية ۱۳ ج **قوله** ولكن الله اخبرنا فاننا وان كنا نبشركم الا ان الله فضلنا عليكم بالنبوة واعطانا المعجزات على مراده فان آمنتم فهو خير لكم وان كفرتم فهو شر لكم فلا قدرة لنا عليكم ما تطالبونه لانا عبيد مقهورون ۱۴ صادي **قوله** وما كان لنا الخ جواب لقولهم فاتونا بسلطان مبين اليعني ان الاتقان بالآية التي اقرحتموها ليسا علينا ولا في استطاعتنا واما ما هو امر يتعلق بشيئة الله ۱۵ د **قوله** لے لانا نفع لنا اے لا عذر لنا في عدم التوكل عليه وشارف ذلك الى ان الاستغفار انكار في عباد

دسمبر ۱۳

ای قریش ۱۰۰۰۰ فی التکذیب فی عذیبهم کما عذیبهم ۱۲۰۰۰

$$\frac{PZ}{Y}$$

لَا تَبْتَغِ الْأَمْوَالَ فِي جَارِي كُلِّ أَحَدٍ بَعْلَهُ فَاصْفَحْ يَا أَحْمَدُ عَنْ قَوْمِكَ الصَّغِيرِ الْجَمِيلِ اعْرِضْ عَنْهُمْ
 اعْرِضْ أَيْضًا لِحُزْنِهِ فِيهِ وَهَذَا مَنْسُوخُ بَابِ السَّيْفِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلْقُ لِكُلِّ شَيْءٍ الْعَلِيمُ بِكُلِّ شَيْءٍ
 وَلَقَدْ أَتَيْتُكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ الْفَاتِحَةُ رَوَاهُ الشَّيْخَانُ لَا تَنْهَى
 تَنْهَى فِي كُلِّ رَكْعَةٍ وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ لَا تَمْتَدَّنْ عَيْنُكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَاهُ أَزْوَاجًا اصْنَفْ مِنْهُمْ
 وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا وَاحْفَظْ جَنَاحَكَ إِنْ جَانَبَكَ الْمُؤْمِنِينَ وَقُلْ إِنِّي أَنَا
 النَّذِيرُ مِنَ عَذَابِ اللَّهِ أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْكُمْ الْمَيِّتُ الْبَيْنُ الْأَنْذَارُ كَمَا أَنْزَلْنَا الْعَذَابَ عَلَى
 الْمُقْتَسِمِينَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ أَيْ كَتَبَهُمُ الْمَنْزِلَةَ عَلَيْهِمْ عِصْيَانُ
 أَجْزَاءٍ حَيْثُ آمَنُوا بِبَعْضٍ وَكَفَرُوا بِبَعْضٍ وَقِيلَ لَهُمُ ادْعُوا الَّذِينَ اقْتَسَمُوا طَرُقَ مَكَّةَ
 يَصُدُّونَ النَّاسَ عَنِ الْإِسْلَامِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ فِي الْقُرْآنِ سَحَرُوا بَعْضُهُمْ كَهَانَةً وَبَعْضُهُمْ شَعْرًا
 قَوْلُ رَبِّكَ لَنْسَلَنَّ أَجْمَعِينَ سَوَالُ تَوْبِيخٍ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ فَاصْدَعْ بِأَحْمَدُ
 بِمَا تَوَمَّرَ أَجْزَاءُ وَامْضِهِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ هَذَا قَبْلَ الْأَمْرِ بِالْجِهَادِ إِنَّا
 كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ بِكَ بَانَ أَهْلُكُنَا كَلَامُهُمْ بِأَفَةٍ وَهُمْ أَوْلَادُ بَنِ الْمَغِيثَةِ وَ
 الْعَاصِ بْنِ وَائِلَ وَعَدِي بْنِ قَيْسٍ وَالْأَسُودَ بْنَ الْمَطْلَبِ وَالْأَسُودَ بْنَ عَبْدِ يَغُوثَ الَّذِينَ
 يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ صِفَةً وَقِيلَ مَبْدَأُ وَلْتَضْمَنَهُ مَعَهُ الشَّرْطُ دَخَلَتْ الْفَاءُ فِي
 خَبْرِهِ وَهُوَ قَسُوفٌ يَعْلَمُونَ عَاقِبَةُ أَمْرِهِمْ وَلَقَدْ لَتَحْقِيقُ لَعَلَّكَ تَضَيِّقُ صَدْرُكَ
 بِمَا يَقُولُونَ مِنَ الْإِسْتِهْزَاءِ وَالتَّكْذِيبِ فَسَيَحْ مَتَلْبَسًا بِحَمْدِكَ أَيْ قُلْ سُبْحَانَ
 اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ وَكَفَى مِنَ السَّجِدِينَ الْمَصْلِينَ وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ الْمَوْتُ
 سُورَةُ النِّحْلِ مَكِّيَّةٌ الْوَاقِعَةُ عَاقِبَتُهُمْ إِلَى آخِرِهَا مِائَةٌ وَثَمَانٍ وَعِشْرُونَ آيَةً
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 لَمَّا اسْتَبْطَأَ الْمُشْرِكُونَ الْعَذَابَ نَزَلَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ أَيْ السَّاعَةِ وَالَّتِي بِصِغَةِ الْمَاضِي لِتَحْقِيقِ
 وَقُوعِهِ أَيْ قَرِيبَ فَلَا تَسْتَعِجِلُوهُ تَطْلُبُوهُ قَبْلَ حِينِهِ فَإِنَّهُ وَاقِعٌ لَاهِلَ السُّجُنَةِ تَنْزِيلُهُ
 تَعْلَى عَمَّا يُشْرِكُونَ بِهِ غَيْرُهُ يَنْزِلُ الْمَلَكَةُ أَيْ جَبْرَائِيلُ بِالرُّوحِ بِالْوَحْيِ مِنْ أَمْرِ
 بَارَادَتِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُمْ الْأَنْبِيَاءُ أَنْ مَفْسَرَةٌ أَنْزَلُوا أَخَوُ الْكَافِرِينَ

له قوله ولقد آتيناك سبعا من الثاني سبب نزولها ان سبع قوافل اتت من بصرى واذ رعات في يوم واحد يهود قريظة والنفس فيها انواع من التبر والطيب والجواهر فقال المسلمون لو كانت هذه الاموال لنا
 لتقر بها وانفقناها في سبيل الله فزلت والمعنى قد اعطيتكم سبع آيات هي خير من سبع قوافل ١٢ صاوى له قوله اي الفاتحة وعليه عمر وعلي بن مسعود وابو هريرة رضي الله تعالى عنهم والحقن والبال العالية وما يهدو
 الضحاك وسعيد بن جبير وقتادة رحمهم الله ابو السعد وانما سميت سبعا لانها سبع آيات واما تسميتها بالثاني فلا تسمى في كل صلوة بمعنى انها تقرأ في كل ركعة من الركعة من الكبر وتبني نزول هذه الآية ان غير الذي قيل قد
 من الشام بالعلم وبه سبع قوافل ورسول الله واصحابه ينظرون اليها والشرع يصححهم عري وجوز فخر ببال النبي صلى الله عليه وسلم في الحجاز اصحابه فزلت ولقد آتيناك سبعا من الثاني مكان سبع قوافل فائدة اذا كتبت
 الفاتحة تسعة انا طاهر ومحييت بما طاهر وعسل وجه المريض بها عوفي باذن الله تعالى واذا كتبت بسبب في انا وزجاج ومحييت بما والود وشرب ذلك الماء البليد الذي لا يحفظ سبعة ايام زالت بلائته وحفظ ما يسبح
 كما في روح البیان ١٢ له قوله رواده الشيخان عن ابى هريرة مرفوعا يلفظ انا القرآن العظيم سمي بذلك لانها سبع آيات ولا تسمى في كل ركعة والثاني جمع بين معنى محقق مثله ٣٣ وقيل
 وجه التسمية انها مقسومة بين العبد وبين الله تعالى نصفين فصفها الاول ثلثا
 على الله ونصفها الثاني دعاء وقيل لانها تزلزل مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة معها
 سبعون الف ملك ١٢ له قوله ازواجهم اى اصنافا من الكفرة كاليهود
 والنصارى والجوس وعبد الامنام فان ما في الدنيا من اصناف الاموال النفا
 بالنسبة الى ما اوتيت من النبوة والقرآن والفضائل والكمالات تتحق لا يعاير فان
 ما اوتيت كمال مطلوب بالذات مفض الى دوام الذات يعني قد اعطيت النعمة العظمى
 الروح ١٢ له قوله على المقسمين اى الذين اقتسموا التبر فامنا ببعضها كالوصف
 محمد وكاية الرجم فاليهود آمنوا ببعض التوراة وهو ما وافق غيرهم ولفوا ببعضها
 ما خالف غيرهم وكذلك النصارى من يكل وقال ابن عباس ان المقسمين هم الذين
 اقتسموا طرق مكة يصدون الناس عن الايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم ومن بعض
 الروايات ان المقسمين هم اليهود والنصارى ١٢ الكبر ١٢ له قوله حيث آمنوا بالطريق
 في الاوسط عن ابن عباس سئل لنبى صلعم عن المقسمين قال اليهود والنصارى قال
 عطين قال آمنوا ببعض وكفروا ببعض وقالوا ببعضها موافقة للتوراة والايمان ببعضها
 مخالف لها فاقسموا الى حق وباطل واخرج البخارى عن ابن عباس موقفا ١٢ ك
 له قوله الذين اقتسموا طرق مكة كانوا ستة عشر رجلا بعثهم الوليد ايام الموسم فاقسموا
 اعقاب مكة وطرقها يصدون الناس عن الاسلام يقولون لمن جاء من الحج اجاز واغزو
 بهذا الحج الذى يدعى النبوة منافاة مجنون او كما قال ابن اوشاع ١٢ له قوله فربك
 لنسألكم اجمعين اى لنسألكم يوم القيامة اصناف الكفرة من المقسمين وغيرهم سوال
 توبخ ١٢ روح ١٢ له قوله توبخ آه جواب عن سوال حاصله انما ثبت سوالهم هنا
 ونفا في سورة الرحمن بقوله فيمض لا يسأل عن ذنوبه انش ولا جان وحاصل الجواب ان
 المبتلى هنا سوال التوبخ والتعذيب والنفي هناك سوال الاستعلام ١٢
 جل له قوله فاصدع بما تومر سبب نزولها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اول
 امره كان يدعوا الى الله مخفيا ويامر كل من آمن به بالاخفاف فلما نزلت هذه الآية اظهر
 امره وبارك في اظهاره ١٢ صاوى له قوله فاصدع بما تومر موصولة والعامة قد
 اى فاجبه بما تومر به من الشرائع لى كلم به جارا واظهره بالجازية اشكارا كن يقال صدى
 بالجره اذا تكلم بها جارا من الى السعد والروح ١٢ له قوله امضه اى جريه ونفذه
 وبالنصارى قايما مناس وجارى كن بالجره فاستاده انداز امر ونواهى قوله بان اهلكنا
 كلامهم باذ قال جبريل لرسول الله صلى الله عليه وسلم امرت ان اكفيكم قايما الى عقب
 الوليد فمر بنى بالفتن فبهم فلم ينعطف تعظيما لافذه فاصاب عواقب ففهم قرات واوما
 الى اخص العاص بن داهل قد خلت منها شوك فقال لدغث لدغث والشفت جلد
 حتى صارت كالرحا داهل وشار الى عني الاسود بن المطلب فمى وشار الى انف
 عدى بن قيس فاشخط قيا فمات اشار الى الاسود بن عبد يغوث وهو قاعد على جبل
 الشجرة فجعل ينطق راسه بالشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات من الكبر ومشه
 فى البيضاوى ١٢ له قوله ولهم ولدين الغيرة من بنى فخلق بنو بهم فاصاب
 عرقا في بطنه فمات والعاص بن داهل دخل فى رجله شوك فافترقت رجله فمات
 والاسود بن عبد المطلب بن اسد بن عبد العزى عى وعدى بن قيس استخط قيا
 فمات والاسود بن عبد يغوث جعل ينطق راسه بالشجرة ويضرب وجهه بالشوك
 حتى مات بهذا قال الجهور انهم خمسة وهو اكثر عن ابن عباس وعنه انهم ثمانية وجسم
 به العرائق فزاد عقبة بن امية قتل بدير وابو لبيب مات بالعدسة وحكم بن ابى النعمان
 اظهر الاسلام يوم النخى اخره النبى صلى الله عليه وسلم من المدينة كما هو المشهور ١٢ ك
 له قوله المصلين كذا هو الذى نزل عن الضحاك وعن ابن عباس فصل بامر ربك ومن
 من المصلين التواضعين ٣٣ له قوله حتى ياتيكم اليقين الموت اى الموت
 يقينا لانه متيقن الوقوع والنزول لا شك فيه احد وقال ابو حيان ان اليقين من
 اسماء الموت وفى الكفرى اى المتيقن الحق لكل احد لانه يقين لا شك فيه و
 بنزول يزدول كل شك ووقت العبادة بالموت اعلانا بانها ليس لها نهاية ودون الموت
 فلا مردا قيل لى فائدة لهذا التوقيت مع ان كل احد يعلم انه اذا مات سقطت عنه العبادة
 وايضاح الجواب ان المراد واعبد ربك فى جميع زمان حياتك ولا تحل لحظة من لحظات
 الحيوة من العبادة ١٢ له قوله سورة النحل الخ فيها على سبيل العبرة العظيمة وتسمى ايضا سورة النور لكونها تذكير هذه السورة الدالة على انصافه تعالى بكل كمال وتنزيه
 كل نقص واول ما فيها على هذا السبب امر الخلة وشانها في دقة فهمها واختلاف اللون ما يخرج منها وجعله شفافا من اكل الثمرات النافعة والفساد المحلوة والمرة وغير ذلك ١٢ صاوى له قوله اى امر الله روى
 ان كفار قريش كانوا يسيطرون نزول العذاب الموعود بهم سخرية بالنبي عليه السلام وتكذيبا للوعد ويقولون ان صح ما تقولون من نجي العذاب فالاصنام تشفع لنا وتخلصنا من فزلة وامر الله هو العذاب الموعود ولا تحققة منوطا بكم
 النافذ واثبات عبارة عن نوره واقراره وقد وقع يوم بدر المعنى دنا واقترب ما وعدكم من الروح وقال المفسرون الآخرون المراد من قوله تعالى امر الله يوم القيامة وانما يبرزه في صورة ما وقع والنفسى تحقيقا لصدق الخبر والثاني ان على
 والمراد مقدمة داود انه وهو نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم الخطيب ١٢ له قوله اى جبريل قال ابن عباس ربه بالملك جبريل وحده قال الواحدي سى الواحد بالجمع اذا كان ذلك الواحد رئيسا والمراد من الروح الوحي والقرآن فان القلب كجهاز
 موت الجبال اه خطيب وفى التفسير الكبير المراد من الروح الوحي وهو كلام الله ونظرة قوله تعالى وكذلك اوصينا اليك روحا من امرنا وقوله لطفى الروح من امره على من يشاء من عباده ٣٣ له قوله بالوحي فادبى بالقلوب اليقينة
 بالجهل ويقوم فى الدين مقام الروح فى الجسد وقد يفسر الروح بالقرآن والوحي اعم ٣٣ كمين ١٢ له قوله مفسرة لى الروح الذى هو بينه الوحي ٣٣ له قوله انذارا وانذارا وانذارا علمه وحذره فى الجاهل ٣٣ ك

النحل ١٧

P14

دستیار

اللائح اروح ووصفه بالطرودة لانه يسرع اليه الفساد فينبغي المبادرة الى اكلمه جل الله قوله هي اللؤلؤ وغيره من الجواهر للرجال وادله الرغزي بان المعنى تلبسها نساءكم فاستدل بهم لانهم من حيلتهم ولائحين تيزين بها
لاجلهم فكان منها من زنتهم ولباسهم والمرجان المشهور انه جوهر احمر ونقل عن ابن مسعود وخبر الواحد هو عظام اللؤلؤ وابو اليعثم يصفاه كذا نقلت فرقة سيفقتن احد هما يقبل والاخر يدع حجران يرتج واحدة كذا نقل عن
قصة او اخفاجي عن تبذيب النساء كما بين قوله والمرجان هو صغار اللؤلؤ كما في القاموس وقال الطرمذي اشى به وعروق حمرة تطلع من البحر كما صنع الكيف قال وهكذا يشاهدناه بمغرب الارض كثير اجل
وقيل هو الحجر الاحمر وقيل هو عظام اللؤلؤ ١٢ قوله مواخير فيه اسرار في قوله المواخير فقوله المواخير اسرار في قوله المواخير فقوله المواخير اسرار في قوله المواخير

والله اعلم على ذلك الخ وهذا هو جواب الشرط وقوله فان انت اذ لم تعطيل الجواب ١٢ صا
انت افعال على قسمة التادان لفظا الجمع مونث ١٢ صا وى عنه قوله فادخل
على ان الكفار بعضهم اشد عذابا من بعض وقوله التكثيرين اى عن الايمان ١٢ جل
وليس على باه ان لم يكن من اهل الجنة اذ لاخير في لذة بعد ما التاويل كل من عظم

النحل ١٧ ٢١٨ ربيعاً ١٣

قوله بالسائد السيد اے فہما قرأتان سبعینان لکنہ مع السید یقرأ بالامالۃ والمسالکۃ فاعل والمراد بہم عنہ زائیل واعوانہ وانما الخ اے لیدخل کل صنف الی الطبقة التي ہو موعودہا قابو اب جہنم طباقہا وانما قبل بہم ذلک لانہ اعظم فی الخسری والنفم وفیہ دلیل
قوله خیر من الدنیا وما فیہا اے ولو حصل لہ فی الدنیا غایۃ الرفعة والعز واسم التفضیل علی بابہ ان اعطی العبد النعم فی البختۃ
تہ فی الدنیا ولم یکن مرضیا علیہ ففتعہ زیادۃ فی عذابہ ۱۲ صاوی ۛ

له قوله اے عن جانبہ اول النهار یعنی ان المراد بالیوم والشمس جانبی الشیء استعارۃ من بین الانسان وشماله او جانبا من المطلق لا جانبی الفک الذین ہما المشرق والمغرب کما قالہ الامام وقد
یقال ان البہار اذا کان عرضہ اقل من الميل المکی ففی الصيف یكون الظل فی یمن البلد و فی الشتاء فی شمالہ ولکنہ یخص بقصر مخصوص مکہ و ہذا اظہر وجہ افراد الیمن لانہ اقل ہناک عن الظل الشالی و لکن ظاہر الکلام العموم وقیل الیمن
یرجع الی لفظ مطلق والظاہل یرجع الی معنایہ ۱۲ کہ قولہ حال ای من الضمیر فی ظلالہ و قد یأتی بحال من المضاف الیہ کما مر مراراً کہ قولہ وہم داخرون صاغرون آہ ہو حال من الضمیر فی ظلالہ لانہ فی معنی الجمع و ہوا ضل
الشمس کل شیء لظل و جمع بالواو والنون لان الدخول من اوصاف العقلاء اولان فی جملۃ ذلک من یقبل فظلم والمعنی اولم یرد الیہ فظلم من الاجرام التي لها ظلال متغیة عن ايمانها وشمالہا اے یرجع الظلال من جانب الیہ جانبا
متعادۃ للشمس تعالیٰ غیر متعین علیہ فہا ستر لہ من التفتیہ والاجرام فی الشہادۃ اخرۃ ایضا صاغرة متعادۃ لافعال الشہ فی غیر متعینۃ ۱۲ مدارک کہ قولہ نزول الیہ فی جمہم بالواو والنون کالعقلاء وذلک لاتصانہا بالطاعة والافتقار للشر وذلک من
وصف العقلاء فجمعت بالواو والنون ۱۲ صادی کہ قولہ ولله یسجد الآیۃ قال العلماء السجود علی نوعین سجد طاعة وعبادة سجود تسلیم للشرع وجہل وسجود انقیاد وخضوع سجود الظلال فقوله وللشہ سجود الخ یقبل النوعین فسجد الملائکۃ
والسلمین للشرع سجود طاعة وسجود غیرہم سجود خضوع و آتی بلفظہ بالتغلب لان من
لا یقبل اکثر من یقبل فی العدد والحکم لا تغلب ولانہ لو آتی بمن لم یقبل فیہا ولا علی التغلب
بل کانت متعادۃ للعقلاء خاصة فآتی بلفظہ بالتشکل اکل وقیل ارادوا للشرع سجدة ما فی
السنوات من الملائکۃ وما فی الارض من دابة فسجدوا للملائکۃ والسلمین للطاعة وسجود
غیرہم تسبیحاً بالماضی لہ وسجود بالماضی لیسجدوا بالجمادات یدل علی قدرۃ الصانع سبحانہ و
تعالیٰ فیدعوا الخ لعل الی السجود للشرع عند التامل والتدبر ۱۲ ارجح لمضامیہ قولہ حال من ہم
آہ فی ربہم اشراط الخاتمة فی جمی الاحال من المضاف الیہ صحیحۃ قیام المضاف مقام
المضاف الیہ او یكون المضاف جزوہ او کجزوہ وان یكون مما یقبل عمل الفعل ولا یتفق ہنا
شیء من تلك الامور وکان جعل المعنی ایاہ حالاً من المضاف الیہ یعنی علی مذهب الی البہار
لان معنی الاضافۃ عامۃ دہی الاختصاص او علی ان الرب اسم قائل مضاف الی معمول
واہن اصل الرب ہذا والظاہر ہوا المشہوران الجار والمجرور علی من ربہم ۱۲ کہ لیس کہ
قولہ اثین آہ فیہ قولان احدہما انہ لا یمکن لا الیمن والیہ اکثر الناس ولا یتفق علی ہذا یقبل
ان یكون متعدياً لواحد و یكون بمعنی لا تعبد وادان یكون متعدياً لا اثین علی اصلہ والثانی
منہا محذوف الی لا تتخذوا الیمن اثین معبود وثانیہا ان اثین مفعول اول واما اخرہ
الاصل لا تتخذوا الیمن الیمن وفیہ بعد ۱۲ ارجح کہ قولہ الیمن اثین نقال ان یقول ان
الالیمن اثین لایراد ان یكون اثین فاما العادة فی قولہ الیمن اثین وجوبہ من وجہ الاول فیہ
تقديم وتأخیر والتقدم لا تتخذوا الیمن الیمن و تأخیرہا ہوا الاقرب عندی ان الشیء اذا کان
مستتراکاً فمستترکاً من اراد المبالغة فی التضرع عنہ بعبادات کثیرۃ لیس فیہ قولی تلك العبادات
سبباً لوقوع عمل علی ما فیہ من التبع اذا عرفنا بقولہ وجوب الیمن قول مستتر فی العقول و
لہذا المعنی فان احدا من العقلاء لم یقبل بوجود الیمن تساویہ فی الوجود والقدر وصفات
الجمال فالمقصود من تکرار اثین تاکید التضرع عنہ وتوقیف العقل علی ما فیہ من التبع ۱۲ التبع
کہ قولہ وفیہ التفات عن الغیبة وہی قولہ وقال اللہ الیہ المحضور وہو قولہ فایاے
لہذا الخ فی الرہبۃ من قولہ فایاے فارہبون فان الترهیب فی التکلم المتکلم الیہ انہ یقبل
۱۲ قولہ عن الغیبة الی التکلم مبالغة فی الترهیب لان الترهیب فی التکلم المتکلم الیہ
ازید ۱۲ کہ قولہ ولما فی السموات والارض فیہ التفات من التکلم للغیبة و ہذا ویل علی
انہ المنفرد بالالہیۃ والوحدانیۃ اذ غیرہ لا یخلو اما ان یكون فی السموات والارض وکل
بما فیہا مملوک للشر فلا یصح ولا یلحق اتحاد غیرہ الہا ۱۲ صادی کہ قولہ معنی النظر ای
ثبت لہ الدین والشہور انہ حال من المسکن فی النظر والمودی واحد ۱۲ کہ قولہ
معنی النظر ای الاستقرار المفہوم من النظر الی الجار والمجرور اے استقرار الدین و ثبت
لہ حال کونہ دیناً ۱۲ کہ قولہ ولما اے ما ملکم اذ اتصل بکم من نعمۃ فہو من انشدوا
شرطیۃ او موصوفۃ متضمنۃ معنی الشرط باعتبار العلم فان الاتصال المذكور سبب للعلم
یكون النعمۃ من انشدوا کہ قولہ تجارون من التجار الیہم الیہم ہمز ارتفع الصوت فی
الدعاء والاستغاثۃ ۱۲ کہ قولہ انہا لا تضر ولا تنفع الخ یعنی ان الضمیر فی لا یضر ولا یصلح
للمشکرین والمفعول محذوف یتضمن العائد الی الموصول وقیل الضمیر فیہا لا الہ الا الشہادۃ
غیر موصوفۃ بالعلم وقد یجمل ما مصدریۃ والمعنی ویجعلون لعدم علمہم وجہلہم نصیاً من الرزق
لا یستفہم ۱۲ کہ قولہ ولہم ما یشتہون آہ ہذہ جملۃ متانفۃ او فی محل النصب علی الحال
من الواو فی یجعلون قول الشارح وابجملۃ فی محل رفع فہ تسابل لان
المراد ہذا الوجه انہا متانفۃ والمتانفۃ لا یحل لہا الا ان یراد انہا فی محل رفع باعتبار
جزئیہا اے ان کلام من جزئیہا فی محل رفع وقولہ او لنصب یجمل مرادہ ہا ان ہم معطوف
علی اللہ وما یشتہون معطوف علی البنات فلا جملۃ بل الکلام من قبیل عطف المفردات
فتسمیہا جملۃ علی ہذا الوجه تسابل وقولہ المعنی الخ یناسب الوجه الشالی فی کلامہ
۱۲ جمل کہ قولہ والجملة فی محل الرفع اے یجوز فی ما یشتہون الرفع بالابتداء
والنصب بالعطف علی البنات علی ان الجمل بمعنی الاختیار یضاد ویسے الجمل وقول
الشارح والجملة فی محل رفع فہ تسابل لان مرادہ ہذا الوجه انہا متانفۃ والمتانفۃ
لا یحل لہا الا ان یراد انہا فی محل رفع باعتبار جزئیہا اے ان کلام من جزئیہا فی محل
رفع وقولہ او لنصب یجمل مرادہ ہا ان ہم معطوف علی اللہ وما یشتہون عطف علی
البنات فلا جملۃ بل الکلام من قبیل عطف المفردات فتسمیہا جملۃ علی ہذا الوجه
تسابل وقولہ المعنی الخ یناسب الوجه الشالی فی کلامہ ۱۲ کہ قولہ تحت اربونہا الخ ہذا
فی النسخ المتداولۃ بین الناس والظاہر الذین یختارون ہم ۱۲ کہ قولہ فیتقون بالاسنی اے بالقسم الاسنی اے الارفع والاشرف من النساء بالمد و ہوا الرفعة والشرف واما بالقصر فہو
الصنوع والنور ۱۲ کہ قولہ تفرغتم اے تفرغتم من غم و حزن منہا کہ قولہ وہو کظیم فی المصباح کلمت الخیظ کظا من باب ضرب اے اسکت علی ما فی نفسی منہ علی صغ او غیظ قولہ من القوم الخ تعلق ہنا جار ان بلفظ واحد لا اختلاف
معنا ہا فان الاولی لا یتبادر والثانیۃ للعلۃ اے من اجل سورۃ البشر ۱۲ الیمن کہ قولہ من فی یمین من جسم قائم لہ ظل و ہذا الرؤیۃ لما کانت بمعنی النظر وصلت ہالی لان المراد منہا الاعتبار والاعتبار لا یكون الا بنفس الرؤیۃ الخ یكون
معنا نظر الی الشیء لیس لہ احوالہ ویتفکر فیہ ویتبرہر ۱۲ خازن کہ قولہ عن الیمن اے یمین الفک و ہویۃ المشرق قولہ والشمال اے شمال الفک وہی جہات المغرب و افراد الیمن باعتبار لفظ ما جمع الضمائر متبادر معاً و فی الخازن
قال العلماء اذا طلعت الشمس من المشرق واثنت متوجہ الی القبلة کان ظلمک عن یمینک فاذا ارتفعت الشمس واستوت فی وسط السماء کان ظلمک خلفک فاذا زالت الشمس اے الغروب کان ظلمک عن یمارک ۱۲ جمل کہ قولہ
صار الخ اشارہ لک الی ان کل لیست علی باہر من انہا تدل علی الاقامۃ علی تلك الصفات ہنا ریل المراد منہا الانتقال من حالہ لاخرۃ ۱۲ صادی کہ

خلق الله من شئ له ظل كشجرو جبل يتقيو ايسيل ظلله عن اليمين والشمال جمع شمال الى
عن جانبها اول النهار واخره سجد الله حال اي خاضعين بما اراد منهم وهم اي الظلال
داخرون صاغرون نزولاً منزلة العقلاء ولله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة
اي نسمة تدب عليها اي يخضع له بما اراد من وعلب في الاتيان بما لا يعقل لكثرة و الملكة
خصمهم بالذكور تفضيلاً وهم لا يستكبرون يتكبرون عن عبادته يخافون اي الملكة حال
من ضمير يستكبرون ربهم من فوقهم حال من هم اي عاليا عليهم بالقهر ويفعلون
ما يؤمرون به وقال الله لا تتخذوا الالهين اثنين تأكيداً انما هو الاله واحد اتى به
لاثبات الالهية والوحدانية فاي اي فارهبون خافون دون غيري وفيه التفات عن الغيبة و
لما في السموات والارض ملكا وخلقاً وعبداً اوله الذين الطاعة واصبأ داء ما حال من الدين
والعالم في معنى الظرف افعير الله تتقون وهو الاله الحق ولا الاله غيره والاستفهام لانكار
او التوبيخ وما يكم من نعمه فمن الله اي لا ياتي بها غيره وما شر طية او موصولة شتم اذا
مسكم اصابكم الضر الفقر والمرض فاليه تجرؤون ترفعون اصواتكم بالاستغاثۃ و
الدعاء ولا تدعون غيره شتم اذا كشف الضر عنكم اذا فرتق منكم برحمته يشركون
ليكفروا ايما اتيتهم من النعمة فمتنوعا باجتماعكم على عبادة الاصنام امر تهديد
فسوف تعلمون عاقبة ذلك ويجعلون اي المشركون لئلا يعلمون انها لا تنص و
لا تنفع وهي الاصنام نصيباً مما رزقهم من الحرث والانعام بقوله هذا الله وهذا
لشركائنا تالله لتسئلكن سوال توبيخ وفيه التفات عن الغيبة عما كنتم تفترون
الله من انه امركم بذلك ويجعلون لله البنات بقوله الملائكة بنات الله سبحانه لا تنزهها
له عما زعموا ولهم ما يشترهون اي البنون والجملة في محل رفع وانصب بجعل المعنى
يجعلون له البنات التي يكرهونها وهو منزه عن الولد ويجعلون لهم الابن الذين
يختارونها فيختصون بالابن لقوله فاستيفهم الربك البنات ولهم البنون و
اذا ابشرا احد هم بالانثى تولد له ظل صار وجهه مسوداً متغيراً تغير مغم
وهو كظيم مستلئ غما فكيف تنسب البنات اليه تعالى يتوارى يختفي من القوم مرأى

في النسخ المتداولۃ بين الناس والظاہر الذین یختارون ہم ۱۲ کہ قولہ فیتقون بالاسنی اے بالقسم الاسنی اے الارفع والاشرف من النساء بالمد و ہوا الرفعة والشرف واما بالقصر فہو
الصنوع والنور ۱۲ کہ قولہ تفرغتم اے تفرغتم من غم و حزن منہا کہ قولہ وہو کظیم فی المصباح کلمت الخیظ کظا من باب ضرب اے اسکت علی ما فی نفسی منہ علی صغ او غیظ قولہ من القوم الخ تعلق ہنا جار ان بلفظ واحد لا اختلاف
معنا ہا فان الاولی لا یتبادر والثانیۃ للعلۃ اے من اجل سورۃ البشر ۱۲ الیمن کہ قولہ من فی یمین من جسم قائم لہ ظل و ہذا الرؤیۃ لما کانت بمعنی النظر وصلت ہالی لان المراد منہا الاعتبار والاعتبار لا یكون الا بنفس الرؤیۃ الخ یكون
معنا نظر الی الشیء لیس لہ احوالہ ویتفکر فیہ ویتبرہر ۱۲ خازن کہ قولہ عن الیمن اے یمین الفک و ہویۃ المشرق قولہ والشمال اے شمال الفک وہی جہات المغرب و افراد الیمن باعتبار لفظ ما جمع الضمائر متبادر معاً و فی الخازن
قال العلماء اذا طلعت الشمس من المشرق واثنت متوجہ الی القبلة کان ظلمک عن یمینک فاذا ارتفعت الشمس واستوت فی وسط السماء کان ظلمک خلفک فاذا زالت الشمس اے الغروب کان ظلمک عن یمارک ۱۲ جمل کہ قولہ
صار الخ اشارہ لک الی ان کل لیست علی باہر من انہا تدل علی الاقامۃ علی تلك الصفات ہنا ریل المراد منہا الانتقال من حالہ لاخرۃ ۱۲ صادی کہ

قوله من سوء ما بشر به خوفا من التعيير مترودا في ما يفعل به أي يمسكه يتركه بلا قتل على
هو هوان وذل أمر يدس في الثواب بان يبداه الآساء بشئ ما يحكمون حكمهم هذا
حيث نسبوا الخالقهم البنات اللاتي هن عندهم هذا المحل للذين لا يؤمنون بالآخرة
أي الكفار مثل السوء أي الصفة السيئة بمعنى القبيحة وهي وأدهم البنات مع احتياهم
اليهن للنكاح ولله المثل الأعلى الصفة العليا وهوانه لا اله الا هو وهو العزيز في
ملكه الحكيم في خلقه ولولا أخذ الله الناس بظلمهم بالمعاصي ما ترك عليهم أي
الارض من ذنبتهم تدب عليها ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى فإذا جاء أجلهم لا
يستأخرون عنه ساعة ولا يستقدمون عليه ويجعلون لله ما يكرهون لانفسهم من
البنات والشريك في الرياسة وأهانة الرسل وتصف تقول ألسنتهم مع ذلك الكذب
وهو أن لهم الحسنات عند الله أي الجنة كقوله ولكن رجعت إلى ربّي إن لي عند الله حسنة
قال تعالى لأجرم حقاً أن لهم النار وأنهم مفرطون مترون فيها أو مقدمون اليها و
في قراءة بكسر الراء متجاوزون الحد تالله لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك رسلاً فزينا
لهم الشيطان أعما لهم السيئة فراوها حسنة فكذبوا الرسل فهو وليهم متولى امورهم
اليوم أي في الدنيا ولهم عذاب أليم مولد في الآخرة وقيل المراد باليوم يوم القيمة
على حكاية الحال الآتية أي لا ولي لهم غيره وهو عاجز عن نصر نفسه فكيف ينصرهم
وما أنزلنا عليك يا محمد الكتب القرآن إلا لتبين لهم للناس الذي اختلوا فيه من امر
الدين وهدي عطف على لتبين ورحمة لقوم يؤمنون وبالله أنزل من السماء ماء
فأحيى به الأرض بالنبات بعد موتها ليس بها أن في ذلك المذكور لآية دالة على البعث لقوم
يسمعون سماعتهم وروايتكم في الأنعام لغيره اعتبار السقيكم بيان للعبارة فيما في بطونهم
أي الأنعام من لا ابتداء متعلقة بنسقيكم بين فريث ثقل لكرش ودم لبناً خالصاً لا يشوبه
شيء من الفريث والدم من طعام ولون أوريه وهو بينهما سائغاً للشربين سهل المرور في
حلقهم لا يغص به ومن ثمرات النخيل والأعناب ثم تتخذون منه سكراً خمراً تسكر
سميت بالمصدا وهذا قبل تحريمها وروى قاحسنا كالتن والزبيب والخل والديس إن في

تحريم الخمر لان سورة النحل كنية وآية الخمر نزلت بالمدينة وروى ابن حاتم عن ابن عباس السكر النبذ واجج الوضيفة رحمه الله على صل الثالث ١٢ كما بين ان شاه سلام الله دليوي رحمه الله عليه قوله والزيب موزع صراح
وقوله والديس في القاموس الديس بالكسر وكسر تين غسل التمر والفتح الاسود من كل شيء وفي المختار الديس بالسييل من الرطب ١٢ قوله اليوم الخ لفظ اليوم المعروف بال انما يستعمل حقيقة في الزمان الحاضر المقارن
للتكلم كالآن وحينئذ لفظ اليوم في الآية يحتمل انما اشار الى وقت نزول الشيطان الاعمال للام الماضية فيحتاج الى تاويل بان يقال ان على حكاية الحال الآتية حيث عسر عن الزمان الذي لم يحصل به موضوع المقارن وتحتل ان يشار به الى مدة الدنيا من حيث هي فلا حاجة
الى تاويل اصلا لان مدة الدنيا كالتواتر الحاضر بالنسبة للآخرة ١٢ أجل مختصر الله قوله دالة على البعث اى لان القادر على احياء الارض بالمار بعد مميتها قادر على اعادة الاجسام بعد تفريقها وانما ١٢ صاوى ١٢ قوله
سماع تدبره فاعلموا بالسماع سماع القلوب لا سماع الاذان قوله وان لكم في الأنعام لغيره سبب الأنعام لغيره ١٢ صاوى ١٢

له قوله من سوء ما بشر به خوفا من التعيير مترودا في ما يفعل به أي يمسكه يتركه بلا قتل على
هو هوان وذل أمر يدس في الثواب بان يبداه الآساء بشئ ما يحكمون حكمهم هذا
حيث نسبوا الخالقهم البنات اللاتي هن عندهم هذا المحل للذين لا يؤمنون بالآخرة
أي الكفار مثل السوء أي الصفة السيئة بمعنى القبيحة وهي وأدهم البنات مع احتياهم
اليهن للنكاح ولله المثل الأعلى الصفة العليا وهوانه لا اله الا هو وهو العزيز في
ملكه الحكيم في خلقه ولولا أخذ الله الناس بظلمهم بالمعاصي ما ترك عليهم أي
الارض من ذنبتهم تدب عليها ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى فإذا جاء أجلهم لا
يستأخرون عنه ساعة ولا يستقدمون عليه ويجعلون لله ما يكرهون لانفسهم من
البنات والشريك في الرياسة وأهانة الرسل وتصف تقول ألسنتهم مع ذلك الكذب
وهو أن لهم الحسنات عند الله أي الجنة كقوله ولكن رجعت إلى ربّي إن لي عند الله حسنة
قال تعالى لأجرم حقاً أن لهم النار وأنهم مفرطون مترون فيها أو مقدمون اليها و
في قراءة بكسر الراء متجاوزون الحد تالله لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك رسلاً فزينا
لهم الشيطان أعما لهم السيئة فراوها حسنة فكذبوا الرسل فهو وليهم متولى امورهم
اليوم أي في الدنيا ولهم عذاب أليم مولد في الآخرة وقيل المراد باليوم يوم القيمة
على حكاية الحال الآتية أي لا ولي لهم غيره وهو عاجز عن نصر نفسه فكيف ينصرهم
وما أنزلنا عليك يا محمد الكتب القرآن إلا لتبين لهم للناس الذي اختلوا فيه من امر
الدين وهدي عطف على لتبين ورحمة لقوم يؤمنون وبالله أنزل من السماء ماء
فأحيى به الأرض بالنبات بعد موتها ليس بها أن في ذلك المذكور لآية دالة على البعث لقوم
يسمعون سماعتهم وروايتكم في الأنعام لغيره اعتبار السقيكم بيان للعبارة فيما في بطونهم
أي الأنعام من لا ابتداء متعلقة بنسقيكم بين فريث ثقل لكرش ودم لبناً خالصاً لا يشوبه
شيء من الفريث والدم من طعام ولون أوريه وهو بينهما سائغاً للشربين سهل المرور في
حلقهم لا يغص به ومن ثمرات النخيل والأعناب ثم تتخذون منه سكراً خمراً تسكر
سميت بالمصدا وهذا قبل تحريمها وروى قاحسنا كالتن والزبيب والخل والديس إن في

تحريم الخمر لان سورة النحل كنية وآية الخمر نزلت بالمدينة وروى ابن حاتم عن ابن عباس السكر النبذ واجج الوضيفة رحمه الله على صل الثالث ١٢ كما بين ان شاه سلام الله دليوي رحمه الله عليه قوله والزيب موزع صراح
وقوله والديس في القاموس الديس بالكسر وكسر تين غسل التمر والفتح الاسود من كل شيء وفي المختار الديس بالسييل من الرطب ١٢ قوله اليوم الخ لفظ اليوم المعروف بال انما يستعمل حقيقة في الزمان الحاضر المقارن
للتكلم كالآن وحينئذ لفظ اليوم في الآية يحتمل انما اشار الى وقت نزول الشيطان الاعمال للام الماضية فيحتاج الى تاويل بان يقال ان على حكاية الحال الآتية حيث عسر عن الزمان الذي لم يحصل به موضوع المقارن وتحتل ان يشار به الى مدة الدنيا من حيث هي فلا حاجة
الى تاويل اصلا لان مدة الدنيا كالتواتر الحاضر بالنسبة للآخرة ١٢ أجل مختصر الله قوله دالة على البعث اى لان القادر على احياء الارض بالمار بعد مميتها قادر على اعادة الاجسام بعد تفريقها وانما ١٢ صاوى ١٢ قوله
سماع تدبره فاعلموا بالسماع سماع القلوب لا سماع الاذان قوله وان لكم في الأنعام لغيره سبب الأنعام لغيره ١٢ صاوى ١٢

معناه بالفارسية و نه از ایشان رجوع بمحضیات الهی طلب کرده شود ۱۲ اوله
لا تطلب منهم العقبی بضم العین الرجوع الی ما یرضی الله تعالی قال البغوی لا یكلفون ان
رضوا بهم الا ان یرضوا بهم قال البغوی لا یكلفون ان یرضوا بهم الا ان یرضوا بهم

لرسوخ في كمال الاعراض عما سوى الله وتوحيده الى حضرة بحيث لا يكون في لسانه وقلبه ووجهه غير الله وبقيت هذه الحالة المشاهدة للمشاهدة
تبقى فاين تقيف كذا في الرسالة الرومية ١٢ ص ١٢ كما بدأ الخ اس اتمامه لانه فيه ضياع الانساب الاعراض ويترتب عليه المقت والعقوبة
عظما ١٢ ص ١٢ اي بان يجعل نصف العذاب على الشكر ١٢ ص ١٢ وفي رواية من صغر نذاب كالنار ١٢

فأعبرك وليست المشاهدة رؤية الصانع البصير وهو ظاهر بل المراد بها حالة تحصل عند البصيرة إياه كما أشار إليها بعض الحارفين بقوله خيالكم في عيني وذكركم في فمي وحكم في مني الشرح ١٢ ص ٥٤ قوله يعظم حال من فاعل يامر وينهى إسنه يامرهم وينهاكم حال كونه

جبريل قيل له من انت فقال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد ارسل اليه قال
 قد ارسل اليه ففتح لنا فاذا انا باء فرحب بي ودعالي بخير ثم عرج بنا الى السماء الثانية
 فاستفتح جبريل فقيل من انت فقال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه
 قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا باءني الخالة يحيى وعيسى فرحب بي ودعالي بخير ثم عرج بنا الى
 السماء الثالثة فاستفتح جبريل فقيل من انت فقال جبريل فقيل ومن معك قال محمد فقيل قد
 ارسل اليه قال قد ارسل اليه ففتح لنا فاذا انا بيوسف اذ هو قد اعطى شطر الحسن فرحب بي
 دعالي بخير ثم عرج بنا الى السماء الرابعة فاستفتح جبريل فقيل من انت فقال جبريل فقيل ومن معك
 قال محمد فقيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا بداريس فرحب بي ودعالي بخير ثم
 عرج بنا الى السماء الخامسة فاستفتح جبريل فقيل من انت فقال جبريل فقيل ومن معك قال محمد
 فقيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا بهارون فرحب بي ودعالي بخير ثم عرج بنا
 الى السماء السادسة فاستفتح جبريل فقيل من انت فقال جبريل فقيل ومن معك قال محمد قيل
 وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا بموسى فرحب بي ودعالي بخير ثم عرج بنا الى السماء
 السابعة فاستفتح جبريل فقيل من انت فقال جبريل فقيل ومن معك قال محمد قيل وقد
 بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا بابراهيم فاذا هو مستند الى البيت المعمور واذا هو يدخله
 كل يوم سبعون الف ملك ثم لا يعود اليه ثم ذهب الى سدة المنتهى فاذا ورقيها كاذان الفيلة و
 اذا ثمرها كالقلال فلما غشها من امر الله ما غشها تغيرت فما احد من خلق الله يستطيع ان يصفيها
 من حسنها قال فادعى الى ما وحى فرض على في كل يوم ليلة خمسين صلاة فانزلت حتى انتهت الى
 موسى فقال ما فرض ربك على امتك قلت خمسين صلاة كل يوم ليلة قال رجع الى ربك فسله
 التخفيف فان امتك لا تطيق ذلك واني قد بلوت بني اسرائيل فخيرتهم قال فرجعت الى ربي
 فقلت اي رب خفف عني فخط عني خمسا فرجعت الى موسى قال ما فعلت قلت قد خط عني
 خمسا قال زمتك لا تطيق ذلك فارجع الى ربك فسله التخفيف لا امتك قال فلما زل رجع بين ربي
 وبين موسى فخط عني خمسا خمسا حتى قال يا محمد هي خمس صلوات في كل يوم ليلة بكل صلوة عشر فتلك
 خمس صلوة ومن هم بخسنة فلم يعلمها كتبت لحسنة فان علمها كتبت لعشر ومن هم بسيئة ولم يعلمها لم تكتب

له قوله قيل من انت فقال جبريل فقيل ومن معك قال محمد قيل وقد ارسل اليه قال
 قد ارسل اليه ففتح لنا فاذا انا باء فرحب بي ودعالي بخير ثم عرج بنا الى السماء الثانية
 فاستفتح جبريل فقيل من انت فقال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه
 قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا باءني الخالة يحيى وعيسى فرحب بي ودعالي بخير ثم عرج بنا الى
 السماء الثالثة فاستفتح جبريل فقيل من انت فقال جبريل فقيل ومن معك قال محمد فقيل قد
 ارسل اليه قال قد ارسل اليه ففتح لنا فاذا انا بيوسف اذ هو قد اعطى شطر الحسن فرحب بي
 دعالي بخير ثم عرج بنا الى السماء الرابعة فاستفتح جبريل فقيل من انت فقال جبريل فقيل ومن معك
 قال محمد فقيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا بداريس فرحب بي ودعالي بخير ثم
 عرج بنا الى السماء الخامسة فاستفتح جبريل فقيل من انت فقال جبريل فقيل ومن معك قال محمد
 فقيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا بهارون فرحب بي ودعالي بخير ثم عرج بنا
 الى السماء السادسة فاستفتح جبريل فقيل من انت فقال جبريل فقيل ومن معك قال محمد قيل
 وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا بموسى فرحب بي ودعالي بخير ثم عرج بنا الى السماء
 السابعة فاستفتح جبريل فقيل من انت فقال جبريل فقيل ومن معك قال محمد قيل وقد
 بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا بابراهيم فاذا هو مستند الى البيت المعمور واذا هو يدخله
 كل يوم سبعون الف ملك ثم لا يعود اليه ثم ذهب الى سدة المنتهى فاذا ورقيها كاذان الفيلة و
 اذا ثمرها كالقلال فلما غشها من امر الله ما غشها تغيرت فما احد من خلق الله يستطيع ان يصفيها
 من حسنها قال فادعى الى ما وحى فرض على في كل يوم ليلة خمسين صلاة فانزلت حتى انتهت الى
 موسى فقال ما فرض ربك على امتك قلت خمسين صلاة كل يوم ليلة قال رجع الى ربك فسله
 التخفيف فان امتك لا تطيق ذلك واني قد بلوت بني اسرائيل فخيرتهم قال فرجعت الى ربي
 فقلت اي رب خفف عني فخط عني خمسا فرجعت الى موسى قال ما فعلت قلت قد خط عني
 خمسا قال زمتك لا تطيق ذلك فارجع الى ربك فسله التخفيف لا امتك قال فلما زل رجع بين ربي
 وبين موسى فخط عني خمسا خمسا حتى قال يا محمد هي خمس صلوات في كل يوم ليلة بكل صلوة عشر فتلك
 خمس صلوة ومن هم بخسنة فلم يعلمها كتبت لحسنة فان علمها كتبت لعشر ومن هم بسيئة ولم يعلمها لم تكتب

ان الله في ذلك المكان ورجع لرفان اعتقاد ذلك كقول الماردان الله جعل هذا المكان محلا لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بناجيه في جميع له بين الرفتين المحمية والمعنوية ١٢ من سنة ١٢٠٠ قوله قد خط عني خمسا قد مر في الحديث السابق عشر
 وجار في حديث البخاري وضع شطر باء ووقع بهنا غشا قال الشيخ ذكر الشطر اعم من كونه نعمة واحدة قلت وكذا العشر وكانه وضع العشر في وقتين واشطر من خمس وفحات او المراد بالشرط في حديث الباب البعض وقد حقت رواية ثابت
 ان التخفيف خمسا وخمسا وسه زيادة معتدة وتعيين محل باقي الروايات عليها ١٢ لمعات ١٢ قوله ويخط عني الخ اے الله تعالى فجعل المرات تسع وكل مرة يرى فيها بهر كماره في المرة الا ان الله قد راي ربه في تلك الليلة عشر مرات ١٢ ما في
 ١٢ قوله حتى قال الخ هذا حديث قدسي من هنا انه قوله كتبت سيئة واحدة ١٢ صاوي ١٢ قوله ومن هم بخسنة الخ هذا من جملة كلام الله والمراد بها العزم والتعميم اذ هو الذي يكلف به الشخص في الخير والشر واما الهم الذي هو
 اضعف منه وحديث النفس الذي هو اضعف من الهم والخطر الذي هو اضعف من النفس والبهاجس الذي هو اضعف من الخطر فلا تكليف بهذه الاربعة في خير ولا شر ونظم بعضهم اختمته بقوله ١٢ مراتب القصد خمس
 باجس ذكرها في فخر حديث النفس فاستمعوا به وليعلمهم فخرهم كلما رفعت به سورة الاخير ففهم الاخذ قد وقعا ١٢ ج ١٢

سبحن الذي ١٥ ٢٣٠ الاسراء

نہم فوجہ فیہ و ما یضئ فساہم عنہ فقالوا دم قسربان لم یقبل منا فقال ما صدقونی فقتل علیہ الوفا منہم فلم یبد الدم ثم قال ان لم یایحیہ قد علم بلی وربک ما اصاب قومک من اجک فابدا باذن اللہ تعالیٰ قبل ان لا ابقی احد منہم فہذا فرغ عنہم القتل انہ ططوس الرومی وجودہ وقال بعضہم سلط اللہ علیہم ہر دوس و مثله وجدت فی روح النبیان ۱۲ ۱۹ قولہ حصیرا تذکیرہ و تانیثہ وان کان بمعنی حاصر اے محیطا ہم فتذکرہ لجلہ علی تغیل بمعنی مفعول اولان علی النسب کلابن و تامل اولان

اسے یاد دہی من جملہ و خصوصاً ہذا الواجب بقراءة الخطاب فی تحت واد ہو وفتح علیہا الالائمه
لا یلزم بحوزان ینادی الانسان شخصاً و یخبر عن آخر ۱۲ ج ۵۵ قولہ واد جملہ ما کان قضی
یستعمل بعلی لا بالی اشار الی دفعہ بانہ متضمن لمعنی الایحار و لہذا عدی بالی و قد
یجعل الے بعض علی ۱۲ اک و فی السین قضی یتعدی بنفسہ فلما قضی زید مباد و ترافل قضی
موسی الاجل و اما تعدی ہنا بالی لتضمن معنی الفخا واد و جملہ الے و الفخا الیہم القضاء
المختوم و متعلق القضاء محذوف الے بفسادہم و قولہ لتفسدن جواب قسم محذوف تقدیرہ
و انشد لتفسدن و ہذا القسم مؤکد متعلق القضاء و بحوزان یكون لتفسدن جواب بالقول و قضینا
لا یضمن معنی القسم و منہ قولہم قضی انشد لا یضمن لیمحرون القضاء و القدیم جری القسم فکفیان
بما یتقی بہ القسم ۱۲ ج ۵۵ قولہ مرتین اولہما قتل ذکرہا علیہ السلام و مہم ارمیا مین
اذہم بسخط اللہ تعالیٰ و الاخرے قتل یحیی بن زکریا و قصد قتل عیسی بن مریم ۱۲ کاشاف
۵۵ قولہ اولی مرتی الفساد و الود یعنی الموعدا ہو مقدر معہ الے اذا جاز وقت
الے الفساد ینفسد و اجازتہم بکذا و کذا لیکون لک یتقیم المعنی فلا حاجۃ بتقدیر اللفظ
کما فعل الزمخشری الے اذا جاءت وعد عقاب اولہما فقلت کذا ۱۲ اک ۵۵ قولہ
فجاسوا فی القاموس الجوس بالجم طلب الشئ بالاستقصاء و التردد و خلا و درو الیہوت
و الطواف فیہا ۱۲ ج ۵۵ قولہ تردودا التظہیر قال الراغب جاسوا الدیار لوسلہا و تردودا
مینا و سطر یلکم لیتقلوکم و سببواکم یعنی ان خلال اسم مغزو بمعنی وسط و قيل انہ جمع غل
کجبال و جبل ۱۲ لکالین ۵۵ قولہ نبعت علیہم حالت العجیم ان الذی بعث علیہم نے
المرۃ الاولے بخت نصر قبل و قد کان مدۃ ملکہ سبعاً و ستۃ واما جالوت و جنودہ فلم یقع مہم
تخریب بیت المقدس بل جاز و لغزوہم فخرج الیہم داؤد و طالوت فقتل اللہ جالوت علی
ید داؤد کما تقدم مفصلاً فی سورۃ البقرۃ ۱۲ صاوی ۵۵ قولہ ثم ردوناکم الکرۃ علیہم فی
زمان داؤد فاذا جاز و عد الآخرۃ بعث اللہ علیہم بخت نصر فی و قتل و الصواب ما حکاہ
الامام البغوی عن ابن اسحاق ان الفساد الاولے قتلہم شیعیان بنی النضر فی الشجرۃ و عقوبتہ
کان تسلط بخت نصر فذل بعندہ بیت المقدس و قتلہم و ذکر حالتہ ہینا عجیب فان
جالت قتد داؤد علیہ السلام کما لفظ بہ القرآن و ہو قبل ذکر یا مدۃ طویلتہ و ردہ البصر
قولہ و لیدخلوا المسجد کما دخلوہ اول مرۃ فان المسجد ابتداء بنائہ داؤد و اکملہ ابنہ سلیمان
فلم یکن قبل داؤد مسجد حتی یدخلوہ مع ان فی نفس قتل ذکرہا یتردد انہی اجماع عن
ابن اسحاق ان ذکرہا مات موتا و لم یقتل و بکذا ذکرہ القرطبی فی تفسیرہ و جمع مدونا
موضع زلزالہ لم یقع وقت الاخبار لکن تحقیقہ عبر بالماضی ۱۲ ج ۵۵ قولہ الکرۃ مفعول
ردونا و ہی فی الاصل مصدر ذکرہ الے رجع ثم لیمیرہ ساعن الدولۃ و التھر و قولہ علیہم یحوز
ان یعلق بردنا و نفس الکرۃ لانہ یقال کر علیہ یتعدی بعلی و یحوز ان یعلق بمحذوف علی
انہ حال من الکرۃ ۱۲ ج ۵۵ قولہ الدولۃ فی المصباح تداول القوم الشئ و ہو حصولہ
فی ید ہنا تارۃ و فی ید ہذا اخرى و الاسم الدولۃ بفتح الدال و ضمہا و جمع المفتوح دول
بالکسر المقصعۃ و قطع و جمع المضموم دول مثل غرۃ و غرف و منہم من یقول الدولۃ بانہم
فی المسال و بانفتح من الحرب و دالۃ الایام تداول مثل دارت تدور و زنا و معنا ۱۲ ج
۵۵ قولہ نفہر فی السین نفیرا منصوب علی التیمییز و فیہ اوجہ احسد بانہ فیعل بمعنی
فاعل الے اکثرنا فر الے من یفر معکم الشانی انہ جمع نفر نحو عبد و عبید قال الزجاج
وہم الجماۃ السارون الے الاعداء الثالث انہ مصدر الے اکثر و جاز الے الغزو
مفصل علیہ محذوف فقدرہ بعضهم اکثر نفہر من اعدائکم و قدرہ الزمخشری اکثر
نفیرا ما کنتم علیہ ۱۲ ج ۵۵ قولہ لیلہا اللام للاستحقاق او بمعنی علی او الے و جعلہ
الزمخشری للافخاص و یخالف الاخبار الدالۃ علی تعدی ضرر الالامیاء الی غیر
الذنب ۱۲ اک ۵۵ قولہ لیلہ فی وجوبکم فان اکنار الاعراض النفسانیۃ فی القلب ظہر
فی الوجہ فالوجہ فی ذلک علی حقیقۃ و یحتمل ان یراد بالوجہ الذات و یحتمل ان یراد ساؤم
و کسب ساؤم ۱۲ کالین ۵۵ قولہ یحیی کذا اخرج الحاکم عن ابن عباس ان بخت نصر
ہو الذی بعث اللہ عندہم یحیی بن زکریا و محمد علی سبطہا و قال الطیغ فی السنۃ
روایۃ من روی ان بخت نصر غزی بنی اسرائیل عند قتلہم یحیی بن زکریا غلط عند
اہل السیر بل ہم یجمعون علی ان بخت نصر غزی بنی اسرائیل عند قتلہم شیعیان فی عہد
ارمیا و من وقت ارمیا و تخریب بخت نصر بیت المقدس الے مولد یحیی بن
زکریا یا ربمانۃ و احدی و ستون سنۃ و الصواب ما ذکرہ ابن اسحاق انہ لما دخل
عیسی من بین الغلس و کم و قتلوا یحیی بعث اللہ علیہم ملکاً من ملوک بابل لیقال لہ
خردوس سے دخل الشام و امر بقتلہم الے آخر القسطۃ ۱۲ اک لکالین ۵۵ قولہ الوفا
الے غم الاربعین و سببی ذریتہم نحو سبعین الفاقیل و فل صاحب البعیش مذبح ق
تصدفونی ما ترک منکم احد افعلوا لہ انہ دم یحیی م فقال لیل ہذا غنمکم و یحکم منکم ثم ق
یرعب و می و بکذا سمعت عن سیدہ ی یکن قبال وقت انفسا الثاني یقتل یحیی بعد
ان کان المصبر اسما جائداً کما یدل علیہ لفظ القاموس بحصیر السجن و الحبس فلا یلزم
انہ جہنم غیر حقیقی اولت و یلزم انہ ذکر ۱۲ کالین ۵۵

يَهْدِي لِي أَيُّ الطَّرِيقَةِ الَّتِي هِيَ أَقْوَمُ أَعْدِلُ أَصَوُّ وَيُشِيرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ
 أَنْ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا وَيُخْبِرُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَتَعْتَدُ نَأْتِيهِمْ عَذَابُ الْيَوْمِ مُؤَلًّا
 هُوَ النَّارُ وَيَذَرُ الْإِنْسَانَ بِالْثَّرِ عَلَى نَفْسِهِ أَهْلِي إِذَا ضُجِرُوا عَاءُ أَيُّ كَيْدٍ عَانَهُ بِالْخَيْرِ طَوَّكَانَ الْإِنْسَانُ
 الْجَنَسُ عَجُولًا بِالْكَدَاءِ عَلَى نَفْسِهِ عَدَمَ النَّظَرِ فِي عَاقِبَتِهِ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ دَالَتَيْنِ عَلَى
 قَدَرَتِنَا فَمَحْوُونا آيَةَ اللَّيْلِ طَمَسْنَا نُورَهَا بِالظَّامِ لِنَسْكُنَ فِيهِ وَالْأَضْفَاءَ لِلْبَيَانِ وَجَعَلْنَا
 آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً أَيُّ مَبْصَرٍ فِيهَا بِالضُّوئِ لِنَبْتَغُوا فِيهِ فَضْلًا مِّنْ رَبِّكَ بِالْكَسْبِ وَلِنَعْلَمُوا بِهِمَا
 عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ لِلْأَوْقَاتِ وَكُلُّ شَيْءٍ يَحْتَاجُ إِلَيْهِ فَضْلُنَا فَتَفْصِيلًا أَيُّ بَيْنَاكَ تَبْيِينًا وَ
 كُلُّ إِنْسَانٍ أَزْمَنُ طَيْرُهُ عَمَلًا يَحْمِلُ فِي عُنُقِهِ خَصَّ بِالذِّكْرِ أَنَّ الزُّومَ فِيهِ أَشَدُّ قَالَ عَجَاهِدْ
 مَا مِنْ مَوْلُودٍ يُولَدُ إِلَّا فِي عُنُقِهِ وَرَقَةٌ مَكْتُوبٌ فِيهَا شَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ وَنُخْرِجُكَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا مَكْتُوبًا
 فِيهِ عَمَلُهُ يَلْقَاهُ مَنْشُورًا صَفَاتُكَ لِكُنَّا بِأَوَّلِهَا لَمْ أَقْرَأُ لَيْتَنِي كُنْتُ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا
 حَسَابًا مِّنْ أَهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ إِنَّهُ لَأَنفَابٌ أَهْتَدَاهُ لَمْ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِ
 لِأَنَّهُ أَثَمٌ عَلَيْهِ وَأَلَّا تَزِرُ وَرَيْفَتُكَ إِثْمًا أَثَمًا أَيُّ لَا تَحْمِلُ وَرَيْفَتُكَ نَفْسٌ أُخْرَى وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ
 أَحَدًا حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا يُبَيِّنُ لَمْ مَا يَجِبُ عَلَيْهِ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَوْمًا مِّنْ أُمَّةٍ فَهُوَ فَنَاءٌ
 مِنْهُمْ هَا بَعْثْنَا بِمَعْنَى رُؤُسَاهُمَا بِالطَّاعَةِ عَلَى لِسَانِ رُسُلِنَا فَفَسَقُوا فِيهَا خَرَجُوا عَنْ أَمْرِ نَافِذٍ حَقٍّ
 عَلَيْهِ الْقَوْلُ بِالْعَذَابِ فَذَمُّوا نَهْدِي بِرَأْسِهِ أَهْلُ كُنَّا هَاهَا بِأَهْلِكَ أَهْلُهَا وَتُخْرِجُهَا وَكُلُّهُ أَيُّ كَثِيرًا
 أَهْلُ كُنَّا مِّنَ الْقُرُونِ الْأُمَمِ بَعْدَ نُوحٍ وَكُلُّ يَرْيَكَ بِذُنُوبٍ عِبَادِهِ خَيْرٌ الْبَصِيرَةِ عَالَمًا
 بِبَوَاطِنِهَا وَظَوَاهِرِهَا وَبِهِ يَتَعَلَّقُ بِذُنُوبٍ مَنْ كَانَ يُرِيدُ بِعَمَلِ الْعَاجِلَةِ أَيُّ الدُّنْيَا عَجَلْنَا لَهُ
 فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ التَّعْجِيلَ لَهُ بَدَلٌ مِنْ لَهُ بِعَادَةِ الْجَارِ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ
 جَهَنَّمَ لِيُصْلِحَ هَا يَدِ خَلْقَهَا مَدَّ مَوْمًا مَدَّ حُورًا مَطَرًا دَاعٍ إِلَى الرَّحْمَةِ وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ
 وَسَعَى لَهَا سَعْيًا عَمِلْ عَمَلَهَا لِلْآخِرَةِ رِجَاً وَهُوَ مُؤْمِنٌ حَالٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا
 عِنْدَ اللَّهِ أَيُّ مَقْبُولًا مَثَابًا عَلَيْهِ كَلَامًا مِنَ الْفَرِيقَيْنِ لِيُدْنِيَ اللَّهُ رُجُوهَ هُوَ الْآخِرُ وَهُوَ الْبَدَلُ مِنْ
 مُتَعَلِّقٍ بِمَدِّ عَطَاءِ رَبِّكَ فِي الدُّنْيَا وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ فِيهَا مَحْظُورًا مَمْنُونًا عَنْ أَحَدٍ
 أَنْظَرِكُمْ فَضْلَنَا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ وَالْحِجَاهِ وَلَكِنَّ الْآخِرَةَ الْكِبْرُ اعْظَمُ دَرَجَتٍ قِي

كيف حال والعال فخلنا ١٢

له قوله يهدي مفعول محذوف اسه يهدي كل الناس اسه يهدي بعضهم يعمل بهداهيه وهم المؤمنون وبعضهم لا وهم الكافرون ١٢ ج سه قوله ويخبر ان الذين استشاره ان الذين لا يؤمنون محذوف على بشر المؤمنين بشيئين باجر
 صرح به البيننا وى اسه فلا يكون ذلك داخل في خبر البشارة وعليه جري الساقى آه كرفى وعبارة السمين وان الذين لا يؤمنون فيه وجهان احدهما ان يكون عطفا على ان الاول ان يبشر المؤمنين بشيئين باجر
 كبير ويجذب اء انهم ولا شك ان ما يعصب عدوك سرور لك وقال الزمخشري ويحتمل ان يكون المراد بخبر بان اسه ان من باب الحذف اسه حذف ويجوز ان يكون مفعول وعلى هذا فيكون ان الذين غير داخل في خبر البشارة
 بلا شك ويحتمل ان يكون قصده انه اريد بالبشارة مجرد الاخبار سواء كان بخير ام شر وهو في الحقيقة او في احد هما جيند يكون جعابين الحقيقة والمجاز او استعمالا مشترك في معنييه وفي المستلثين خلاف مشهور
 وعلى هذا فلا يكون قوله وان الذين لا يؤمنون غير داخل في خبر البشارة الا ان الظاهر من مذهب الزمخشري انه لا يجيز الجمع بين الحقيقة والمجاز ولا استعمالا مشترك في معنييه ١٢ ج سه قوله ويدع الانسان القياس ان
 تثبت واودع لانه مرفوع الا انه لما وجب سقوطه لفظا لاجتماع الشاكين سقطت
 في الخط ايضا على خلاف القياس ونظيره سندع الزبانية آه زاده ١٢ ج سه قوله
 اذا فخر الضمير شدة القلق من الغم وفي الصراح الضمير بقرارى ١٢ ج سه قوله اى كدعاء
 يريده انه مصدق بشيى واصله دعا كدعاء فحذف الموصوف وحرف التشبيه فالتعبير ١٢
 كما بين سه قوله فمخونا آية الليل اسه خلقنا على هذه الحالة وليس المراد ان كان مضى ثم
 محى ضوؤه وفي الحقيقة في الكلام حكمان الاولى حكمة خلق الليل والنهار حيث ذاتها
 وسه الدلالة على ما مر قد صاغها الثانية حكمة كون الليل خلق مظلم والنهار خلق مضيئا
 لتسكنوا في الليل ولتبتغوا من فضله في النهار ١٢ صاوى سه قوله لتسكنوا فيه قدره لمقابلة
 قوله في النهار لتبتغوا ١٢ ج سه قوله والاضافة اسه في آية الليل للبيان وكذا في آية
 النهار وسكت عن ذلك للعلم به منه كإضافة العدد للعدد واسه فمخونا الآية التي به الليل
 وجعلنا الآية التي هي النهار مرسله ونظيره قولن نفس اشى وذاته فذلك آية الليل به
 نفس الليل ومنه يقال دخلت بلاد خراسان اسه دخلت البلاد التي هي خراسان فكذلك
 بهنا وقيل المراد بآية الليل وآية النهار الشمس والقمر حيث لم يخلق له شعاع كضياء الشمس
 فترى به الاشياء روية بهية وجعلنا الشمس ذات شعاع يصير في ضوئها كل شىء ١٢ ج
 سه قوله اسه مبصر فيها بفتح الصاد اشار به الى ان في الكلام مجازا اعتقلا ان النهار
 لا يبصر بل يبصر فيه فمومن اسناد الحديث اسه زمانه ١٢ ج سه قوله لتبتغوا اى تطلبوا و
 بهتمتوا بقوله وجعلنا آية النهار وقوله لتبتغوا متعلق بكلا الفعلين اعنى محو آية الليل وجعلنا آية
 النهار مبصرة اسه لتعلموا باعتبارها ١٢ ج سه قوله والحساب الخ لا تكرار اذ العدد مضموع
 الحساب وثنى الآية هنا وادفوا في قوله وجعلنا بآية نهارا آية لتبين الليل والنهار من كل
 وجه ولتكرارها فاسمها التفتية بخلاف عيسى مع امه فانه جز منها ولا تكرار فيها
 فحاسب فيها الافراد ١٢ ج سه قوله ولما في عنة تصورية لشد الزوم ولما الارتباط اسه
 الزمته عمدا بحيث لا يفرقه ابد ابل يلزم لزوم القلادة ادخل للفتن لا يفتك عنه
 بحال ابر السعور والتحقيق في هذا الباب انه تعالى خلق وخص كل واحد منهم بمقدار مخصوص
 من العقل والعلم والعمل والرزق والسعادة والشقاوة والالسان لا يمكنه ان يتجاوز
 ذلك القدر وان يخرف عنه بل لا بد وان يعمل اسه ذلك القدر بحسب الحكمة والكيفية
 فتلك الاشياء المقدرة كانهاتطير اليه وتصير اليه في هذا المعنى لا يبعد ان يعبر عن تلك
 الاحوال المقدرة بلفظ الطائر فقله وكل انسان الزمته طائره في عنة كناية عن ان
 كل ما قدره الله تعالى ومضى في علمه حصوله فهو لازم له واصل السية غير مخوف عنه اه
 كبير وفي التاويلات النجمية يشير الى ما طار كل انسان في الازل وقد بانحة الازلية
 والارادة القديمة من السعادة والشقاوة وما يجري عليه الاحكام المقدرة والاحوال
 التي جرى بها القلم وهو بعد في العدم وطائره ينتظر وجوده فلما اخبر كل انسان
 راسه من العدم الى الوجود وقع طائره في عنة طائره وحياته ومات حتى يخرج من
 قبره يوم القيامة وهو في عنة فخصا ١٢ سه قوله عمدا كذا روى عن ابن عباس ثبت
 بهم اعلم ان السبب الخير والشر الطائر الذي يموتن اسبابها في ربحهم فانهم
 كانوا يمتنون به ويتشاورون فاطلق اسم المشبه على المشبه ١٢ سه قوله لان الزوم
 الخ والمعنى ان عمدا لازم لزوم القلادة ادخل للفتن لا يفتك عنه ١٢ سه قوله
 صفتان لك تاباوى صحيفة عمله ويجوز ان يكون بليغة صفة ومنشور حال من مفعول الخ
 يلقي الكتاب حال كونه غير مطوى ليتمكن قراوته ١٢ كس بين سه قوله كفى بنفسك اى
 كفى نفسك فالها زامه في الفاعل وحسبنا تميز ذلك على به هو الما بينه الحاسب اى الكافي
 من البيننا وى يعنى خود به بين كد كرده وسعنى چه نوع جزا رستى ١٢ سه قوله محاسبا
 الخ توجيه لتعديته يعنى وقيل هو بمعنى الحاسب وعلى صلة اسه زامه ١٢ كسا سه قوله
 ولا تزر وازرة وزر اخره اسه ولا تعمل نفس مذنبه بل ولا غير مذنبه ذنوب نفس
 اخره ان قلت ودونى الحديث من سن سنة سيئة فعليه وزر وادوز من عمل بها
 اسه يوم القيامة لمقتضاه انه يحمل وزره فيكون منافيا لهذه الآية اجيب بان المراد
 بالوزر الذي يحمل في الحديث وزر التسبب ولا شك ان التسبب من فعل اشخص و
 مع ذلك فلا ينقص من وزر الفاعل شىء فالتسبب الفاعل يعاقب على فعله وتسبب
 الفاعل بدون التسبب يعاقب على فعله فقط ١٢ ص سه قوله ولا تزر الخ قال في
 القاموس الوزر بالكسر الائم والفضل والحمل التفضل انتهى اسه لا عمل نفس حاملة للوزر اى
 الائم وزر نفس اخره ١٢ سه قوله وما كانا معذبين الخ اسه وما صرح بانان لغذب
 قوما عذاب استيصال في الدنيا بعذاب الابعث الائم رسولنا فخر بهم الحق ١٢ مدارك
 سه قوله حتى نبعث رسولا دليل انه لا وجوب قبل الشرع ومن قال به عمل على تذيب الدنيا ١٢ سه قوله ففسقوا فقولك امرته ففقد على ان الامر مجاز عن العمل عليه او التسبب له بان صبت عليهم من انهم ما بطهم وانفضى
 بهم اسه الفسوق دليل معناه كفرا ١٢ ك سه قوله بدل من له باعادة الجحار يعنى ان قوله لمن يزيد بدل بعض من كل اسه من التفسير في له باعادة العال وهو اللام في من ومفعول يزيد محذوف اسه لمن نريد تعييدا والتعير
 في له عائدا الى من الشرطية وهو في معنى الحج ولكن جارت الضمائر هنا على اللفظ لا على المعنى ١٢ ج سه قوله لم جعلنا لهم جهنم مفعول ول وله مفعول ثان وقوله ليصلا با حال من الضمير في له وقوله مذموم محذورا حالان من الضمير
 في يصلا ١٢ ج سه قوله كلا منصوب بنسبة كل واحد من مريدي الدنيا ومريدي الآخرة روح وقوله نسا اسه زيمرة بعد مرة بحيث يكون الآنف بدو السالف لا نقطه وما به الامداد هو ما عمل لاحد هما من
 العطايا العاجلة وما عدل الآخرة من العطايا الاجلة المشار اليها بشكورية اسمى وقوله بدل اسه من كلا ١٢ ابر السعور ١٢

۱۲ جمل ۱۰۰ قولہ رفاتا سے اجزاء متفرقہ بالفارسیۃ اعراضا بوسیدہ از ہم پاشیدہ ۱۲
۱۰۰ قولہ کوذا حجارة سے جو باطن انکار ہم البعث والبعثی قل ہم لو صرتم حجارة او حديد او
خلقا آخر غیر ہما کلسوات والارض فلا بد من ایجاد الحیاء فیکم فان قدرۃ الله لا تعجز عن انشاء
و اعادہم بمجسمۃ والروحیۃ فکیف اذا کنتم عظاما و عظاما و لیس المراد الا مرسل المراد انکم لو کنتم
کذلک لما اعجزتم الله عن الاعادۃ ۱۲ ص ۱۰۰ قولہ فلا بد من ایجاد الارض فیکم اشارۃ
اے ان ہذا جواب شرط تقدیرہ ہذا لو کوکوزا حجارة او حديد ان ۱۲ ص ۱۰۰ قولہ لانی
فطرکم فی ثلاثۃ اوجہ احدہا انہ مبتدأ خبرہ محذوف اے الذی فطرکم بیدکم و ہذا التقریر
فیہ مطابقتہ بین السؤال و الجواب و الشافی ان خبر جبرئیل محذوف اے بیدکم الذی
فطرکم الثالث ان فاعل بعض مقدر اے بیدکم الذی فطرکم و ہذا صرحت بعض فی تفسیرہ
سند قولہ بقول خلقن العزیز العظیم و اول مرة طرف زمان ناصب فطرکم ۱۲ ص ۱۰۰
قولہ نتیجا ماخو من قول الفراء حیث قال فلان النفض راسہ اذا حرکہ اے فوق و اسفل و
لا شک ان المتعجب بعل کذلک و قال ابو الیثم فقال النفض راسہ اذا خبر بئنی فمرک
راسہ انکار او بدل علیہ قول الشاعر شعر سالتہا ما فقلت بعضہ و حرکتہن راہہا بالنفض
اے امرت ما سالتہا ۱۲ ص ۱۰۰ قولہ قل عسی ان یكون قریبا فکل ما یجوز ات قریب ان
یكون اسم عسی و کان تامۃ و قریبا خبرہ و اد اسم عسی تہمید البعث و ما بعدہ خبرہ ۱۲ ص ۱۰۰
۱۰۰ قولہ بحمدہ حال من اللادۃ کعبیون اے تہمیدون حال کوئم حامدین شہر علی
کمال قدرۃ لما تیل انہم یغضون التراب عن رؤسہم و یقولون سبحانک الہم وحمدک ۱۲ ص ۱۰۰
۱۰۰ قولہ ہامہ لما لم یلایم الحمد من الکفار اولہ بالامر استعمال الحمد علی البعث الذی ہو ہامہ
سبحانہ فی سببہ و کذا روی عن ابن عباس و یقر بہ منہ تفسیر قتادۃ بطاقتہ و قبل و لا الحمد
یعنی انہ جلتہ مستتر منہ و لیس حالاعن غیرہ تہمیدون بحمدہ و قبل محمد بن عیین لا یغفیر الحمد
فیقولون سبحانک الہم وحمدک ۱۲ ص ۱۰۰ کہ لین ۱۰۰ قولہ ہامہ ہذا قول ابن عباس یعنی
الحمد یعنی الامر قالہ ابن عباس و قال سعید بن جبیر یخبرون من فورہم و یغضون التراب
عن رؤسہم و یقولون سبحانک الہم وحمدک فہمدون عیین لا یغفیر الحمد من الخطیئہ و منہ
الکواشف بحمدہ اے ہامادۃ و امرہ کہ قال الکاشفی و تفسیر بصائر عمد بمعنی اموالہ
چنانچہ در آیت فسبح بحمد ربک ای صلی ہامہ ۱۲ ص ۱۰۰ قولہ ان یبشتم ان نافیہ وہی
معلقۃ للظن من اصل و قل من یدکر ان النافیۃ فی ادوات تطبیق ہذا الباب ۱۲ ص ۱۰۰
قولہ و قل لعبادی یقولوا الاتی ہے احسن بالفارسیۃ یگویند گمان مرا کہ بگویند کہ اگر
بہتر است یعنی بالفار ۱۲ ص ۱۰۰ قولہ النکتۃ الاتی ہے احسن النکتۃ بیت اے احسن خبرہ
الاول و قولہ ہے ربکم الخ خبرہ الشافی اے فسر تعالی کلمۃ الاتی ہے احسن بقولہ ربکم اعلم
الخ ۱۲ ص ۱۰۰ قولہ ان یبشیرکم الخ تفسیر طبری ہے احسن و ما یبشیرا اعتراض اے قولہ الہم ہذا
النکتۃ و نحو ہذا لا یصحوا باہم من اہل النار فان ذلک تہمید علی الشریع ان ختام امرہم
غیب لا یعلمہم الا اللہ ۱۲ ص ۱۰۰ بیضاوی ۱۰۰ قولہ فہم علی الایمان بزنۃ المضارع من
الظانی او الاخیال فی القاتوس جبر علی الامر کہ علیہ کاجبر و ہو منصوب فی جواب النفی
۱۲ ص ۱۰۰ قولہ من فی السموات والارض اے باحوالہم یغض بالنبوۃ من مشاد من
خلقہ بولایتہ و سعادتہ من مشادہم و فی ہذہ الآیات رد علی المشرکین حیث استبعدوا
النبوۃ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقولہم کیف یکون یرحم ابی طالب نبیا و کیف
یکون المرءۃ ابوح اصحابہ و ہذہ العبارة لا یجوز اطلاقا علی النبی الانی فی مقام انکسایۃ عن
الکفار و لذان فی بعض الماکیۃ یقتضی ان مقام التخصیص و التاب متعلقۃ بالملم و لا یلزم علیہ
قصر علیہ علی من فی السموات والارض لانه مفہوم لقب و ہو لا یعتبر و قدر العلماء علی من اعترہ
کافی بحر الدقائق ۱۲ ص ۱۰۰ قولہ و آتینا داؤد زبوراً خص بالذكر لان الیہود زعمت انہ
لانی بعد موسی و کتاب بعد التورۃ و تقدیم بذلک انکار نبوۃ محمد و انکار کتبہ ہذا فرد
اللہ علیہم بقولہ و آتینا داؤد زبوراً لانہم یخبرون بنبوۃ داؤد و نزول الزبور علیہ مع ہذا
بعد موسی و الزبور کتاب انزل علی داؤد و فضل علی ما نہ و حسین سورۃ اطولہا قدر سبع من
القرآن و اقصرہا قدر سورۃ اذا جاء رکب دعا و حمید لیس فیہا حلال ولا حرام ولا فاض
ولا حدود ولا احکام ۱۲ ص ۱۰۰ قولہ و آتینا داؤد زبوراً فان ییل ما السبب فی تخصیص
داؤد علیہ السلام بالذكر ہنا قلنا فیہ وجہ الاول ان السبب فی تخصیصہ بالذكر انہ
تخلع کتب فی الزبور ان محمد قائم النبیین و ان امۃ خیر الامم قال و لقد ثبت فی
الزبور من بعد الذکر ان اللادۃ یزید عبادی الصالحون و ہم محمد و امۃ الوجہ
الثانی ان السبب فیہ ان کفار قریش کا فواہل نظر و جعل بل کا فواہل جمون اے الیہود
فی استمرار الشجبات و الیہود کا فواہل یقولون انہ لابی بعد موسی و لا کتاب بعد التورۃ
فنفخ اللہ تعالیٰ علیہم کلامہم بانزال الزبور علی داؤد کہ قالہ الرازی فی الکبیر و
اے و اقرب خبر مبتدأ محذوف و ایکملہ مسئلہ ۱۰۰ جمل ۱۰۰ قولہ کیف یغیب
و المنی ان کل احد یعنی قبل یوم القیامۃ قال تخلع کل من علیہا فان و لکن الفناء یجند
الکلب لنا الصفا و ہا و صیر لنا ہذا الجبال عن مکۃ لتزیر مکنا ہذا و اسی لنا الہا
اے لا یعطیون انہ لابی بعد موسی و جینہ فواہل لا یصلوا بالہ لانی لان الالہ ہوا القدر

الاسراء ١٦

السعود وكونه خاتم النبيين مسطورة في الزبور وفيه ذكره عليه الصلوة والسلام فظهر وجهه التخصيص ١٢ قوله بدل من واوتينغون
في غير الاقرب كقوله ١٢ قوله وان من قرية اے طائفة او عاصية وقوله الا نحن اهلها اے الطائفة وقوله او معذبوا اے العاصية
من يموت ميتة حسنة ومنهم من يموت ميتة سوء ١٢ صاوي ١٣ قوله وما نحن ان نزل الخ سبب نزولها انهم قالوا النبي صلى الله عليه وسلم
رآنا فان فعلت ذلك آماننا فشرع النبي يسأل الله تعالى في ذلك فنزلت هذا الآية ١٢ ص ٤٠ قوله فلا يكون كلف الضمير
لذي لا يخبره شيء ولا تامة جواب الامر ١٢ صاوي ١٤

الهدى الذى يشبه النمل فى الغزاة ١٢ ج ٩ قوله فابى كشر الناس الاكفورا معناه
 بالفارسية پس قبول عذر و بیشتر مردمان مگر ناسپاسى را قان قيل كيف بار فابى كشر
 الناس الاكفورا حيث وقع الاستثناء المفرغ من الاثبات مع انه لا يصح فلا يجوز ان يقال
 ضربت الا زيدا فاجاب ان لفظة الى تفيد النفي كانه قيل فلم يرضوا الاكفورا ١٢ ج ١
 الله قوله وقالوا ان من لك الخ ايمانين اعجاز القرآن وانفكعت اليه معجزات اخرونيات
 وازيمهم الحجة وعلوهما فذواته تعلون باقتراح الآيات فقالوا ان من لك الخ ١٢ ج -
 الله قوله حتى نعلم الخ اى حتى تأتينا بواحد من هذه الامور الستة وتقر بضم السار وفتح
 الفاء وتشديد الهميم المكسورة وفتح التاء وسكون الغاء وضم الهميم مخففة قرارتان سبعيتان هذا
 فى تيم الاول واما تيم الثانى فهو بالقراءة الاولى لا لغيره بانفاق السبعة ١٢ ج ٩
 قوله كفا بفتح السين انفع وعاظم واين عامر كقطع لفظا ومعنى وسكون الباقين وهو اما
 مخفف من المفتوح او قيل بمعنى مفعول ١٢ ج ٩ قوله مقابلة الخ لغيره اى انه مصدر
 بمعنى المقابلة وقيل هو بمعنى المقابل كالعشر بمعنى العاشر وهو حال من الله والحال من
 الملكة مخدوف لدلالة تاء عليه ١٢ ج ٩ قوله بل كنت الا بشرا رسولا اى كسائر
 الرسل لا يا تون توهم الباطل يظهره الله عليهم من الآيات فليس امر الآيات الهمم انما هو
 اى الله تعالى ولواردان ينزل ما يطلبه لعل ولكن لا ينزل الآيات على ما يقتضيه الله
 وما اتى الا بشرا وليس ما سألتم فى طرق البشر واعلم ان الله تعالى قد اعطى النبى صلى الله
 عليه وسلم من الآيات والمعجزات ما يفي عن هذا كله مثل القرآن والشقاق القمر ونبج الماء
 من بين اصابعه وما اشبه من الآيات وليست بدون ما اقتضوه والقوم عاظمهم
 كانوا متعنتين ولم يكن قصدهم طلب الدليل ليدوموا فى الله عليهم سواهم وقوله
 الا بشرا رسولا يجوز ان يكون بشر اخر كنت ورسولا صفة ويجوز ان يكون رسولا هو الخبير
 وبشر حال مقدمة عليه ١٢ ج ٩ قوله وامنخ الناس ان يؤمنوا الخ حصر المسامحة
 فى قومهم ذلك مع ان لهم مواضع شتى لما انه معظما اولاد هو المانع بحسب الحال اعنى
 عند سماع الجواب بقوله بل كنت الا بشرا رسولا انه الذى يتسكون به من غير ان يحظر
 سواهم مشبهة اخره وقوله بشر حال من رسولا الذى هو مفعول به على القاعدة ان لغت
 المسكرة اذا قدم عليها نصب حالا ١٢ ج ٩ قوله وامنخ الناس ان يؤمنوا اى لم
 يبق لهم مانع من الايمان والجملة مفعول منخ وقوله الا ان قالوا فاعل منخ ١٢ ج ٩
 الله قوله قل لهم لو كان الخ اى قل لهم من قبلنا جويا بقولهم البعث الله الخ وحال
 الجواب ان الملك لا يبعث الا للملائكة كما ان البشر لا يبعث الهمم الا بشر كيف يقولون
 لم يبعث الله رسولا من البشر وبما بعثنا رسولا من الملائكة ١٢ ج ٩ قوله
 شهيد امين وبيكم اى شهيد اعلى انى رسول الله اليكم باظهار المعجزة على وفق ودعواه
 او على انى بلغت ما ارسلت به اليكم وانكم عاينتم وشهيد انصب على الحال او التيميم ١٢ ج ٩
 الله قوله على وجههم عيا وبما وصاروى البخارى وسلم عن انس رضى الله عنه ان
 رجلا جاء الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قال الله تعالى الذين يحشرون
 على وجههم يوم يحشر الكافر على وجهه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس الذى
 امشاه على الرطلين فى الدنيا قادرا على ان يشيه على وجهه فى الآخرة يوم القيمة قال
 قتادة حين بلغه على وعزة ربنا ان قيل ما وجه النسخ بين هذه الآية وبين قوله تعالى سموا
 لباقى نطقا وزفير او قوله وراى المحرمون النار قوله دعوا هاتك لمجودا قلت قال
 ابن عباس رضى الله عنه معنى الآية لا يرون ما يسيرهم ولا ينطقون بما يقبل منهم ولا يستعملون
 ما يلزمهم لما قد كانوا فى الدنيا لا يستبشرون بالآيات والعسبر ولا ينطقون
 بالحق ولا يستعملون وقال مقاتل هذا اذا قيل لهم اخسا وايقها ولا تكلمون فيصيحرون
 باجمعهم صما بكما عيبا نفوذ بالله من خطه ١٢ ج ٩ قوله عيا وبما وصاروى
 لا يصحرون ولا ينطقون ولا يسمعون ان قلت كيف صمهم الله بذلك هنا وابتعت
 لهم ضد تلك الاوصاف فى قوله وراى المحرمون النار دعوا هاتك ثموا سمعوا
 لما تعظوا ورفسهم اى عيب بان المعنى عيب لا يرون ما يسيرهم وبما لا يتكلمون بحجة وصما
 لا يسمعون ما يسيرهم او المعنى يحشرون مصادوى الخواسم ثم تعاوهم ١٢ ج ٩
 قوله قل لهم اى كشر ما لهم الخ اى يدعون خلافا حيث قالوا ان من لك حتى نعلم الخ
 الخ اى لا اجل ان نبيهم ونسبهم فى الرزق ونسبهم على العقليين بين الله لهم انهم
 لو علموا خزان الله لعلوا على عبيدهم وشمهم ١٢ ج ٩ قوله خوف نفار ما اى
 ذابها بالانفاق استقامة الى ان الاتفاق بلغناه المعروف وهو صرف المال وفى الكلام

النصف

مقدماً اے نقادہ او ہومجاز عن لازمہ وقال الراغب الاتفاق بمعنى الاتفاق يقال اتفق فلان اذا اتفقا فهو كالاملاق في الآية الاخرى ۱۲ جب اے قولہ ابغناہ اے الی قرب قیام الساعۃ فعد ذلک رفع من المصاحف والصدور لما فی الحدیث التقوم الساعۃ حتی یرفع القرآن من حیث نزل لدوی حول العرش فیقول اللہ مالک فیقول اتلی فلا یعمل الی لا یرفع القرآن حتی تموت ملتہ العاطون بہ ولا یبقی الا لک ابن کعب فعد ذلک یرفع من المصاحف والصدور ولیفی عنون فی الشعر فخرج العابدہ وتقوم القیامۃ فاخذ ذلک ۱۲ صاوی علیہ قولہ لکن لہما اے بان اکلتم مملوہم وکم یوم فعدو مملہتہ تسعۃ فانہم لساکنذہبوا بالاعادۃ بعد الافا جزاء ہم اللہ بان لا یزالوا علی الاعادۃ والافناء والیہ اشار بقولہ ذلک جزاء ہم انہ لان الاشارة اے ما تقدم من عذابہم ۱۲ یعنی صاوی علیہ قولہ اذا لامستم اے فی دار الدنیا فلا ینا فی قولہ تسالی لوان ہم ما فی الارض جمیعاً ومثلہ معہ لافندوا بہ لان ذلک فی الآخرۃ واذا نظرف التملکون ولا لامستم جو اب لو وحشیۃ علیہ للواب وفي السین لا لامستم يجوز ان يكون لازماً للتعنن معنی بجلتہم وان يكون متعدياً ومفعولہ محذوف اے لا لامستم ما ملکم ۱۲ کیونکہ

له قوله الباطن اے المحبوب عن نظر العقل بحسب كبرياءه الوالي الذي تولى الامور المتعالي هو البالغ في العلو والتواضع الرجاء بالشفقة على كل ذنب المنتقم العاقب للعصاة العفو الذي يحو السيئات التجميع جامع الناس في يوم القيمة
التقوى هو الظاهر بنفسه الظاهر بغيره السيد الذي يغفل على غير مثال سابق الوارث الباقي بعد فناء العباد ويرجع اليه الاطلاق الراسخ من رشد خلق الى مصابهم وهداهم ولهم فيل يعني فضل الصبور هو الذي لا يستعجل في
افعاله الصالحة ١٢ كنه قوله بقرآنك فيها فهو يحذف المضاف او على كسبة الجوهري اسم الكل مجاز او قال في المداك قوله بصلواتك اے بقرآنك صلاتك على حذف المضاف وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع صوته بقرآنه
فاذا سمعوا المشركون لغوا وسبوا فامام بان يخفف من صوته والمعنى ولا تجر حتى تسبح المشركين ١٢ كنه قوله فيسبحك المشركون فيسبحوا القرآن ومن انزل اية الذي انزل روى البخاري والترمذي واللفظ له عن ابن عباس رضي
الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم اذا رفع صوته بالقرآن فسمي المشركون ومن انزل ومن جاز به فنزل الله ولا تجر بصلواتك ولا تخاف بها عن اصحابك وعن عائشة رضي الله عنها انها نزلت في الدعاء رواه البخاري وقد اخرجه ابن جرير
ابن خزيمة والحاكم وزاد في التشهد ولا ين مردويه وابن جرير عن ابن عباس مثله و
رجع النووي كالطبري الاول وقد جمع بينهما بانها نزلت في الدعاء داخل الصلوة كما يدل
عليه لفظ ابن جرير وقد روى ابن مردويه عن ابن جرير عن ابن عباس مثله و

سبحن الذي

٢٢٠

الاشياء

القادر المقتدر المقدم المؤخر الاول الآخر الظاهر الباطن الوالي المتعال للبر التواب المنتقم العفو
الرفوف مالك الملك ذوالجلال والاكرام المقسط الجامع الغني المغني التامم الضار التافع
النور الهادي البديع الباقي الوارث الرشيد الصبور اه الترمذي قال تعالى ولا تجهر بصلاتك
بقراءتك فيها فيسمعك المشركون ويسبوك ويسبوا القرآن ومن انزل ولا تخاف تسريها
لينتقم اصحابك وابتغ اقصدين ذلك الجهر والخفاء سبيلا طريقا وسطا وقل الحمد لله
الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك الاوهية ولم يكن له ولي ينصره من اجل
الذل اي لم يذل فيحتاج الى ناصر وكبره تكبيرا عظما عظما عظما تامة عن اخذ الولد والشريك
والذل وكل ما لا يليق به وترتيب الحمد على ذلك للدلالة على انه المستحق لجميع الحمد لكمال
ذاته ونفردة في صفاته روى الامام احمد في مسنده عن معاذ الجهمي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول
اية العزائم لله الذي لم يتخذ ولدا الى آخر السورة والله اعلم قال مؤلف هذا اخرا كملت به
تفسير القرآن العظيم الذي الفه الامام العلامة المحقق جلال الدين المحلى الشافعي رضي الله عنه وقد
افرغت فيه جهدي وبذلت فيه فكري في نفائس اراها ان شاء الله تعالى والفتة في مدة قد مضت
الكلمة وجعلت وسيلة للفوج بنات النعيم وهو في الحقيقة مستفاد من الكتاب المكنى وعليه في الاصل المنشأ
الاعتماد المعول فرحم الله امرأته بعين الانصاف اليه ووقفه على خطا فاطم عن علي وقد قلت شعرا

حمد الله لي اذ هداني لما اريد مع عجز وضعفي فمن لم يخطا فادعنه ومن لم يقبل لو يحرف

هذا ولم يكن قط في خلدي ان اتعرض لذلك لعلني بالعجز عن الخوض في هذه المسالك وعسى الله ان
ينفع به نفعاً جماً ويفتح به قلوباً غلغلاً واعيناً عجباً واذا انا صام وكاني بمن اعتاد بالمطولات وقد اضرب
عن هذه التكملة واصلا حسما وعدل لي صريح العناد ولم يوج لي دقايقها فاما ومن كان في هذه اعمى
فهو الاخرة اعمر رزقنا الله به هداية السبيل الحق وتوفيقا واطلاعا على قاتل كلامه وتحقيقا وجعلنا به مع
الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين حسن اولئك فيقا والحمد لله وحده و
صلواتنا على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا وحسبنا الله نعم الوكيل قال مؤلف عامل الله بلطفه فرغ
من تأليف يوم الاحد عاشور شوال سنة سبعين وثمانمائة وكان الابتداء في يوم الاربعاء مستهل رمضان
من السنة المذكورة وفرغ من تبليص يوم الاربعاء سادس صفر سنة احدى وسبعين وثمان مائة
اي جمادى وثانية ١٢

اذا صلى عند البيت رفع صوته بالدعاء قال الطبري ولا يجدر ان يكون المراد ولا تجهر
بصلواتك اے بقرآنك فيها نهارا ولا ليلا قال الشيخ السيوطي قدور ذلك
مسند عند ابن ابي حاتم عن ابن عباس في الآية اے لا تجعل كلها جهر او كلها سر او
قبل الآية في الدعاء وسب مسبوقة بقوله تضرعا وخفية ١٢ كنه قوله من اجل ذلك
فمن تعليلية اے لم يذل فيحتاج الى ناصر فالنفي راجع الى التقدير روى احمد عن معاذ
الجهمي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول آية العزائم لله الذي لم يتخذ ولدا آه وفي بعض
الآثار ما قرأت في ليلة في بيت فتيمة سرقة او آفة ١٢ كنه قوله وترتيب الحمد لهذا
رفع السؤال ويومان الحمد يكون على انجيل الاختيارى وبه وما ذكر من الصفات العدمية
ليس كذلك فالمقام مقام التزكية للمقام الحمد وقوله لكمال ذاته الخ بيان لدفعه وعاصله
ان يذل على نفي الامكان التقضي للاختيار واشبات انه الواجب الوجود لذاته الغني عما
سواه المحتاج اليكل ما عداه فهو الجواد المعلى لكل ما يستحق الحمد دون غيره وآجاب في الانونج
بان النعمة في ذلك ان الملك اذا كان له ولد وزوج انما يتم على عبده بما يفضل عن
ولده وزوجه واذا لم يكن له ذلك كان جميع انعامه واحسانه موصوفا الى عبده فكان
نفي الولد مقتضيا لزيادة انعامهم عليهم ١٢ كنه قوله آية العزائم التي من قسرا يا
موسى بها حصل له العز والرفعة وورد في عدة استعلا بالثمانية واحد وخمسون كل يوم
ويقول قبلها توكلت على الله الذي لا يوت الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الخ ١٢ صاوي
له قوله آية العز عن عمر بن شبيب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فتح الخلاء
عبد الله بن عبد المطلب علمه وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا وكان يسميها آية العز يقال ففتح الصبي
في منطقة اذا انجم بالقال وعن عبد الله بن كعب قال افتحت التوراة بفاتحة سورة الانعام
وختمت بخاتمة هذه السورة من الخطيب واني السعد ١٢ كنه قوله فكري الفكر قوة في النفس
يحصل بها التامل ١٢ صاوي له قوله ارا بالفتح الجمرة وضربا اے عليها واظنها ١٢ كنه
له قوله قدر ميعاد الحكيم اے موسى عليه السلام وذلك اربعون يوما وسب من اول
رمضان الى تمام عشرة من سوال كما ساقى ايضا ففتح قوله وفرغت الخ والآخر بهذا من
قبل الخاتمة بالثلاثة لان هذا الزمان لا يسع هذا التاليف الابغاية ربانية خصوصا مع قصر
الشيخ فانه كان عمره اذ كان اقل من ثنتين وعشرين سنة يشهور كما ذكره الكرخي ١٢ كنه
قوله وهو اے بالكلية في الحقيقة وقوله من الكتاب المكنى وهو قطعة المعلى وقوله وعليه
اے الكتاب المكنى ١٢ كنه قوله مستفاد الخ هذا واضح من الشيخ واشارة اے الى هذا
حذوه واقفي انره فاشيخ المعلى قدس الله سره قدس سنة حسنة الشيخ السيوطي فله اجرة
واجر من عمل بها اے يوم القيامة ١٢ صاوي له قوله من الكتاب المكنى وهو قطعة
المعلى وقوله في الآية بالجمع آية وجمع ايضا على آيات ١٢ كنه قوله وعليه اي على
الكتاب المكنى وهو متعلق بخبر مقدم والاعتماد مبتدأ مؤخر وعطف المعول على
الاعتماد من عطف الرديف فني المصباح عولت على الشيء تعويلا اعتمدت عليه فهو مصدر يعيضة
اسم معول ١٢ كنه قوله بين الانصاف اما على حذف مضاف اے يعين صاحب
الانصاف او في الكلام استشارة بالكنية حيث شبه الانصاف باسان ذي عين وطوى
ذكر المشبه ورمز له بشي من لوازمه وهو العين فاشابة تخيل واختصر زعيم الانصاف
من عين الاعتساف فانها لا ترى محاسنا اصلا كما قال العارف شعي وعين الرضا عن
كل عيب كليله ولكن عينون اسخطت به السوا ١٢ صاوي له قوله من لي الخ اے
فمن يغفل لي بالخطا وقوله فادعنه اے عن الخطا اے صلح وقوله في خلدي اي في
قلبي وقوله لذلك اي لتكليف تاليف المعلى ١٢ كنه قوله في هذه المسالك اي مسالك التفسير
الذي هو صعب العلوم ١٢ كنه قوله جماعا ايم اے كثير او قوله لعلنا اے مخطاة ١٢
له قوله وقد اضرب اے اعرض وقوله حسما اے قطعوا والمعنى وقد اعرض اعراضا
١٢ كنه قوله ومن كان في هذه اے التكملة مع اصحابا وفي معنى عن اے ومن كان عن هذه
التكملة واصحابا اعمى اے معرضا عنها وغير واقف على دقائقها فهو في الاخرة اے عن الاخرة
والمراد بالآخرة المطولات اے فهو اعمى عن المطولات اے غير فاهم بها ١٢ كنه قوله
قوله الصديقين الخ الصديقون هم اصحاب النبيين لما انعم الله عليهم في الصدق والتصديق و
التقوى والغنى في سبيل الله والصالحون غير من ذكر وحسن اولئك رفيقا اے رفقا في الجنة
والمراد بالمعية ان يستريح فيها برؤيتهم واحضرتهم وان كان مقربهم في درجات عالية بالنسبة اے غيرهم قال ابن عطية ومن فضل الله على اهل الجنة ان كلامهم قد رزق الرضا بحاله وذو هب عنه ان يعتقد انه منقول انتصار
للحمد في الجنة التي تختلف المراتب فيها على قدر الاعمال وعلى قدر فضل الله على من يشاء ١٢ كنه قوله وثمان مائة اے وذلك بعد وفات الجلال المعلى بستين ١٢ صاوي له قوله الاوهية اے كما يقول الشوكي القانون
بتمسك والاهية ابو السعود وجعل نفي الشريك له في ملكه سائر الموجودات كناية عن نفي الشريك في الاوهية لانه لو كان معه الاخر تصرف فيها فانه ما يملك ان الاول ان يقول في الخاتمة ١٢ كنه قوله وقد افرغت فيه
الخ التفسير راجع لما في قول آخر التكملة به وكذا التكملة الضمائر اے قوله رزقنا الله به وحاصل ما ذكره من قوله وقد افرغت فيه اے قوله وحسن اولئك فيقال عشرة سمحة وكلها من الجمع التمازي ١٢ كنه قوله جهدي بفتح الجيم
ومعها اے استفرغت فيه طامتي وقوله فكري الفكر قوة في النفس يحصل بها التامل وقوله في نفس بدل من فيه ادى بمعنى مع اے مع نفس اے دقاتي وحتت فليست مرضية ١٢ كنه قوله ان شاء الله المعول بخلاف
وكذا جواب ان دل عليها جملة تجدي الواقعة مفقولا تانيا لارها اے ارا بالجملة اے فيخ الخ الالفين فيه ١٢ كنه

الاشياء

له قوله الفريقين المختلفين اختلافوا في الخبرين المختلفين فقيل الخبرين السلوك الذين تداووا بالدينه ملك بعد ملك واصحاب الكهف وقيل الخبران من الفتية اصحاب الكهف لا يتفقوا اختلافوا في الخبرين كالمثلثين
عبارة الخازن ان اهل المدينة اختلافوا في مدة لبثهم في الكهف ١٢ ج خلاصه قوله الفريقين مختلفين روى عن ابن عباس رضي الله عنهما من احد الخبرين الفتية والآخر الملوك الذين تداووا المدينة ملكا بعد ملك من
الى السجود ١٢ ج خلاصه قوله الفصل يسمي ضبط في السنين اصبحت يجوز فيه وجهان احدهما ان فعله تفضيل ويؤخر لايهم الوجه الثاني ان يكون اصبحت فعلها ماضيا واختار الاول الزجلج والتبريزي واختار الثاني ابو علي والزنجشري قال
الزنجشري فان قلت فما يقول من جملته ان فعله تفضيل قلت ليس بالوجه السيد لان بناء من غير الثلاثي ليس بقبلي ١٢ ج بالاختصار ١٢ ج قوله لبثهم اشارة بذلك الى ان ما مصدرية مراعى فيها اعتبار المدة وقوله متعلق بما بعده اى حال
منه واما مقبول اصبحت ١٢ ج قوله اما هو مقبول لا يصح والجواب والوجه من حال من قد است عليه نكرة ابو السجود وما في كالبثوا مصدرية اى لبثهم ١٢ ج روح ١٢ ج قوله وربطنا فيه استعارة تصرفية تبعية لان الربط
هو استعارة الجمل كما اشار اليها الشارح ١٢ ج قوله قونا با على قول الحق هو استعارة
من الربط يسمي الشرقة القلب المظن بامر بالحيوان المرطوط في محل وانما تعدي ربط
بعل وهو متعدي بنفسه لتزجيمه بمرارة الازم ١٢ ج وعبارة البيضاء وى قونا با بالصبر على
هجر الوطن والمال والاهل والجماعة على اظهار الحق والرد على دقايق الجبار ١٢ ج
١٢ ج قوله اى قولنا اذا شططنا اى انتصب شططا على انه تحت مصدر مخفي بقدر
المضاف وتال سيبويه نصير على الحال من ضمير مصدر قلنا وقيل انه مفعول لقلنا
لتضيقه من الجملة ١٢ ج خلاصه قوله اى افراط نفسه شطط لانه من شط بمعنى ابعد و
والافراط في الكفر بعد الحق ١٢ ج خلاصه قوله يتبدى اى يتوارى مبتدا وخبره قوله
تم التحذير من دونه الهة كما في اى السجود ١٢ ج قوله بلا اشارة بذلك الى ان
لو لا التضييق والتقصير من ذكر هذا الكلام فيما بينهم تذاكر التوحيد وتقوية انفسهم
عليه ١٢ ج خلاصه قوله قال بعض الفتية لبعض اى واذا اعتزلت نوم واعترت لثم
الشئ الذي يعبدونه الا انك انما تكثر لواعادة الله فاودا الى الكهف قال
الفسر هو جواب اذ كما تقول اذ فعلت كذا فافعل كذا ومعناه اذ هو اليه
واجلوه ما دامكم ينشركم من رحمة ١٢ ج خلاصه قوله من غدار طعام الغداة وعشاء
بفتح العين طعام الشئ فهو اكل من الرفق من قولهم ارتفعت اى انتفعت وفيه
لغتان كما ورد في القرآن وقيل مفتوح اليهم مصدر على غير قياس وقيل بفتح اليهم
الموضع وكسر بالحاجة ١٢ ج كمالين ١٢ ج قوله تروا بالتشديد اى تشديد الزلازل
عمران كثير ونافع اصله تنزاور وبالتخفيف للكوفيين اى تميل عن كفهم لايح شهابا
عليهم لان باب الكهف كان جنوبا مقابل القطب الشمالى وهو ذاب الى
الجانب ناحية اى جهة المسماة باليمن ١٢ ج خلاصه قوله ناحية اشارة بذلك الى
ان ذات اليمن وذات الشمال طرف مكان يسمي جهة اليمن وجهة الشمال والحداد
يمن الداخل للكهف وشمال وذلك ان كفهم مستقبل بنات نش فيمن عنهم الشمس
طالعة وغاربة للالتواء بهم بجربا ولا ياتي هذا ما تقدم في القصة ان سد باب الكهف
وبنى عليه مسجد لان الكهف له محل منفرد من اعلاه جهة بنات نش ١٢ ج خلاصه قوله نجوة
النجوة الفرجة وما اتسع من الارض ١٢ ج روح ١٢ ج خلاصه قوله ونقلبهم قبل انهم يقبلون
في كل سنة مرة في يوم عاشوراء وقيل يقبلون عام مرتين وقيل كل تسع
سنين ١٢ ج روح ١٢ ج خلاصه قوله باسناد صحيح عن ابن عباس انه تعالى ارسل
من يقبلهم وحول الشمس منهم فوططعت لاحتهم ولولا انهم يقبلون لاكلتهم الارض ١٢ ج
كما بين ١٢ ج خلاصه قوله وكلهم وكان صفر اللون وقيل اسمر اللون واسمه قطي فلما خرجوا
بهم فنسوه فانطقه الله وكلم وقال اما احب احباب الله فكنوه من الذين اصبحت
فلما ناموا نام كفهم لى السنية نظرا استيقظ منهم ولما ناموا مات معهم ومعلوم
ان من الحيوانات التى تدعى الخنزير فى القرطبي قال ابن عطية وحده عن ابي رضى
الشرعة قال سمعت ابا الفضل ابو هريرة في جامع مصر يقول على منبر وعظ ان
من احب اهل الجنة نال من برهم كلب احب اهل فضل ومهم فذكر الله تعالى
في حكم تنزيله فانطق بالموثنيين الموحدين الجيمين للاوليا روى الصفيين بل
في هذا تسليمة والنس للموثنيين المقصرين عن درجات الكمال الجيمين للنبي صلى الله
عليه وسلم والآخر ١٢ ج خلاصه قوله الوصيد قال في القاموس الوصيد
الغنار العتبة انتهى فامره در تفسير امام تغلبى مذکور است هر که این کلمات و
کلمه باسط ذراعيه بالوصيد نوشته با تودنگاه دارد از سگ متصرف زرد ١٢ ج روح
١٢ ج خلاصه قوله لو اطلعت قال الخفافى الخطاب في لو اطلعت ان كان لغير
معين فظاهروا ان كان للنبي صلعم اقطف وجودهم على هذه الحالة الآن وقد قال
السهمي ان فيه خلافا فابن عباس انكره وآخرون قالوا به انتهى ١٢ ج خلاصه قوله
ولمست بالفارسية هر آينه پر کرده شود ١٢ ج خلاصه قوله رعبا اى فرعاضى
عن سيد بن جبير عن ابن عباس قال غرو نافع معاوية نحو الروم فمرنا بالكهف
فيه اصحاب الكهف فقال معاوية لو كشف لنا عن هولاء نظرنا اليهم فقال ابن
عباس قد منع من ذلك من هو خير منك لو اطلعت عليهم لو ليت منهم فرار فبعث
معاوية اناسا فقالوا انهم اظلموا فخلوا الكهف بعث الله عليهم ريحا
فاخرجهم ١٢ ج خلاصه قوله وكذا لك بعثناهم اى وكما انما بعثناهم
النوم كذا لك البقظناهم اظهار القدر على الانامة والبعث ١٢ ج خلاصه قوله
١٢ ج خلاصه قوله ليتساءلوا بينهم اى ليتساءل بعضهم بعضا فيتم نواحلهم وضع الشبههم
فيه وادوايقنا بحال قدرة الله ويستبصر دانه امر البعث ويشكر واما انهم الله عليهم ١٢ ج خلاصه قوله
١٢ ج خلاصه قوله او بعض يوم جواب منى على غالب الظن وفيه دليل على جواز الاجتهاد والقول بالظن الغالب ١٢ ج خلاصه قوله قالوا ربكم اعلم بما لا اله الا الله
ان المدة طويلة وان مقلد بالاعطال الله وروى انهم دخلوا الكهف غداة وكان اتبناهم بعد الزوال فظنوا انهم في يومهم فلبسوا نظروا الى طول الظفار بهم واشعارهم فلو ان ذلك ١٢ ج خلاصه قوله
من اصابت الشمس ١٢ ج خلاصه قوله حكاية حال ماضية ولذلك عمل على ام فاعل ١٢ ج خلاصه قوله اى تعديده الامم الى الامم لايين كثير ونافع ١٢ ج خلاصه قوله اى لما نظروا طول الظفار بهم واشعارهم ١٢ ج خلاصه قوله

سبحن الذى

الكهف

الفريقين المختلفين في مدة لبثهم اصبحت فعل بمعنى ضبط لاي الكهف متعلق بما بعده
امدا غاية محض نقص نقرأ عليك نبأهم بالحق بالصدق انهم فتية امنوا برهم وزادهم
هدى وربطنا على قلوبهم قوناها على قول الحق اذ قاموا بين يدي ملكهم قدامهم بالسجود
للانصاف فقالوا ربنا رب السموت والارض كن ندعوا من دونه اى غيره اله الا قد قلنا اذا
شططنا اى قولنا اذا شططنا اى افراط في الكفران دعونا الها غير الله تعالى فرضا هولا مبتدا
قومنا عطف بيان اتخذوا من دونه الهة لولاها لا يأتون عليهم على عبادتهم بساطن
بين محبة ظاهرة فمن اظلم اى لا احد اظلم ممن افترى على الله كذبا بنسبة الشريك
اليه تعالى قال بعض الفتية لبعض واذا اعتزلتموه وما يعبدون الا الله فاوا الى
الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته ويهيئ لكم من امركم مرققا بكسر الميم وفتح الفاء
بالعكس ما ترفقون به من غداء وعشاء وتري الشمس اذا طلعت تزور بالتشديد والتخفيف
تميل عن كفهم ذات اليمن ناحية واذا غربت تقرضهم ذات الشمال تركهم وتجاو
عنهم فلا تصيبهم البتة وهم في فجوة مينة متسع من الكهف ينالهم برد الريح ونسيمها
ذلك المذكور من آية الله دلالة قدرته من يهدي الله فهو البتة ومن يضلل
فان تجد له وليا مرشدا وتحسبهم لورايتهم ايقظا اى منبهين لان اعينهم
مفتحة جمع يقظ بكسر القاف وهم قود نيام جمع راقد ونقلبهم ذات اليمن و
ذات الشمال فلتا تاكل الارض لحومهم وكتبهم باسط ذراعيه يديه بالوصيد
ببناء الكهف وكانوا اذا انقلبوا انقلب هو مثلهم في النوم واليقظة لو اطلعت عليهم
لو ليت منهم فرارا ولو لم ليت بالتخفيف والتشديد منهم رعبا بسكون العين و
ضمها منعهم الله بالرعب من دخول احد عليهم وكذلك كما فعلنا بهم ما ذكرنا
بعثناهم ايقظناهم ليتساءلوا بينهم عن حالهم ومدة لبثهم قال قائل منهم كم لبثتم
قالوا ليتنا يومنا او بعض يوم لانهم دخلوا الكهف عند طلوع الشمس بعثوا عند
غروبها فظنوا انه غروب يوم الدخول ثم قالوا امتوقفين في ذلك ربكم اعلم بما
ليتم زفابعثوا احدكم بورقكم يسكون الراى وكسر هاء بفضتكم هذه الى المدينة

قوله قال قائل منهم وهو يسيرهم واسم سليمان ١٢ ج خلاصه قوله فابعثوا احدكم وهو سليمان ١٢ ج روح ١٢ ج خلاصه قوله
قوله قالوا ربكم اعلم بما لا اله الا الله ان المدة طويلة وان مقلد بالاعطال الله وروى انهم دخلوا الكهف غداة وكان اتبناهم بعد الزوال فظنوا انهم في يومهم فلبسوا نظروا الى طول الظفار بهم واشعارهم فلو ان ذلك ١٢ ج خلاصه قوله
من اصابت الشمس ١٢ ج خلاصه قوله حكاية حال ماضية ولذلك عمل على ام فاعل ١٢ ج خلاصه قوله اى تعديده الامم الى الامم لايين كثير ونافع ١٢ ج خلاصه قوله اى لما نظروا طول الظفار بهم واشعارهم ١٢ ج خلاصه قوله

يقال انها المسماة الان طرسوس بفهم الرائ فليُنظر ايها اركي طعما اي اطعمه الله ينزل
 فليأتكم برزقي منه وليتكلطف ولا يشعركم احدا انهم ان يظهروا يطلعوا عليهم
 يرحمكم يقتلوكم بالرحم او يعيدوكم في مملكتهم ولكن ثقلوا اذا اي ان عدتم في مملكتهم ابدا
 وكذلك كما بعثناهم اعثرنا اطلعنا عليهم قومهم والمؤمنين ليحكموا اي قومهم ان وعد
 الله بالبعث حتى بطريق ان القادر على انامتهم المدة الطويلة وابقائهم على حالهم بلا عذاء
 قادر على احياء الموتى وان الساعة لا ريب شك فيها اذ معمول لا عثرنا يتنازعون
 اي المؤمنون والكفار بينهم امرهم امر الفتية في البناء حولهم فقالوا اي الكفار ابناو عليهم
 اي حولهم ببنينا ناسترهم بهم اعلمهم هم ط قال الذين غلبوا على امرهم امر الفتية وهم
 المؤمنون لنتخذن عليهم حولهم مسجد ا يصلى فيه وفعل ذلك على باب الكهف
 سيقولون اي المتنازعون في عدد الفتية في زمن النبي صلى الله عليه وسلم اي يقول بعضهم هم
 ثلثة رابعهم كلبهم ويقولون اي بعضهم خمسة سادسهم كلبهم والقولان لنصارى بخران
 رجما بالغيب اي ظنا في الغيبة عنهم وهو راجع الى القولين معا ونصب على المفعول له
 اي لظنهم ذلك ويقولون اي المؤمنون سبعة وثامنهم كلبهم الجملة من مبتدأ وخبر
 صفة سبعة بزيادة الواو وقيل تأكيد اودلالة على لصوق الصفة بالموصوف وصف الاولين
 بالرحم دون الثالث يدل على انه مرضى وصحيح قل ربي اعلم بعدتهم ما يعلمهم الا قليل قد
 قال ابن عباس رضي الله عنه انا من القليل وذكرهم سبعة فلا تمار تجادل فيهم الا فرأى ظاهرا
 بها انزل عليك ولا تستفت فيهم تطلب الفتيا منهم من اهل الكتاب اليهود احدا وسال
 اهل مكة عن خبر اهل الكهف فقال اخبركم به عدا اولم يقل ان شاء الله فنزل ولا
 تقولن لشيء اي لاجل شيء اتي فاعل ذلك عدا اي فيما يستقبل من الزمان الا
 ان يشاء الله ذاي الامتلبسا بمشية الله بان تقول ان شاء الله واذا كثر ربك اي
 مشيته معلقا بها اذا نسيت التعليق بها ويكون ذكرها بعد النسيان كذا كرها
 مع القول قال الحسن وغيره ما دام في المجلس وقيل عسى ان يهتدين سري
 لا قرب من هذا من خبر اهل الكهف في الدلالة على نبوتي مرشدا هداية

له قوله ان طرسوس اي في الاسلام واما في الجالية فكانت تسمى انفس بعنهم المدة وسكون القار كما هو مشهور في كتب التفسير
 المدينة والضاف مقدر ويجوز ان يكون الضمير الى الاطعمة التي في الدفن وجعل طعاما تميز او قال الرخصي اي اهلها اصل والطيب او الكثر واخص فقد رخصت الاطعمة
 لطلوعها تحت كذا روى سعيد بن منصور عن ابن عباس ١٢٣ قوله اي يريدها اصل من الذبايح لان عاتة اهل بلديهم كانوا يجوسا فيهم قوم يفتنونهم كما قال ابن عباس وقال مجاهد كان طعمهم طعم اهلها
 ابعدهم عن الغضب وكل سبب حرام ١٢٤ قوله او يعيدوكم في مملكتهم اي يصيروكم اليها كما كان اليهود معنى الصيرة وروى قيل كانوا اولاد على دينهم فاسموا ١٢٥ قوله ولئن ظفروا اذا جواب وجزاو وسقط الحكم عليهم بعدم
 الفلاح مع الاكراه المستفاد من ان ينظروا اذا المكره لا يؤخذ بالكره عليه بخبر رافع عن ابي انس وروى وجب بان المواظفة به كانت في غير هذه الشرعة بدليل وما اكرهنا عليه من السحر وخبر رافع عن ابي انس ١٢٦ قوله بطريق اي بذلك
 الى ان علمهم بذلك بطريق القياس وهذا قياس اقتضى ١٢٧ قوله ربه اعلمهم بجله معترضة امان من كلام الله عز وجل روي القول الخاضعين في حديثهم من المتنازعين ومن كلام المتنازعين لرواية الله والتفويض
 اليه بعد ما ذكره الاممهم وقتا ولو الكلام من انسابهم واحوالهم ومدة بلشهم فلم يمتد الى
 حقيقة ذلك ١٢٨ قوله يصلى فيه ويترك في مكانهم وفي القصة اذ جعل على
 باب الكهف مسجد يصلى فيه وقصتهم على ما روي باسناد صحيح عن عبد بن حميد عن ابن عباس
 ان غزاة من موطئة فمروا باب الكهف فقال مغيرة اريد ان اكشف عنهم فمضى ابن عباس
 فلم يسع وبعث انا سافعت الشريفا فاحترقتم قال فبلغ ابن عباس فقال انهم
 كانوا في مملكة جبار يعبدون الاوثان فلبوا اوا ذلك خرجوا منها فجا راها بالبركة
 ففقدوهم فاجروا الملك فامر بكتابة اسمائهم من رصاص وجعلوه في خرابته فدخل
 الفتية الكهف فغضب الله على اذانهم فاموا فاسل بهم من ثقلهم وحول انفسهم فلو
 طلعت عليهم لا حرقتم ولولا انهم يلقون لا تهم الا من رخص ذلك الملك وجازوا
 فلهذا الاوثان وعبد الله وعدل فبعث الله اصحاب الكهف فارسلوا واحدا منهم يا ايها
 يا كرون فدخل المدينة مستغنيا فزاي هبته وناسا انكرهم بطول المدة فخرج درهما الى جاز
 فاستقرض به وبهم بان يرفعهم الى الملك فقال تخوفني بالملك والى دهقان فقال من
 البرك قال فلان فلم يعرف فاجتمع الناس فرفعوه الى الملك فساله فقال على بالروح
 وكان قد سح بسعي اصحابهم فخرجهم من اللوح فخر الناس وانطلقوا الى الكهف وسبق الفتى
 للشيخا فواسن الجيش فلما دخل عليهم اى الله على الملك ومن معه المكان فلم يدركوا
 الفتى فاتفقوا انهم على ان يبنوا عليهم مسجدا فاجعلوا يستغفرون لهم ويدعون لهم ١٢٩
 قوله بخران موضع بين الشام واليمن والجزيرة ١٣٠ قوله رجما بالغيب منصوب بفعل
 مقدرا اي يرمون رميا بالنحر اى الذى لا يطلع لهم عليه والرحم بسعي البرى وهو استعارة للظلم
 بالا يطلع عليه تشبيها بالرمي بالجمرة التى لا تعيب غرضا ١٣١ قوله في الغيبة عنهم
 من قولهم رجم بالظن اذ ظن نصير على المفعول اي سيقولون كذا وكذا الظنهم ذلك ويجوز ان
 يكون منصوبا على الحال وان يكون مصدرا لفعل مضمر ١٣٢ قوله لظنهم من مبتدأ
 وخبر صفة سبعة اي الجملة وهى قوله تعالى ثامنهم كلبهم مبتدأ وخبر واقعة صفة لقوله تعالى
 سبعة بزيادة الواو وقال في المداك ثلثة خبر مبتدأ مخذوف اي هم ثلثة وكذلك خمسة
 وسبعة ورابعهم كلبهم جملة من مبتدأ وخبر واقعة صفة لثلثة وكذلك سادسهم كلبهم وثامنهم
 كلبهم وقال في الجمل على قوله بزيادة الواو اي من غير ملاحظة معنى التوكيد على راسه الا ان
 والكوفيين لان وجود ما فى الكلام كعدمه في عدم اقادة اصل معناها وقوله دليل تاكيد
 وقيل زائدة لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف كما عجز به غيره وقوله ودلالة عطف تفسير
 على تاكيد الفالذى في كلامه قولان فقط ١٣٣ قوله بزيادة الواو اي من غير ملاحظة معنى
 التوكيد على راسه الا ان الخش والخوفين وقوله دليل زائدة لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف و
 قوله دلالة عطف تفسير على تاكيد بمعنى ان التعاضد بها ثابت مستقر واذا كان التعاضد
 بها ثابتا مستقرا لان الموصوف ثابتا لا محالة وقيل انها واو العطف قال العلامة الكاشغرى
 رى في التحقيق واو العطف لكن لما اختص استعمالها بمحل مخصوص تضمنت امر اغريبا واعتبارا
 لطيفا فاناسب ان تسمى باسم غير جنسها فسميت بواو التامية المناسبة بينها وبين سبعة لان
 السبعة عقد تام كعقد العشرة لاشتراكها على اكثر مراتب اصول الاعداد فان الثمانية
 عقد فكان بينها اتصال من وجه وانفصال من وجه وهذا هو مقتضى العطف ١٣٤ قوله
 قوله ربه سبعة وعن علي رضي الله عنه انهم سبعة نفر اسماء وهم يحيى ومسيلينا ومثليانا و
 مرنوش ووبرنوش وشاذنوش والسابع كفضيوش او كفضيوش وهو الراعى وانهم
 وقال الكاشغرى الاصح انهم لموش فائدة قال النيشافورى عن ابن عباس رضي الله عنه
 ان اسماء اصحاب الكهف تسع للطلب والهرب والاطفاء والرحمة كتبت في خرقة ورمى
 بها في وسط النار ولبكها لطفل كتبت وتوضع تحت راسه في المهد والحرث كتبت على
 القرطاس وترفع على خشب منصوب في وسط الدرع وللضربان والحمى الثلثة والصداع
 والنفق والجاذ والدخول على السلطين تشد على الغنخ البنى ونحوه الولادة تشد على فخذا
 اليسرى والحفظ المال والركوب في البحر والنجاة من القتل دفنود محبوب رجائي محمد
 الف ثالثا رحمه الله كما اصحاب كهف بزمانه امام مهدي رضي الله عنه بعد اربعة بيوت
 امام موصوف جهاد خواهند ١٣٥ قوله من اهل الكتاب اليهود الاولى عدم التقييد
 باليهود كما لم يقيد غيره بل الاولى التقييد بالنصارى كما يؤخذ من القرطبي ونصر روى انه
 عليه الصلوة والسلام سال نصارى بخران عنهم فنهى عن السؤال وفي هذا دليل على من السليين
 من ارجاء اهل الكتاب في بني بن اعلم ١٣٦ قوله وسال اهل مكة الخ اخرج ابن المنذر عن مجاهد قال قالت اليهود لقرش اسالوه عن الروح وعن اصحاب الكهف وفي القرنين فسئلوه فقال اني في غدا اخرجكم ولم يستثن فاطما عنده الوحي
 بضمه عشر يوما حتى شق عليه وكذبته قرش فانزل هذه الآية ١٣٧ قوله فنزل من اهل الكتاب اليهود الاولى عدم التقييد بالنصارى كما يؤخذ من القرطبي ونصر روى انه
 عليه وسلم وهو سيد خلق فاما بالك بغيرة ١٣٨ صاوى قوله اذا نسيت ويكون ذكرها بعد النسيان كذا كرها
 الله عليه وسلم ١٣٩ قوله ويكون ذكرها بعد النسيان الخ اي للمروى انه صلى الله عليه وسلم لما نزلت الآية قال انشأ الله ١٤٠ قوله ما دام في المجلس وعليه عامة الفقهاء وحملوا ما روى عن ابن عباس على تدارك التبرك بالاشارة والاشارة بالاشارة
 فليصح الاتصال لا يجب عن الآية بان ليس الاستثناء غير التدارك من القول السابق بل هو من شئ مقدروا التقدير كما نسيت ذكر الله اذ ذكره من الذكر انشأ الله او المعنى اذكر ربك بالتسبيح والاستغفار اذا نسيت كلمة الاستثناء وما لها
 في البحث عليه اصل صلوة نسيها اذا ذكرتها واذا ذكرها اذا اعتراك نسيان وليذكر كك اليه اذ ذكر عقاب ربك اذا تركت بعض الامور ليعتلك على الترتيب ١٤١ قوله من خبر البخاريان لقوله هذا من تفضيلته واللام في قوله لا قرب
 صلوة يهتدى ١٤٢ ك

من ارجاء اهل الكتاب في بني بن اعلم ١٣٦ قوله وسال اهل مكة الخ اخرج ابن المنذر عن مجاهد قال قالت اليهود لقرش اسالوه عن الروح وعن اصحاب الكهف وفي القرنين فسئلوه فقال اني في غدا اخرجكم ولم يستثن فاطما عنده الوحي
 بضمه عشر يوما حتى شق عليه وكذبته قرش فانزل هذه الآية ١٣٧ قوله فنزل من اهل الكتاب اليهود الاولى عدم التقييد بالنصارى كما يؤخذ من القرطبي ونصر روى انه
 عليه وسلم وهو سيد خلق فاما بالك بغيرة ١٣٨ صاوى قوله اذا نسيت ويكون ذكرها بعد النسيان كذا كرها
 الله عليه وسلم ١٣٩ قوله ويكون ذكرها بعد النسيان الخ اي للمروى انه صلى الله عليه وسلم لما نزلت الآية قال انشأ الله ١٤٠ قوله ما دام في المجلس وعليه عامة الفقهاء وحملوا ما روى عن ابن عباس على تدارك التبرك بالاشارة والاشارة بالاشارة
 فليصح الاتصال لا يجب عن الآية بان ليس الاستثناء غير التدارك من القول السابق بل هو من شئ مقدروا التقدير كما نسيت ذكر الله اذ ذكره من الذكر انشأ الله او المعنى اذكر ربك بالتسبيح والاستغفار اذا نسيت كلمة الاستثناء وما لها
 في البحث عليه اصل صلوة نسيها اذا ذكرتها واذا ذكرها اذا اعتراك نسيان وليذكر كك اليه اذ ذكر عقاب ربك اذا تركت بعض الامور ليعتلك على الترتيب ١٤١ قوله من خبر البخاريان لقوله هذا من تفضيلته واللام في قوله لا قرب
 صلوة يهتدى ١٤٢ ك

سَبِّحْهُ الَّذِي

الكف



لما استكملوا الخطبة سنة قرب امرهم من الانتهاء ثم انفق ما وجب بقاؤه
 ثمانين تسعين وقيل بل اتجهوا ثم رددوا الى حالهم الا دله فلهذا ذكره الانبياء
 كـ ١٢ قوله بالبشوا اي بالزمان الذي لبثوه في يومهم قبل مبهم ومبهم
 المراد ان الله اعلم بحقيقة ذلك وليحتمل وهو بعد الاخبار عن اسفاره الى ان
 باختيار الله تعالى لامن عنده صلى الله عليه وسلم واختلف في اصحاب الكهف
 بل تاو افنوا وادهم نيام واجادهم محفوظه فروى عن ابن عباس انه سمر
 بالشام في بعض غزواته على موضع الكهف وجبله فطى الناس معه اليه فوجدا
 عظاما فافتوا هو عظام اهل الكهف فقال لهم ابن عباس اولئك قوم فنادوا
 بعد مائة سنة طويته ودرت فرقت بان النبي صلى الله عليه وسلم قال عيسى
 بن مريم ومعه اصحاب الكهف فانهم لم يحجوا بعد فصل هذا يوم نيام لم يبتوا ولا يوتون
 الى يوم القيامة بل يوتون قبل الساعة ١٣ ج مختصا كـ ١٤ قوله اے علم اے
 علم ما غاب عنها ونفى من حال اهلها فالمنصف مقدر كـ ١٥ قوله ابصر به
 بالفارسية چه بينا است خداي تعالى بهر موجودي وقوله اسبح به اے وجه
 شنوا است بهر مسوعى قال الشيخ في تفسيره الضمير به لله عز وجل فاعلا
 فعل التعجب والبارزاة والهمزة في الضمير لوصف الاله اصله بصر الله وسبح الله
 ثم غير الى لفظ الامرو ليس بامر الا بمعنى الامر بها ومعناه ما ابصر الله بكل موجود وما سمع
 لكل مسوع وصيغة التعجب ليست على حقيقتها لا تتاح على الله بل للدلالة على ان عليه
 بالبصائر والمسموعات خارج عما عليه ادراك المدركين لا بحسب شئ ولا يحول دون
 حال كـ ١٦ قوله صيغة تعجب بمعنى ما ابصره على سبيل المجاز في مثل هذا المثال
 مذاهب الامم انه بلغظ الامر ومعناه الخبر والبارز في زيادة الفاعل اصلا
 للفظ والثاني ان الفاعل ضمير المصدر الثالث انه ضمير الخاطب اے ارفع
 الاسماع والابصار ايها الخاطب اے حصلها ١٧ ج كـ ١٨ قوله على جهته
 المجاز اے لان التعجب استعظام امره في سببه وعظم وصف الله تعالى بهر بالبرهان
 لا يتخفى فاحاطة بالموجودات سعاد ابصراد علماء اثبات بالبرهان وصاروا لفردي و
 انما المقصود ذكر العظمة الحقيقية التعجب ١٩ صاوى كـ ٢٠ قوله لا تبدل لكلمات اے
 لا يقدر احد ان يغير شيئا من القرآن فلا تخش من قرأتك عليهم تبدل بل هو محفوظ من
 ذلك لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه لے يوم القيامة ٢١ صاوى كـ ٢٢
 قوله واصبر نفسك في هذه الآية امر للنبي صلى الله عليه وسلم بهر اعادة فقر المسلمين و
 الجلس مهم وسبب ابلغ من آية الانعام لان تلك الامنان فيهما عن طردهم ونداءهم
 تجلس نفسه على المجلس مهم كان الله يقول اجلس نفسك على ما يكرهه غيرك من ثبات
 ثياب الفقراء انتمهم الكبرية ولا تلتفت لجمال الاغنياء وحسن ثيابهم فان حسن
 الظاهر مع فساد الباطن غير نافع ٢٣ صاوى كـ ٢٤ قوله ويهم الفقراء اے فقراء
 المؤمنين مثل صهيب وعمار وخباب ونحوهم رضى الله عنهم وقيل اصحاب الصفة
 ابو السعد وثبتت هذه الآية حين طلب رد سائر الكفار طردهم من الجماعة عليه السلام
 ٢٥ كـ ٢٦ قوله تنصرف عينك الخ اشارة به الى جواب ما يقال حق الكلام لا تعد
 عينيك بالنصب لان تعد متعد بنفسه والتلاوة بالرفع فما وجهه وايضا ان التلاوة
 تؤدى الى معنى النصب فان معنى لا تنصرف عينك عنهم لا تنصرف عينيك عنهم
 فافعل مسند الى العينين وهو في الحقيقة متوجه لصاحبها وهو النبي صلى الله عليه وسلم
 وقوله تريد مضاعف في موضع الحال وهو نهي له صلى الله عليه وسلم وان لم يرددوك
 هو بالبرهان قوله تعالى ان الشرك ليجن علك وان كان اعادة من الشرك وانما
 هو على فرض الحال ٢٧ كـ ٢٨ قوله عن صاحبها نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان يعترف بصره ونفسه عنهم خطيب كـ ٢٩ قوله تريد زينة الحياة الدنيا في
 زينة الدنيا غير تريد محال صرف الاستقبال لانه حكم على النبي عليه السلام بامادة
 زينة الدنيا وهو قد عذر عن الدنيا ونهى عن محبة الاغنياء كما قال لا تجالسوا الموالي
 يعني الاغنياء انتهى في تفسير الكبير وقوله تريد زينة الحياة الدنيا نصب في موضع الحال
 يعني انك ان فعلت ذلك لم يكن اقامك عليه الا ففعلت في زينة الحياة الدنيا
 ومطلة سمعت عن سفيان بن عيينة ان فعلت ذلك فرضا تريد الاستقبال زينة
 الحياة الدنيا ٣٠ كـ ٣١ قوله ولا تطلع اى في تخمة الفقراء من مجالسك ٣٢ ابو السعد
 كـ ٣٣ قوله سرادقها السراشق هو الخيمة وسن القاموس الذي يد فوق صحن البيت

قوله سرادقها السراوق هو النجمة وكنها مونس الذي يدرك من البصيرة
 والدخان المرتفع المحيط بالفضي المنصاع وفي بحر العلوم السراوق ما يدار حول النجمة من مسقف بلا سقف وبالفارسية سراوقه ۱۲ **قوله** كلكرا والكلر لفتيقين الدردي ای مابقی فی اسفل الانار ۱۳ **قوله** مرتفقا اے
 منتفعا و متکا في البيضا و في اصل الارتفاق نصب المرتق تحت الخ ۱۴ **قوله** اے فم مرتفقا اے فمول الاستاد الى النار و نصب مرتفقا على التمييز مما لفت و تاكيد الان ذكر الشئ مبها ثم تفسيره الوقع في النفس من ان يفسر
 اوله ۱۵ **قوله** وهو مقابل الخ ای ذكره على سبيل المقابلة و المشاكلة لما سياتي في الجزة فغير عن الامور و العذاب بالمرتفق الذي هو المنتفع به على سبيل المشاكلة و في البيضا و دی و سارت مرتفقا متكا و اصل الارتفاق نصب
 المرتق تحت الخ ۱۶ **قوله** و الا فای ارتفاق الخ و قد يجر بان الارتفاق الاتكاء على المرتق هو كما يكون لا ستراته يكون للجن و الشمس ۱۷ **قوله** باتضمنه اے بنواب تضمنه اولئك الى قوله و حست مرتفقا
 فقوله اولئك فاعل تضمنه ۱۸ **قوله** و ای جمع اسورة فم اے اساد و جمع الجمع و سوار بالفارسية لكن ۱۹ **قوله** ای منزله المرتق به نازله او متكا ۲۰

من ذهب ويلبسون ثياباً خضراً من سندس مارق من الديباج واستبرق ما غلظ
منه وفي آية الرحمن بطاينها من استبرق متكئين فيها على الأرائك جمع اريكة و
هي السرير في الحجلة وهي بيت يزين بالثياب والستور للعروس نعم الثواب الجزاء
الجنة وحسنت مرقفها واضرب اجعل لهم للكفار مع المؤمنين مثلاً جلين
بدل وهو ما بعده تفسير للمثل جعلنا الاحد هما الكافرجنتين بستانين من اعناب
وحققنا ما احدهما بنخل وجعلنا بينهما مزارعاً يقات به كلتا الجنتين كتاباً مفرد
يدل على التثنية مبتدأ أنت خبره اكلها ثمرها ولم تظلم تنقص من ثمرها وفجرنا
خللها من ثمرها يجري بينهما وكان له مع الجنتين ثمر بفهم الثاء والميم وضمهما و
بضم الاول وسكون الثاني وهو جمع شجرة كشجرة وشجرو خشب وخشب وبدنة وبدن
فقال لصاحبه المؤمن وهو يحاوره يفاخره انا اكثر منك مالا واكثر نكراً وعشيرة ودخل
جنته بصاحبه يطوف به فيها ويريه اثمارها ولم يقل جنته ارادة للروضة وقيل اكتف
بالواحد وهو ظالم لنفسه بالكفر قال ما اظن ان تبعد تنعد مهذبة ابداء وما اظن
الساعة قاسماً ولين ردت الى ربتي في الآخرة على زعمك لا تجد خيراً منها
مقلبا مرجعا قال له صاحبه وهو يحاوره يحاويه اكفرت بالذي خلقك من
تراب لان ادم خلق منه ثم من نطفة مني ثم سووك عدلك وصبرك رجلاً ليكن
اصله لكن انا نقلت حركة الهمزة الى النون وحذفت الهمزة ثم ادغمت النون
في مثلهما هو ضمير الشأن يفسره الجملة بعده والمعنى انا اقول الله ربّي وكذا
اشرك برّبّي احداً ولو لا هلا اذ دخلت جنتك قلت عند اعجابك بما
هذا ما شاء الله لا قوة الا بالله في الحديث من اعطى خيراً من اهل اموال
فيقول عند ذلك ما شاء الله لا قوة الا بالله لم يرفيه مكروهها ان تترن انا
ضمير فصل بين المفعولين اقل منك مالا وكذا فعسى ربّي ان
يؤتي خيراً من جنتك جواب الشرط ويؤيد على حساباً
جمع حسابات اي صواعق من السماء فتصيح صعيداً ترلماً

له قوله ويلبسون عطف على يحلون وبني المفعول في الفعلية للمفعول انما انما بقرائتهم وان غيرهم يفعل بهم ذلك ويرينهم به بخلاف اللبس فان الانسان يتعاطاه بنفسه وقدم التحلى على اللباس لانه انتهى للنفس الى
وفي آية استبرق غليظا فان الاستبرق غليظا يكون غليظا بالنسبة الى الظهارة ١٢ ك
قوله متكئين فيها حال عاظمها مخدوف اء ويلبسون متكئين وقوله في الحجلة يفتحين في محل النصب على الحال اي
فان لم يكن فيها فلا يقال لها اريكة بل سرير فقط ١٣ ج
قوله في الحجلة يفتحين فان لم يكن فيها فلا يقال لها اريكة بل سرير فقط ١٣ ج
الوسيلة عبد الله بن عبد الاسد وكان مؤمناً واخوه الاسود بن الاسد وكان كافراً وقيل مثل عييته واصحابه مع سلمان واصحابه وشبههم بجليلين من بني اسرائيل اخوين احدهما مؤمن والاخر كافر وكانت قصتهما انهما كانا
لها ثمانية آلاف دينار فاقسماها فاشترى احدهما ارضاً بالف دينار فقال صاحبه
اللهم ان فلانا قد اشترى ارضاً واني اشترى منك ارضاً في الجنة بالف دينار
فتصدق بها ثم ان صاحبه بنى داراً بالف دينار فتصدق بها بالف دينار وقال
اللهم اني اشتريت منك داراً في الجنة ثم تزوجت صاحبها امرأة وافق عليها الف
دينار فقال هذا اللهم اني اخطب امرأة من نساء الجنة بالف دينار فتصدق بها
ثم صاحبه اشترى خذاً ومنا قال هذا لله اني اشترى منك خذاً ومنا قال
الجنة وتصدق الدنانير ثم اصابته حاجة فجلس على طرف حتى مر به صاحبه في خدمه وحشمه
فقام اليه فظفره وعرفه وقال ما شانك قال اصابني حاجة قال فما فعل بمالك وقد
اقتسمناه واخذت شرطه فنقص عليه قصته فقال وانك من المتصدقين اذهب فلا
اعطيك شيئاً وروى انه لما اتاه اخذه بيده وجعل يطوف به ويريه فزول
فيها واضرب لهم مثلاً جلين ١٢ ج
قوله بدل عن مثلاً بقدر المضاف
اي مثل جلين ولعل ان يكون مفعولاً ثانياً لان ضرب مع المثل يجوز ان يتعدى
لاثنين ١٢ ك
قوله وهو من جنة وجعلنا الاحد هما جنتين بتاها ١٢ ك
قوله وحققنا بما اء جعلنا النخل محيطاً بالجننتين لمفعولاً بها بالفارسية يعني درختان
خرما كروا وروى ١٣ ج
قوله كلنا مفرداً لا لاجل هذا الروي بل لانه في قوله
انت ورويت التثنية المعنوية في قوله ولم نخرنا لهما ١٣ ج
قوله انت اكلها
بذات كناية من ثمرها وزيادتها فليست كالاشجار ثم ثمرها في بعض السنين وينقص في
بعض ١٣ ج
قوله ثم المراءى به امواله التي هي من غير الجنتين كالنقد والواشي
وسمى ثمره بخره بزيادة ١٣ ج
قوله بفتح الصاد والواشي
بالضم الوارء الاموال من الذهب والفضة وغيرهما وبالفتح حل الشجرة كسبر
قوله فقال لصاحبه حاصل مقالات الكافر لصاحبه المؤمن ثلاث وكلها شنية
الاولى انا اكثر منك الثمانية ودخل جنة الخ الثالث وما اظن الساعة قائم
١٣ ج
قوله يفاخره معنى الفاخرة ما خوذ من قرية المقام والافعى المماثلة
المرجعة في الكلام من حار يحور اذ ارجع اء يحاويه ويحاوره ١٣ ك
قوله
اثارها اء يهتوا وحسبها وفي بعض النسخ اثارها ١٣ ج
قوله ان تبعد اء ان
تملك هذه الجنة شك في بيدة جنة لطول المد وتدادى عقلته واخره
بالهبة وتري اكثر الاغنياء تنطق السنة احوالهم بذلك ١٣ ج
قوله
ولمن ردت الى ربّي الخ اقسام من على ان ردت الى ربّي على سبيل الفرض كما
يزعم صاحبه ليجدن في الآخرة خيراً من جنة في الدنيا اء عار لمكرامة على الله
ومكانة عنده ومنقلباً تميز اء مرجعاً وعاقبة ١٣ ج
قوله على
زعمك دفع به ما يقال انه منكر البعث فكيف يقول ذلك فاجاب بانه
مجارة له في زعمه ١٣ ج
قوله مرجعاً اء ان ان منقلباً
تميز وهو اسم مكان من الانقلاب بمعنى الرجوع والمراد عاقبة الحال ١٣ ج
قوله
قوله لكن الخ الاستدراك من اكفرت كانه قال انت كافر بالله لكن انا
مؤمن بربيعنا وديسم في النون الف كما في خط المصحف الامام ولذلك
جميع القرأ اذا وقعوا بالالف وان كانوا عند الوصل بعضهم شتمها وبعضهم يحذفها
١٣ ج
قوله ضمير الشأن فهو مبتدأ والحجة بعده خبره ولا يحتاج لربطها
عينه وهو محذور انا جمل قوله والمعنى انا اقول بشر الى ان في الكلام
حذفاً بدليل عطف قوله ولا اشرك به احداً عليه ١٣ ك
قوله ولا اشرك
بربّي احداً مراده لا الكفر بل لان انكار البعث كفر ١٣ ج
قوله ولولا اذ قلت
جنتك لولا اذ قلت على قوله قلت وقوله اذ قلت ظرف لقلت مقدم عليه وقوله
ما اشار الله باموولة والسا مخدوف وبى خبر مبتدأ والحجة مقول لقولي
بلا قلت اء كان ينبغي لك ان تقول هذا الامر هو الذي ساء الله فتمتده
لخالقه ولا تفخر به لانه ليس من صنعك ١٣ ج
قوله في الحديث من اعطى
خيراً اء لفظاً الحديث كما رواه ابن السني تليد النساء عن انس من راي شيئاً
يعجز فقال ما شاء الله ولا قوة الا بالله لم يصعبها العين انتهى فالواحد هذا ما جرب
بمن اصابه العين ١٣ ك
قوله ان ترن هذا القول من المؤمن رداً القول لكافر
١٣ ج
قوله فبني هذا رجلاً من المؤمن وقوله ان يؤمن بمثل ان مراده في
الدنيا ويمثل ان مراده في الآخرة لكن في الاحتمال الاول يكون الكافر شديداً
وحرة ١٣ ج
قوله جمع حسابات اء الصواعق كذا قال الزمخشري ان
حسابات جمع حسابات بمعنى الصاعقة ولكن ذكر في القاموس ان الحسابات بمعنى الصاعقة
مفرد وانما جمع حسابات بمعنى العذاب والبلاء والعجاء والسهام وغيرها
١٣ ك
قوله من ذهب الخ من بيانية وجاز في آية اخرى من ففة وفي اخرى من ذهب ولولا فيلبسون الاساور الثلاثة فيكون في يد الواحد منهم سوار من ذهب واخر من ففة واخر من لؤلؤ
في تذكرة القرطبي ما نصه ويسور المؤمن في الجنة بثلاثة اساور سوار من ذهب وسوار من لؤلؤ فذلك قوله تعالى يحلون فيها من اساور من ذهب ولولا ولباسهم فيها حمير قال المفسرون ليس احد من
اهل الجنة الا وانه يده ثلاثة اساور من ذهب وسوار من ففة وسوار من لؤلؤ وفي الصحيح يبلغ حلية المؤمن حيث يبلغ الضوء ١٣ ج
قوله من سندس واستبرق هما جمع سندس واستبرق وقيل ليسا
جميعين وقيل استبرق عربي الاصل مشتق من البريق او معرب اصل استبره خلاف بين اللغويين ١٣ ج
قوله على تقديرهم الاول وسكون الثاني ١٣ ك

له قوله ارضاً ملساء لا تثبت عليها الملاستها وقيل ارضاً لا نبات فيها فزلق بعضه مزلق كقنص بعضه منقوص من زلق راسه اى جلقه كك قوله بمعنى غائراً فى الارض او مصدر وصف به كزلق عطف على يرسل دون تصح لان غور الماء لا يتسبب عن الصواعق ولو فسر الحسان بالغذاب والبلاء صح عطف على تصح كمالا كقوله كك قوله غائراً اى ذاهباً فى الارض لا تنال الايدى ولا الله فاطلق هذا المصدر بالغة ١٢ قوله باوجه الضبط السابقة اى بفتحين وبفتحين ونظم الاول وسكون الثانى وبى قرات سبعة ١٢ ج هـ قوله مع جنة بالهلاك فهلكت فهو مأخوذ من احاط به العدو فانه اذا احاط عليه غلبه واذا غلبه اهلكه كك قوله فاصبح اى صار وقوله على ما انفق يجوز ان يتعلق بقلب وانما على لانه ضمن معنى يندم ويجوز ان يتعلق بحذوف على حال من فاعل يقلب اى يستحس ١٢ ج ك قوله عروشه اجمع عرش وهو بيت من جريد او خشب يحبل ثوبه الشار ١٢ صاوى هـ قوله دعائها جمع دعامة وهى الخشب ونحوه الذى ينصب لهدا الكرم عليه ١٢ صاوى هـ قوله يا ليتنى تحسروا ندما على تلف باله لا توبة بدليل قوله ولم تكن له فنة ١٢ صاوى هـ قوله لم اشرك بربى احد اذ انكر موعدة اخيه فعلم انه من جهة كفره وطمعاً به فتمنى لو لم يكن مشركاً حتى لا يهلك الله بستانه حين لم ينفع التمنى ويجوز ان يكون توبة من الشرك وندما على ما كان منه ودخولاً فى الايسان ١٢ مدارك هـ قوله بالتاء الفوقا لاكثر والباء التحتية لمحمة على جواز التذكير والتانيث عند كون الفاعل معنى الجماعة كك قوله ينصرون اى يدفع الهلاك عنها او يرد الهالك منها او يرد ومثله عليه وقوله ما كان منتصراً اى قادراً على واحد من هذه الامور بنفسه ١٢ ج هـ قوله اى يوم القيامة وقد يفسر اى الاشارة بتلك المقام وتلك الحالة الشديدة ويؤيد ما فسر به المصنف قوله وخير ثوابا وخير عقابا كك هـ قوله وبكسر المحركة وعلى الملك والسلطان وقال القرطبي ان كسر الرضاعة والرضاعة والكسر بمعنى الفتح كك هـ قوله بالرفع لابن عمر والكسائي صفة للولاية او خبر محذوف اى بى الحق كك هـ قوله هو خير ثوابا الخ اى الاولاد وهنا لك اشارة الى الآخرة اى فى تلك الدار الولاية لله ١٢ مدارك هـ قوله ولغيرها على التيسير وهو محول عن الفاعل والمعنى ثوابه خير من ثواب غيره وعاقبة طاعة خير من عاقبة طاعة غيره ١٢ ك هـ قوله صير اى اذكروا وقوله لعل الحيوة الدنيا اى صفيتها وحالها وهبتها كك رافا لشبه هيئة الدنيا بهيئة الماء المذكور ١٢ هـ قوله مفعول ثان انت خير بان كاف التشبيه يابى عنه الا ان يقال ان الكاف مفعول كك هـ قوله وامتزج السار بالنبات اشارة الى ان تفسير ثمان لا يختلط ومن العلوم ان الامتزج من الجائنين فصح نسبة الى النبات وان كان فى عرف اللغة والاستعمال ان الباء تدخل على الكثير الغير الطارى وقد دخلت هنا على الكثير الطارى بالمتعة فى كثرة الما حتى كان الاصل ١٢ صاوى هـ قوله فوس بالكسر والتحقيق سراج سعدن ١٢ صراح هـ قوله ههنا الهشم كك التنى اليابس من القاتون ١٢ هـ قوله وفى قراءة الرزق اى قرأ حمزة والكسائي بالتوحيد والياقون بالجمع ١٢ خطيب هـ قوله المال والبنون القصد من هذا الرذيلة فى الانفاق بالمال والبنين وهذه اشارة الى قياس حذف كبراء ونقطة لئلا المال والبنون زينة الحياة وكل ما هو زيتها فهو هالك شيخ المال والبنون بالكان ثم يقال ما هو هالك فلا يفترق بين المال والبنون لا يفترق بهما ١٢ ج هـ قوله زينة هو مصدر بمعنى اسم مفعول بدليل قوله يجمع بهما فيها ولذا صرح الاخبار به عن الاثنين ١٢ صاوى هـ قوله ههنا سبحان الله سياق لى سورة مريم ان يفسر بالطاغات وعجالة البهيماء والباقيات الصالحات اى اعمال الخيرات التى تبقى له ثمرتها ابد ابد ويندرج فيه ما فترت به من الصلوات الخمس واعمال الحج وصيام رمضان وسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر والكلام الطيب ١٢ ج هـ قوله خير عند ربك التفصيل ليس على باب لان زينة الدنيا ليس فيها خير ولا يرد علينا ان السعى على العيال من الخير لانه من خير الباقات الصالحات لاسن خير الزينة اذ يقال انه على باب البهيماء لانه عم الجاهل ١٢ ص هـ قوله ياله بالفارسية اسيد ميدار ويرجوه عطف تفسير قوله بهما منبثاى غبار مفرد ١٢ هـ قوله وحشرناهم اى ما ضيا اشارة الى ان حشر مقدم على تسمية الجبال والبروز ليعاين تلك الاحوال العظام كانه قيل وحشرناهم قبل ذلك وعلى هذا فتبدل الارض تفصيل وبهم ناظرون لذلك ودقت للتبديل يكون الخلق على الصراط وقيل على اجتهت الملاكمة كما تقدم ١٢ صاوى هـ قوله نترك نترك يقال غادره وغدره تركه ومنه الغدر ترك الوفاء والغدر ما تركه ايل كك هـ قوله حال اى من مرفوع عرضوا عبارة القرطبي وعرضوا على ربك صفا صفا نصب على الحال قال مقاتل يعرضون صفاء صفا كالصفوف فى الصلوة كل امة صف لا انهم صف واحد وقيل جميعا وقيل قيا ما واخرج الخطيب ابوالقاسم عبد الرحمن بن مندة فى كتاب التوحيد عن معاذ بن جبل ان النبى صلى الله عليه وسلم قال ان الله تبارك وتعالى ينادى بصوت رافع غير فطخ يا عبادى انا الله لا اله الا الله انارحم الراحمين واحكم الحاكمين واسرع المحاسبين يا عبادى لا خوف عليكم اليوم ولا اتم تحزنون احضروا جمكم ويسر وجواكم فانكم مسؤولون محاسبون يا ملائكتى اقيموا عبادى صفوف على اطراف اناهل اقداهم للحساب ١٢ ج لخصا هـ قوله اى مصطفين اشارة الى ان صفاهم نزل منزلة الجمع كقوله تعالى ثم يخرجكم طغلا اى اطفالا وفى التاويلات النبوية وعرضوا على ربك صفاهم صفاهم صف من الانبياء وصف من الاولياء وصف من المؤمنين وصف من الكافرين والمنافقين ويقال لهم لعد جتمونا فرادى كس خلقناكم اول مرة فى خمسة صفوف صف من الانبياء وصف من الاولياء وصف من المؤمنين وصف من الكافرين وصف من المنافقين ١٢ ج هـ قوله حفاة جمع حاف بمعنى باير بهن وقوله عراة جمع عارل غاليا عن الثوب وقوله غلا جمع اغزل اى غير مخنومين ١٢ ج هـ لعاصم وحمزة بمعنى العاقبة كك هـ حمزة الرزق بدل الرياح ١٢ ك هـ يريد ان الما مصدر بمعنى المفعول كك هـ لى يثير اى ان ينفذ القول حال ١٢ ج

الكف ١٨

٢٢٦

سبحن الذى

ارضاً ملساء لا تثبت عليها قدم او يصبح ماؤها غوراً بمعنى غائراً عطف على يرسل دون تصبح لان غور الماء لا يتسبب عن الصواعق فكن تستطيع له طلبا حيلة تدركه بها واوحيط بثمره باوجه الضبط السابقة مع جنة بالهلاك فهلكت فاصبح يقلب كفيه ندما وتحسرا على ما انفق فيها فى عمارة جنته وهى خاوية ساقطة على عروشه دعائها بالكرم بان سقطت ثم سقط الكرم ويقول يا ليتنى لم اشرك بربى احداً ولم تكن له بالتاء والياء فتجماعة ينصرونه من دون الله عند هلاكها وما كان منتصراً عند هلاكها بنفسه هنالك اى يوم القيمة الولاية بفتح الواو والنصرة وبكسر ها الملك لله الحق بالرفع صفة الولاية وبالجر صفة الحلالة هو خير ثوابا من ثواب غيره لو كان يثيب وخير عقابا بضم القاف وسكونها عاقبة للمؤمنين ونصبتهم على التمييز واضرب صير لهم لقومك مثل الحيوة الدنيا مفعول اول كماء مفعول ثان انزلناه من السماء فاختلط به تكاف بسبب نزول الماء نبات الارض وامتزج الماء بالنبات فروى وحسن فاصبح فصامر النبات ههنا ما يابس متفرقة اجزائه تذروته كثيرة وتفرقه الريح فذهب به كالمعنى شبه الدنيا بنبات حسن فيبس تكسفر ففرقه الريح وفى قراءة الريح وكان الله على كل شى مقتدرا قادر المال والبنون زينة الحياة الدنيا يتجمل بهما فيها والبقية الصلحت هى سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وزاد بعضهم ولا حول ولا قوة الا بالله خير عند ربك ثوابا وخير املا اى ما يامله الانسان ويرجوه عند الله تعالى واذا كرم يسير الجبال يذهب بها عن وجه الارض فتصير هباء منبثا وفى قراءة بالنون وكسر الياء ونصب الجبال وترى الارض بارزة ظاهرة ليس عليها شى من جبل ولا غيره وحشرنهم المؤمنين والكافرين فلم نغادر نترك منهم احداً وعرضوا على ربك صفاء حال اى مصطفين كل امة صف و يقال لهم لقد جئتمونا كما خلقناكم اول مرة اى فرادى حفاة عراة غرلا و يقال لمنكرى البعث بل نرعمهم ان مخففة من الثقيلة اى انه لن نجعل لكم

ارضاً ملساء لا تثبت عليها قدم او يصبح ماؤها غوراً بمعنى غائراً عطف على يرسل دون تصبح لان غور الماء لا يتسبب عن الصواعق فكن تستطيع له طلبا حيلة تدركه بها واوحيط بثمره باوجه الضبط السابقة مع جنة بالهلاك فهلكت فاصبح يقلب كفيه ندما وتحسرا على ما انفق فيها فى عمارة جنته وهى خاوية ساقطة على عروشه دعائها بالكرم بان سقطت ثم سقط الكرم ويقول يا ليتنى لم اشرك بربى احداً ولم تكن له بالتاء والياء فتجماعة ينصرونه من دون الله عند هلاكها وما كان منتصراً عند هلاكها بنفسه هنالك اى يوم القيمة الولاية بفتح الواو والنصرة وبكسر ها الملك لله الحق بالرفع صفة الولاية وبالجر صفة الحلالة هو خير ثوابا من ثواب غيره لو كان يثيب وخير عقابا بضم القاف وسكونها عاقبة للمؤمنين ونصبتهم على التمييز واضرب صير لهم لقومك مثل الحيوة الدنيا مفعول اول كماء مفعول ثان انزلناه من السماء فاختلط به تكاف بسبب نزول الماء نبات الارض وامتزج الماء بالنبات فروى وحسن فاصبح فصامر النبات ههنا ما يابس متفرقة اجزائه تذروته كثيرة وتفرقه الريح فذهب به كالمعنى شبه الدنيا بنبات حسن فيبس تكسفر ففرقه الريح وفى قراءة الريح وكان الله على كل شى مقتدرا قادر المال والبنون زينة الحياة الدنيا يتجمل بهما فيها والبقية الصلحت هى سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وزاد بعضهم ولا حول ولا قوة الا بالله خير عند ربك ثوابا وخير املا اى ما يامله الانسان ويرجوه عند الله تعالى واذا كرم يسير الجبال يذهب بها عن وجه الارض فتصير هباء منبثا وفى قراءة بالنون وكسر الياء ونصب الجبال وترى الارض بارزة ظاهرة ليس عليها شى من جبل ولا غيره وحشرنهم المؤمنين والكافرين فلم نغادر نترك منهم احداً وعرضوا على ربك صفاء حال اى مصطفين كل امة صف و يقال لهم لقد جئتمونا كما خلقناكم اول مرة اى فرادى حفاة عراة غرلا و يقال لمنكرى البعث بل نرعمهم ان مخففة من الثقيلة اى انه لن نجعل لكم

قال لمنكرى البعث بل نرعمهم ان مخففة من الثقيلة اى انه لن نجعل لكم

مَوْعِدًا لِلْبَيْتِ وَوَضِعَ الْكِتَابَ أَي كِتَابُ كُلِّ امْرِئٍ فِي يَمِينِهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَفِي شَمَالِهِ
 مِنَ الْكَافِرِينَ فَكَرَى الْمُجْرِمِينَ الْكَافِرِينَ مُشْفِقِينَ خَائِفِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ عِنْدَ
 مَعَايِنَتِهِمْ مَا فِيهِ مِنَ السِّيَّاتِ يَلْتَنِبِيهِ وَيَكْتَنِبُ هَلَكْتَنَا وَهُوَ مُصَدِّرٌ لَفَعْلٍ لَهُ مِنْ
 لَفْظِهِ مَا لَ هَذَا الْكِتَابِ لَا يَغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً مِنْ ذُنُوبِنَا إِلَّا أَحْصَاهَا عَدَّهَا وَ
 اثْبَتَهَا تَعَجُّبُوا مِنْهُ فِي ذَلِكَ وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا مُثَبَّتًا فِي كِتَابِهِمْ وَلَا يَظْلِمُ
 رَبُّكَ أَحَدًا لَا يَعْاقِبُهُ بِغَيْرِ جَرَمٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ ثَوَابِ مُؤْمِنٍ وَإِذَا مَنْصُوبٌ بِأَذْكُرِ
 قُلْنَا لِلْمَلَكَةِ اسْجُدْ وَإِلَادُكَ سَجُودًا اخْنَاءَ لَا وَضِعَ جِهَةً تَحِيَةً لَهُ فَسَجَدُوا إِلَّا أَبْلِسَ
 كَانَ مِنَ الْجِنِّ قَبْلَ هُمْ نَوْعٌ مِنَ الْمَلَكَةِ فَالْإِسْتِنَاءُ مُتَّصِلٌ وَقِيلَ هُوَ مُنْقَطِعٌ
 وَأَبْلِسَ أَبُو الْجَنِّ وَلَهُ ذَرِيَّةٌ ذَكَرَتْ مَعَهُ بَعْدَ الْمَلَكَةِ لِأَذَرِيَّةٍ لَهُمْ فَفَسَقَ عَنْ
 أَمْرِ رَبِّهِ أَي خَرَجَ عَنْ طَاعَتِهِ بِتَرْكِ السَّجُودِ أَفْتَحَذُونَ ذَرِيَّتَهُ الْخَطَابَ لِأَدَمَ وَ
 ذَرِيَّتَهُ وَالْهَاءُ فِي الْمَوْضِعَيْنِ لِأَبْلِسَ أَوْلِيَاءُ مِنْ دُونِي تَطِيعُونَهُمْ وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ
 أَي أَعْدَاءُ حَالٍ بِسُّ لِّلظَّالِمِينَ بَدَلًا لِأَبْلِسَ وَذَرِيَّتِهِ فِي طَاعَتِهِمْ يَدِلُّ طَاعَةَ
 اللَّهِ تَعَالَى مَا أَشْهَدُ لَهُمْ أَي أَبْلِسَ وَذَرِيَّتَهُ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَخَلَقَ
 أَنْفُسَهُمْ أَي لَمْ أَحْضَرْ بَعْضَهُمْ خَلَقَ بَعْضٌ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ الشَّيَاطِينَ
 عَصَدًا أَعْوَانًا فِي الْخَلْقِ فَكَيْفَ تَطِيعُونَهُمْ وَيَوْمَ مَنْصُوبٌ بِأَذْكُرِ يَقُولُ بِالْإِيَّاءِ
 وَالنُّونَ نَادُوا شُرَكَاءِي الْأَوْثَانِ الَّذِينَ رَعِمْتُمْ لِيَشْفَعُوا لَكُمْ بَعْضُكُمْ فِدَاؤُهُمْ
 فَكَمْ يُسْتَجِيبُوا لَهُمْ لِمَ يُجِيبُوهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ الْوُتَانَ وَعَابِدِيهِمْ أَهْمُ يَقُولُونَ
 وَادِيًا مِنْ أَوْدِيَةِ جَهَنَّمَ تَهْلِكُونَ فِيهَا جَمِيعًا وَهُوَ مِنْ بَقِيٍّ بِالْفَتْحِ هَلَكٌ وَرَأَى
 الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَي ائْتَمَرُوا أَفْعَوْهَا أَي وَافَعُونَهَا فِيهَا وَ
 لَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا فَاقْتَدَرُوا وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ
 مِنْ كُلِّ مَثَلٍ صِفَةً لِمَحْذُوفٍ أَي مَثَلًا مِنْ جِنْسِ كُلِّ مَثَلٍ لِيَتَعَطَّوْا وَكَانَ
 الْإِنْسَانُ أَي الْكَافِرُ أَكْثَرُ شَيْءٍ جَدًّا لَا خُصُومَةً فِي الْبَاطِلِ وَهُوَ تَمَيِّزٌ مِنْ قَوْلِ
 مِنْ أَسْمَ كَانَ الْمَعْنَى وَكَانَ جَدُّ الْإِنْسَانِ أَكْثَرُ شَيْءٍ فِيهِ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ

اے نے الاحصار السد کور ١٢ جمل ٢٢٤ قولہ لایعاقبہ بغیر جرم الخ و انسانی ہذا ظلم بحسب عقولنا و فیلث نفسہا و لو فذلک لکن ظلمت فی حقہ لانہ لایسأل عما یفعل ١٢ جمل ٢٢٤ قولہ نوع من الملائکۃ الخ و علی ہذا القول نقل عن ابن عباس ان ہذا النوع یتوالد و لیس معصوما ١٢ جمل ٢٢٤ قولہ ابلیس و ذریئہ الخ بیان للخصوص بالذم المحذوف و فی السین بس لفظ الین بدلات علی بس مضمیر مفسر تہمیر و بالخصوص بالذم محذوف تقدیرہ بس البدل ابلیس و ذریئہ و للظالمین متعلق بمحذوف حال من بدلات و قیل متعلق بفعل الذم ١٢ جمل ٢٢٤

لہ قولہ فی یمنہ ای یمن یقرؤہ بیض وجہہ و یقول ہا دم اقرؤ کتابیہ الی آخرہ ما فی الحاقہ ١٢ صا و ٢٢٤ قولہ و فی شمالہ الخ ای یمن یقرؤہ یسود وجہہ و یقول یا لیتنی الخ ١٢ صا و ٢٢٤ قولہ
 للتنبیہ و عبارۃ البیضا و یتوالدون الیہم آہ و نداء ہا علی تشبیہا بطیخ یطلب اقبالہ کانہ قیل ہا ہلاکنا قبل فہذا و ادانک ففیہ استعارۃ کمنیۃ و تخیلیۃ و فیہ تفریح لہم و اشارۃ الی انہ لا صاحب لہم غیر الملائکۃ طلبوا
 ہلاکہم لئلا یروا یا ہم فیہ ١٢ ج ٢٢٤ قولہ ہلاکنا اے ہلاکنا و المقصود الخمر و التندم و قیل الیا حرف نداء و یلتنا منادی تنزیلا لہا منزلاً العاقل فکانہ یقول یا ہلاک احضر فہذا و ادانک ١٢ صا و ٢٢٤ قولہ
 ما ہذا الکتاب ما یبتدأ و ہذا الکتاب خبرہ اے اے شئی غیبی ہذا الکتاب حال کونہ لا یغادر الخ من اجل ١٢ ج ٢٢٤ قولہ عد ہا و اثبتہا ہذا الایاتی قولہ ان یجتنبوا کبار ما تہبون عنہ تکفیر الایۃ اذ لا یلزم من العد
 عدم التکفیر اذ یجوز ان یکتب لیسا ہا بالعد ثم یفرض فیعلم قدر نعمۃ العفو ١٢ ج ٢٢٤ قولہ ولا یظلم ربک احد اے فیکتب علیہ ما لم یفعل او یزید فی عقابہ او یجذبہ بغیر جرم ١٢ صا و ٢٢٤ قولہ منصوب
 باذکر اے فاذا ظرف لذلک المقدر و الی الخ اذکر یا محمد یقولک وقت قولنا
 للملائکۃ الخ والمراد اذکر لہم تلک القصۃ و قد کررت فی القرآن مرار الان معصیۃ
 ابلیس اول معصیۃ اظہرت فی الخلق ١٢ صا و ٢٢٤ قولہ سجودا و اختنا جواب
 عما یقال ان السجود لغیر اللہ کفر و تقدم الجواب بان السجود بشہ و آدم کالقبول
 او ان کل کون السجود لغیر اللہ کفر ان لم یکن ہوا الامر بہ والا فالکفر فی الخالقۃ ١٢
 صا و ٢٢٤ قولہ قیل ہم نوع من الملائکۃ ای و علی ہذا القول ہم لیسوا
 معصومین کالملائکۃ بل یتوالدون و یعصون ١٢ ص ٢٢٤ قولہ فالا استثناء
 متصل و قد یأول قولہ کان من الجن یعنی صار ای رخ بالعصیۃ او المراد منہ کونہ
 فعلا و قیل منقطع و ابلیس ابوالجن فلہ ذریۃ ذکر ت بعدہ قولہ افتخذہ و ذریۃ
 و الفاء للتعلیل استدلال بذکر الذریۃ علی انہ من الجن و الملائکۃ لا ذریۃ لہم و
 الخالف اول الذریۃ بالاتباع ١٢ ج ٢٢٤ قولہ و ابلیس ابوالجن ہذا التوجیہ
 لکونہ منقطعاً و ہوا الحق و علیہ فاجن نوع آخر غیر الملائکۃ فی الجن من نادر الملائکۃ
 من نور ١٢ ص ٢٢٤ قولہ افتخذہ و ذریۃ ذریۃ داخلۃ علی محذوف و الفاء عاطفۃ
 علی ذلک المحذوف و الاستفہام توجیہی و المعنی بعد ما حصل منہ ما حصل بلیق
 منکم اتخا ذہ ١٢ صا و ٢٢٤ قولہ و ذریۃ عطف علی الضمیر فی اتخا و نہ قال
 مجاہد من ذریۃ ابلیس لاقس و دلہان و ہما صاحبا الطہارۃ و الوجود اللذان یسبون
 فیہما و من ذریۃ مرۃ و بہ یکنی ذر لنبور و ہما صاحب الاسواق یزین اللغو و الخلف
 و الکاذب و مدح السلیح و ہو صاحب المصاب یزین خدش الوجہ و یطم
 الخ و دوشق الجیوب و الاغور و ہما صاحب الرناش فیخ فی حلیل الرجل و غیرہ
 المرۃ و مطردوس و ہما صاحب الاخبار الکاذبۃ یلقیہا فی افواه الناس لا
 یجدون لہا صلا و اسم و ہوا الذی اذا دخل الرجل فی بیتہ و لم یسم و لم یذکر
 اللہ دخل معہ ١٢ صا و ٢٢٤ قولہ تطیعونہم اے بدل طاعی و فیہ اشارۃ
 الی ان المراد بالولایۃ ہست اتباع الناس لہم فیما یامرونہم بہ من العاصی فالولایۃ
 مجاز عن ہذا لانہ من لوازمہا فلا یرد کیف قال ذلک مع ان الشیطان و
 ذریۃ لیسوا اولیاء بل اعداء لان الاولیاء ہم الاصدقا و من اجل ١٢ ج ٢٢٤
 قولہ حال اے من مقبول الاتخا و ذلک علی ١٢ ج ٢٢٤ قولہ بس للظالمین
 بدلات علی بس مضمیر تہمیر و بالخصوص محذوف تقدیرہ بس البدل ابلیس
 و ذریۃ و للظالمین متعلق بمحذوف حال من بدلات و قیل متعلق بفعل الذم ١٢ ج
 ٢٢٤ قولہ و ما کنت متخذ المضلین فیہ وضع الظاہر موضع المفسر الذم المراد
 بالمضلین من اتبع عنہم اشہب و خلق السموات والارض و اهل العنصر العنصر
 الذی ہو من المرفق الی الکلف فی الکلام استعارۃ یقال فلان عضدی
 و یراد بہ المعین و الناصر و منہ قولہ سنشد عضدک باخیک اے سنقوے
 نصرتک و معونتک ١٢ ج ٢٢٤ قولہ عضد اھو فی الاصل العضو الذی
 ہو من المرفق الی الکلف ثم اطلق علی المعین و الناصر و المراد ہنا مقدم لہم
 فی مناصب خیر بل ہم مطردون عنہا فکیف یطاعون ١٢ صا و ٢٢٤
 قولہ الذین زعمتم مقولہ محذوفان اے زعمتم ہم بشر کا و قولہ فدعوہم الخ
 معنہ علی الاستقبال کما ہو ظاہر ١٢ ج ٢٢٤ قولہ و جعلنا بینہم ای مشرکا
 بینہم موبقاً یجتعون فیہ کما یفہم من قولہ یہلکون فیہ جمیعاً ١٢ ج ٢٢٤ قولہ
 و ادیان اودیۃ جہنم یہلکون فیہ جمیعاً کذا و ے عن ابن عباس و مجاہد
 ١٢ ج ٢٢٤ قولہ و ادیان اودیۃ جہنم النار اے عابو ہا من مسیرۃ اربعین عاماً
 ١٢ ج ٢٢٤ قولہ ایقنوا جمل الظن مجازاً من الیقین بدلیل و لم یجدوا عنہا
 مصرفاً ١٢ ج ٢٢٤ قولہ محذول اے مکنا یحلون فیہ غیر ہا و المصرف یتجوز
 ان یکون اسم مکان او زمان ١٢ ج ٢٢٤ قولہ مشلا اے معنی غریبا بدیعا
 یشبہ المثل فی غرابۃ و قولہ من جنس کل مثل اے من جنس کل معنی غریب
 یشبہ المثل ١٢ ج ٢٢٤ قولہ اکثر شئی جدلاً تہمیر اے اکثر الاشیاء الاتی یتاتی منہا الجدل
 ان فصلت و اصابہ و اخصومت و ممارۃ بالباطل یعنی ان جدل الانسان اکثر من جدل
 کل شئی ١٢ ج ٢٢٤ قولہ خصومتہ فی الباطل قیدہ لانہ اکثر فی الاستعمال الالیق
 بالمقام و الافا بجدل مطلق المنازعتہ ١٢ ج ٢٢٤ قولہ تعجبوا الخ
 اشارہ الی ان الاستفہام للتعجب و قولہ من اے من الکتاب و قولہ فی ذلک

اے نے الاحصار السد کور ١٢ جمل ٢٢٤ قولہ لایعاقبہ بغیر جرم الخ و انسانی ہذا ظلم بحسب عقولنا و فیلث نفسہا و لو فذلک لکن ظلمت فی حقہ لانہ لایسأل عما یفعل ١٢ جمل ٢٢٤ قولہ نوع من الملائکۃ الخ و علی ہذا القول نقل عن ابن عباس ان ہذا النوع یتوالد و لیس معصوما ١٢ جمل ٢٢٤ قولہ ابلیس و ذریئہ الخ بیان للخصوص بالذم المحذوف و فی السین بس لفظ الین بدلات علی بس مضمیر مفسر تہمیر و بالخصوص بالذم محذوف تقدیرہ بس البدل ابلیس و ذریئہ و للظالمین متعلق بمحذوف حال من بدلات و قیل متعلق بفعل الذم ١٢ جمل ٢٢٤

الكهف ١٨

قوله وهو الشق الطويل لانفاذ فيه شق بالكسر نيمه جيزى من الصراح ونفاذ بمعنى النفاذ والذباب من القاموس وفي نسخة لانفاذ له بالذال المعجمة لا يخرج له وقوله فاجاب اى انقطع الماء وانكشف وقوله كالكوة في الصبيح كوة بالفتح نقب البيت وقوله لم يلتم اى لم يتحقق وقوله ماتحه منه اى الماء ٢٣ قوله ارايت بالغارسية خبر داري وقال امام الرازى الهزرة في ارايت بحزرة الاستغنام ورايت على معناه ٢٤ قوله اى تنبه لما كان ارايت نهنا ليس بعد ما منصوب ولا استغنام بل جملة معدة بالغار اخبرت عن ما بها وضمنت معنى تنبه او اماى الا اذا اوتينا وتنبه فالغارجوا اهل الاجواب اذ لا نهالاجازى الامقرؤنة بما كانا في شرح التسهيل كما نقله الخفاجي وقال الزمخشري ان ارايت على اصله بمعنى اخبرني ومفعولاه محذوفان اى اخبرني الامراء المحال اى شئ اصابني او اخبرني الذي اصابني كيف نسيت الحوت ١٢ قوله بكسر القاف ونح الباء قراءة الاكثر بمعنى مقابلة وعيدنا ١٢ ك علمه بعم اليم ونح الام في قراءة الاكثر ١٢ ك علمه لابن ماكان كما ذكره اهل الكتاب ١٢ ك للعلم حذف الخبر لانه المحال هو السفر والغاية الآتية عليه ١٢ ك

سبحان الله

٢٢٩

الكهف

انسانيه الا الشيطان يدل من الهاء ان اذكره بدل اشتال اي انساني ذكره
 واخذ الحوت سبيله في البحر عجا^١ مفعول ثان اي يتعجب منه موسى وفتاه لما تقدم
 في بيانه قال موسى ذلك اي فقدنا الحوت فالذي كنا نبع نطلبه فانه علامته لنا على
 وجود من نطلبه فارتد ارجعا على اثارهما يقصاها قصصا فانيا الصخرة فوجدنا عبدا
 من عباده نأهو الخضر اتينا^٢ رحمة من عندنا بؤفة في قل وولايه في اخرو عليه اكثر
 العلماء وعلمته من لدنا من قبلنا علما مفعول ثان اي معلوما من الغيبات ترى
 البخاري حديث ان موسى قام خطيبا في بني اسرائيل فسئل اي الناس اعلم فقال
 انا فعتب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه فادعى الله اليه ان لي عبد اعلم مني هو اعلم
 منك قال موسى يا رب فكيف لي به قال تاخذ معك حوتا فتجعله في مكمل فحيثما فقد
 الحوت فهو ثم فاخذ حوتا فجعله في مكمل ثم انطلق وانطلق معه فتاه يوشع بن نوح
 اتيا الصخرة فوضع رؤسهما فاما واضطرب الحوت في المكمل فخرج منه فسقط في البحر
 فاخذ سبيله في البحر سربا وامسك الله عن الحوت جرية الماء فصارت عليه مثل لطاق
 فلما استيقظ انسى صاحبه ان يخبره بالحوت فانطلقا بفيه يومهما وليتهما حتى اذا كان
 من الغداة قال موسى لفتاه اتنا غدا نألي قوله واخذ سبيله في البحر عجا^٣ قال كان
 للحوت سر يا ولهم موسى وفتاه عجا^٤ قال له موسى هل اتبعك على ان تعلمين مما علمت
 رشدا^٥ اي صوابا ارشده وفي قراءة بضم الراء وسكون الشين وسأله ذلك لان الزيادة
 في العلم مطلوبة قال انك لن تستطيع معي صبرا^٦ وكيف تصبر على ما لم تحط به خبراه
 في الحديث السابق عقب هذه الآية يا موسى اني اعلم من علم الله علمنيه لا تعلمه
 وانت على علم من علم الله علمك الله لا اعلمه وقوله خبرا مصداق لما علمه لا تعلمه
 لم يخبر حقيقة قال سبحانه ان شاء الله صابرا ولا أعصى اي خير عاص لك أمرا
 تأمرني به قيد بالمشية لانه لم يكن على ثقة من نفسه فيما التزم وهذه عادة الانبياء و
 الاولياء ان لا يتقوا على انفسهم طرفه عين قال فان اتبعني فلا تسألني وفي قراءة بفتح
 اللام وتشديد النون عن شيء تنكره متي في علمك واصبر حتى احب ذلك منه ذكره

لا تسلط على الانبياء واجيب بان اصناف النسيان بالبرهان نفسه ١٢ ص ك قوله مفعول ثان الخ وقيل سبلا
 مجاوهوكا لسرب او اتجاذا مجاوهوكا لثاني هو المظنون وقيل هو مصدر فعل مضارع قال في آخر كلامه او قال موسى في جوابه عجبا وقيل الفعل لموسى اي اتخذ موسى سبيل الحوت
 في البحر عجا^١ ج قوله لما تقدم في بيانه وهو قوله وذلك ان الله اسك عن الحوت ١٢ ج قوله فاما يقصاها قصصا فانيا الصخرة فوجدنا عبدا
 واما خذت تشبها بالفواصل او لان الخذت بالنس بالخذ فان ما موصولة خذت حاد ١٢ ج قوله فاما يقصاها قصصا فانيا الصخرة فوجدنا عبدا
 قصصا اي تبعا انثرهما اتجاذا فوجدنا قصصا قصصا ١٢ ج قوله قصصا فانيا الصخرة فوجدنا عبدا قصصا اي تبعا انثرهما اتجاذا فوجدنا قصصا قصصا ١٢ ج قوله قصصا فانيا الصخرة فوجدنا عبدا
 انثرهما اتجاذا فوجدنا قصصا قصصا ١٢ ج قوله قصصا فانيا الصخرة فوجدنا عبدا قصصا اي تبعا انثرهما اتجاذا فوجدنا قصصا قصصا ١٢ ج قوله قصصا فانيا الصخرة فوجدنا عبدا
 تحت راسه والآخر تحت رجليه فسلم عليه موسى فرفع راسه فتهوى
 جالسا وقال و عليك السلام يا بني بني اسرائيل فقال الذي ادساك بي وذلك على
 من اجرك اني بني اسرائيل فقال الذي ادساك بي وذلك على
 ثم قال لقد كان لك في بني اسرائيل شغل قال موسى ان ربي ارسلني
 اليك لاتبك وتعلم منك ١٢ صاوي قوله من عباده اتينا
 لتشريف المضاف اي من عباده اتينا ١٢ صاوي قوله من عباده اتينا
 لغات ثلاثة كسر الحاء مع سكون الضاد وفتح الحاء مع سكون الضاد
 وكسر باء ولقب بهذا لانه كان اذا صلى اخضر حوله وكنيته ابو العباس
 واسمه بليان في اخرا من قبل كان من بني اسرائيل وقيل كان من ابناء
 الملوك الذين تزيروا وتركوا الغنم ١٢ صاوي قوله من عباده اتينا
 ابن عطية والبخاري لاكثره ان بني وكذا قاله القرطبي وولايه في اخرو عليه
 اكثر العلماء ومنهم القشيري ١٢ صاوي قوله من عباده اتينا
 ولا يعلم برأسه كسر من اهل القاهر ١٢ صاوي قوله من عباده اتينا
 يذكر الناس حتى فاضت العيون ودرت القلوب وكانت تلك الخطبة
 بعد ملك القبط ورجوع موسى الى مصر ١٢ صاوي قوله من عباده اتينا
 منك اس باحكام وقايح مفصلة وحكم نازل منية لا مطلقا بل قيل
 قول الخضر لموسى بك على علمك الله لا اعلمه وانما على علمه لانه اعلم
 وعلى هذا فيصدق على كل واحد منهما انه اعلم من الآخر بالنسبة الى ما يعلم
 كل واحد منهما ولا يعلم الآخر فلما سمع موسى هذا التثنية فغضب غضبا عظيما
 وبهتة العالمة فحصل علم ما لم يعلم وللقراء من قيل فيانه اعلم فسأل الخ
 ١٢ ج قوله فكيف لي به اي فكيف السبيل لي ببقاء وقوله
 مكمل وهو الزميل وقوله مثل الطاق هو البناء المقوس ١٢ صاوي قوله
 فاخذ معك حوتا لعل السري فخصصا ظهر ليد من حياته ودخله في البحر
 الذي هو ماواه في الاصل ١٢ ج قوله الطاق هو البناء المقوس
 كالقطرة وفي الخار الطاق ما حذر من الاجابة ١٢ ج قوله قال
 موسى اعدان صليا النظر من اليوم الثاني ١٢ صاوي قوله
 طين ليطراي من قصدي في شهابك اياك شيا من الاغراض فخر التعليم
 صاوي قوله وسأله ذلك لانه اجاب بما قال ان موسى من بولي الخ
 وبني ورسول جزنا واسمعه الله كلامه واعطاه التوراة وهو افضل من الخضر
 فكيف لمسي اليه وتعلم منه فاجاب بان الزيادة في العلم مطلوبة على ان
 علم الخضر لا يحتاج اليه اموسى في شرعه وانما في منية اخضر بها الخضر
 وامر الله موسى ان ياخذ ما من الخضر ويكتبها فكل من جميع المزايا ولا
 يقتضي ان الخضر اعلم من موسى كمال في علمه لا يحتاج شرعية الى
 شيء من علم الخضر وانما اعلمه منية فخصه الله بها لا يقتضي به فيها ١٢ ص
 قوله لان الزيادة الخ يشير بذلك الى ما لم يطلب على تلك
 المبالغة الا لتعليمه كان قال لا اطلب منك علمه هذه المبالغة الحياه
 والمال ولا اغرض الى الاطلب التعليم روي انه لما قال له موسى بل
 اتبعك على ان تعلمني مما علمت رشدا قال له الخضر كفي بالتوراة فلما
 وبني اسرائيل شغلا فقال له موسى ان الله ارادني بهذا فحينئذ قال
 الخضر انك لن تستطيع معي صبرا ١٢ ج قوله قال انك لن تستطيع معي
 صبرا اي لما ترى من مخالفة شرعك ظاهر الان المتعلم فسان متعلم
 ليس عنده شيء من العلوم ولم يارس الاستدلال في هذا التعليم سبيل
 ولتقبل كل ما اتى اليه وتعلم ما ليس الاستدلال وحصل العلوم غير انه
 يريد ان يزداد علما على علمه وهذا القليد شاق شديد لانه اذا راى شيئا او سمع كلاما عرضة على ما عنده فان وافقه والافناش فيه ١٢ صاوي قوله اني اعلم من علم الله العلم الكشف الذي
 تحصل به المفاضلة بين الكل فقد ورد ان الصديق مفضل غيره من الصالحين للصلاة ولا غير ما من الاعمال وانما فضله بشي وقر في صدره وهو علم المكاشفة وقوله وانت على علم وعلم
 ظاهر الشريعة ١٢ ج قوله لانه لم يكن على ثقة من نفسه فكان قال سبحانه في صابران وافتى شرعي اودى الله الى في شأنه فان لا ادرى ما يفعل الله ولم يقل الخضر ان شاء الله لان الله اعلم
 على ان موسى لا يصبر على امر مخالف شرعه فحينئذ جزم بان لا يستطيع مع صبرا ١٢ صاوي قوله فلا تسألني عن شيء الا تخشى الله في امره فكل من سأل عن حكمته فكل من سأل عن حكمته
 والاعتراف حتى احث لك منذ ذكرنا اي حثه ابتداء بيان كونه ايدان بان كل ما صدر عنه فله حكمه ونفاية حميدة البتة وهذا من ادب المتعلم مع العالم والتابع مع المتبوع ١٢ صاوي قوله
 قوله وفي قراءة ابن عامر فان لا تسألني لفتح اللام وتشديد النون ١٢ صاوي قوله في علمك اي بحسب ظاهر علمك قوله واصبر قدره اشار الى انه الغيا بجي وقوله لعلته بحسب ١٢ صاوي

تعليلات جديدة من التفسير المعبر لكل جلالين

قوله فانطلقا اي ومهما اوشع وانما لم يذكر في الآية انه تاليع لموسى فالتقصود ذكر موسى والخضر ارجح قوله على ساحل البحر
يطلبان سفينة يريدان بها فوجدوا سفينة فركبا فقال اهل السفينة هؤلاء لصوص لا ينهم راوهم نزلوا لغير زاد ولا متاع وامرهم بالخروج
فأرادوا خراج بها لوجاهن السفينة ارجح قوله فركبا اي نزع من السفينة لوجا كما رواه البخاري كما بين في المصباح ١٢ قوله له غفلت عن التسليم بك ترك
الا تكار عليك كما هو مقتضى وصيتك وقيل المراد بالنسيان الترتك ويؤيد الاول ما في الصحيح انه كان الاول من موسى عليه السلام نسيانا ١٢ قوله له غفلت عن التسليم بك ترك
عزم البر والمراد به ما لا يوجب المعصية وهو التكليف والكلام على حذف المضان اي لم تبلغ حد الحث اي حد التكليف ١٢ قوله له بان ذبحه بالسكين الخ اقول ثلثة ورذل منها في الاثر وجمع بينهما بان
ضرب راسه بالسكين لا يوجب الموت فلهذا جازى بالقاء العاطفة لان القتل عقيب اللقي فاني بغاء التعقيب للدار على انما لقيه قتله وجواب اذا قال له اقلنت بخلان خرق السفينة فانه
لم يتعقب الركوب فجعل جزاء الشرط ١٢ كما بين قوله له بغير نفس فانه
ثلثة اوجه احدها انه متعلق بقولك الثاني انه متعلق بجذوف على انفعال
من الفاعل او المفعول اي قتلت ظاهرا او مظلوما الثالث انه متعلق بمصدر
مجدوف اي قتل بغير نفس - ج وقوله اي لم تقتل نفسا فيقتض منها
ولعل في شرعهم كان ايجاب القصاص على الصبي بل قالوا انه كان في
شرعنا كذلك اقبل الهجرة قال البيهقي في المعرفة انما صارت الاحكام
متعلقة بالبلوغ بعد الهجرة بعد وقعة احد ١٢ قوله له اي لم تقتل نفسا
فيقتض منها قيل الصغير لا يقاد فالظاهر من الآية كبر الغلام في ان الشرائع
مختلفة فعمل الصغير يقاد في شرعية ويؤيد هذا الكلام ما نقل البيهقي في كتاب
المعزة ان الاحكام انما صارت متعلقة بالبلوغ بعد الهجرة وقال الشيخ
تقي الدين السبكي انها انما صارت متعلقة بالبلوغ بعد احراز روح البيان
١٢ قوله له لقد جئت شيئا اَكْبَرُ هو اعظم من الامر لان فيه القتل بالفعل لان
خرق السفينة فانه يمكن تداركه او قيل بالعكس لان الامر قتل نفس متعددة
بسبب الخرق فهو اعظم من قتل الغلام وحده ١٢ قوله له لم تكن
من الاول او لم تكن سد الخرق ولا يمكن احياء المقتول كما في قوله له لم تكن
والتحقيق اي تشديد النون وهي قراءة الجمهور وتخفيف النون وهي قراءة
لنا في ١٢ قوله له طلبا منهم الطعام قال الكافى داهل وديع جوش
شدي دروازه بستند ودرای سنجکس نکفادندی نماز شام موسی وخضر
بدرای ویدر سیدند وخواستند که بدید در اندکس دروازه نکشود واهل دیر را
آفتند اینجا غریب رسیده ایم گرسنه نیز هستیم چون مال در دیر جای ندادید باری
طعام جیت ما بفرستید ١٢ قوله له ارتقا عه ما تذر ع وعرضه خمسون
ذراعا وامتداده على وجه الارض خمسا مائة ذراع ١٢ قوله له يريدان
ينقص الارادة نزوع النفس الى شئ معه حكمه فيه بالفعل وعرضه وذا من مجاز
كلام العرب لان الجدار لا ارادة له وانما معناه قرب ودنا من السقوط فوج
وفي الكبر فان قيل كيف يجوز وصف الجدار بالارادة مع ان الارادة من ذات
الاحياء قلنا هذا اللفظ ورد على سبيل الاستعارة وله نظائر في الشعر قال تميم
الريح صدر ابى براوي غيب عن وما بنى عقيل لمخصا منه ١٢ قوله له لو
شئت لخذت في البيضاوي قال لو شئت لخذت الخ ثم ايضا على اخذ
الجمل ليتعشيا به او ليرضيا به فضول لما في لوسن النفي كانه لما راى الجمان
ومساس الحاجة واشغاله بالالبينة لم يتألم تلك نفسه ارجح قوله له لم
بذ الا تكار على ترك الاجابة خطيب ١٢ قوله له اى وقت فراق بيني و
بينك والمشار اليها بهذا هو الاخر من الثلثة بتقدير الوقت اى وقت هذا
الاعتراض وقت الفراق ١٢ قوله له فيه اضافة بين الخ اشارة الى
دفع سوال وهو كيف سلغ اضافة بين الى غير متعد فاجاب بقوله فيه اضافة
بين الخ حاصله سلغ ذلك مكرره بالعطف بالواو الاترى انك لو اقتضت
على قولك المال بيني لم يكن كلاما حتى تقول بيننا وبينى وبين فندان
كما ذكره الخطيب ١٢ قوله له يتأويل ما لم تستطع - اي تفسير هذه الآيات
التي وقعت لموسى مع الخضر حكمة تخصيص الخضر لموسى بتلك الثلاثة ما
ماوردنا لما اخرج خرق السفينة فودى يا موسى اين كان تدبرك هذا وانت
في التابوت مطروقا في ايم فلما انكرا الغلام قيل له اين انكارك هذا من
وكرر العطف وقضاك على فلما انكرا قامت الجدار فودى اين انكارك هذا
جوابه لينة شعيب دون اجز ١٢ قوله له اما السفينة فشرح في وفاء
ما وعد الخضر لموسى على سبيل اللطف والنشر والترتب والسفينة تجمع على سفين
سفان ويجمع السفين على سفن بضمين مأخوذة من السفن كما هنا تسفن الماء اي تقشره وصاحبها سفان ١٢ قوله له وكان وراهم ملك جملة حالته باضار قذاجل ١٢ قوله له اذا جرحوا من العلوم
انه اذا كان وراهم اذا جرحوا يكون الآن اي في حال توجههم فلا يغير هذا القول ما بعده جل وفي السهو وعلى قوله وكان وراهم اي اياهم وقد قرئ به او خلفهم وكان رجوعهم عليه لا محالة وفي رفع البيان
وراء من الاضداد واريد به انها الامام دون الخلف على ما ياتي من القصص لمخصا ١٢ قوله له اذا جرحوا - اي كان طريقم في رجوعهم عليه والوراء بمعنى القدام وسوسن الاضداد
ويؤيد الثاني قراءة ابن عباس وكان امامهم ملك ١٢ قوله له صالحة وقد قرئ كذلك ابو السعد وعلى تقدير عدم ذكر الصفقة فهو من قبيل ايجاز الحذف وروح وفي الخطيب وحذف التقييد بذلك للعلم به
فساد ظهر في البرقتل قابيل بايل ١٢ قوله له صالحة وقد قرئ كذلك ابو السعد وعلى تقدير عدم ذكر الصفقة فهو من قبيل ايجاز الحذف وروح وفي الخطيب وحذف التقييد بذلك للعلم به
وروى ان الخضر اعتذر الى القوم وذكر لهم شأن الملك الناصب ولم يكونوا يعلمون بخبره ١٢ قوله له واما الغلام الذي قتلت وهو جيسور واسم امه كاربوا واسم امه هوى كما في التفسير ١٢ قوله له
قوله يتأويل التاويل رجوع الشئ الى ما له والمراد به المال والعاقبة روح وقال الآخرون المراد به تفسير ١٢

قال الماقل

الكهف

اذكره لك بعلمه فقبل موسى شرطه رعاية لادب المتعلم مع العالم فانطلقا فديمشيان على
ساحل البحر حتى اذ اركبا في السفينة التي مرت بهما خرقتها الخضر بان اقلتم لوجا ولو حين
منها من جهة البحر فباس لما بلغت البحر قال له موسى اخرقتها لتغرق اهلها وفي قراءة بفتح
التمانية والراء ورفع اهلها لقد جئت شيئا امرا اى عظيما منكرا روى ان الماء لم يدخلها
قال الماقل اناك لن تستطيع مع صبرا اى لا تؤاخذني بما نسيت اى غفلت عن
التسليم لك وترك الانكار عليك ولا يهينى تكلفى من امرى عسوا مشقة في صحبتى اياك
اى عاملتني فيها بالعفو واليسر فانطلقا بعد خروجهما من السفينة يمشيان حتى اذ القيا
علاهما لم يبلغ الحنث بلعب مع الصبيان احسنهم وجها فقتله الخضر بان ذبحه بالسكين
مضطجعا واقتلع راسه بيده اوضرب راسه باجرا اقول واتى ههنا بالقاء العاطفة لان
القتل عقب اللقاء وجواب اذا قال له موسى اقلنت نفسا زاكية اى طاهرة لم تبلغ حد
التكليف في قراءة زكية بتشديد اليا بلاء بغير نفس اى لم تقتل نفسا لقد جئت
شيئا منكرا بسكون الكاف وضمها اى منكرا قال الماقل اناك لن تستطيع
مع صبرا زادك على ما قبله لعدم العذر هنا ولهذا قال ان سالتك عن شئ بعد
اي بعد هذه المرة فلا تصاحبنى لا تتركه اتبعك قد بلغت من لدنى بالتشن والتخفيف
من قبلى عذرا في مفارقتك لي فانطلقا حتى اذا اتيا اهل قرية هي انطاكية استطعا
اهلها طلبا منهم الطعام ضيافة فابوا ان يضيفوهما فوجدوا فيها جدارا ارتقا عه فانه ذراع
يريد ان يفيض اى يقربان يسقط مليانه فاقامه الخضر بيده قال له موسى لو شئت
لخذت وفي قراءة لا تخذت عليك اجزاه جعل حيث لم يضيفونا مع حاجتنا الى طعام
قال له الخضر هذا فراق اى وقت فراق بيني وبينك فيه اضافة بين الى غير متعد
سوغها تكريرا بالعطف بالواو سالتك قبل فراقى لك بتاويل ما لم تستطع عليه صبرا افا
السفينة فكانت لمسكين عشرة يعملون في البحر بالسفينة مواجعة لها طلبا للكسب فاردت
ان اعياها وكان وراءهم اذ رجعوا واما هم الان ملك كافر ياخذ كل سفينة
صالحه غصباه نصبه على المصدر المبين لنوع الاخذ واقا الغلام فكان

سفان ويجمع السفين على سفن بضمين مأخوذة من السفن كما هنا تسفن الماء اي تقشره وصاحبها سفان ١٢ قوله له وكان وراهم ملك جملة حالته باضار قذاجل ١٢ قوله له اذا جرحوا من العلوم
انه اذا كان وراهم اذا جرحوا يكون الآن اي في حال توجههم فلا يغير هذا القول ما بعده جل وفي السهو وعلى قوله وكان وراهم اي اياهم وقد قرئ به او خلفهم وكان رجوعهم عليه لا محالة وفي رفع البيان
وراء من الاضداد واريد به انها الامام دون الخلف على ما ياتي من القصص لمخصا ١٢ قوله له اذا جرحوا - اي كان طريقم في رجوعهم عليه والوراء بمعنى القدام وسوسن الاضداد
ويؤيد الثاني قراءة ابن عباس وكان امامهم ملك ١٢ قوله له صالحة وقد قرئ كذلك ابو السعد وعلى تقدير عدم ذكر الصفقة فهو من قبيل ايجاز الحذف وروح وفي الخطيب وحذف التقييد بذلك للعلم به
فساد ظهر في البرقتل قابيل بايل ١٢ قوله له صالحة وقد قرئ كذلك ابو السعد وعلى تقدير عدم ذكر الصفقة فهو من قبيل ايجاز الحذف وروح وفي الخطيب وحذف التقييد بذلك للعلم به
وروى ان الخضر اعتذر الى القوم وذكر لهم شأن الملك الناصب ولم يكونوا يعلمون بخبره ١٢ قوله له واما الغلام الذي قتلت وهو جيسور واسم امه كاربوا واسم امه هوى كما في التفسير ١٢ قوله له
قوله يتأويل التاويل رجوع الشئ الى ما له والمراد به المال والعاقبة روح وقال الآخرون المراد به تفسير ١٢

تعليقات جديدة من التفاسير المعتمدة لكل جلالين

۱۵ قوله تمثیلا ان یرتقا طغیاناً و کفر بالغارثیة یر
ریتقا غشیه و لحقه و ارتقا طغیاناً اعشاه و اما ۱۲۵ ط

نہیں بترسیدیم ازانکہ غالب آید برایشان سرکشی و کفر و فی القاموس
 قلم طبر کا ذرا ہی غلطی کا ذرا غیبا علی الکفاحال ولادہ و حال محشر

قال المراقب

FBI

الكهف ١٨

أَبُوهُ مُؤْمِنِينَ مُخَشَّيْنًا أَنْ يَرْهَقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا فَانْهَى فِي حَدِيثٍ مُسْلِمٍ طُغْيَانًا وَكُفْرًا
 وَلَوْ عَاشَ لَرَهَقَهُمَا ذَلِكَ أَيَّ لِحَبَّتِهِمَا إِلَهُ يَتَّبَعَانَهُ فِي ذَلِكَ فَارْدَنَانِ يَتَّبِعُ لَهَا بِالشَّدِيدِ
 وَالتَّخْفِيفِ رَتَبَهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً أَوْ صِلَا حَاقَتِي وَأَقْرَبَ مِنْهُ رَحْمَةً بَسْكَوْنِ الْحِجَابِ وَفِيهَا
 حِمَّةٌ وَهِيَ لِبُرِّوَالِدَيْهِ فَابْدِ لَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى جَارِيَةً تَزَوَّجَتْ بِنِيًّا فَوَلَدَتْ بِنِيًّا فَهَذَا اللَّهُ
 تَعَالَى بِهِ إِفَاءَةً وَأَقَامَ الْجِدَارَ فَمَا كَانَ لِيُغْلَبَ فِيهِ يَتِيمِينَ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ مَالٌ لَهُ فَوْنٌ
 مِنْ ذَهَبٍ وَفُضَّةٍ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَحْفَظَ صِلَا حَهُ فِي أَنْفُسِهِمَا وَمَا لَهُمَا فَأَرَادَ
 رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا أَيْ يَنْسِلَهُمَا وَيُسَخِّرَ جَاكُزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ مَفْعُولٌ لَهُ
 عَامِلُهُ أَرَادَ وَمَا فَعَلْتُمْ أَيَّ مَا ذَكَرْنَا مِنْ خُرُوفِ السَّفِينَةِ وَقَتْلِ الْغُلَامِ وَاقَاتِ الْجِدَارِ عَنْ أَمْرِي
 أَيْ خِتَارِي بَلْ بِأَمْرِ الْهَامِ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِمْ صَبْرًا يَقَالُ اسْتَطَاعَ
 وَاسْتَطَاعَ بِمَعْنَى أَطَاعَ فِي هَذَا وَمَا قَبْلَهُ جَمْعٌ بَيْنَ اللَّغَتَيْنِ وَتَوَعَّتِ الْعِبَارَةُ فِي فَارْدَتِ
 فَارْدَتَا فَارَادَ رَبُّكَ وَيَسْأَلُونَكَ أَيْ الْيَهُودُ عَنْ ذِي الْقُرْنَيْنِ اسْمُهُ اسْكَنْدَرٌ وَلَمْ يَكُنْ بِنِيًّا
 قُلْ سَأَتْلُوا مَا قَصَّ عَلَيْكُمْ مِنْهُ مِنْ حَالِهِ ذَكَرَاهُ خَبَرًا أَنَا مُكْتَنَاهُ فِي الْأَرْضِ بِتَسْهِيلِ
 السَّيْرِ فِيهَا وَأَتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يَخْتِجُ إِلَيْهِ سَبِيلًا طَرِيقًا يُوَصِّلُ إِلَى مَرَادِهِ فَاتَّبَعَ سَبِيلَهُ
 سَلَكَ طَرِيقًا نَحْوَ الْمَغْرِبِ حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ مَوْضِعَ غُرُوبِهَا وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي
 عَيْنٍ حَمِئَةٍ ذَاتِ حِمَاةٍ وَهِيَ الطَّيْنُ الْأَسْوَدُ وَغُرُوبُهَا فِي الْعَيْنِ فِي رَأْيِ الْعَيْنِ وَالْأَفْهَى
 عَظَمُ مِنَ الدُّنْيَا وَوَجَدَ عِنْدَهَا أَيْ لِعَيْنٍ قَوْمًا كَافِرِينَ قُلْنَا يَذِ الْقُرْنَيْنِ بِالْهَامِ أَمَا
 أَنْ تَعَذِّبَ الْقَوْمَ بِالْقَتْلِ وَأَمَا أَنْ تُخَذِّلَهُمْ فِيهِمْ حُسْنًا بِأَلَّا سَقَا أَمَا مَنْ ظَلَمَ بِالشُّرُوكِ
 فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ نَقْلُهُ ثُمَّ يَرُدُّ إِلَى رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نَكْرًا بَسْكَوْنِ الْكَافِ وَفِيهَا
 شَدِيدٌ فِي النَّارِ وَأَمَا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جُزَاءٌ يُحْسِنُ أَيْ الْجَنَّةُ وَالْإِضْفَاءُ
 لِلْبَيَانِ وَفِي قِرَاءَةِ نَبْصَبُ جُزَاءً وَتَوَيْنَهُ قَالَ الْفَرَاءُ نَصَبَهُ عَلَى التَّفْسِيرِ أَيْ جِهَةِ النِّسْبَةِ
 وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرٍ يُنْصَرِّهُ أَيْ نَامِرًا بِمَا يَسْهَلُ عَلَيْهِ ثُمَّ اتَّبَعَ سَبِيلَهُ نَحْوَ الْمَشْرِقِ
 حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ مَوْضِعَ طُلُوعِهَا وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَى قَوْمٍ هُمْ الزَّنَجُ
 ثُمَّ جَعَلَ لَكُم مِّنْ دُونِهَا أَيْ الشَّمْسِ سِتْرًا مِنْ لِبَاسٍ وَلَا سَقْفَ

خسته اليها وعبر عنها هنا بالمدينة لعظيما لها من حيث اشتغالها عن
الغلامين وعلى ايها يعني في الذكر والافنى السكونة كانوا اسوا ١٢
قوله وكان تحت كنفهما اختلف في الكنف فقال عكرمة وقادة
كان بالاجسما وقال ابن عباس كان عليا في صحف مدفونة وعنه
ايضا قال كان لوحا من ذهب مكتوب في احد جانبيه بسم الله الرحمن
الرحيم عجبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن عجبت لمن يؤمن بالرزق
كيف يتعجب عجبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح عجبت لمن يؤمن بالحساب
كيف ينفل عجبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها بالهيا كيف ليطمن اليها لا اله الا الله محمد رسول الله وفي الجانب الآخر مكتوب انا الله لا اله الا انا وحدي لا شريك لي خلقت الخلق والشر فطوئي لمن خلقتك الخير واجريته على يديه و
الويل لمن خلقتك للشر واجريته على يديه ١٢ **قوله** عن امرى
يعني ان الامور واحد الامور والمراد الاري والارادة بقرينة الاضافة **قوله** بل
بام الالهام التقيد بالالهام مبنى على ما اختاره المصنف ان كان وليا
١٢ كما لين **قوله** يقال اسطاع الله اسطاع فخذت منه تاء
الافتعال ومضارع يستطيع واسمه يستطيع بوزن يستقيم فخذت منه التاء
ايضا ١٢ **قوله** وما قبله **قوله** تعالى لمن تستطيع اجمع صبر **قوله**
جمع بين اللغتين يعني معنى استطاع واسطاع واحد لكن جمع بين اللغتين
وفي روح البيان فخذت التاء للتخفيف وهو انجاز للتنبيه الموعود **قوله**
قوله ونوعت العبارة الخ اي ان هذا التغاير في التعبير في المواضع المشددة
لتنوع العبارة وبذا معنى قول غيره للتفنن وبعضهم ابدى حكمته في اختلاف
التعبير وفي ان الاول لما كان افسادا محضا عبر فيه بقوله فاروت ادبا
مع الله والثالث لما كان اصلا محضا ونمته من الله عبر فيه بقوله
فاراد ربك والثاني لما كان فيه نوع افساد ونوع اصلاح **قوله** عبر فيه
بقوله فارونا ١٢ **قوله** ونوعت العبارة اي ان هذا التغاير تنوع
في العبارة وبعضهم ابدى حكمته في اختلاف التعبير وفي ان الاول لما كان
ظاهرا افسادا محضا اضافا لنفسه حيث قال فاروت ادبا مع الله وان
كان الكل منه والثاني لما كان فيه نوع اصلاح ونوع افساد عبر فيه
بقوله فارونا والثالث لما كان اصلا محضا اضافا له بقوله فاراد ربك
فيل ان انخفض لما اراد ان يفارق موسى قال له موسى اومني قال كن لسانا
ولا تكن منحا كاد لا تمس في غير حاجز ولا تقب على الخطامين خطاياهم فبك
على خطيتك يا ابن عمران ١٢ **قوله** ويسلكون اي البشر كون
بام اليهود فاليهود سبب في السؤال وان لم تقع منهم البشارة لم يصح قول
المفسر اليهود ١٢ **قوله** لا اله الا الله فليقتل سبي القرينين **قوله** في
الظاهر والباطن وجارة الكرخي **قوله** اسمع الا سكندر راي اليوناني على اللاح
هو الذي طاف بالبيت مع ابراهيم وكان وزيره انخفض وقيل هو الرومي
الذي كان قبل المسيح بثلاثمائة سنة ووزيره ارسطو واختلف ايضا في
زمانه وباجلته فان الله مكنته وطله وكان انخفض صاحب لواءه الا اعظم ١٢ **قوله**
اسم اسكندر اسم اسكندر بن فيلقوس اليوناني ملك الدنيا
باسمها كما قال مجاهد وكان بعد نمرود في عهد ابراهيم عليه السلام لكنفسا
طولا لغا وستائة سنة على ما قالوا وقال ابن كثير والقيج انه لما كان نبيا
ولا ملكا وانما كان ملكها لحاجاد لا واما ذوالقرنين الثاني وهو اسكتندر
الرومي الذي يورخ بايامه الروم فكان من اخرا عن الاول بدس طويل اكثر
من الف سنة كان هذا قبل المسيح عليه السلام بنحو ثلثمائة سنة وكان
دون الثاني لمخصا من بعض البيان وفي الكبر انه لقب بهذا اللقب
قوله سببا السبب في اللغة عبارة عن الخجل ثم استعير لكل حصل
وتسميته عينا لا بعد فيه فانه وان عظم عندنا فهو بالنسبة الى عظمت الله تعظم
في الارض تغربها فيها فاجاب بان هذا الوجدان باعتبار رايه
لبحريري الشمس كانها تغيب في البحر اذ لم ير الشمس في في الحقيقة تغيب
فيها فقال وجد با تغرب في عين حتمته وذلك ان ذوالقرنين بك بحر الغر
بالهام ردلا استدلال من زعمه انه كان نبيا به لقائي ناظيه بان المراد من
عليه ولم لا ادري ذالقرنين كان نبيا ام لا ١٢ **قوله** حسنا وسهلا
تقدير قوله جزاء المودة الحسنة واطافة الموصوف الى الصفة مشهورة كما في الخطيب

قال المراقل ١٦
ابراهيم واسحق ويعقوب ٢٥٤
واسماعيل وموسى
مريم ١٩

قد وفى بوعده بقوله المذكور في الشعراء واخبر لا نبى وهذا قبل ان يتبين له انه عد لله كما ذكرنا
في براءة واعترلكم ومات دعون تعبدون من دون الله واذا دعوا العبد لى زعسى ان لا اكون
بدعاء رضى بعبادته شقياً كما شقيتم بعبادة الاصنام فلما اعترف لهم وما يعبدون من دون
الله باز ذهب الى الارض المقدسة وهبنا له ابنين يانس هما اسحق ويعقوب وكل منهما جعلنا
نبياً وهبنا لهم الثلاثة من رحمته المال والولد وجعلنا لهم لسان صدق علياً رفيعاً
وهو الثناء الحسن في جميع اهل الاديان واذا ذكر في الكتب موسى انه كان مخلصاً بكسر اللام وهو
فتيها من اخلص في عبادته واخلص الله من الدنس وكان رسولاً نبياً وناديه بقول النبى
موسى انا الله من جانب الطور اسم جبل الايمن اى الذى يلي يمين موسى حين اقبل
من مدين وقربته نجياً مناجياً بان اسمعته تعالى كلاماً وهبنا له من رحمته نعمتنا اخاه
هارون بدل وعطف بيان نبياً حال هي المقصودة بالهبة اجابة لسؤاله ان يرسل اخاه
مع وكان اسن منه واذا ذكر في الكتب اسمعيل رايته كان صادق الوعد لم يعد شيئاً الا وفيه
انتظر من وعده ثلثة ايام وحواله حجة اليه في مكانه وكان رسولاً الى جرحهم نبياً وكان يامرهم
اهله اى قومه بالصلوة والزكوة وكان عند ربه مرضياً اصدا مرضو وقلبت الواو اى ائيين والضمه
كسرة واذا ذكر في الكتب ادريس هو جد نوح انة كان صديقاً نبياً ورفعته مكاناً علياً هو
سمى في السماء الرابعة او السادسة او السابعة او في الجنة ادخلها بعد ان اذيق الموت واحيي لم
يخرج منها اولئك مبتدئين انعم الله عليهم صفة من النبيين بيان لهم وهو في معنى
الصفة وما بعده الى جملة الشرط صفة للنبيين فقوله من ذرية ادم اى ادريس ومن
حملنا مع نوح في السفينة اى ابراهيم ابنه سام ومن ذرية ابراهيم اى اسماعيل
واسحاق ويعقوب ومن ذرية اسراييل وهو يعقوب اى موسى وهارون وزكريا و
يحيى وعيسى ومن هدينا واجتبينا اى من جعلتهم وخبراؤلك اذ اتت عليهم
ايت الرحمن خرو اسجدوا وبكى اى فكونوا مثلهما واصل بكى
بكوى قلبت الواو ياء والضمه كسرة فخلف من بعد هم خلف اضاعوا الصلوة بتركها
كاليهود والنصارى واتبعوا الشهوات من المعاصى فسوف يلقون غيباً

له قوله وهذا قبل ان يجرى الاستغفار للكفار فاجاب بان استغفر قبل علمه ذلك بترأسه وتبذ العلم ان يجوز الدعاء بالمغفرة للكافرين قصد بها يد اية واسلامه فان قطع بكفره فلا يجوز ان يصادى
قوله واخبركم ان الله قد فعل ذلك ١٣ صاوى قوله بان ذهب الى العراق الى الارض المقدسة ١٣ صاوى قوله اسحاق ويعقوب وتخصيصهما بالذكر لانها شجرة الانبياء واولاد اراو ان يذكر
اسماعيل بفعل على انفراد روح وفي آية السجود ومن ترتيب بينهما على اعترافهما بهما لبيان كمال علم النعم التي اعطاها الله تعالى اياه بمقابله من اعترافهم من الابل والاقرباء فانها شجرة الانبياء لمخصاً ١٣ صاوى قوله والمال والولد آه وهو قول
الاكثرين وقالوا معناه ما بسط لهم في الدنيا من سعة الرزق وقيل الكتاب والنبوة ١٣ صاوى قوله هو الثناء الحسن في جميع اهل الاديان واسم الله تعالى اياه بمقابله من اعترافهم من الابل والاقرباء فانها شجرة الانبياء لمخصاً ١٣ صاوى قوله والمال والولد آه وهو قول
اللام كلها الى يوم القيمة بما لهم من الخصال المرضية ويصلون على ابراهيم وعلى آله الى قيام الساعة ١٣ صاوى قوله وهو الثناء الحسن في جميع اهل الاديان واسم الله تعالى اياه بمقابله من اعترافهم من الابل والاقرباء فانها شجرة الانبياء لمخصاً ١٣ صاوى قوله والمال والولد آه وهو قول
اسم الله تعالى اياه بمقابله من اعترافهم من الابل والاقرباء فانها شجرة الانبياء لمخصاً ١٣ صاوى قوله وهو الثناء الحسن في جميع اهل الاديان واسم الله تعالى اياه بمقابله من اعترافهم من الابل والاقرباء فانها شجرة الانبياء لمخصاً ١٣ صاوى قوله والمال والولد آه وهو قول

قوله له قوله واخبركم ان الله قد فعل ذلك ١٣ صاوى قوله بان ذهب الى العراق الى الارض المقدسة ١٣ صاوى قوله اسحاق ويعقوب وتخصيصهما بالذكر لانها شجرة الانبياء واولاد اراو ان يذكر
اسماعيل بفعل على انفراد روح وفي آية السجود ومن ترتيب بينهما على اعترافهما بهما لبيان كمال علم النعم التي اعطاها الله تعالى اياه بمقابله من اعترافهم من الابل والاقرباء فانها شجرة الانبياء لمخصاً ١٣ صاوى قوله والمال والولد آه وهو قول
الاكثرين وقالوا معناه ما بسط لهم في الدنيا من سعة الرزق وقيل الكتاب والنبوة ١٣ صاوى قوله هو الثناء الحسن في جميع اهل الاديان واسم الله تعالى اياه بمقابله من اعترافهم من الابل والاقرباء فانها شجرة الانبياء لمخصاً ١٣ صاوى قوله والمال والولد آه وهو قول
اللام كلها الى يوم القيمة بما لهم من الخصال المرضية ويصلون على ابراهيم وعلى آله الى قيام الساعة ١٣ صاوى قوله وهو الثناء الحسن في جميع اهل الاديان واسم الله تعالى اياه بمقابله من اعترافهم من الابل والاقرباء فانها شجرة الانبياء لمخصاً ١٣ صاوى قوله والمال والولد آه وهو قول
اسم الله تعالى اياه بمقابله من اعترافهم من الابل والاقرباء فانها شجرة الانبياء لمخصاً ١٣ صاوى قوله وهو الثناء الحسن في جميع اهل الاديان واسم الله تعالى اياه بمقابله من اعترافهم من الابل والاقرباء فانها شجرة الانبياء لمخصاً ١٣ صاوى قوله والمال والولد آه وهو قول

له قوله هو راد في جهنم اه فقال ابن عباس رضي الله عنهما النفي واد في جهنم وان اودية جهنم لتستعبد من حرمه اعد للزاني المعصية ولشارب الخمر المد من عليها ولذليل الربوا دلائل العقوق ولشاهد الزور ولا امرأة ادخلت على زوجها ولد او
قال الضحك غيا خسرانا وقيل هلاك وقيل عذابا وقيل يلحقون ليس مراده الروية فقط بل معناه الاجتماع والملازمة مع الروية ١٢ مدارك لمخاض ١٢ قوله بدل من الجنة اى بدل البعض لا كمال الجنة عليه استعمال الكل على اجزاء
لا يقال جئات عدن نكرة لاضافة الى النكرة والنكرة لا تبدل من المعرفة لان ذلك في بدل الكل وهو بدل بعض وايضا ذلك اذ لم يبدل كقولك جاء زيد رجل والا فهو جائز كما نص عليه الشيخ الرضى وقد جعل لقاضى العدن على
والمرصود بعد صفة ولين قال ان ليس يعلم ان جعل المرصود بدلا لصفة ١٣ ك قوله بالغيب آه فيه وجهان احدهما ان الباء حالية وفي صاحب الحال احتمالان احدهما ضمير الجنة وهو عائد المرصود اى وعد باحدى غايتيه منهن
لا يشاهد ونهاه الثاني ان يكون هو عباده اى وهم غائبون عنها لا يرونها وانما آمنوا بها بمجرد الاخبار منه والوجه الثاني ان الباء مبيية لى بسبب قصد الغيب وبسبب الايمان ١٤ سمين ١٤ قوله اى غائبين عنها اى غير مشاهدين
لهان الوعد حاصل في الدنيا ومن فيها لا يشاهد الجنة ١٥ صاوى ١٥ قوله اى موعوده الاشارة لتفسير آخر يكون ما تيا عليه باقيا على كونه اسم مفعول ويكون المراد بالمراد
خصوص الجنة فقولنا هنا اى في هذه الآية وقوله الجنة خبر عن موعوده وقوله يا تيه اهل
بين به ان ما تيا اسم مفعول بجاء ١٦ جمل ١٦ قوله آتيا يبنى ان اسم المفعول بمعنى انما
كما في قوله تعالى جبا باستورا وهذا على تقدير ان يترك الوعد على معناه المصدرة و
اصل ما توسع كرموى ففعل اعلاه ١٧ ك قوله اهل اهل اى الموعود لهم به اى اذا
كان الوعد بمنى الموعود فما في على معناه ١٨ ك قوله لنوا آه هو مفعول الكلام
وقوله الاسلام اى الرضى فية ثلاثة اوجه احدها ان معناه ان كان تسليم بعضهم على
بعض او تسليم عليهم لغوا فلا يسمعون لغوا الا ذلك فهو من وادى قوله ولا عيب فيهم
غير ان سيقولهم بهن فلول من قراع الكتائب ١٩ قوله اهل اهل لا يسمعون فيها الا قولا
يسلمون فيمن الغيب والتقية الثالثة ان معنى السلام الدعاء بالسلامة ودار السلام
الهدى عن الدعاء بالسلامة اغنياء فكان ظاهره من باب فضول الحديث لولا ما في من فائدة
الاعراض ٢٠ ك قوله ليس في الجنة نهار آه وانما يعرفون الليل بالرخاء
الحجب وخلق الابواب والنهار يغيبها ورفج الحجب والرزق بالبركة والعشى فضل
العيش عند العرب فوصف سبحانه بفضله بذلك وقيل المراد وادى الرزق كما تقول
انا عند فلان بركة وعشيت ربه الدوام ٢١ مدارك بتغيير سيرة ٢٢ قوله تلك الجنة التى
اسم الاشارة عائدة الى الجنة في قوله فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا
واتى باسم الاشارة البعيدة لظهور تبهتها ورفج منزلة ٢٣ ك قوله ونزل
لما نزل الوحي اى حين سأل اليهود عن الروح واصحاب الكهف وذى القرنين فقال
انهم لم يزلوا ان شاء الله فتاخر جبريل حتى شق على النبي صلى الله عليه وسلم ثم نزل
بعد اربعين يوما ومعه عشر فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اطبات على حتى
سارنى واشتقت اليك فقال لجبريل انى كنت اشوق ولكنى عبد مأمور اذا بعثت
نزلت واذا جئت اجئت ٢٤ صاوى ٢٤ قوله ما ينسبك الى هذا عتاب من رسول
الله لجبريل كما قال ان شئت اليك في ازدياد فكان الرجا ذك الزيادة لا البحر ٢٥
صاوى ٢٥ قوله وما نزل الا بامر ربك هذا على لسان جبريل امرة الله تعالى
بذلك اعتداه الرسول الله صلى الله عليه وسلم وجوابا لسؤال المذكور والتزول من النزول
شيئا فشيئا ٢٦ صاوى ٢٦ قوله ما بين ايدينا الى اى ما قد امننا وما خلفنا من
الاماكن وما نحن فيها فلان تلك ان تنتقل من مكان الى مكان الا بامر الملك ومشيئة
وهو الحافظ العالم بكل حركة وسكون وما يحدث من الاحوال لا تجوز عليه الغفلة والنسيان
فان لنا ان نتقلب في ملكوته الا اذا اذن لنا فيه ٢٧ مدارك ٢٧ قوله هو رب يعنى
ان جبريل بعد اذ ذوات ويكن ان يحمل بدلا من ربك ٢٨ ك قوله اى سمي بذلك
اى بلفظ الجلالة او برب السموات والارض جل قال في الخطيب قال الكلى في تفسير
قوله سمي اهل تعلم احد اسمى الله غيره فانهم وان كانوا يطلقون لفظ الاله على الوثن فما
اطلقوا لفظ الله تعالى على شئ وقال ابن عباس بل تعلم مثالا اى نظير ٢٩ ك قوله
المنكر للبحث اشار بذلك الى ان المراد بالانسان خصوص الكافر المنكر للبعث ٣٠ صاوى
٣٠ قوله وادخل الف بينهما اى الثانية وقوله وبين الاخرى اى الاولى وكان
الاولى ان يزداد تركه لاجل ان تكون عبارة منبهة على القرائات الاربعة وكلها سبعية
٣١ ك قوله ما من الا ما زائدة وكذا اللام زائدة للتوكيد مجردة من معنى ولذا
الحال ساغ اقترانها بحرف الاستقبال ٣٢ ك قوله يذكر بشيعة الدال الكاف
المفتوحتين لابين عمرو وابن كثير وحجة ٣٣ ك قوله وشيطان في سلسلة اذ كل كافر يحشر
مع شيطانه في سلسلة ٣٤ ك قوله واصله جنود ولوا دين قلبت الواو الثانية
يا رب الاولى كذلك وادخلت الباء في الباء وقوله او جنوى قلبت الواو وادخلت
في الباء من اجل ٣٥ ك قوله من جنى يحشوا في القاموس جشا كدى ورمى يحشوا وجشوا
بعضها جلس على ركبته او قام على طرف اصابعه فهو جاش واجتمع جش بالضم والكسر ٣٦
٣٦ ك قوله ايهما اشد على الرحمن اى موصولة حذف صدر صلتها اى ايهما هو اشد
ولذلك بنيت على الضم وان كانت محذوفة عند عدم الحذف في نحو اضرب ايهما بقت
بالنصب للزوم الاضافة الى المفرد التى هى من خواص الاسم المكنن وهو منصوب
الكل تمييز عن اى غير طوافهم اعتبارهم فاعتابهم ونظرهم في النار على الترتيب او بغير
كلان طبقهم التى يلقى بهم ٣٧ ك قوله اى ما منكم احد آه اى ما كان اذ كافر فى الدنيا
الورود والدخول عند على وابن عباس رضي الله عنهما وعليه جمهور اهل السنة لقوله تعالى فادخلهم النار ولقوله تعالى فادخلهم النار ولقوله تعالى فادخلهم النار ولقوله تعالى فادخلهم النار
والادخلها فتكون على المؤمنين يرد او سلا ما كانت على ايمانهم وتقول النار للمؤمنين جزيما مؤمن فان ذلك المظا لى وقيل الورود بمعنى الدخول كمن يخشى بالكفار لقراءة ابن عباس بان منهم ويحمل القراءة الشهيرة على الالتفات ومن عبادة
ابن سعود الورود انفسه لقوله تعالى ولما وردوا مدائن وقوله اولئك عنها مبعدون واجيب عنه بان المراد عن عذابها وعن الحسن وقادة الورود على الصراط لان الصراط محدود وعليها فيسلم اهل الجنة ويتفادى اهل النار ٣٨ ك
٣٨ ك قوله اى دخل جهنم كذا رواه الحاكم عن ابن مسعود والبيهقي عن ابن عباس ولا محمد عن جابر بن عمر فوالا لى يرد ولا فاجر الادخلها فيكون على المؤمن يرد او سلا ما وكثير من السلف على ان الورود هو العيود على الصراط فانه محدود على جهنم ووجه
النوى وردى عن انس والى هريرة وجابر الى سيدنا ابن ابي حاتم عن ابن مسعود وروى قياهم حول النار والذي يظهر لى العبدان هذا الاختلاف ففعل فان الروى على الصراط ما اتفقوا عليه غير ان منهم من عده دخولا وهم جمهور ٣٩ ك قوله
اى داخل جهنم فان قلت كيف يدخلونها والله تعالى يقول اولئك عنها مبعدون لا يسمعون حساسات المراد به الا بعدوا عن عذابها قال فى الاسئلة القوية يجوز ان يدخلوا ولا يسمعون حساسات لان الله تعالى يجعلها عليهم يرد او سلا ما جعلها على ايمانهم
على سلام فالؤمنون يرون جهنم وى يرد وسلام والكا فوله وى تاركان الكفر والاصحاب يشرى القبطى فيصير دما والاسرائى فيكون مارة غدا ٤٠ ك قوله حتما مقضيا اى بمقتضى حكمته لا بايجاب عليه ٤١ صاوى ٤١

هو واد في جهنم اى يقعون فيه الا لكن من تاب وامن وعمل صالحا فاولئك يدخلون الجنة
ولا يظلمون ينقصون شيئا من ثوابهم جنت عدن اقامة بدل من الجنة التى وعد الرحمن
عبادة بالغيب حال اى غائبين عنها اى كان وعدا اى موعوده ما تيا بمعنى انيا واصل ما توى
او موعوده هنا الجنة يا تيه اهله لا يسمعون فيها لغوا من الكلام الا لكن يسمعون سلمات من
الملككة عليهم اومر بعضهم على بعض ولهم رزقهم فيها بركة وعشيتا اى على قدرهما
فى الدنيا وليس فى الجنة نهار ولا ليل بل ضوء ونور ابد ايتلك الجنة التى نورث نعطى و
نزل من عبادنا من كان تقيا بطاعة ونزل لما تاخر الوحي اياما وقال النبي صلى الله عليه
وسلم لجبريل ما يمنعك ان تزورنا اكثر مما تزورنا وما ننزل الا بامر ربك كما بين ايدينا
اى امامنا من امور الآخرة وما خلفنا من امور الدنيا وما بين ذلك اى ما يكون من هذا
الوقت الى قيام الساعة اى لى علم ذلك جميعه وما كان ربك نسيا بمعنى ناسيا اى تاركك
يتاخر الوحي عنك هو رب مالك السموات والارض وما بينهما فاعبده واصطبر لعبادته
اى اصبر عليهم اهل تعلم له سمي ١١ مسمى بذلك لا يقول الانسان المنكر للبعث اى بين
خلف او الوليد بن المغيرة النازل فى الآية اذا بتحقيق الهمة الثانية وتسهيها واذا خال
الف بينهما بوجهيهما وبين الاخرى ما مئت لسوف اخرج حيا من القبر كما يقول محمد فالاستفهام
بمعنى النفي اى لا احنى بعد الموت وما زائدة للتأكيد وكذا اللام ورد على بقوله تعالى او لا
يدكر الانسان اصله يتذكر ابدلت التاء الا واد غمت فى الدال وفى قراءة بتركها وسكون
الدال وضم الكاف انما خلقته من قبل ولم يك شيئا فيستدل بالابتداء على الاعادة
قوربك لنحشرنهم اى المنكرين للبعث والشياطين اى نجمة كل منهم وشيطان فى سلسلة
ثم لنحضرهم لحوول جهنم من خارجها حثيا على الركب جمع جاث واصبل جنوا وجنوى من
حتى يحشوا ويحشوا لغتان ثم لنزغن من كل شيعة فرقة منهم ايهما اشد على الرحمن عيتيا
جزة ثم لنحن اعلم بالذين هم اولى بما احق بجهنم الاشد غيرهم صليبا دخلا واحراقا
فنبذوهم واصلهم صليبا من صلب بكسر اللام وفترها واى ما منكم احد الا وادها اى داخل
جهنم كان على ربك حتما مقضيا حتم وقضى به لا يتركه ثم نتيجى مشددا ومخففا
اى الورد ١٢ ص

الورد والدخول عند على وابن عباس رضي الله عنهما وعليه جمهور اهل السنة لقوله تعالى فادخلهم النار ولقوله تعالى فادخلهم النار ولقوله تعالى فادخلهم النار ولقوله تعالى فادخلهم النار
والادخلها فتكون على المؤمنين يرد او سلا ما كانت على ايمانهم وتقول النار للمؤمنين جزيما مؤمن فان ذلك المظا لى وقيل الورود بمعنى الدخول كمن يخشى بالكفار لقراءة ابن عباس بان منهم ويحمل القراءة الشهيرة على الالتفات ومن عبادة
ابن سعود الورود انفسه لقوله تعالى ولما وردوا مدائن وقوله اولئك عنها مبعدون واجيب عنه بان المراد عن عذابها وعن الحسن وقادة الورود على الصراط لان الصراط محدود وعليها فيسلم اهل الجنة ويتفادى اهل النار ٣٨ ك
٣٨ ك قوله اى دخل جهنم كذا رواه الحاكم عن ابن مسعود والبيهقي عن ابن عباس ولا محمد عن جابر بن عمر فوالا لى يرد ولا فاجر الادخلها فيكون على المؤمن يرد او سلا ما وكثير من السلف على ان الورود هو العيود على الصراط فانه محدود على جهنم ووجه
النوى وردى عن انس والى هريرة وجابر الى سيدنا ابن ابي حاتم عن ابن مسعود وروى قياهم حول النار والذي يظهر لى العبدان هذا الاختلاف ففعل فان الروى على الصراط ما اتفقوا عليه غير ان منهم من عده دخولا وهم جمهور ٣٩ ك قوله
اى داخل جهنم فان قلت كيف يدخلونها والله تعالى يقول اولئك عنها مبعدون لا يسمعون حساسات المراد به الا بعدوا عن عذابها قال فى الاسئلة القوية يجوز ان يدخلوا ولا يسمعون حساسات لان الله تعالى يجعلها عليهم يرد او سلا ما جعلها على ايمانهم
على سلام فالؤمنون يرون جهنم وى يرد وسلام والكا فوله وى تاركان الكفر والاصحاب يشرى القبطى فيصير دما والاسرائى فيكون مارة غدا ٤٠ ك قوله حتما مقضيا اى بمقتضى حكمته لا بايجاب عليه ٤١ صاوى ٤١

قال لافضل ١٦ ٢٦٠ ١٩٤

من اجله والعامل انزلنا والمقدر لا المذكور وكل واحد من الشقي وتذكره علة لقوله ما
انزلنا وتعدى في الشقي باللام لاختلاف العامل لان ضمير انزلنا ضمير الله تعالى
ولم فلم يتجدد الفاعل واتحد في تذكره لان المذكور هو الله تعالى وهو انزل فنصب بغير لام ١٢ من اجل **قوله** يدل من اللفظ بفعله اي عوض فليس المراد البديل الاصطلاحي وقوله من اللفظ اي من التلفظ والنطق بفعله اى
المقدر تقديره نزلنا تنزيلا مخدفا وجوبا من اجل ١٣ **قوله** هو الرحمن اشار الشانح الى ان هذا نعت مقطوع بقصد المدح ١٤ **قوله** استواء يليق به هذا على طريق السلف الفاضل علم التشابه الى الله تعالى واما على
طريق الخلف فقال العلم ان العرش سرير الملك والاستواء الاستقرار والمراد به هنا الاستيلاء ومعنى الاستيلاء عليه كناية عن الملك لانه من تواضع الملك فذكره اللازم واديد الملزم يقال استوى فلان على سريره الملك على قصد
الاخبار عنه بانه ملك وان لم يقعد على السرير المعهود واصلا كذا في روح البيان ١٥ **قوله** التراب الندي اى البلبل والمرادى بما تحت الثرى الارضون السبع لانها تحت اى لان الارضون تحت الثرى وقيل الثرى صخرة تحت
الارض السابعة قال النيسابورى التحقيق الثرى التراب الندي وهو ما جاور البحر من جرم الارض فالذى تحته هو ما بقى من جرم الارض الى المركز عن محمد بن كعب ان ما تحت سبع ارضين ١٦ **قوله** اصل المركز هو الخفاء
منه ركن الرمح ١٧

تعليلات جديدة من التفاسير المعتمدة على جلالين

له قوله في ذكر اودعاء وانتم صيغ بهما عوم اللفظ بقرينة قوله فانه يعلم السراخفة فانه انما يصح اذا كان الخطاب بالقول

فانه تعالى يعلم السر واخفى منه وهو ضمير النفس وفيه تنبيه على ان شرع الذكر والدعاء والجر فيها ليس للاعلام السدول لتصوير النفس بالذكر وسوقه فيها ومنعها عن الاشتغال بغيره ومضمونها بالتضرع والجوارح
اي ما حدثت به النفس وما خطر ولم يحدث به هذا القدر للخطيئة في السرا السر الرحيل الى غير ذلك ما استر في نفسه وعن ابن عباس السرا سر في نفسك واخفى من السرا بالمعنى السد
تعالى في قلبك من بعد ١٢ قوله واخفى من نفسك الا حسن اي في اسم تفصيل بوصف به الواحد الموت والجمع من المذكور الموت ابوهود وماد الشاغل بهذا الجواب عما قيل لم يقل الحسن ١٢ اجل
قوله وهل تلك حديث موسى الاستفهام للتشويق والتقرير في ذهن السامع والجملة متأنفة خطاب ليدنا محمد صلى الله عليه وسلم كان الله يقول له انما ارسلناك بالتحديد ولا غرابة في ذلك فانه امر مستمر فيما بين الانبياء
كابر اعن كابر وقد خطب به موسى حيث قيل لاني انا الله لا اله الا انا فاجعدي وبرهنت موسى مقالة حيث قال انما الهكم الله الذي لا اله الا هو فاما المقصود من الاستفهام تشويق السامع ليلتفت ما ذكره مطلع والتفات
وحضور قلب فانه يستحيل عليه تعالى اوان يل يمتع قد كما قال المفسر ١٢

قال الماقل

٢٤١

السبع لهما تحتها وان مجر بالقول في ذكر اودعاء فانه غني عن الجواب فانه يعلم السر
واخفى من اي واحد نت به النفس فاحظر ولم تحدث به فلا فحده نفسك بالجهر الله لا اله الا
هو له الاسماء الحسنى التسعة والتسعون الواردة بها الحديث والحسنى مؤنث الاحسن وهل
قد انك حديث موسى اذ راي ناراً فقال لا هله لامرأته افكتوا هذا وذلك في مسيره
من مدين طالبا مصر راني انت ابصرت ناراً على ايتيك منهن بقبس شعلة في راس فتيلة
او عود او اجد على النار هدي اي هادي يدي لي على الطريق وكان اخطاها الظلمة الليل
وقال لعل لعدم الجرم بوفاء الوعد فلما اتها وهي شجرة عويج يودي يا موسى راني بكسر الميم
بتاويل يودي بقليل وبفتحها بتقدير الباء انا تو كيد لبا المتكلم رتك فاخترت عليك انا بالواد
المقدس المطهر والمبارك طوي بدل او عطف بيان بالتشويق وترك مصر وباعتبار المكان
غير مصر والتأنيث باعتبار البقعة مع العلمية وانا اخترت لك من قومك فاستمع لهما يوحى اليك
مني اني انا الله لا اله الا انا فاعبدني واخبر الصلوة لذكرى فيها ان الساعة ايتية اكدافها
عن الناس يظهر لهم قريبا فاعلم انهم لا تجزي فيها كل نفس بما تسعي به من خير شر فلا يصد ذلك
يصرفك عما ي عن الايمان بهما من لا يؤمن بها واتبع هواه في انكارها فتردي فذلك ان
انصدت عنها فذلك كائنه يمينك يا موسى الاستفهام للتقرير ليرتب عليه المعجزة فيها قال هي
عصاي او كوا اعتمد عليها عند الوثوب الشئ واقتضى اخطا ورق الشجر بها ليقطع على اعني فتلك
ولي فيها ما رب جمع فاربة مثلث الراء اي حوائج اخرى كحمل لزد والسقاء وطرد الهوام زاد في
الجواب بيان حاجاته بها قال اليها يا موسى فالتفتا فاذ هي حية ثعبان عظيم تسعي فتسعي على
بطنا سريعا كسرة الثعبان الصغير المسمى بالبحان المعرب عنها في اية اخرى قال خذها ولا تخف
منها سعيها سيرتها منصوب بزرع الخافض اي الى حالتها الاولى فادخل يدي في فيها فعدا
عصا وتبين ان موضع الادخال موضع مسكها بين شعبتها واري ذلك السيد موسى لئلا يجزع
اذ انقلب حية لذي فرعون واضمم يديك اليهني بمعنى الكف الى جناحك اي جندك الاله تحت العنصر
الى الايط واخرجها فخرج خلافا كانت عليه من الافة بضاء من غير سوء اي ص تضرع كشعاء الشمس تفسه
البصرية اخرى وهو بضاء حاله من ضمير تخرج ليريك بها اذا فعلت ذلك لاطهارها من ايتية الاله الكبري

صاوي ١٢ قوله اذ راي ناراً اي ناراً آه ظرف للحديث وقيل ظرف لمصر اي
حين راي ناراً كان كيت وكيت وقيل مفعول لمصر مقدم اي ذكر وقت وقية
ناراً روي ان عليه السلام استاذن شعبيا عليه السلام في الخروج الى اودية
بمصر فخرج باهله واخذ على غير الطريق مخافة من ملوك الشام فلما وافي وادي
طوي ولد له ولد في ليلة مظلمة شاتية مثلية وكانت ليلة الجمعة وقد فصل
الطريق وقرت ماشيته ولما عنده وقح زنده فلم يخرج ناراً فبينما هو في ذلك
اذ راي على يسار الطريق من جانب الطور ناراً فقال لا اله الا اله المتوا والخطاب لله
والولد والخادم وقيل لها والجمع بالظاهر لفظ الابل او للتفخيم ١٢ ج
قوله لا اله الا اله المتوا والخطاب لامرأة وولدها والخادم ويجوز ان يكون للمرأة
وحدها خرج على ظاهر لفظ الابل فان الابل يقع على الجمع واليضا في الخطاب
الواحد لفظ الجمع فغنيا كما في الخطيب واسم امرأة موسى صفورا وقيل صفوريا
وقيل صفورة ١٢ جمل ١٢ قوله شعلة في القاموس القبس شعلة من نار
تقبس من عظم النار ١٢ جمل ١٢ قوله اي هادي يدي لي على الطريق اذ يهديني
البواب الدين فان افكار الارباب مائلة اليها في كل ما بين لهم ١٢ بيقنا وتخي
قوله شجرة عويج عويج عويج عويج العين الشوك كما في القاموس المراد بها
شجرة ذات شوكات بالبيت ١٢ جمل ١٢ قوله يودي يا موسى آه في
البضاوي قيل انه لما يودي قال من الشكر قال اني انا الله فوسوس اليه
ابليس لعنك تسبح كلام شيطان فقال انا عفت ان كلام الله باني اسمعون
جميع الجهات وبجميع الاعضاء ١٢ جمل ١٢ قوله فاطلع عليك آه امر بذلك
لان الحقة تواضع وادب ولذلك طان السكت حافين وقيل لنياسة لعلية
فانها كانا من جلد خارج لم يورغ وقيل معناه فرغ قلبك من الاله في المال
١٢ بضاوي ١٢ جمل ١٢ قوله طوي اسم واديا شام وامر تخلع النعلين لان الحقة
ادخل التواضع وحسن الادب ١٢ جمل ١٢ قوله للتأنيث باعتبار البقعة
وذلك هو الاصل في اسماء الالهة يصرف باعتبار جعله سما لكان والاصرف
اعتبار التانيث وجعله على البقعة ١٢ جمل ١٢ قوله لذكرى فيها امر مصدر
مضاف الى المفعول اي لذكرى في الصلوة فانها مشتملة على كلامي وقيل
مضاف للفعل اي لذكرى اياك وخضعت الصلوة بالذكر واوردت بالاضطرار
وانما تها على سائر العبادات لما ينطت بين ذكر المعبود وشغل القلب و
اللسان بذكره ١٢ جمل ١٢ قوله اكدافها اي اريد اخفاها وقربها اذ قرب
ان اخفيها فلا اقل انها آية ولولا ما في الاخبار باتيانها من اللطع وقطع
الاغصان لما اخبرت به اواكاد اظهر ما من اخفاها اذ اسلب عنه خفاها ١٢ بضاوي
قوله فلا يصدك عنها من لا يؤمن بها بالفارسية يس باز نارد وكراند
ترازايمان بقيامت انك نكر ديه است بقيامت كذا في الزمان ١٢ جمل ١٢
قوله واما تلك يمينك يا موسى اي بعد ان قطع عليه قطعة النبوة والرسالة
بسطة الكلام ليزداد حيا وشغافا ويؤيده المعجرات الباهرة وما اسم استفهام
مبتدأ وتلك اسم اشارة خبر وقوله يمينك متعلق بمحزون حال والعامل فيه
معنى الاشارة وبها حسن من جعل تلك اسما موصولا للجنة التي وييمينك صلتها
لانه ليس بذهب البصريين ١٢ صاوي ١٢ جمل ١٢ قوله كائنه يشي الى انه ظرف
مستقر في موضع الحال من اسم الاشارة الواقع مبتدأ وخبر والعامل فيه
من معنى الاشارة ١٢ جمل ١٢ قوله عند الوثوب اي عند النظر كذا في
المدارك وفي الجمل النهوض القيام كما عبر به غير ١٢ جمل ١٢ قوله عمل الزاد آه
اشار بالكاف الى ان لها منافع اخرى روي عن ابن عباس ان عصا موسى

كان يحمل عليها زاده وسقا فعملت تماشيه وكحدش وكان يضرب بها الارض فخرج لا ياكل لونه مركزا فيخرج الماء فاذا ر فيها ذهب الماء وكان اذا شتمى فرة ركز في فاضارت شجرة فاوردت وانثرت واذا اراد
الاستنقا او انا فطالت على طول البر وشعبتها كدويون وكانت شعبتها تقنيان بالليل كالسراج واذا ظهر له عدو كانت تحارب وتناضل له ١٢ جمل ١٢ قوله طرد الهوام طردان ودور كردن ١٢ جمل ١٢
قوله فاذ هي حية تسعي آه في البضاوي قيل لما القا بالانقلاب حية صفرا بلفظ العصا ثم تورست وعظمت فلذلك سماها بانارة لظفر الى المبدأ وتعا نامة باعتبار الشبهة وحية اخرى بالاسم الذي
يعر الحالين وقيل كانت في ضخامة الثعبان وجلادة الحان ولذلك قال كاتنا جان فاشارة الشارح الى الجمع بين الثلاثة بتفسير الحية بالثعبان فانها اسم جنس وبقوله المعجزة عنها في آية اخرى اي قوله تعالى
فلما راها تهنكنا بها جان ١٢ جمل ١٢ قوله موضع الادخال وهو فيها موضع مسكها اي الاكل عليها وقوله بين شعبتها ما قرئت مسكها اوصال منه او تحت لاي لما وضع يده في فيها وانقلب عصا وبيده بها لماراي
محل يده هو ما بين الشعبتين فالشعبتان صارا شقين وصارا ما تحتها وهو محل مسكها بيده عفا للحيه جل في الكاشفي طول ان عصا كزود وسرود وشاذ ودر زير ستاني نشانه ناش علق بوديا تبعه
از ادم ميراث شعبه رسیده بود ١٢ جمل ١٢ قوله من غير سوء متعلق بخرج وبها يسي عند اهل البيان احتراسا وحوان يوتي شئ يرفع توهم غير المراد ان البياض قد يرا ديه البرص والبهق ١٢ صاوي ١٢ جمل ١٢
قوله الاله الكبري آه في السمين يجوز ان يتعلق آياتنا بخدود على ان حال من الكبري يكون كبرى مفعولا ثانيا ليريك اسه ليريك الكبري حال كونهما من آياتنا ١٢ جمل ١٢ ج

تعليلات جديدة من التفسير المعبر لجل جلالين

قوله قد جئناك قال لا تخشى هذه الجملة جارية من الجملة الاولى وهي اننا رسول ربكم بحري البيان والتفسير لان دعوى الرسالة لا

ادعينا من الرسالة ١٢ جل قوله اي السلامة وفي البيضاء وسلام الملائكة وخزنة الجنة على المهتدين والاسلام في الدارين لهم ١٣ قوله من ربكم ايضاً الرب نفسه كبر او غنياً او خفاً في قوله اذا اصناف الرب لنفسه ان يمد موسى ١٤ قوله لانه الاصل آه اي نادى موسى وحده بعد مخاطبة له سبحانه موسى هو الاصل في الرسالة وبارون تيج مدد وعوض يراوان فرعون كخبره اراد استطاعة دون حبه لانه كان يمد الرثة التي في لسان موسى ويعل فصاحة بارون وقوله لا دلالة اي لا اقامة فرعون بالدليل على موسى بان ذكره بقرينة في قوله لا في الشعر المذكر فينا وليد ١٥ قوله خلق اي صورته وشكله الملائكة يشك على خواصه ومنافعه فالله بالخلق المخلوق ١٦ روح ١٧ قوله الذي هو عليه آه في الدار خلقه اول مغفول على اي اعطى كل شيء يحتاجون اليه ويرتقون به او ثانياً بها اي اعطى كل شيء صورته وشكله الذي يلائق المنفعة المنوط به بالخلق وقوله ثم هي اي ثم عرفه كيف يرتقون بما اعطى للعيشة في الدنيا والسعادة في الآخرة وهو جواب في غاية البلاغة لا اختصاره واعراض عن جميع الموجودات بأسرها على مراتبها ودلالاته على ان الغنى القادر بالذات المنعم على الملائكة والخلق هو الله تعالى وان جميع ما بعده مفقود اليه من غير ان يمد موسى عليه في حذائه وصنائه وافعاله ولذلك بهت الذي كبروا فممنوع من الدخول عليه الاصراف الكلام عنه وقال فبال القول ١٨ بياض

ط ٢٥

٢٤

قال الخافق

اي خل عنهم من استهلاك اياهم في اشغال الشاقة كالحفر والبناء وحمل ثقل قد جئناك بآية محجة من ربك على صدقنا بالرسالة والسلام على من اتبع الهدى اي السلافة له من العذاب انما قد اوحى اليك ان العذاب على من كذب بما جاءته ووثق اعرض عنه فاتيا وقال له جميع ما ذكر قال فمن ربكم يا موسى اقصى عليه لانه الاصل ولا دلالة عليه بالتربية قال ربنا الذي اعطى كل شيء من الخلق خلقه الذي هو عليه متميز عن غيره ثم هدى الحيوان منه الى مطعم مشرب ومنكه وغير ذلك قال فرعون فما بال حل القرون الامم الاولى كقوم نوح وهود وصالح في عبادتهم الاوثان قال موسى علمها اي علم حالهم محفوظ عند ربك في كتاب هو اللوح المحفوظ يحازهم عليها يوم القيمة لا يضل يغيب ربك عن شيء ولا يبين ربك شيئاً هو الذي جعل لكم في جملة الخلق الارض فمنها فريشا وسلك سهل لكم فيها سبل طرقاً وانزل من السماء ماء مطراً قال تعالى تبارك وتعالى به موسى وخطاباً لاهل مكة فاخرجنا به ازواجاً اصنافاً من نبات شتى وصفه ازواجاً على مختلفه الالوان والطعوم وغيرها وشتى جمع شتيت كبريض مرض من شت الالوان تفرق كلوا منها وادعوا لانعامكم فيها جمع نعم هي لابل والبق والغنم يقال عت الانعام ورعيةها والامر لا يمتد وتذكير النعمة والجملة حال من ضمير اخرجنا اي مبين لكم الاكل والنعمة ان في ذلك للذي من الايت بعد الاول انتهى ١٩ اصحاب العقول جمع همة كعزفة وغرفة سقى بالعقل لانه ينهي صاحب عن ارتكاب القبائح منها اي الارض خلقكم خلقاً ابيكم ادم منها وفيها نعيم كم مقبولين بعد الموت منها فخرجكم عنها لبعث تارة مرة اخرى كما اخرجناكم عنها ابتداء خلقكم ولقد آتيناها اي بصراً فرعون آتيناكم بها اللهم فكذب بها وزعم انها محروا بي ان يوحي الله تعالى قال اجئتنا القرى جناباً ارضنا مصر فيكون لك الملك فيها يمدك موسى فلنا تيتك بغير قبلة يعارضه فاجعل بيننا وبينك موعداً لا تخلفه ولا انت مكاناً منصوباً نزع الخافض في سوي بكس اوله وضم اي سطا يستوي اليه مسافة الجاني من الطرفين قال موسى موعدكم الزينة يوم عيد لهم يزينون فيه ويجمعون وان يجتمع الناس جميع اهل صوفى وقتة للنظر فيما يقع فتولى فرعون ادر فجمعهم كيداً اي كيداً من صوفى كيداً بهم لئلا قال لهم موسى وهم اثنا سبعون الفام كل واحد جعل عصاً ويكلم اي الزمكم الله الاولين ففعلوا

قوله قد جئناك قال لا تخشى هذه الجملة جارية من الجملة الاولى وهي اننا رسول ربكم بحري البيان والتفسير لان دعوى الرسالة لا ادعينا من الرسالة ١٢ جل قوله اي السلامة وفي البيضاء وسلام الملائكة وخزنة الجنة على المهتدين والاسلام في الدارين لهم ١٣ قوله من ربكم ايضاً الرب نفسه كبر او غنياً او خفاً في قوله اذا اصناف الرب لنفسه ان يمد موسى ١٤ قوله لانه الاصل آه اي نادى موسى وحده بعد مخاطبة له سبحانه موسى هو الاصل في الرسالة وبارون تيج مدد وعوض يراوان فرعون كخبره اراد استطاعة دون حبه لانه كان يمد الرثة التي في لسان موسى ويعل فصاحة بارون وقوله لا دلالة اي لا اقامة فرعون بالدليل على موسى بان ذكره بقرينة في قوله لا في الشعر المذكر فينا وليد ١٥ قوله خلق اي صورته وشكله الملائكة يشك على خواصه ومنافعه فالله بالخلق المخلوق ١٦ روح ١٧ قوله الذي هو عليه آه في الدار خلقه اول مغفول على اي اعطى كل شيء يحتاجون اليه ويرتقون به او ثانياً بها اي اعطى كل شيء صورته وشكله الذي يلائق المنفعة المنوط به بالخلق وقوله ثم هي اي ثم عرفه كيف يرتقون بما اعطى للعيشة في الدنيا والسعادة في الآخرة وهو جواب في غاية البلاغة لا اختصاره واعراض عن جميع الموجودات بأسرها على مراتبها ودلالاته على ان الغنى القادر بالذات المنعم على الملائكة والخلق هو الله تعالى وان جميع ما بعده مفقود اليه من غير ان يمد موسى عليه في حذائه وصنائه وافعاله ولذلك بهت الذي كبروا فممنوع من الدخول عليه الاصراف الكلام عنه وقال فبال القول ١٨ بياض

للمعول بضم تاء ١٩ قوله قد جئناك قال لا تخشى هذه الجملة جارية من الجملة الاولى وهي اننا رسول ربكم بحري البيان والتفسير لان دعوى الرسالة لا ادعينا من الرسالة ١٢ جل قوله اي السلامة وفي البيضاء وسلام الملائكة وخزنة الجنة على المهتدين والاسلام في الدارين لهم ١٣ قوله من ربكم ايضاً الرب نفسه كبر او غنياً او خفاً في قوله اذا اصناف الرب لنفسه ان يمد موسى ١٤ قوله لانه الاصل آه اي نادى موسى وحده بعد مخاطبة له سبحانه موسى هو الاصل في الرسالة وبارون تيج مدد وعوض يراوان فرعون كخبره اراد استطاعة دون حبه لانه كان يمد الرثة التي في لسان موسى ويعل فصاحة بارون وقوله لا دلالة اي لا اقامة فرعون بالدليل على موسى بان ذكره بقرينة في قوله لا في الشعر المذكر فينا وليد ١٥ قوله خلق اي صورته وشكله الملائكة يشك على خواصه ومنافعه فالله بالخلق المخلوق ١٦ روح ١٧ قوله الذي هو عليه آه في الدار خلقه اول مغفول على اي اعطى كل شيء يحتاجون اليه ويرتقون به او ثانياً بها اي اعطى كل شيء صورته وشكله الذي يلائق المنفعة المنوط به بالخلق وقوله ثم هي اي ثم عرفه كيف يرتقون بما اعطى للعيشة في الدنيا والسعادة في الآخرة وهو جواب في غاية البلاغة لا اختصاره واعراض عن جميع الموجودات بأسرها على مراتبها ودلالاته على ان الغنى القادر بالذات المنعم على الملائكة والخلق هو الله تعالى وان جميع ما بعده مفقود اليه من غير ان يمد موسى عليه في حذائه وصنائه وافعاله ولذلك بهت الذي كبروا فممنوع من الدخول عليه الاصراف الكلام عنه وقال فبال القول ١٨ بياض

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل علماء الدين

قوله بضم الباء وكسر الحاء من الاسماء لابل الكوفة وبفتحها الخير هم ارباب **قوله** فتنازعوا هم بينهم اى تناظروا وتشاوروا فى امر موسى
 واخيه هارون واختلف فى ما سره ففعل هو قولهم ان يندبن لساخران الخ وقل هو قول بعضهم بعض ما نذا سحران غلبنا تبعناه وان غلبناه بقينا على
 قلوبنا وان كان سحرنا فغلبه وان كان بن الساء فلما روى بنو يمين مصدر او اسما ثم نفقوا الكلام يعنى قالوا الخ ١٢ مدارك **قوله** ان يندبن
 يقتبها الناس وبذل اسم ان على لغة الحارث بن كعب فانهم جعلوا الالف للثنية واعربوا المشى تقديره او قيل اسهبوا خبر الشان المحذوف وبذل
 دخل خبره لئلا يقل اصله ان يندبن لهما سحران محذوف الضمير فيه ان الواو كذا باللام لا يلى بى المحذوف وقوله وروى عن يندبن وهو ظاهر وبن كثير وخص ان
 ايضا **قوله** لم يوثق امثله وانما انث باعتبار التغير بال طريقة والاف باعتبار المعنى كان يقال اما انث ١٢ اجل **قوله** اى باشرا فكم
 ان الى السوء وفى المختار وطريقة القوم اما نهم وجيا هم وفى القاموس والطريقة بالها وشرى القوم واسلمهم الواو احد والجمع وتجمع على طرائق **قوله**

طه ٣٠

٢٦٢

ايضا قال الله اقل

عَلَى اللَّهِ كَيْدٌ بِأَشْرَاكَ أَحَدٌ مَعَهُ فَيَسْجُدُ لَهُمْ رُفْعُ الْيَاكُورِ وَكُسْرُ الْحِجَابِ وَفَقْهَهَا أَيْ يَهْلِكُكُمْ بَعْدَ آيَةٍ
مِنْ عِنْدِهِ وَقَدْ خَابَ خَيْرٌ مِنْ أَفْتَرَى كَذِبَ عَلَى اللَّهِ فَتَنَازَعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ فِي مُوسَى أَخِيهِ
وَأَسْرَ وَالْبُخْوَى أَيْ الْكَلَامُ بَيْنَهُمْ فِيهِمَا قَالُوا أَلَا نَفْسُهُمْ إِنْ هَذَيْنِ لَأَبَى عَمْرٍو لِغَيْرِهِ هَذَا هُوَ
مُوَافِقٌ لِلْعَمَلِ يَأْتِي فِي الْمَثْنِيِّ بِالْأَلْفِ فِي أَسْوَاحِ الثَّلَاثِ لَسِحْرٍ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَ حَاكِمَهُمْ
أَرْضَكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَ بِطَرِيقِكُمْ الثَّلَاثُ مَوْثِقٌ أَمْثِلْ بِمَعْنَى أَشْرَفَ أَيْ بِأَشْرَفِكُمْ عَلَيْهِمُ الْيَهُودُ
لِغَلَبَتِهِمَا فَاجْمَعُوا كَيْدَكُمْ مِنَ السِّحْرِ الْمَرْفُوعِ وَصَلُفَةُ الْمِيمِ مِنْ جَمْعِ أَيْ لَمْ وَهَمْزَةُ قَطْعٍ وَكُسْرُ
الْيَمِ مِنْ أَجْمَعٍ أَحْكَمْ ثُمَّ انْتَوَاصَفَاهُ حَالُ أَيْ مُصْطَفِينَ وَقَدْ أَفْلَحَ فَازَ الْيَوْمَ مَنْ اسْتَعْلَى غَلَبَ
قَالُوا يَمْوَسَى أَخَذْنَا مَا أَنْ تُلْقَى عَصَاكَ أَيْ أَوَّلًا وَإِنَّا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أُلْقَى عَصَاهُ قَالَ بَلْ
أَلْقُوا أَفَالِقُوا إِذَا جِبَالُهُمْ وَعَصِيَّتُهُمْ أَصْلَ عَصَوْ قَلْبُ الْوَاوِ يَأْتِيَنَّ وَكُسْرُ الْعَيْنِ وَالصَّادُ
يُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُ حَيَاتٌ تَسْعَى عَلَى بَطُونِهَا وَأَوْجَسَ أَحْسَنَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةَ مُوسَى أَيْ خَا
مِنْهُمْ أَنْ يَسْحَرَهُمْ مِنْ جَنْسٍ مَعْجَزَةٍ أَنْ يَلْبَسَ لَهُ عَلَى النَّاسِ فَذَلِكُمْ مَوَابَهُ قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْكَافِلُ
عَلَيْهِمْ بِالْغَلَبَةِ وَالْقِيَامَةِ بِمِثْلِكَ وَهِيَ عَصَاهُ تَلْقَفُ تَبْتَلِعُ مَا صَنَعُوا إِنْ مَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَاحِرٌ أَيْ جَنْسٌ
وَلَا يُفْقِمُ السَّاحِرَ حَيْثُ أَتَى بِسِحْرِهِ فَالْقِيَامَةُ بِمِثْلِكَ وَهِيَ عَصَاهُ فَتَلْقَفُ كُلَّ مَا صَنَعُوا فَالْقِيَامَةُ بِمِثْلِكَ خُذُوا
سَاجِدِينَ لِلَّهِ تَعَالَى قَالُوا أَمَّا نَبَرْتُ هَارُونَ وَمُوسَى قَالَ فَرَعُونَ أَمَنْتُمْ بِتَحْقِيقِ الْهَيْزَلِ وَابْدَلِ
الْثَّانِيَةَ الْفَالَةَ قَبْلَ أَنْ أَدْبَرَ أَنْتُمْ أَنَّهُ تَكْثِيرُكُمْ مَعْلَمَكُمْ الَّذِي عَلَيْكُمْ السِّحْرُ فَلَا قُطْعَنَ أَيْدِيكُمْ
وَأَرْجُلَكُمْ مَنْ خِلَافٍ حَالٍ بِمَعْنَى مُخْتَلَفَةٍ أَيْ الْأَيْدِي الْيَمْنَى وَالْأَسْرَى وَلَا أَصْلَبَ بَيْنَكُمْ فِي جِدَاوِ
الْخَلِّ أَيْ عَلَيْهَا وَتَلْعَلْنَ أَيْ تَلْعَلْنَ نَفْسُهُنَّ رُبَّ مُوسَى أَشَدَّ عَذَابًا وَأَبْقَى إِدْوَمَ عَلَى مَخَالِفَتِهِ قَالُوا لَنْ
تُؤْخِرَ لَوْ خُتِرَ لَكَ عَلَى مَا جَاءَ نَا مِنْ الْبَيِّنَةِ الدَّلَالَةِ عَلَى صِدْقِ مُوسَى وَالَّذِي فُطِرْنَا خَلْقًا قَسَمُوا
عُطْفَ عَلَى مَا فَاقِضَ وَأَنْتَ قَاضٍ أَيْ صَنَعْنَا قَلْبَهُنَّ أَنْ تَقْضِيَ هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا نَصَبَ عَلَى
الْإِسْمَاعِ أَيْ فِيهَا وَبَجَرَتْ عَلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ إِنَّا أَمَّا نَبَرْنَا لِيَعْلَمَنَّ أَمْثَلًا نَا مِنْ الْأَشْرَاكِ وَغَيْرِهِ وَمَا كَرِهْنَا
عَلَيْهِمْ مِنَ السِّحْرِ تَعْلَمُوا وَعَلَامًا لِمُعَارَضَةِ مُوسَى وَاللَّهُ خَيْرٌ مِنْكَ وَابْدَأَ أَطِيعُوا وَأَبْقَى مِنْكَ عَذَابًا إِذَا
عَصَى قَالَ تَعَالَى أَنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا كَافِرًا فَرَعُونَ فَإِنْ كُفَّهْمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا فَيَسْتَرْجِعُ وَ
لَا يُجْبَى حَيَاةً تَنْفَعُهُ وَمَنْ يَأْتِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ الْفَرَائِضَ وَالنَّوَافِلَ فَأُولَئِكَ لَهُمْ

وجميع ليد وبنهره قطع وستره على عين من اربع اى اى حكوى هو مواعله ١٢
قوله لم يجمع لم يقال لم انه شعث اى جعه فلم يترك شيئا منه شقرا قال
 دى بعض النسخ من جمع اى لم لم وقع النسخ من قول الكاتبين ١٢ **قوله**
 صفحا اصله مصدر وقد سارا الشارح الى تاويله بالاشتقاق بقوله اى مصطفىين ١٢ اجل
قوله اختر اشارته الى قوله اما ان تلقى منصوب باضمار فعل تقديره اختر ١٢
قوله اما ان تلقى آه ان مع ما بعد فى تاويل مصدر منصوب بفعل مضمر
 قدره الشارح بقوله اختر آه شيئا وعجازه السبعين قوله اما ان فيه اوجه احدها انه منصوب
 باضمار فعل تقديره اختر احد الامر من والثانى انه مفعول على انه خبر مبتدأ محذوف
 تقديره الامر اما القادوك اول او القادوا الثالث ان يكون خبر مبتدأ محذوف
 تقديره القادوك اول ويدل عليه اما ان يكون اول من القى ١٢ ج ملخصا
قوله قلبت آه فيه اشارته الى اربعة اعمال اى قلبت الما والى الثانية
 منها اول الامر الاول لاجتماعها سالكت مع اليا وكسرت الصاد لتصح اليا وكسرت
 العين اتباعا للصاد ١٢ **قوله** احسن قال فى القاموس قوله قلبت
 فاجس فى نفسه اى احسن وانتهى ١٢ **قوله** خيفة اصله خوف قلبت
 الواو ياء لكسر ما قبله ١٢ **قوله** اى خاف آه جواب عما يقال كيف استغفر
 الخوف وقدره من الله تعالى عليه وقت المناجاة المعجرات الباهرة كالحصا واليد
 فجعل العصا حية ثم اعادها كما كانت عليه فكيف وقع الخوف فى قلبه ١٢ ج ملخصا
قوله كيد سار آه العات على رفع كيد على انه خبر ان وما موصولة وصنوا
 صلتها والعايد محذوف والتقدير ان الذى صنوه كيد سار ويجوز ان يكون
 ما مصدرية فلا حاجة الى العايد والاعراب بما لا دى ان صنهم كيد سار وقدره
 ومحمد زبير بن على كيد بالنصب على انه مفعول به وما زينة بهية ١٢ ج **قوله**
 قوله اى جسده دفع بذلك ما يقال لم لم يقطع ولا يقطع السحرة بصيغة الجمع وفيه
 اشارة الى ان الكلام موجه للعوام فكان قال لا يقطع كل ساحر سواء كان من هؤلاء
 او من غيرهم ١٢ **قوله** اى جسده بين به المراد حيث لم يقطع ولا يقطع السحرة
 بصيغة الجمع قال الزمخشري لان المقصد فى هذا الكلام الى معنى اى كجنته لا الى
 العدد فلو جمع تخيل ان المقصود به العدد وانما افرد لان الجمع نوع واحد من السحر
 فكان صدر من واحد ١٢ **قوله** فالى السحرة سجد اى ايماننا بالله وكفرا
 بغيره ون هذا من غرائب قدرة السموات العواجا بهم وحصيمهم للنفوس والجودم العوا
 رؤسهم لجد ساعته للشكر والسجود فاعظم الفرق بين الاقائين اقبل لم يرفعوا
 رؤسهم حتى رفعوا الجنته والنار والثواب والعقاب ورواها سائرهم فى الجنته ١٢
قوله حال بمعنى مختلفة اى لا قطعها مختلفات ومن ابتدأ
 كان القطع ابتداء من بحال الله العوض قاله القاضى وفيه دليل على ان من ابتدأ
 بقطع فظن مستقر ١٢ **قوله** اى عليها اشارة بذلك الى ان فى الكلام اشتراك
 بتيمية حيث شبه الاستعداد المطلق بالظرفية المطلقة فسرى التشبيه الى
 المعجزات فاستقرت لفظة فى الموضوع للظرفية الخاصة بمعنى على الموضوع
 للاستعداد الخاص بجامع التمكن فى كل ١٢ ص **قوله** اينا اشد عذابا
 والبقى آه مبتدأ وخبر وبه الجملة سادة مسد المفعولين الخاتمة العلم على بابها
 ومسد واحد ان كانت عرفانية ويجوز على جعلها عرفانية ان يكون ايمانهم صولة
 بمعنى الذى ومنت لانها قد اضيفت وحذف صدر صلتها واشد خبر مبتدأ محذوف
 والجملة من ذلك مبتدأ وغلا خبر صلة لاي دى وما فى جزاى على محل نصب
 مفعول به ١٢ **قوله** قالوا لئن لم يرفعوا رؤسهم لكانوا كذا قالوا ذلك غير
 بوعيد لهم ١٢ بالسوء **قوله** على ما جاءنا بالانسانى انساب البحر اليمى وان

كانت الميقات جابت لهم وغيرهم لانهم كانوا يعرفون بالسحر من غيرهم وقد علموا ان ما جاء بهم يروى ليس من السحرة كانا على حلية من العلم بالسحر وغيره وغيرهم كما نقله وايضا كانوا هم المستفوعون بها كالحري **قوله**
والذي فطرناه فيه وجهان احدهما ان الواو عاطفة والخطف على ما جاءنا اي لمن نوترك على الذي جاءنا ولا على الذي فطرنا وانما اخرها وذكر البارئ تعالى للترقي من اللاد في الة الاعلى والثاني انها واو قسم
والواصل مقسم به وجواب القسم مخدوف اى وعن الذى فطرنا لا نوترك على الحق ولا يجوز ان يكون الجواب لمن نوترك عندهم يجوز فقد ديم الجواب لان القسم لا يجاب بلمن الا فى شذوذ من الكلام ١٢ اجل **قوله**
قوله نصب الة نصب هذه الة بدل من الحياة الدنيا على الناس وعبدته قول غيره النصب بنزع الخافض كما اشار بقوله فيها ١٢ **قوله** من السحرة حال من رآوى عنهم قالوا العزعون ارنا موسى
انما نفعل فجوده ثم عساه فقالوا انما السحرة اذا نام بطل سمع فكر لمعارضته خوف الغيبة فاكرهم فرعون على الاتيان بالسحر وصر فرعون جهل به ولفعلم عليهم بالسحر فكيف بعلم الشرع ١٣ يدرك **قوله**
قوله تسلوا علما اى لان فرعون كان يخبر الكهنة بظهور مولود من بني اسرائيل يكون زوال ملكه على يديه فلعلمهم كانوا يعصونه له بها بين السحرة فاجب ان يتبينوا معارضته باكره الناس على تعليم السحر والاكره
ايضا على الاتيان بهم من المدائن البعيدة ١٤ ص **قوله** انه لكيلا كما فلا عبرة بما ظهر نحوه لاكم من اتباعه فتوا طاعة معه ١٥ ابو السعود - * * *

قال المراقل ١٦

لنناقش ۱۲۰

مع صفاتها القدرة والاختيار ١٢

والفتح فها واحد وهما لغتان مثل رطل ورطل واما النعم فهو السلطان كذا في القسیر ۱۲- ۳۰

قال الماقل ١٧

۲۹۹

۲. ۴۵

三

او ایس وکړه دای کورن هم جلا بڼه اوسه د اوسه داسې په اوسه کي اوسېدنه باغي اوسېدونکي
 ۱۱ له قوله واتباعه اے الذين ضلوا في ابادي الرأى فصاروا ليا عدا ولى من توقف من
 بنى اسرائيل ۱۲ جل ۱۱ له قوله نفسى اے نفسى موسى ربه هنا ذهب ليطلب عند الطور
 او يو امتداد كلام من الله تعالى اے نفسى السامري دېه و ترک ماکان عليه من الايمان
 الظاهر او نفسى السامري الاستدلال على ان العمل لا يكون الباطل بل قوله افلا ارحم من ادرك
 ۱۲ له قوله مخففة آه اى فیرج بالرفع فی قرادة العامة ویدل علی ذلک وقوع اصلا
 وېی المشددة فی قوله الم بردا انه لا یکلهم قال القاضي وقرئ یرج بالنصب وفيه
 ضعف لان ان الناصبة لا تقع بعد افعال اليقين والروية علی الاول علیة وعلی الثاني
 بصرة ۱۲ ج ۱۱ له قوله انما نسقم به اے ابتلیتم به وان ربکم الرحمن خص هذا الموضع
 باسم الرحمن تنبیها علی انهم متی تابوا قبل الله تعالى تو بیتهم لانه هو الرحمن ومن رعتهم
 ان ظلمهم من آفات فرعون ۱۲ ج ۱۱ له قوله الرحمن انما نسقم به اے ابتلیتم به وعلی الثاني
 انهم متی تابوا قبل الله تو بیتهم لانه هو الرحمن ۱۲ صا وى ۱۱ له قوله لا تتبعنى بالنسار
 فی الوصول والوقف مکی وافقه ابو عمرو وناض في الوصول وغيرهم بلایا راى مادعاک
 ان لا تتبعنى لوجود التعلق بین الصافي عن فعل الشئ وبين الداعی الی ترکہ وذل لا مزیدة
 والمعنی اى عني منعک ان تتبعنى حين لم یقبلوا کذلک وتلحن فی وتغسبر فی او مانعک ان
 تتبعنى فی الغضب للشد وذل قائلت من کلم بن آمن و مالک لم تباشر الامر کما کنت
 اباشره انما لکنت شاهد ۱۲ ج ۱۱ له قوله اى لا تتبعنى اى مانعک ان لا تلحقنى لالذلة
 کما فی قوله مانعک ان لا تسجد ۱۲ ج ۱۱ له قوله انقصت امری اے الذى امرتک به
 من القيام بها کلم ثم افند بشعر راسه ببینة وحجة لبثا له غضبا وانکارا علیه لان الغيرة
 فی الله ملکته ۱۲ ج ۱۱ له قوله اراد اى اى علی کل من القراءتين لکن علی الاول
 حذف الیاء الکثرة عننا بالکسرة وعلی الشانية حذف الالف المنقبة عن الیاء الکثرة
 عننا بالفتحة ۱۲ ج ۱۱ له قوله و ذکر ما اعطف اى ادخل فی العطف والبرقة اى فلیس
 ذکر ما لکونه اخاه من امر فقط کما قيل فان الحق انه کان شقیق ۱۲ ج ۱۱ وذلک فی الیقین
 رخص الام استطافا وترقیقا وذل لانه کان اخاه من الام وکجور علی انهما کانا من
 اب وام ۱۲ ج ۱۱ له قوله ان تقول فرقت بیان لتریب النفس قد علی اتباعه ۱۲ ج ۱۱
 له قوله بصرت بمالم یبصر وابه آه وقرأ حزنة والحسانی بالتاء علی الخطاب اے
 علمت مالم تعلموه وفطنت لمالم تقضوه وهوان الرسول الذى جارك روحانی محض
 لایس اثره شیا الا حیاة اورایت مالم تروه وهوان جبریل جارك علی فرس الحیوة
 قیل انما عرفه لان امر القته حین ولدته خوفا من فرعون وکان جبریل یغذوه حتی استقل
 ۱۲ ج ۱۱ صا وى ۱۱ له قوله اى علمت مالم یعلموه وقد کان رأى ان جبریل جارك راکب فرس
 کان کل اوضع الفرس یدیه اور علیه عن الطریق لیا یس یخرج من تحت النبات فی الحال
 فعرف ان لسانا فاخذ من موطئة غنمة روح ولى الکبیر راه یوم فلق البحر حین تقدم خیل
 فرعون راکبا علی رکتہ وذل البحر ۱۲ ج ۱۱ له قوله قبضة القبضة بالفتح المرة من القبض فاطلق
 علی المتجوز کفر ب الامیر ۱۲ ج ۱۱ صا وى ۱۱ له قوله من اثر الرسول اى وعرفه بسا بقی
 الالفة فلما جاز جبریل لیطلب موسى الی المیقات فاخذ التوراة کان راکبا علی فرس کما وضعت
 حافر با علی شئ اخضر فعرف السامري ان للتراب الذى فی الفرس حافر با علیه شانا ۱۲
 صا وى ۱۱ له قوله الرسول انم فان قلت کیف عرف السامري الرسول الذى هو جبریل
 قلت سبب معرفته لانه اے جبریل ربی السامري وهو صغیر اى کان یتهد به وکان یلقمه
 صا به الثلاثة فیخرج له من واحدة منها اللبن ومن اخرى السن ومن اخرى السسل فلما جاز
 جبریل لیطلب موسى الی المیقات اے حضور جیل الطور لیاخذ التوراة وکان راکبا
 علی فرس کما وضعت حافر با علی شئ اخضر فلما راه السامري عرفه لسانا الالفة وعرف
 ان للتراب الذى فی الفرس حافر با علیه شانا وسبب تربیته لانه امة ولدته فی السنة
 التی کان یسخر فرعون الولدان فوضعت فی کف خوفا علیه من القتل فبعث الله
 الیه جبریل یتهد به ۱۲ ج ۱۱ له قوله فی صورة العمل اى فی ذمه وقوله المصارع
 صوابه المصور کما فی بعض النسخ ولانه من باب قال کما فی التمار قوله والحق فیها اے
 فی النفس وهو عطف نفسیه وحاصل یو اب ان ما فعله انما صدر عنه بمحض اتباع
 یو النفس الامارة بالسوء واغوا بها لا بشئ اخر من البر بان العقل والالباس الاشی
 ۱۲ ج ۱۱ له قوله ذینت فی نفسی اے احسنت لی وهو اعتراف بالخطار
 واعتراف منه ۱۲ ج ۱۱ له قوله فان لک فی الحیاة آه الجوارح والجم وخرجه با مقدم
 ان تقول انما موخر اے فان قولک المذكور ثابت لک فی مدة حیاتک لا یتفک عنک
 فکان یصح با علی صورته لا ماس و حرم موسى علیهم مکالمته ومواجهته ومبايسته وغیرها
 مما یعتد وجریانه فیما بین ویقال ان قومه باقیة فیهم تلك الحالة اے الیوم اھ ابو السوء
 وقوله لا ماس هو مصدر ماس کفالت من قاتل فهو یقتضی المشاركة وهو بمنی مع لا
 وجمعه انهم وان لا یخاطبوا آه کرخی ۱۲ ج ۱۱ له قوله لعمریک انما اعدت
 اے لمن قییم عنه اے عن الوعد وسایته للاحاطة وبقیة اللبا قین اے لن یخلفه
 هم یقله فقال الله له لا تقتله فان سمی ۱۲ صا وى ۱۱

له قوله نقص من حسنة البصم المتص ومنه هم الكفيعين اي ضام بهاد منه هم الطعام لتلاطيه في المعدة ١٢ ك له قوله عيا آه اے بلغة العسر ليفهمه ويقفوا على ما فيه من انظم المعجز الدال على كونه خارجا عن طوق البشر نازل من عند خلق القوى والقدر ابو السعد ١٢ ج له قوله او يمدد اے محمد ولم القرآن ايقاظا واعتبارا ١٢ ا و ج له قوله ولا تعجل بالقرآن ان يخبرك به نبيه كيف يشاء القسرة ان قال ابن عباس كان عليه الصلوة والسلام يما وجب من فقر قيل ان يفرج خبره من الوحي حرم على الوحي وشقته على القسرة ان مخافة النسيان فنهاه الله عن ذلك وانزل ولا تعجل بالقرآن وهذا القول لا تحرك به لسالك صلب على ما يأتي وروي ابن عباس عن محمد قال لا تسئل قبل ان يقضى اي ياتيك وحيه قيل المعنى لا تسئل اے الناس قبل ان ياتيك بيان لتساويله واكملته في تلقى رسول الله عن جبريل فلا يهراته يكون سنة متبعة لامة فهم ما يوردون بالتلقى من افواه المشايخ ولا يفتح من اخذ العلم او القرآن من السطور بل التلقى له سر آخر ١٢ ص و ج له قوله بالقرآن قال في روح البيان على قوله رب زدني علما اے فيما لا دراك حقائقه فانها غير متناهية وتوزر بانوارها وتخلقا بخلقها وقال بعضهم علما بالقرآن قال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر العلم نور من انوار الله تعالى يقذف في قلب من اراده من عباده وهو في قائم بنفسه البصير يطلع على حقائق الاشياء وهو البصيرة كنور الشمس للبصر مثلال اتم لمغصا ١٢ له قوله اے بالقرآن اے ومجانية وقيل ما امر الله رسوله بطلب الزيادة في شئ الا ان العلم ١٢ ا و ج له قوله فاني اهدى الناس الى الهدى والانياب عليهم السلام يواخذون بالنسيان الذي لو كلفوا حفظوا ١٢ ا و ج له قوله ولم تجرد له عما آه يحتمل انه من الوجدان بمعنى العلم فينصب مغفولين وبهاله عزمه ما يحتمل انه من الوجود ضد العدم فينصب مغفولا وهو عز وجل له حال منه او متعلق بخبره ايضا و ج له قوله جزمنا الخ وقيل عزما على الذنب لانه اخطأ ولم يتعمد ١٢ ايضا و ج له قوله لا اذ قلنا للملائكة اكررت هذه القصة في سبع سور من القرآن تعليما للعباد وامثال الامم و اجتناب النبي وعطف هذه القصة على ما قبلها من عطف السبب على السبب لان هذه القصة سبب في عداوة ابليس لآدم ١٢ ص له قوله كان يعجب آه كان غرضه بهذا التوجيه اتصال الاستدلال بدليل انه لم يفسر الا بكن على عاداته في تقرير الانقطاع آه شيئا والا و ان يكون توجيه الانقطاع لان المتقطع لابد فيه من نوع ارتباط و اتصال بين المستثنى والمستثنى منه تامل ١٢ ج له قوله ابى جملة مستأنفة لبيان ما منه من السجود وهو الاستسكان وعلى هذا لا يقدر له مغفول مثل السجود المدلول عليه بقوله فسجد والان المعنى انفسه الابا عن المطاوعة ١٢ ايضا و ج له قوله فلا تعجز عنها اے فلا يجوز سببا لآخر اجبا والمردف بها من ان يكونا بحيث تسبب الشيطان اے اخرا جمعا ١٢ ك له قوله ان لك الاتجوع فيها آه اي في الجنة ولا تعزى وانما لا تظلم ولا تعزى اي لا تبرر الشمس فيؤذيك حرها لانه ليس في الجنة شمس ولا ظلمة في ظل ممدود والمعنى ان الشئ والري والكسوة واللذة هي الامور التي يدور عليها كفاية الانسان فذكر الله حصول هذه الاشياء في الجنة وان معنى لا يحتاج اے كفاية كاف ولا اے كسب كاسب كما يحتاج اليه اهل الدنيا والله اعلم آه خازن ١٢ ج له قوله ولا تعزى اے من الشياطين لان الملبوسات كلها موجودة في الجنة والعزى تجرد الجسد عما يستر ١٢ له قوله لا تظلموا الخ قابل الله سبحانه وتعالى من الجوع والعزى والظلمة والعزى وان كان الجوع يقابل العطش والعزى يقابل الضمحلان الجوع ذل الباطن والعزى ذل الظاهر والظلمة الحر الباطن والضمحلان الظاهر فنفى عن ساكن الجنة ذل الظاهر والباطن وحر الظاهر والباطن ١٢ ص و ج له قوله شجرة الخلد الشجرة التي من اكل منها خلد ولم يموت اصلا فامنا فاما اے الخلد وهو الخلود ولانه سببه بزمه ١٢ ايضا و ج له قوله فبدرت لهما الخ اے بسبب تساقط حلق الجنة عنهما لما اكلتا الشجرة ١٢ ص و ج له قوله وعصى آدم ربه آه اے خالف نبيه فالعصيان هو الخلف خالف بتاويل لانه اعتقد ان اعدا لا يخلف بانه كاذبا ولانه اعتقد ان النبي قد نسخ لما خلف له ابليس ولانه اعتقد ان النبي عن شجرة معينة وان غير ما من بقية افراد الجنس ليس منبها عنه وقوله فغوى اي ضل عن مطلوبه وهو الخلود اے غاب عنه ولم يظفر به هذا هو الحق في تقرير هذا المقام آه شيئا واعلم انه لا يجوز اطلاق العاصي وغيره على آدم عليه السلام لانه انما يقال عاصي لمن اعتاد فعل المعصية كالربيل يخطئ ثوبه يقال خاطئ ثوبه ولا يقال هو خطيئ حتى يعاد ذلك ويعداه ١٢ ص و ج له قوله فغوى اے فضل عن المطلوب وغاب حيث طلب الخلد باكل الشجرة او عن الامور به او عن الرشد حيث اغسره بقول العدو وفسر فغوى من غوى الغفيل اذا تخم من اللبن وفي النسي عليه بالعصيان والغواية مع مغزلة تعليم للزلة ورجز بلطف لاولاده عن ١٢ ايضا و ج له قوله قال ابطا اے قال الله تعالى لا آدم وحواء ابطا من الجنة لان كلثما فيها كان معلقا على عدم اكلها من الشجرة وقد سبق في علمه تعالى انها ما كان منها فهو امر مبرم والمعلق على المبرم مبرم فاخر اهما ليس للغضب عليهما بل بزميرش بها ورفعة قدرهما لانها خرجا من الجنة فنفردن ويعودان اليها بما تمة وعشرين صفات اولادها لا يحيط بعدة تلك الصفوف الا الله تعالى ان قلت ما الحكمة في تعليق الخرم على الاكل من الشجرة ولم يكن بلا سبب احبب بان الله تعالى كريم ومن عادة الكريم ان لا يسلب نعمته عن النعم عليه الا بحجة قال الله تعالى ذلك بان الله لم يكن مغير النعمة الا بالجرم ١٢ ص و ج له قوله اي القسرة ان وكذا قوله الاخرى القسرة ان فيه قصور في الموضوعين لان الخطاب مع ذرية آدم وبناته وكذا كسرهم اعم من ان يكون بالقرآن او بغيره من الكتب النازلة على الرسل جل وهذا فسر الآخرون في تفسيره بمطلق كتاب الله ورسوله اقول ويمكن ان يحاسب بان الشارح فسر الهدى بهما بالقرآن بتلاوه عن عباس رضي الله عنه الهدى القرآن انهي ١٢ له قوله معيشة منك آه شيئا مصدر وصف به ولذلك يستوى فيه الذكر والمؤنث وقرى وضكى كسرى وذلك لان محاسبهم ومطامعهم تكون اے اعراض الدنيا متساكنا على اخلافا على انتقامها بخلاف المؤمن الطائب للآخرة ١٢ ايضا و ج له قوله مصدر بمعنى صفة اي فلهذا لم يثبت بان يقال منك في القاموس الغنك الضيق ١٢ ج له قوله اے المعرض عن القرآن المناسب ان يقول المعرض عن الهدى ١٢ ص و ج

هضم ١٠ بنقص من حسنة ١٠ وكذلك معطوف على كذا لك نقص اي مثل انزال ما ذكر انزلته اي القرآن قرأنا غريباً وصرفنا كرهنا فيه من الوعيد لعلهم يتقون الشرك او يحدث القرآن لهم ذكراً ١٠ بهلاك من تقدمهم من الامم فيعتدرون فتعالي الله الملك الحق عما يقول المشركون ولا تعجل بالقرآن اي بقراءته من قبل ان يقضى اليك وحيه ناي يفرغ جبريل من ابلاغه وقيل رب زدني علماً ١٠ اي بالقرآن فكما انزل عليه شئ من زاد به علمه ولقد عهدنا الى آدم وصديناه ان لا ياكل من الشجرة من قبل اي قبل اكله منها ففسي ترك عهدنا ولم نجد له عزماً ١٠ جزا وصبر اعما نهيناه عنه واذ كرأ قلنا للملك سجدا واسجدوا لادم فسجدوا والا ابليس وهو ابواب الجن كان يصحب الملائكة ويعبد الله معهم ابى عن السجود لادم قال انا خير منه فقلنا يا ادم ان هذا عدوك ولزم وجهك حواء بالمدفلة يخرج جنك من الجنة فتشقه ١٠ تتعب بالحرق والزرع والحصد والطن الحذر وغير ذلك اقتصر على شقاؤه لان الرجل يسبح على زوجته ان لك الاتجوع فيها ولا تعزى وانك بفهم الهمنة و كسرهما عطفاً على اسم ان وجملتها لا تظلموا فيها تعطش ولا تظن ١٠ لا يحصل لك حر شمس الضحى لا انتفاء الشمس في الجنة فوسوس اليه الشيطان قال يا ادم هل اد لك على شجرة الخلد اي التي يخلد من ياكل منها وملك لا يبل ١٠ لا يفنى وهو لازم الخلود فاكلا ادم وحواء منها فابتدت لهما مساواتهما اي ظهر لكل منهما قبله وقبل الاخر وبرة وسمى كل منهما مساواة لان انكشافه يسوء صاحب وطفاً يخصف من اخذ ايلزقان عليهما من ورق الجنة ليستترا به وعصى آدم ربه فغوى ١٠ بالاكل من الشجرة ثم اجنبتة ربه فتاب عليه قبل توبته وهدى اي هدايه الى المداومة على التوبة قال ابطا اي ادم وحواء بما اشتملما عليه من ذريتهما من الجنة جميعاً بعضكم بعض الذرية لبعض عدو من ظلم بعضهم بعضاً فاما فيه اذ غامرون ان الشرطية في ما الزائدة ياتيكم مني هدى ه فمن اتبع هداي اي القرآن فلا يضل في الدنيا ولا يشقى ١٠ في الآخرة ومن اعرض عن ذكرى اي القرآن فلم يؤمن به فان له معيشة ضنكاً بالتون مصدر بمعنى ضيقة وفسر في حد بحداب الكاف في قبرة ونحشرة اي المعرض عن القرآن يوم القيمة اعنى ١٠ اي اعلى

مع ذرية آدم وبناته وكذا كسرهم اعم من ان يكون بالقرآن او بغيره من الكتب النازلة على الرسل جل وهذا فسر الآخرون في تفسيره بمطلق كتاب الله ورسوله اقول ويمكن ان يحاسب بان الشارح فسر الهدى بهما بالقرآن بتلاوه عن عباس رضي الله عنه الهدى القرآن انهي ١٢ له قوله معيشة منك آه شيئا مصدر وصف به ولذلك يستوى فيه الذكر والمؤنث وقرى وضكى كسرى وذلك لان محاسبهم ومطامعهم تكون اے اعراض الدنيا متساكنا على اخلافا على انتقامها بخلاف المؤمن الطائب للآخرة ١٢ ايضا و ج له قوله مصدر بمعنى صفة اي فلهذا لم يثبت بان يقال منك في القاموس الغنك الضيق ١٢ ج له قوله اے المعرض عن القرآن المناسب ان يقول المعرض عن الهدى ١٢ ص و ج

البصرا والقلب قال رب لم حشرتني انعم وقد كنت بصيرا في الدنيا وعند البعث قال الامر
كذلك انتك ايتنا فنتسيت بها تركتها ولم تؤمن بها وكذا لك مثل نسيانك ايتنا اليوم شئني
تترك في النار وكذا لك ومثل جزائنا من اعرض عن القرآن نجزي من اسرف اشرك ولم
يؤمن بايت ربنا ولعذاب الآخرة أشد من عذاب الدنيا وعذاب القبر والبقى اودم اقل
يهديتين لهم كفار مكة كم خبرية مفعول اهلكنا اي كثير اهلكنا قبلهم من القرون
اي الامم الماضية بتكذيب الرسل يشنون حال من ضميركم في مسكنهم في سفرهم الى
الشام وغيرها فيعتبروا وما ذكر من اخذ اهلك من فعله الخالي عن حرف مصدي لرعاية
المعنى لامانع منه ان في ذلك لايت عبر الاولي الثاني لندوى العقول ولولا كلمة سبقت
من يتك بتاخير العذاب عنهم الى الآخرة لكان الاهلاك لازما لانهم في الدنيا واجل مسنة
مضروب له معطوف على الضمير المستتر في كان وقام الفصل بخبرها مقام التاكيد فاصبر على
ما يقولون منسوخ بآية القتال وسيخصل بجمك بك حال اي متلبسا به قيل طلوع الشمس
صلوة الصبح وقبل غروبها صلوة العصر ومن اناء الليل ساعاته قسمة صل للمغرب والعشاء
واطراف النهار عطف على محل من اناء المنصو اي صل لظهور الارض وقتها يدخل بزوال الشمس
فهو طرف النصف الاول طرف النصف الثاني لعلك ترضى بما تعطى من الثواب لا تمدن عينيك
الى ما منعنا به ازواجنا صانفا منهم زهرة الحياة الدنيا زينها وهجتها بالفتنة فية بان يطغوا
ورزقك في الجنة خير مما اتوه في الدنيا والبقى اودم واهلك بالصلوة واصطبر واصبر
عليها لا تستك تكلفك رزقا لنفسك ولا لغيرك نحن نرزقك والعاقبة الجنة للتقوى لاهلها
وقالوا اي المشركون لولا هلا يا نبينا محمد باية من ربك ما يقرحونه اولم ياتهم بالنساء البائعات
بيان ما في الصحف الاولى المشغل عليه القرآن من انباء الامم الماضية واهلكهم بتكذيب الرسل
ولوا اهلكهم بعد ايت من قبلهم قيل محمد الرسول لقوا يوم القيمة ربنا لولا هلا ارسلت الينا
رسولا فتنبه ايتك المرسل بها من قبل ان نذل في القيمة ونخزي في جهنم قل لهم كل منا ومنكم
مريض منتظر ما يؤل اليه الامراض تصواء فستعلمون في القيمة من اصحب الصراط الطريق
السوي المستقيم ومن اهتدى من الضلالة اخن ام انتم سورة الانبياء

له قوله في الدنيا وعند البعث الخ وعادة الخطيب اي في الدنيا او في اول هذا اليوم ١٢
اهتدى فهو لازم ومناه فبين كما قال وقام على المصدر الماخوذ من اهلكنا وسياق الشايع الاعتذار من اخذه من بدون اداة سبك وكلم مفعول به وتبرها محذوف اي قرنا وقوله من القرون نعت لهذا المحذوف اي اغفلوا فكم بين
لهم اهلكنا اما كثيرة فيحجبوا بهذا الا هلك فخرجوا عن تكذيب الرسول وجل وفي روح البيان وسى الآية اغفلوا فكم بين لهم مال امرهم كذا اهلكنا القرون الاولى ١٣ قوله وما ذكرنا من ابتداء قوله من احد بيان لدولة لرعاية
الخطبة على هذا المذكور وقوله لا مانع من خراصة واخذ المصدر من الفعل المذكور بدون حرف مصدي يكون آية في السبك جائز مراعاة للمعنى ١٤ قوله لا مانع من خراصة واخذ المصدر من الفعل المذكور بدون حرف
مصدي جائز مراعاة للمعنى ١٥ قوله ولولا كلمة سبقت بذلك كثر كان العذاب لراى ما لنا لا يعاقب في الآية تقديم وتأخير اى ولولا كلمة سبقت من ربك اجل
سعى لهما بهم العذاب والهلاك كما في الزايد ١٦ قوله معطوف على الضمير المخ
واسم كان الا هلك والاجل المعين لراى ما لهم اي لازما لهم ولم يقل لانه لان
لراى ما مصدي الاصل وان كان هنا بمعنى اسم الفاعل وقوله وقام الفصل
بهذا الى ان كان من حق المعطوف ان يكون الضمير المستتر في كان بالضمير المتصل فكان يقا
لكان هو لراى ما اجل مسى لكن الفصل بخبرها مقام التاكيد بالضمير المتصل فيكون
من جميل قولها بين مالك او فاصل ما هذا والاو لى كما صنع غيره وان يكون واجل معطوفا
على كلمة وعادة اسين قوله في رفة وحيث انظر بها عطف على كلمة اي ولولا اجل
لكان العذاب لازما لهم والى في جوزه الزمخشرى وهو ان يكون مرفوعا عطف على الضمير
الاستمر عائد الى اخذ الاجل المدلول عليه بالسباق والتقديم ولولا كلمة سبقت من
ربك لكان اخذ العاجل واجل مسى لازمين لهم كما كانا لازمين لعادو فودى في اجل ١٧
قوله معطوف على الضمير المستتر في كان اي لكان العذاب العاجل واجل مسى
لازمين ١٨ قوله منسوخ بآية القتال آية هذا القولين والاخرها محكة
وفي الشباب مانعة اي اذ لم يندمهم عاجلا فاصبر فالخا بهية والمراد بالصبر عدم
الاضطراب لما صدر منهم من الاذى لا ترك القتال حتى تكون الآية منسوخة ١٩
قوله لعلك انما سى التبع والتعبد صلاة لاشتمالها عليها ولان المقصود من الصلوة
التعبد كل نفس والسنة لا تشتغل بالاداء عليهم بل بالصلوات الخمس ولما كان
في الامر الوجوب حل الامر بالتسبيح والتحيم على الامر بالصلوة ٢٠ صاوى
واطراف النهار المراد بالجمع ما فوق الواحد لان المراد بالاطراف على ما قرره الفاضل الزين
الذى هو آخر النصف الاول واول النصف الثاني فيهما طرفان اي آخر الاول
اول الثاني طرفان النهار اى طرفان النصفين كل واحد منهما طرف لنصف
جمل وقال الطبري قبل غروبها وهى العصر ومن اناء الليل اى العشاء الآخرة و
اطراف النهار الظهور والمغرب لان الظهور في آخر الطرف الاول من النهار وفي اول
الطرف الثاني فكانا بين طرفين والمغرب في آخر الطرف الثاني فكانا اطراف
انتهى ٢١ روح ٢٢ قوله ولا تمدن عينيك الى في تفسير الزايد ويزول وي
است كى مصطف عم را حاشى اقتاده بود بصالحى از جوار همسا به جود دام خواست
جود وگفت يك مرغ ولا زار من اين نقضى الدين مصطف عم فرمود اين زره
گرد نبيد جود بگرفت وداد مصطف عم را چيرى به بر خاطر گشت اين آية آدولا
تمدن الخ ٢٣ قوله لولا هلا يا نبينا محمد باية من ربك ما يقرحونه اولم ياتهم بالنساء
على المفعول به وهو واضح والثاني انه منصوب على الحال من الهارنى يوقى
لفظ مارة ومعناها اخرى فذلك جمع ٢٤ قوله زهرة الحياة الدنيا آية
نصبة تسمية اوجه اعداءه مفعول ثان لانه من متناهي اعطيتا فادوا مفعول اول
وزهرة هو الثاني الثاني ان يكون بدلا من اذوا واذك اما على حذف مضاف اى
لدى زهرة واما على الباقى الثالث ان يكون منصوبا بفعل مضمر دل عليه متناهي
جعلنا زهرة الرأى نصبة على الذم الخامس ان يكون بدلا من موضع الموصول السادس
ان ينصب على البدل من محل به السابى ان ينصب على الحال من الموصولة
الخاص ان حال من الهارنى به وهو ضمير الموصول الثاني ان يميز لما اى الهارنى به
قاله الفرار ٢٥ قوله بان يطغوا اي يتخذه هم في الدنيا بطغيانهم ٢٦
قوله وامر اهلك بالصلوة روى البيهقي انه صلى الله عليه وسلم اذا اصاب من مزارعهم بالصلوة وقام به
الآية ٢٧ قوله وقالوا لى انكار لما جار من الآيات اودم لعدم الاعتماد به
تعتنا وعنادا ٢٨ قوله يا نبينا محمد باية من ربك ما يقرحونه اولم ياتهم بالنساء البائعات
القيمة للباقين ٢٩ قوله ما يقرحونه من كل ما تفرحوه لا على التبيين
حتى يقال التأثير بنافية ٣٠ قوله اولم ياتهم آية لى كبرهم بشتال
القرآن على بيان ما فى الصحف الاولى في كونه سورة حتى طلبوا اخبارها آية خينا قالوا
وعاطفة على مقدر يقضيه المقام كانه قيل الم تاتهم سائر الآيات ولم تاتهم خاصة
بنية ما فى الصحف الاولى تفيد التباد واذنا ما من الموضح بحيث لا يأتى من
انكار اصلا آية السعود ٣١ قوله لقوا يوم القيمة ربنا لولا هلا ارسلت الينا
العذر فقطعنا معذرتهم بان البقية هم من جازهم الرسول ولم يهلكهم قبل اتيان اجل وكان
النايب ارجع الضمير من قبله الى القرآن او البينة كما هو صريح غيره ووجه لا يخفى قد برز
قوله من قبل ان نذل ونخزي بالفارسية ييش اذا عك ما ذليل شوي وخوار شوي ٣٢

قوله من اصحاب الصراط آية من في الرضعين استغماية محلهما الرقع بالابتداء وخبرها ما بعد باء الحجة سادة مفعول العلم والكلام على حذف المضاف اى مستعملون جواب هذا السؤال وهو انهم
المؤمنون ويجوز كون الثانية موصولة بخلاف الاولى لعدم العادة ابو السعود في السين ويجوز ان يكون موصولة بضم الذى واصحاب خبر مبتدأ مضمر اى هم اصحاب وهذا على مقتضى تدبيرهم ينفذون مثل هذا العائد وان لم تطل العلة و
علم يجوز ان يكون عرفانية فتختلف بهذا المفعول وان تكون على بابها فلا بد من تقديم ثانيا ٣٣ قوله ومن اهتدى من الضلالة اشرا المفسر الى وجه المفاخرة بين المؤمنين قاصحاب الصراط السوسى من لم يصل صلا
كالتى ومن اسلم صيدا ومن اهتدى من الضلالة اشرا المفسر الى وجه المفاخرة بين المؤمنين قاصحاب الصراط السوسى من لم يصل صلا
والثالث انها في محل خبر نقاش الصراط اى واصحاب من اهتدى على هذا الوجهين تكون موصولة قال ابو البقاء في الوجه الثاني وفيه عطف الجرح على الاستفهام ٣٤ قوله سورة الانبياء
بذلك لذكر قصص الانبياء فيها ١٢

له قوله ابن كثر الخاربه الى ان من باب اطلاق اسم الجرح على بعضه ليس المقام على ان المراد بالناس المشركون بل كل ما يملوه من الصفات من قوله الاستعوه الى قوله افتاتون السحر وانتم تبصرون والحاصل ان الناس عام في الشار
اليهم في ذلك كغادر قريش فانهم قالوا لعمركم انهم يهدوننا بالبعث والجوار على الاحمال وهذا بعيد فانزل الله تعالى اقرب الناس الى الله ج ١٣ ج ١٣ قوله عن التاهب تاهب ساعلي كردن كذا في الصراح ١٣ ج ١٣ قوله لفظ قرآن دلت على ذلك
ما يقال كيف وصف الذكر بالحدث مع ان المراد به القرآن وهو قديم فاجاب بان وصف بالحدث باعتبار الغاظ المنزلة علينا واما باعتبار الدلول وهو الوصف القائم بذاته تعالى فهو قديم واما ما دلت عليه الالفاظ الجاذبة
فمنها ما هو قديم كدلول آية الكرسي والصيغة ومنها ما هو حادث كدلول القصص واخبار المتقدمين ومنها ما هو مستحيل كدلول ما اتخذ الله من ولد وقال بعضهم حدث منزله فان السلف على شرا من الملاحق المحدث على اللفظ
لما فيه من سوء الادب ١٣ صاوي ١٣ ج ١٣ قوله الاستعوه آه اشتد مفرغ محله النصب على انه حال من مفعول ياتيههم وقوله هم يلعبون حال من فاعل الاستعوه وقوله لا يهتد قلوبهم حال من داو يلعبون آه ابو السعد وروى
السين قوله لا يهتد قلوبهم يجوز ان يكون حال من فاعل الاستعوه عند من يحير بعد الحال فيكون الحالان مترادفين وان يكون حال من فاعل يلعبون فيكون الحالان متغايرين ١٣ ج ١٣ قوله بدل من داو واسروا الهوى
قال سيوريه او فاعل له والواو علامه ربح قاله الاخفش او مبتدأ والمجمله المتقدمة خبره
قال الكسائي او خبر لمخروف او منصوب على الذم قاله الزجاج او على انه بدل من مفعول
ياتيههم او مجرور على انه بدل من الناس او من هم في قلوبهم ١٣ كسالى ١٣ ج ١٣ قوله بل هذا
آه بدل من الجوى مفسر لها او مفعول لمضمر جواب عن سوال نشأ ما قبله كانه قيل
فماذا قالوا في الجوى لم قيل قالوا بل هذا الجوى بل بمعنى آه ابو السعد ١٣ ج ١٣
بل لا انتقال من غرض الى آخرهم من الاول الى المواضع الثلاثة قال في المتن بل حرف
اضراب فان تلاه بجملة كان الاضراب للابطال واما لا انتقال من غرض الى آخرهم
كما بينت ان المشركين اقتسموا القول فيه وفيما يقول قال بعضهم اضعاف احلام و
قال بعضهم بل هو فرية وقال بعضهم بل محمد شاعر وما جاءكم بشعر ١٣ ج ١٣ قوله
اضعاف احلام خبر مبتدأ اخذ في اي هو كما قاله الشايع والجملة في كل نصب مفعول مبتدأ
والضعف بالكسر فضعف حيش فخطه الرطب بالياء بس واضعاف احلام روي بالياء بفتح
ه اختلاطها كما في القاموس واحكام بضم الحاء ومكون اللام الروايا وضم في اللام ايضا لانه فيه
قال في القاموس احكام بالضم وبفتحة الروايا ١٣ ج ١٣ قوله بل لا انتقال ايضا
اي بل لا ضرب من جهة تعالى وانتقال من حكاية قولهم السابق الى حكاية قول آخر
مضطرب في مسائل البطلان الى ما يقتصر واسطى ان يقولوا اني حق عليه السلام
بل هذا لا يشروني حتى ما ظهر على يده من القرآن انه سحر بل قالوا اختلاط الاحلام في خبره
عنه فقالوا بل انتم من تفتار نفسه ابو السعد ١٣ ج ١٣ قوله فاني في شعرى كلام
يخيل الى السامع معاني لا حقيقة لها لان الشاعر يخيل ما لا حقيقة له لغيره كما في الخطيب
له قوله فليست انا بآية جواب شرط مخدوف يفتح عنه السياق كما قيل وان لم يكن
كما قلنا بل كان رسولا من عند الله فليست انا بآية وقوله كما ارسل الاولون نعت لآية ا
آية كانه مثل الآيات التي ارسل بها الاولون تحمل الكاف الجرح وما موصولة ويجوز ان تكون
مصدرة فالكاف منصوبة على انها مصدرة شبيهة اي فليست انا بآية اتيانا كما نكنا مثل رسال
الاولين آه ابو السعد ١٣ ج ١٣ قوله العلماء بالتوراة والاولى آه فانه لا يكون
ان الرسل كانوا بشر وان انكروا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وامر المشركين بسبهم لا يهتد
الى تصديق من لم يؤمن بالنبى اقرب منهم الى تصديق من آمن بنبى الله عليه وسلم مع
له قوله وانتم الى تصديقهم اقرب لان اخبارهم الثغور وجوب العلم لا سيما وهم كانوا
بشايين المشركين في عداوة طلبة السلام ويشاورونهم روح ولشاورتهم كما في الكتاب
في الفرق والاشارة ١٣ ج ١٣ قوله من تصديق المؤمنين بعد المصداق المفعول
مخدوف اي اقرب من تصديق الذين يجرى راندن ومنهم اي اذا جرح المؤمنون
بحاله وحال الرسل السابقين واخرهم اهل الكتاب فانه كثر الى تصديق اهل الكتاب
اقرب من تصديق المؤمنين لشدة كفرهم اهل الكتاب في الدين ومباينة المؤمنين في جرحهم
قيل اذا لم يؤمن بالنبى والنصارى فكيف يجوز ان يامرهم بان يسلموا عن الرسل
قلنا اذا توروا جرحهم وبلغ حد الضرورة جاز ذلك كما قيل في الجرح اذا توروا جرحهم
يسلم بغير المؤمنين ١٣ ج ١٣ قوله بمنى اجساد يشير الى اجسادهم وادب الجمع او هو
على حذف مضاف اي ذوى جسد كما هو صريح غيره ١٣ ج ١٣ قوله لا ياكلون الطعام آه في
هذه الجملة وجان الظاهر بانها في محل نصب نعتا لجسد مفرد وادب الجمع او
هو على حذف مضاف الى ذوى جسد اكلين الطعام وهذا ولقوله بالهذه الرسل
اكل الطعام وعمل اما بمعنى حرفة تعدى لاثنين ثانيا جسد او اما بمعنى خلق والشار
فيكون جسد الاحياء وليد يشترط ان يكون جسد لا بد من الغذاء ١٣ ج ١٣
له قوله بانما هم محمول على الرسل الذين امروا بالجهاد فلا بد من قس من الرسل فانهم
لم يؤمروا بالجهاد ١٣ ج ١٣ قوله لقد انزلنا آه اللام لقس اي وانزلنا انزلنا اليكم
يا معشر قريش كتابا بعظيم الشان غير الربان فيه ذكركم اسي في شرفكم وصيتكم وقيل ما
يجتاجون اليه في امور دينكم ودنياكم وقيل بالظليون جرح من الذكر من مكارم الاطلاق
وقيل فيه موعظكم وهو الانسب بسياق النظم الكريم ومساوق قوله افلا تعقلون
انكار توخي فيه بحث لهم على التبرير في امر الكتاب والتال فيما في تضاعيف من فزون
المواعظ والروايات التي من جملتها القوارع السابقة واللاحقة آه ابو السعد ١٣ ج ١٣
تقسما القسم الكسر قاسم وفي الكشاف القسم قطع الكسر وهو الكسر الذي يبين كلامه
الاجزاء وكلام الشايع الاتي وال على انه قرينة خصوصية كانت بالبين فان الاستيعاب
بالعذاب بالسيف لم يحصل الا بالبل هذه القرينة بخلاف قرينة قوم لوط وغيرهم فانهم
الكلوا بالسيف كالصبيحة والرجفة حمل ونس في مقام التبرير انما نزلت في اهل حصوة وهي قرية بالبين وكان اليها من العرب فبعث الله اليهم نبيا يدعوهم الى الله
فكذبوه وقتلوه فسلط الله عليهم بنيت فقتلهم وسبهم فلما استقر فيهم القتل غدروا به وادواهم فماتوا فماتت الملائكة لهم استهزاء بالآية ١٣ ج ١٣ قوله استهزاء بهم جواب عما يقال ان الملائكة معصومون من الذنب
فكيف يقولون لهم ذلك مع علمهم بانهم مهلكون من آخرهم فاجاب بان هذا القول ليس على حقيقة بل سخرية بهم على حذوق آيات العزيز الكريم ١٣ صاوي ١٣ ج ١٣ قوله شيئا من دنياكم اي ثمنكم اي ثمنكم اي ثمنكم اي ثمنكم
وفي تصون الفقر وهذا نوع منكم ١٣ صاوي ١٣ ج ١٣ قوله شيئا من دنياكم اي ثمنكم اي ثمنكم اي ثمنكم اي ثمنكم
آتش كذا في الصراح ١٣ ج ١٣ قوله لعلمكم تسألون اسي يتال بهم استهزاء بهم رجوا الى نعيمكم ومساكنكم لعلمكم تسألون غدا عما جرى عليكم ونزل بامركم فيجبوا السائل عن علم ومشاورة او رجوا انما كنتم في جاسمكم حتى يسألكم عبيدكم ومن ينفذ فيه امركم

مكة وهي مائة واحدى او اثنتا عشرة آية
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
اقْتَرَبَ قَرَبٌ لِلنَّاسِ اَهْلُ مَكَّةَ مِنْكَرِ الْبَعْثِ حَسْبَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ عَنْ مُعْرِضُونَ
عَنِ التَّاهِبِ لَهُ بِالْإِيمَانِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ فَحَدَّثَ شَيْئًا فَشَاءَ إِي لَفْزَ قُرْآنٍ إِلَّا أَسْتَمَعُوهُ وَ
هُمْ يَلْعَبُونَ ٥ يَسْتَهْزِئُونَ أَهْلِيَةً غَافِلَةً قُلُوبُهُمْ عَنْ مَعْنَاهُ وَأَسْرُو النَّجْوَى ٦ أَلَمْ تَرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا
بَدَلًا مِنْ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّهُمْ هَذَا الَّذِي يُحَدِّثُ الْبَشَرَ قَوْلَهُمْ فَمَا يَأْتِي بِهِ سِحْرًا فَتَأْتُونَ السِّحْرَ
تَتَّبِعُونَهُ وَأَنْتُمْ تَبْصُرُونَ ٧ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ سِحْرٌ قُلُوبُهُمْ لَمْ يَهْتَدِ يَكُنْ الْقَوْلُ كَأَنَّهُ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَ
هُوَ السَّيِّعُ لَهَا أَسْرُوهَ الْعَالَمِينَ ٨ بِهِ بَلَّ لِلانْتِقَالِ مِنْ غَوْضٍ إِلَى آخَرٍ فِي الْمَوَاضِعِ الثَّلَاثَةِ قَالُوا فِيمَا
أَتَى بِهِ مِنَ الْقُرْآنِ هُوَ أَضْعَافُ أَحْلَامٍ أَخْلَاطُهَا فِي النُّومِ بَلَّ أَفْتَرِيهِ اخْتَلَفَ بَلَّ هُوَ شَاعِرُهُ فَمَا
أَتَى بِهِ شَعْرُ قَلْبِي تَبَايَاهُ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ ٩ كَأَنَّاقَةَ وَالْعَصَا وَالْيَدِ قَالَ تَعَالَى مَا أَمَنْتُمْ قَبْلَهُمْ
مِنْ قُرْيَةٍ إِي أَهْلَهَا أَهْلَكْنَاهُ بِتَكْذِيبِهَا مَا أَتَاهَا مِنْ آيَاتٍ أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ ١٠ لَوْ أَنَّ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ
الرَّاجِلَ الْيَتِيمَ ١١ وَفِي قِرَاءَةِ بِالنُّونِ وَكَسْرِ الْحَاءِ إِلَيْهِمْ لَمْ يَكُنْ فَسَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ الْعُلَمَاءُ
بِالتَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ١٢ ذَلِكَ فَانْهَرُوا يَعْلَمُونَهُ وَأَنْتُمْ إِلَى تَصْدِيقِهِمْ أَقْرَبُ مِنْ
تَصْدِيقِ الْمُؤْمِنِينَ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ إِي الرِّسْلَ جَسَدًا أَوْ بَعْضَ أَجْسَادِ لَا يَكُونُ
الطَّعَامُ بَلَّ يَكُونُهُ وَمَا كَانُوا خَلِيدِينَ ١٣ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ صَدَقْتُمْ الْوَعْدَ بِأَنْجَائِهِمْ فَانْجَيْتَهُمْ وَ
مَنْ نَشَاءُ إِي الْمَصْدُوقِينَ لَهُمْ وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ ١٤ الْمَكْذِبِينَ لَهُمْ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ بَيِّنَاتٍ
مَعَشَرَ قُرَيْشٍ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ الْكُفْرِ لَكُنَّ عَذَابَ اللَّهِ ١٥ فَتُؤْمِنُونَ بِهِ وَذَكَرْهُمْ قَصَصًا
أَهْلَكْنَا مِنْ قُرْيَةٍ إِي أَهْلَهَا كَانَتْ ظَالِمَةً كَافِرَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ ١٦ قُلْتُ أَهْشُوا
بِأَسْنَائِي شَعْرَ أَهْلِ الْقُرْيَةِ بِالْأَهْلَاكِ إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكَضُونَ ١٧ يَهْرَبُونَ مَسْرِعِينَ فَقَالَتْ لَهُمْ
الْمَلَائِكَةُ اسْتَهْزَؤْا لَا تَرْضَوْا وَارْجِعُوا إِلَى مَا أَنْزَلْنَاكُمْ فِيهِ وَمَسْكِينَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسَلُّونَ ١٨
شَيْءًا مِنْ دُنْيَاكُمْ عَلَى الْعَادَةِ قَالُوا يَا لَلنَّبِيِّهِ وَيَلْنَا هَلْ كُنَّا أَتَاكَ ظَلَمِينَ ١٩ بِالْكَفْرِ فَمَا زِلْنَا
تِلْكَ الْكَلِمَاتِ دَعَوْهُمْ مُعْرِضُونَ بِهَا وَيُرَدُّونَهَا حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا إِي كَالزَّرْعِ الْحَصِيدِ
بِالْمَنَاجِلِ بَانَ قُتُلُوا بِالسَّيْفِ خَامِدِينَ مَيِّتِينَ كَخُودِ النَّارِ إِذَا طَفِئَتْ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ

١٣ صاوي ١٣ ج ١٣ قوله لعلمكم تسألون اسي يتال بهم استهزاء بهم رجوا الى نعيمكم ومساكنكم لعلمكم تسألون غدا عما جرى عليكم ونزل بامركم فيجبوا السائل عن علم ومشاورة او رجوا انما كنتم في جاسمكم حتى يسألكم عبيدكم ومن ينفذ فيه امركم
١٣ صاوي ١٣ ج ١٣ قوله لعلمكم تسألون اسي يتال بهم استهزاء بهم رجوا الى نعيمكم ومساكنكم لعلمكم تسألون غدا عما جرى عليكم ونزل بامركم فيجبوا السائل عن علم ومشاورة او رجوا انما كنتم في جاسمكم حتى يسألكم عبيدكم ومن ينفذ فيه امركم
١٣ صاوي ١٣ ج ١٣ قوله لعلمكم تسألون اسي يتال بهم استهزاء بهم رجوا الى نعيمكم ومساكنكم لعلمكم تسألون غدا عما جرى عليكم ونزل بامركم فيجبوا السائل عن علم ومشاورة او رجوا انما كنتم في جاسمكم حتى يسألكم عبيدكم ومن ينفذ فيه امركم
١٣ صاوي ١٣ ج ١٣ قوله لعلمكم تسألون اسي يتال بهم استهزاء بهم رجوا الى نعيمكم ومساكنكم لعلمكم تسألون غدا عما جرى عليكم ونزل بامركم فيجبوا السائل عن علم ومشاورة او رجوا انما كنتم في جاسمكم حتى يسألكم عبيدكم ومن ينفذ فيه امركم

اقترب ۱۷

قوله واليهودية تنافي الولادة هذا الماحجب المتباد الذي لا يختلف عند العرب من كون عبد الانسان لا يكون ولده واما بحسب قواعد الشرع من ان الانسان اذا ملك ولده عتق عليه الاول في تقرير المناقات اكملها اذ النظام مع جهال العرب بهم لا يعرفون قواعد الشرع جمل **قوله** لا ياتون بقولهم انما لا يقولون شيئا حتى يقول تعالى ويا مريم به لكمال انقيادهم وطاعتهم كالعبيد المؤمنين ١٣ روح **قوله** من خشية مشفقون واصل الخشية خوف مع تعظيم ولد لك خص بها العلماء والاشراف فان عدى بمن معنى الخوف فيه اظهار وان عدى بعلى فبالعكس اي معنى الاعتناء واظهر ١٤ بفضاوى **قوله** خائفون قال القاضي الاشفاق خوف مع الاعتناء فان عدى بمن فمعنى الخوف فيه اظهار وان عدى بعلى فبالعكس ١٥ كالميلين **قوله** ومن يقتل منهم اے من الملائكة المحذث عنهم اول بالقول بل عبادكم ممن وهذا على سبيل القرض والتقدير لانهم معصومون من الكفر والمعاصي وتقتل ان القول قد وقع من بعضهم وهو ابليس كما قال المفسر وكونه من الملائكة باعتبار انه كان بينهم ولمحقابهم في العبادة حتى قيل انه كان اعبدتهم ١٦ صاوى : اشار الى الفاعل والمفعول والخائدين الى الوصول **عمد** فهذا الاشارة الى الكتب كلها اے هذا الكتاب الشهداء ١٧

تعليقات جديدة من التفاسير المعتمدة لحل جلالين

له قوله فما كان بالذين سخره منهم ان يعلفوه له بل يعلفونهم بحقوقهم كما حاق بالستمين بالانبياء ما فعلوا يعني جزاءه ١٢ ميثاوي سله
قوله كيف فكر آه في المصباح كلاءه السد كلاءه هموز مفتحة من باب قطع كلاءه بالكدس والمذخلة ويجوز ان تحذف فيقال كليت كلاءه من باب تبت
لر من تنبيه على ان الاكالي غير حتمه العامة وان اندفاعه بها بمهله تعالى ١٣ ميثاوي سله قوله والنخاطبون لا يخافون آه اشار به الى
لي ولما منع غير الرحمن كما هو ظاهر كلام الزمخشري اي فكيف يخافون حتى يسألوه من كالبهم اكره في ١٣ ج سله قوله من مدد ناصية كلاءه لانه
يستفاد من الكبير ١٢ سله قوله لا يستطيعون الخسعتان باطل اما اعتقده فان ما لا يقدر على نصر نفسه ولا يصعب نصر من السد تعالى
فيه والجار الناصد في الصراح اجارة لم يند ١٣ سله قوله بل متخافون لا الخ اضرب عما تسموا ببيان ما هو الداعي الى حفظهم وهو الاستسراج
وهو ان تعالى متهم بالحيوة الدنيا واهلهم حتى طالت اعمارهم فمحموان لايزالوا كذلك فانه بسبب ما هم عليه لذلك عقبه ما يدل على انما بل
كاذب ١٢ ميثاوي سله قوله انا ناتي الارض بالفارسية تحقيق كما هو في

اقترب للناس

٢٦٢

الانسان

فَمَا نَزَلَ بِالَّذِينَ سَخَرُوا مِنْهُمْ فَأَكَلُوا مِنْهُ سَخِرُوا مِنْهُ وَهُوَ الْعَذَابُ فَكَذَّبَ بِحَقِّهِ بَنُ امْتِنَانٍ
بِكَ قُلْ لَهُمْ مَنْ يَكُلُوهُمْ يَحْفَظُهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ مَنْ عَذَابُهُ أَنْ نَزَلَ بِكُمْ أَوْ لَا أَحَدٌ
يَفْعَلُ ذَلِكَ وَالْمَخَاطِبُونَ لَا يَخَافُونَ عَذَابَ اللَّهِ لَا تَكْفُرْ لَهُ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ أَيْ الْقُرْآنِ
مَعْرِضُونَ لَا يَتَفَكَّرُونَ فِيهِمْ أَمْ فِيهِمْ مَعْنَى الْهَيْزَةِ الْإِنكَارِ أَيْ اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ تَعْلَمُ مَا يَسُومُونَ مِنْ دُونِنَا
أَيْ اللَّهُمَّ مِنْ عَيْنِهِمْ مِنْهُ غَيْرُنَا لَا لَا يَسْتَطِيعُونَ أَيْ إِلَهَهُ تَصَرَّ أَنْفُسِهِمْ فَلَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَا هُمْ
أَيْ الْكَفَّارِ مِمَّنْ عَذَابُنَا يَصْحَبُونَ يُجَازُونَ يَقَالُ صَحَابُكَ اللَّهُ أَيْ حَفَظَكَ وَأَجَارَكَ بَلْ مَتَعْنَا
هَؤُلَاءِ وَأَبَاءَهُمْ مَا نَعْمًا عَلَيْهِمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُرُوفُ فَاعْتَرَوْا بِذَلِكَ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَا نَادِي الْأَرْضِ
نَقْصِدُ أَرْضَهُمْ نَقْصُهُمْ مِنْ أَطْرَافِهِمْ بِالْفَتْحِ عَلَى السُّبْحِ أَفَهُمُ الْغُلْبُونَ لَا بَلْ السُّبْحُ أَصْحَابُهُ قُلْ
لَهُمْ إِنَّمَا أَنْزَلُكُمْ بِالْوَحْيِ مِنْ اللَّهِ لَا مِنْ قِبَلِ نَفْسٍ وَلَا يَسْمَعُ الصَّخْرُ الدُّعَاءَ إِذَا تَحَقَّقَ الْهَيْزَتَيْنِ
وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ الْيَاءِ فَأَيُّدُرُونَ أَيْ هُمُ لَزِكُمُ الْعَمَلُ بِمَا سَمِعُوا مِنَ الْإِنْدَارِ كَالصَّحْفِ
وَلَيْنَ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ وَقَعَتْ خَفِيفَةً مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يَا لَلنَّبِيِّهِ وَيَلْنَاهُ لَكِنَّا إِنَّا كُنَّا
ظَالِمِينَ بِالْإِسْرَافِ وَتَكْذِيبِ مُحَمَّدٍ وَنَضْعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ ذَوَاتِ الْعَدْلِ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ أَيْ فِيهِ
فَلَا تَظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا مِنْ نَقْصِ حَسَنَةٍ أَوْ زِيَادَةِ سَيِّئَةٍ وَإِنْ كَانَ الْعَمَلُ مِثْقَالَ زَنْةٍ حَبَّةٍ مِنْ
خَرْدَلٍ أَتَيْنَاهُمَا أَيْ بَعُوزَ وَنَهَاوُكُنَّ بِنَاحِيَتَيْنِ مُحْصَيْنِ فِي كُلِّ شَيْءٍ وَلَقَدْ أَتَيْنَاهُمَا وَسْطَى وَ
هَارُونَ الْفُرْقَانِ أَيْ التَّوْرَةَ الْفَارُوقَةَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَالْحِلَالِ وَالْحَرَامِ وَضِيَاءَ بَهَا وَذِكْرُ الْكَلَامِ

عظمتها للثقلين الذين يحشون ربهم بالغيب عن الناس اى فى الخلاع عنهم وهم من الساقطه
اى اهلها مستفقون اى خائفون وهذا اى القرآن ذكر مبارك انزلناه افا انتم له منكرون
الاستقامه فيه للتبويه ولقد اتينا ابراهيم رثدا من قبل اى هدا قبل بلوغه وكتابه عليين
اى بانه اهل لذلك اذ قال لبيبه وقويه ما هذه التماثيل الاصنام التى انتم لها عاكفون اى على
عبادتها مقيمون قالوا وجدنا اباينا نالها عابدين فاقتدينا بهم قال لهم لقد كنتم انتم واباؤكم
العباده فى ضللى مبينين بغير قالوا اجئتنا بالحقى فذلك هذا ام انت من اللاحين فيقال بل ربكم
المستحق للعباده رب مالك السموات والارض الذى فطرهن خلقهن على غير مثال سبق وانا على
ذلك الذى قلته من الشهدين به وانا لله لا يكيدن اصنامكم بعد ان تولوا مدبرين

[illegible]

له قوله ولو طأه لوطا منصوب بفعل مقدر يفسره الظاهر بعده تقديره فأتينا لوطا آتينا فهو من باب الاشتغال ١٢ جل له
قوله من القرية اسمها سدوم هي اعظم القرى بالموتفة ١٣ له قوله والرمي بالبندق اي رمي المارة بالبندق كما ذكره العاصي وقوله وغير
ذلك كما انظر بالجماس ١٤ له قوله بان انجينا من قومهم هذا التفسير يوضح في الكلام ولذا قال غيره كالبيضاوي اي في اهل جنتنا وفي جنتنا في الحارثين قبل ايام الرحمة النبوة وقيل انساب ١٥ له قوله
لوحاه نوحا ما منصوب باضمار لا ذكر كما اشار اليه الشارح او عطفا على لوطا فيكون مشركا معه في عالم الذي هو آتينا والتقدير ونوحا آتينا عكس ١٦ من اجل له قوله الذين في سفينة آه وجملة من جبال ناسهم
وقيل جمع من كان في السفينة ثم اذن نصفهم رجال ونصفهم نساء ١٧ له قوله لوطا فيكون مشركا معه في عالم الذي هو آتينا والتقدير ونوحا آتينا عكس ١٨ من اجل له قوله الذين في سفينة آه وجملة من جبال ناسهم
سنة وقيل وتسع وسبعون وعاش وله سليمان تسع وخمسين وبنيه وبين مولد النبي صلى الله عليه وسلم نحو الف سنة وسبعائة سنة من الهجرة لمسيحي ١٩ له قوله اذ نفثت فيه نفاث ان ترعى الغزو والابل ليلا طارعت
له قوله فيها استمال ضمير الجمع اس في ضمير الضان اليه مكرهان احدهما انه ضمير يرايه المثنى وانما وقع الجمع موقعا للتنبيه مجاز الاولان التثنية مع واقل الجمع اثنتان ويدل على ان المراد تنفيته قراءة ابن عباس
حكمها بصيغة التثنية الثاني ان المصدر مضارع للمالكين وبها داود وسليمان
والحكموم عليه فلا رجعة ولا يلزم منه اضافة المصدر لقاعده ومفعوله ففعل واحد
وهو انما يضاف لاحد ما فقط وفيه الجمع بين الحقيقة والمجاز فان الحقيقة اضافة
المصدر لقاعده والمجاز اضافة المصدر للمفعول كذا في الجمل ناقلا عن السمين والجواب ان نقل
في روح البيان ان هذه الاضافة لمجرد الاختصاص مع كون القطع عن كين المقام
اليه فاعلا او مفعولا على طريق عموم المجاز كانه قيل وكنا الحكم المتعلق بهم ٢٠ له قوله
قوله رقاب الغنم لعمري عن حرة وحاصل تلك الغنم ان رقبين وغلا
على داود عليه السلام احدهما صاحب حرث والاخر صاحب غنم فقال صاحب الحرث
ان هذا الغنم غنم ليلا فوقع في حرثي فافسدت فلم يبق من شيا فاعطاه
داود وراقب الغنم في الحرث فخر جافرا على سليمان وهو ابن احدى عشرة سنة
فقال كيف قضيت بي كما فاخرا فقال سليمان لو ليت امر كما قضيت بغيري
وروي انه قال غير هذا رقبتي بالقرنين فاخر في ذلك داود فاعطاه فقال لبيك النبوة
والابوة الاماخر رقبتي بالذي هو ارقى بالقرنين قال باقر الغنم لصاحب الحرث
يتنفع بلبها وصوفها ونسلها ويرى صاحب الغنم لصاحب الحرث مثل حرة
فاذا صار الحرث كبدية يوم اكل دفع الى صاحبها واخذ صاحب الغنم فخر فقال
داود والقضاء ما قضيت ٢١ صاوي ٢٢ له قوله رقاب الغنم اي غنمنا اعمالات
من حرة اذ لم يكن بين قبة الحرث وقبة الغنم تفاوت من الروح ٢٣ له قوله
بدرها ونسلها اي بلبها واولادها ٢٤ له قوله وعلمها باجتهادها بالبطون
الرجي والامام جيع داود عليه السلام الى قول سليمان عليه السلام وكان جيع
سليمان ٢٥ ابن احدى عشرة سنة كما ذكره المفسرون ٢٦ له قوله وعلمها
باجتهادها لاجل كما ذكر في الصفات ورجع داود الى سليمان ولو كان حكم داود
بالرجي لم يجز له اذ الرجوع وقيل لرجي والثاني تاسع للاول ويحتاج ذلك الى
نبوة سليمان كي يصدق وشي واحد النبين المعاصرين لرجي الاخر فقال مجاهد
كان ما فعله سليمان صلحا وافتحا داود حكما والصلح والافتح لا يتأتيا ذلك
الا بان يكون الحكم الاول اتماما للقضاء الثاني الصلح والقضاء بعد القضاء
الاول لا يجوز كما لا يمكن له قوله وقيل رقبتي اي لكل منها فانهما كانا اثنين
يقضيان بالرجي اليها فخر داود بوجي وعلم سليمان بوجي شخ بخر داود بجل وهذا
معنى قول الشارح والثاني تاسع للاول ٢٧ له قوله لبيك حرة عالة
من الجبال اي بسبي وقيل استينان كان قائما قال كيف سخر من فقال
يسخر قيل كان يبر الجبال بسجنا وجره بالتسبي وقيل كانت حرة مع حيث
سار والظاهر وقوع التسبيج منها بالنطق خلق الله فيها الكلام كما سيجر اخصائي
كف رسول الله صلى الله عليه وسلم وسبح الناس ذلك وكان داود هو الذي
يسبح وحده آه من الجور وقوله والظير رقا وفيه وجهان احدهما انه مبتدأ والخبر جزوف
على المفعول معدوم قرى والظير رقا وفيه وجهان احدهما انه مبتدأ والخبر جزوف
اي والظير مسخرات الضاد والثاني انه منسحق في الضمير في سبعين لم يولد ولم ينزل
على ذنب الكوفيين ٢٨ له قوله لوطا فيكون مشركا معه في عالم الذي هو آتينا والتقدير ونوحا آتينا عكس ٢٩ له قوله اذ نفثت فيه نفاث ان ترعى الغزو والابل ليلا طارعت
المفعول محذوف اي لوطا واولادها اي بالتسبيج اذا وجد داود فخره وقوله
فخره بالفارسية سعة كذا في الصرح وقوله لينشط اي ليفرح في الصراح
لنشاط شادمان كرون ٣٠ له قوله صنعت لبوس اي وسبب ذلك انه مر
لمكان على صورة جليل فقال احدهما لاخر نعم الرجل لانا اياك من بيتك
افسار السدان يزد من كسبه فالان السدان الحدي كان يعمل منه الدروع
بغيره كان يظن في يده ٣١ له قوله صفائح اي قطع حديد عراضا فلقها
ومر ٣٢ روح ٣٣ له قوله التحصن لتعليم التعليل او بدل من كرم بالنون
٣٤ له قوله في الجبال اي بسبي وقيل استينان كان قائما قال كيف سخر من فقال
يسخر قيل كان يبر الجبال بسجنا وجره بالتسبي وقيل كانت حرة مع حيث
سار والظاهر وقوع التسبيج منها بالنطق خلق الله فيها الكلام كما سيجر اخصائي
كف رسول الله صلى الله عليه وسلم وسبح الناس ذلك وكان داود هو الذي
يسبح وحده آه من الجور وقوله والظير رقا وفيه وجهان احدهما انه مبتدأ والخبر جزوف
على المفعول معدوم قرى والظير رقا وفيه وجهان احدهما انه مبتدأ والخبر جزوف
اي والظير مسخرات الضاد والثاني انه منسحق في الضمير في سبعين لم يولد ولم ينزل
على ذنب الكوفيين ٣٥ له قوله لوطا فيكون مشركا معه في عالم الذي هو آتينا والتقدير ونوحا آتينا عكس ٣٦ له قوله اذ نفثت فيه نفاث ان ترعى الغزو والابل ليلا طارعت

وكانوا لنا عبيدين ولو طأ آتينا حكمنا فصلابين اخصوم وعلمنا ونجيناك من القرية التي
كانت تعمل اي اهلها الاحمال الحباث من اللواطة والرمي بالبندق واللعب بالطيور وغير
ذلك انهم كانوا قوم سوء مصدر ساءه نقيض سره فيقين واذا خلته في رحمتنا بان انجيناك
من قومه انه من الضاحكين واذا ذكر نوحا وما بعد لا يدل منه اذ نادى اي دعا على قومه بقوله
رب لا تدرك من قبل اي قبل ابراهيم ووط فاستجب الله فنجيناك واهله الذين في سفينة
من الكرم العظيم اي الغرق وتكذيب قومه له ونصرناه منعاه من القوم الذين كذبوا
بآيتنا الدالة على رسالتنا ان لا يصلوا اليه بسوء انهم كانوا قوم سوء فاعرف قومه اجمعين
واذكر داود وسليمان اي قصتهما وبديل منهما اذ يحكماني في الحرث هو زرع او كرم
اذ نفثت فيه غم القوم اي رعبه ليلا بلا راع بان انفلتت وكنا يحكمهم شهودين فيه
استعمال ضمير الجمع لاثنين قال داود عليه السلام لصاحب الحرث رقاب الغنم وقال
سليمان عليه السلام ينتفع بدها ونسلها وصوفها الى ان يعود الحرث كما كان باصلاح
صاحبها فيردها اليه ففهمناها اي الحكومة سليمان وحكمها باجتهاد ورجع داود الى سليمان
وقيل بوجي والثاني تاسع للاول وكلا منهما آتينا حكما نبوة وعلمنا باهور الدين وسحرنا
مع داود الجبال يسجن والظير كذلك سحرنا للتسبيج معه لا مربة اذا وجد فترة لينشط
له وكنا فاعلين تسخير تسبيجها معه وان كان عجا عند كرم اي مجاوبته للسيد داود عليه
السلام وعلمته صنعت لبوس وهي الدرع لانها تلبس وهو اول من صنعتها وكانت
قبلها صفائح لكم في جملة الناس يتخففونكم بالنون لله وبالفتحانية لداود وبالفوقانية
لبوس من ناسكم حرككم مع اعداءكم فهل انتم يا اهل مكة شركون نعم تصديق
الرسول اي اشكروني بذلك وسحرنا سليمان الرقيم عاصفة وفي آية اخرى رضاء اي تشييد
الهبوب وخفيفته بحسب ارادته تجري بامر الى الارض التي باركنا فيها وهي الشام و
كناب كل شيء عالمين من ذلك عليه تعالى بان ما يعطيه سليمان يدعوه الى الخضوع
لربه ففعله تعالى على مقتضى علمه وسحرنا من الشياطين من يعصون له يدخلون
في البحر فيخرجون منه الجواهر سليمان ويعملون عملا دون ذلك اي سوى الغوص من

لاي بكر والضير لثوب التثنية للالكثرة والضير لداود والبوس والضمير للبوس على تاويل الدرر او للصنعة ٣٧
سليمان الخيل حتى فاته صلوة العصر غضب كره فخر الخيل فابدا له مكانا خيرا منها واسرع الرياح تجري بامره كيف شاء فكان يند من اليها فيقبل باصطخ ثم يروح منها فيكون رجاها بابل وعبر باللام
اشارة الى ان السدان الرقيم وجعلها منسقة لأمه وعبر عن معنى من داود لان الجبال والظير قد صاحياه في التسبيج واشتركا معه ٣٨ له قوله وفي آية اخرى رضاء اي طيبة لثيبي ولما كانا
متنافسين في الظاهر اشار الى وجه الجمع بقوله اي تشييد الهبوب كما هو مدلول لفظ العاصفة وخفيف كما هو معنى الرضاء فاذا اراد الشدة هب كذلك وان شاء الخفة تهب كذلك ٣٩ له قوله
من يوصون آه يجوز ان يكون من موصولة او موصوفة وعلى كلا التقديرين فطها بالانصب لتساقط الرقيم او رفع على الابتداء والخبر في الجاهل فله وجه الضمير جلا على معنى من وحسن ذلك
تقدم اجمع في قوله الشياطين منسقا ترسخ جانب المعنى روي آه سبعين ٤٠ له قوله

[illegible]

اَقْتَرَبَ لِلنَّاسِ

الحج ۲۲

٢٦٨

واخرى ومن كفر فهو حرمه في الدنيا فقط ١٢ صاوي **قوله** الا وحده انية آه
 لم يذكر المفسر القصر الثاني الماخوذ من انما المفتوحة اذ لو ذكره يقال ما يوحى الى
 الاختصاص الاله بالوحدة انية وقال الشهاب في هذه الآية قصر ان الاول قصر للصفة
 على الموصوف والثاني بالعكس فالثاني في قصر فيه الله على الوحدة انية والاول قصر فيه
 الوحي على الوحدة انية والسعي لا يوحى الى الاختصاص الاله بالوحدة انية وادور عليه انه كيف
 يقصر الوحي على الوحدة انية وقد اوحى اليه امور كثيرة غير ما واجب بان معنى قصره عليها
 ان الاصل الاصيل وما عده غير منظور اليه في جنبه فهو قصر اذ عاى ١٧ **قوله**
 علمتكم بالحرب الا ايدان افعال من الاذن بمعنى العلم اذ اصل العلم بالاجازة في شئ وفي خبر
 ثم تجوز في غير مطلق العلم وصح منه الافعال ١٢ **قوله** بالحرب قال في محل
 المراد بالحرب العقوبة والحداب وليس المراد به الحاربة ويدل على ان المراد بالحرب الضرب
 تصرح الشارح بقوله من العذاب او القيامة لكن في القلبي ما يقتضي ان المراد بالحرب
 حقيقة ونصه لمفصلا وفي الكبير وثانيهما ان المراد فقد علمتكم ما هو الواجب عليكم
 من التوحيد وغيره على سوا فلم افرق في الابلغ والبيان بينكم لاني بعثت مسلما ١٢
قوله اي ستونين في علمه اس في علم بالحرب الذي علمتكم ١٢ **قوله** لا
 استبد به دونكم انما استبد او تنها برسر كاراستادون ومنع كسي قبول ان يكون كذا في
 منتحب اللغات والسعي لم يخص بالعلم المحرب بعينكم ١٢ **قوله** وان ادري
 او العاسة على ارسال اليها ساكنة اذ لا موجب بغير ذلك وروى عن ابن عباس
 ان قرروا ان ادري اقريب وان ادري لعله بلغ اليائمين وخرجت على التشبيه بيار
 الاضافة والجملة الاستغنائية في محل نصب بادري وما كودع ان يجوز ان يكون مبتدأ
 وما قبل خبره ومطوف عليه ويجوز ان يرتفع فاعلا تقريب او بعيدا لان اقرب اليه
 يعني ان يجوز ان يكون من باب التنازع فان كلام الوصفين يصح تسلط على ما كودع
 من حيث السعي آه يمين ١٢ **قوله** او القيمة الشئلة عليه اي على العذاب
 لا يخالف ذلك فاتحة السورة لان المراد ههنا القرب المتعارف وهنالك القرب
 بالنسبة الى الله تعالى او بالنسبة الى الازمنة السابقة ١٢ كالمين **قوله**
 ان ادري لعله اي مادري نعل تاخير جزاءكم استدرج لكم وزيادة فتشكم وامتنع
 لينظر كيف تعلمون ١٢ ابو السعود **قوله** وذا اي قوله ومنتع الى حين مقابل
 الاول والاو هو قوله لعله فنته لكم وقوله وليس الثاني وهو قوله ومنتع الى
 حين محلا للترجي اي لانه محقق ومتنقض عبارة الشايع ان قوله ومنتع معطوف على
 خبر نعل وجنته لا يستقيم قوله وليس الثاني محلا للترجي لانه حيث كان معطوفا على
 خبرها وكان معمولها ان تكون مسطرة عليه فيكون محلا للترجي قطعاً فالاولى في المقام
 ان يقال ان قوله ومنتع خبر مبتدأ محذوف تقديمه وهذا متناع الى حين اي وتاخير
 عند انكم متناع اي تمتع لكم وعليه تكون هذه الجملة مستأنفة فليقتل ١٢ **قوله**
 محلا للترجي فان الثاني كونه متناعا الى حين مقطوع به ١٢ **قوله** وفي قراءة قل
 اي وهي سمعية ايضا فالاولى امر والثانية اخبار عن مقالة ١٢ صاوي **قوله**
 احكم بالحكم اية محمل النصري والعذاب لاحد الى ١٢ صاوي **قوله** فعدوا
 بهدروا واحد الخ وفي الكلام غلط من وجبين الاول انهم لم يعدوا بما عدل كان لهم النصير
 والثاني بانه لا وجه لذكر الخندق مع الاحزاب فانهما واحد ويكفي ان يجاب عن الاول
 بانه لما لم يحصل مقصودهم وكانت عاقبة الامر للمسلمين مع سيهم وتبهم في سفرهم عد
 ذلك فعدوا في سيهم ١٢ كالمين **قوله** والخندق فيه ان الخندق هو الاحزاب
قوله المستعان اية الذي تطلب منه الاعانة وقوله ما تصفون اي على
 وصفتكم لربكم ولنبية بالنقايس فقد امر رسول الله بتفويض الامر الى الله والصبر على
 الشاق اتعلا لامة حسن الالتجاء الى ربهم ١٢ **قوله** الست آيات من هذان
 خصمان الى صراط الحميد ١٢ ابو السعود **قوله** هو قرب الساعة وهو قول علقمة
 واشمى انها عند طلوع الشمس من مغربها فاضاقتها الى الساعة حيث تكونها من اشراطها
 ابو السعود ومثله في الخطيب وعن الحسن انها تكون يوم القيمة وعن ابن عباس زلزلة
 الساعة قيامها وفي روح البيان الاظهر ما قال ابن عباس ١٢ **قوله** قرب الساعة
 فاضاقتها الى الساعة لانها من اشراطها ومثل انها تكون في يوم القيمة نفسه واختار
 القرطبي الاول بقرينة ذبول المراضع واسقاط المحاول ولا شئ من ذلك في الآخرة اذ اجاب
 لشدة الهول واستدل لذلك ما أخرجه احمد والترمذي وصححه عن عمران بن حصين قال كنا مع
 واخرج الشيخان عن ابي سعيد مر فاعيقول الله لا يوم القيمة ثم فاعبث بعث النار من
 وهي الناس سكارى ١٢ **قوله** ازعاج في الصراح ازعاج ازعاج بركدن ١٢ **قوله**
 وانما في لانه لاضافة الى الفعل مبنى الخاس ان بدل من زلزلة بدل اشتمال ١٢ **قوله** تبدل
 عن شدة الهول قال الرمنشري المضة هي التي في حال الانزعاج والمرغ التي من شأنها ان
قوله من يجاول في الله اي في قدرته وصفاة مستلذا ذكر تعالى احوال يوم القيمة وذكر من غفل

اَقْتَرِبْ لِلنَّاسِ

بفتنتين يراكن في رؤوسهم موى مدهن من الصراح ١٣ **قوله** كطول النظر مثال للفتن اى كملق الرأس وقص الشوارب وفتن الابط ١٤ **قوله** كطول النظر والشارب الثفت هو الوسخ وميل بل ازالته فان كان الاولى فلابد من تقدير المضاف كما اشار به المفسر اى ليقضوا ازالته تفهم وقول ليقضوا معناه ان لما مضى الزمان المعزوب لازلته كان الازالة بعده قضاء لما فات وبهذا ظهر ان قوله اى يزولوا ليس تفسير ليقضوا فانه لم يعرف القضاء بعبارة الازالة بل بيان لحاصل المعنى ١٥ **قوله** القديم آه لانه اداك بيت وضع للناس او الحق من تسلط الجبابرة فكم من جبار سار اليه ليهدمه فتعود الله تعالى وانما الجبال فاما قصد اخراج ابن الزبير عنه دون التسلط ١٦ **قوله** الا اصابه الانسان ذلك اشار بذلك الى ان قوله ذلك خبر محذوف وهذا على عادة المفسرين اذا ذكره واجله من الكلام ثم اردوا ان يخص في كلام آخر يقولون هذا وقد كان كذا الجوز كالمفصل بين كلامين او بين وجهي كلام واحد ١٧ **قوله** الا اصابه على عليكم تحريمه ايشير الى ان في النظم تقدير مضاف هو المستند اليه وان الضمير المجرود بعد هذا في المضاف ارتفع واستند في جعل التحريم مستلوا السماع وفي الحقيقة المتلوية تحريمه ١٨ **قوله** فلا استننا منقطع لانه ذكرني آية المائدة اما ليس من جنس الانعام بسبب عارض كالمرت ونحوه وقيل وجه الانقطاع انه ليس في الانعام محرم من اجل ١٩ **قوله** فاجتنبوا الرجس الخ هو في الاصل القذو والادساخ وعبادة الاوثان قد مر مستوى والقار قفرية على ومن يعظم الخ فلا حيف على الخ لفظه على حدود الله وترك الشرك فخرج عنه هذا ٢٠ **قوله** على جبل ابنى قيس مثلا صعدوا لانه اخضفت الجبال راها ودفعت له القرى فتادى في الناس بالبح فاجابه كل شئ ٢١ **قوله** ٢٢

قوله في تلبيتهم او شهادة الزور ويشهد لآخر ما رواه احمد بن حنبل في مسنده عن علي بن ابي طالب قال عدلت شهادة الزور بالشرك ثم قرأ هذه الآية حفاراً لثامه **قوله** او شهادة الزور اس الشهادة بما لا يعلم حقيقة ١٢ صاوي **قوله** ومن يشرك بالله انما مشرك باطلاً انما يشرك بالله تعالى لا يشرك به شيئاً والمعنى ان من يشرك بالله تعالى لا يشرك به شيئاً لا يربطه في الدنيا ولا في الآخرة **قوله** انما يشرك بالله تعالى لا يشرك به شيئاً والمعنى ان من يشرك بالله تعالى لا يشرك به شيئاً لا يربطه في الدنيا ولا في الآخرة **قوله** انما يشرك بالله تعالى لا يشرك به شيئاً والمعنى ان من يشرك بالله تعالى لا يشرك به شيئاً لا يربطه في الدنيا ولا في الآخرة

اقرب للناس ٢٨٢ الح ٢٢ ج

الشرك في تلبيتهم او شهادة الزور وحلف بالله مسلمين عاقلين عن كل سوى دينهم غير مشركين به تأكيد لما قبله وهما حالان من الواو ومن يشرك بالله فكأنما خر سقطة من السماء فخطفه الظن اي تأخذ بسرعة او تروى به الزجر اي تسقط في مكان ضيق بعيد اي فهو لا يربح خلاص ذلك يقدر قبله الامر مبتدأ ومن يعظم شعائر الله فانها اي فان تعظيمها وهي البدن التي تهدى للحرم بان تستحسن وتستمن من تقوى القلوب منهم وسميت شعائر الله شعارها بما يعرف بها انها هدى كطعن جديد يستنمها لكم فيها منافع كوكها والحمل عليها ما لا يضرها الى اجل مسمى وقت نحرها ثم محلها اي مكان حل نحرها الى البيت العتيق اي عند المراءى الحرم جميعاً ولكل اممة جماعة مؤمنة سلفت قبلكم جعلنا منسكاً بفتح السين مصدر وبكسرهما اسم مكان اى ذبحاً قرباناً او مكانه ليدركوا اسم الله على ما رزقهم من برهمة الانعام عند ذبحها قالهم الله واحد فله اسلموا انقادوا وبشرا المخبتين المطيعين المتواضعين الذين اذا ذكر الله وجلت خافت قلوبهم والصديقين على ما اصابهم من البلياء والتمقيمي الصلوة في اوقاتها ومما رزقهم ينفقون يتصدقون والبدن جمع بدنة وهي الابل جعلنا لكم من شعائر الله اعلام دينهم لكم فيها خيرة نفع في الدنيا لما تقدم واجري العقبه فاذكروا اسم الله عليها عند نحرها صواف قائمة على ثلث معقولة اليد اليسرى فاذا وجبت جنوبها سقطت الى الارض بعد النحر وهو وقت الاكل منها فكلوا منها ان شئتم واطعموا القانع الذي يقنع بما يعطى ولا يسأل ولا يتعرض والمعارض السائل او المتعرض كذلك اي مثل ذلك التسخير سحرها لكم بان تنحر وتركب والا لم تطق لعلكم تشكروا انعامي عليكم كن ينال الله لحومها ولادماؤها اي لا يربحها الا الله والكن ينال الله الثنوي منكم اي يرفع اليه منكم العمل الصالح الخالص مع الايمان كذلك سحرها لكم لتذكروا الله على ما هداكم الى دينكم وما ناسك حجكم وبشرا المحسنين اي الموحدون ان الله يدفع عن الذين امنوا غوائل المشركين ان الله لا يحب كل خوان في امانته كفوراً لنعمته وهم المشركون المعني انه يعاقبهم اذن للذين يقتلون اي للمؤمنين ان يقتلوا وهذا اول آية نزلت في الجهاد بانهم اي بسبب انهم ظلموا بظلم الكافرين اياهم وان الله على نصرهم لقدير

قوله في تلبيتهم او شهادة الزور ويشهد لآخر ما رواه احمد بن حنبل في مسنده عن علي بن ابي طالب قال عدلت شهادة الزور بالشرك ثم قرأ هذه الآية حفاراً لثامه **قوله** او شهادة الزور اس الشهادة بما لا يعلم حقيقة ١٢ صاوي **قوله** ومن يشرك بالله انما مشرك باطلاً انما يشرك بالله تعالى لا يشرك به شيئاً والمعنى ان من يشرك بالله تعالى لا يشرك به شيئاً لا يربطه في الدنيا ولا في الآخرة **قوله** انما يشرك بالله تعالى لا يشرك به شيئاً والمعنى ان من يشرك بالله تعالى لا يشرك به شيئاً لا يربطه في الدنيا ولا في الآخرة **قوله** انما يشرك بالله تعالى لا يشرك به شيئاً والمعنى ان من يشرك بالله تعالى لا يشرك به شيئاً لا يربطه في الدنيا ولا في الآخرة

قوله في تلبيتهم او شهادة الزور وحلف بالله مسلمين عاقلين عن كل سوى دينهم غير مشركين به تأكيد لما قبله وهما حالان من الواو ومن يشرك بالله فكأنما خر سقطة من السماء فخطفه الظن اي تأخذ بسرعة او تروى به الزجر اي تسقط في مكان ضيق بعيد اي فهو لا يربح خلاص ذلك يقدر قبله الامر مبتدأ ومن يعظم شعائر الله فانها اي فان تعظيمها وهي البدن التي تهدى للحرم بان تستحسن وتستمن من تقوى القلوب منهم وسميت شعائر الله شعارها بما يعرف بها انها هدى كطعن جديد يستنمها لكم فيها منافع كوكها والحمل عليها ما لا يضرها الى اجل مسمى وقت نحرها ثم محلها اي مكان حل نحرها الى البيت العتيق اي عند المراءى الحرم جميعاً ولكل اممة جماعة مؤمنة سلفت قبلكم جعلنا منسكاً بفتح السين مصدر وبكسرهما اسم مكان اى ذبحاً قرباناً او مكانه ليدركوا اسم الله على ما رزقهم من برهمة الانعام عند ذبحها قالهم الله واحد فله اسلموا انقادوا وبشرا المخبتين المطيعين المتواضعين الذين اذا ذكر الله وجلت خافت قلوبهم والصديقين على ما اصابهم من البلياء والتمقيمي الصلوة في اوقاتها ومما رزقهم ينفقون يتصدقون والبدن جمع بدنة وهي الابل جعلنا لكم من شعائر الله اعلام دينهم لكم فيها خيرة نفع في الدنيا لما تقدم واجري العقبه فاذكروا اسم الله عليها عند نحرها صواف قائمة على ثلث معقولة اليد اليسرى فاذا وجبت جنوبها سقطت الى الارض بعد النحر وهو وقت الاكل منها فكلوا منها ان شئتم واطعموا القانع الذي يقنع بما يعطى ولا يسأل ولا يتعرض والمعارض السائل او المتعرض كذلك اي مثل ذلك التسخير سحرها لكم بان تنحر وتركب والا لم تطق لعلكم تشكروا انعامي عليكم كن ينال الله لحومها ولادماؤها اي لا يربحها الا الله والكن ينال الله الثنوي منكم اي يرفع اليه منكم العمل الصالح الخالص مع الايمان كذلك سحرها لكم لتذكروا الله على ما هداكم الى دينكم وما ناسك حجكم وبشرا المحسنين اي الموحدون ان الله يدفع عن الذين امنوا غوائل المشركين ان الله لا يحب كل خوان في امانته كفوراً لنعمته وهم المشركون المعني انه يعاقبهم اذن للذين يقتلون اي للمؤمنين ان يقتلوا وهذا اول آية نزلت في الجهاد بانهم اي بسبب انهم ظلموا بظلم الكافرين اياهم وان الله على نصرهم لقدير

[illegible]

اقترِبْ للنَّاسِ

500

في طول الف سنة من سينكم ايام حيث طول ايام عذاب حقيقة او من حيث ان ايام الشدة المستطالة من الروح ٣٥ قوله من ايام بطول ايام حقيقة ١٢ ك ١٤ قوله كل ف سنة اقصر على الالف لانه ينتهي العذب ولا يتكرر وهو كما في عن طول العذاب وعدم تناهيه ١٣ وفي لية جملتك في الدنيا ستلق بتعدون ١٢ ١٥ قوله وكاين من قرية التي بها بالواد لنا سبعة ما قبلها في قوله ولن يخلف الله وعده وان بما يناسبه ١٦ ١٧ قوله نذير بين الانذار اه اوضح لكم ما نذر به والمقتضاه على الانذار مع عموم الخطاب وذكر الفريقين لان

له قوله ويشيطونهم اي يدعوهم الى كفرهم قال في القاموس بطعن الامر ١٢ له قوله ويشيطونهم اي يدعوهم الى كفرهم قال في القاموس بطعن الامر ١٢ له قوله ويشيطونهم اي يدعوهم الى كفرهم قال في القاموس بطعن الامر ١٢
ما يحتاج اليه لئلا يكون من غير ان يكون موثقا الي غيره واعلم ان اختلاف في الفرق بين الرسول والنبى فقال بعضهم انها تباين وان كل نبى رسول وكل رسول نبى لا فرق الا بحسب الغهوم وقال بعضهم ان النبى اعم لان الرسول ما
صاحب كتاب او شريعة متجددة بخلاف النبى وقال بعضهم ان الرسول من انزل عليه الكتاب والنبى بخلافه واجمهور على ان النبى اعم من الرسول كما في الخصال شرح فقرا الاكبر للاعلى القارى لكن اختلف العلماء ايضا في معنى عبودية
فاختار الرازي ان من جاءه الملك ظاهر امره بدعوة الخلق فهو الرسول ومن لم يكن كذلك بل رأى في التزم كونه رسولا او اخرجه احد من الرسول بانه رسول فهو النبى الذي لا يكون رسولا وهذا هو الاول وبنى الى السجود الرسول من بعث الله
بشريعة جديدة يدعى الناس اليها والنبى يمد من بيته لتقرير شريعة سابقة وهكذا في البيضاوى وفي روح البيان والرسول انسان ارسله الله الى خلق لتبليغ رسالته وتبيين ما قصرت عنه عقولهم من مصالح الدارين وقد يفتقر فيه الكتاب
بخطات النبى فانه اعم ومثل في شرح عقائد الشريعة وفي اعتراض وجواب تركناه خوفا
للطائفة وقال القمى في الرسول من بعث لتبليغ الاحكام ملكا كان او انسانا بخلاف
النبى فانه يختص بالانسان له قوله ثم قرأ قال في القاموس معنى الكتاب قراءة
له قوله وقد قرأ النبى صلى الله عليه وسلم اشارة بذلك الى ان سبب نزول هذه الآية
قراءة النبى سورة الاحقم وذلك كان في رمضان سنة خمس من البعثة وكانت الهجرة الى
المدينة في رجب من تلك السنة وقد قدم المهاجرين الى مكة كان في شوال من تلك
السنة ١٢ صاوى له قوله بالقار الشيطان الخ قال الرازي هذا رواية عامته
المفسرين الظاهرين اما التحقيق فقد تلو هذه الرواية باطلا موضوعا واجتوا عليه
بالقرآن والسنة والمعقول قال الله تعالى خاد وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى
يوحى وقال سقر تك فلا تنسى ولا ياتر الباطل من بين يديه ولا من خلفه وقال انا
مخزن لنا الذكر انال كما فلقون وقال النبى صلى الله عليه وسلم في هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل
ثم اخذت في ان رواية هذه القصة مطعون وايضا روى عن محمد بن اسحاق بن خزيمة
ان سقر عن هذه القصة فقال هذا وضع الزنادقة وصنف فيه كتابا وايضا قد روى
البيهاقى في صحيحه ان النبى صلى الله عليه وسلم قرأ سورة البقرة وسجد فبسط المسلمون والمشركون
وليس فيه حديث الغرائيق وروى هذا الحديث من طرق كثيرة وليس فيها البسطة
حديث الغرائيق وفي مواهب اللدنية مثله وما يرمى فيه احاديث فهو غير مستند
لمنحوا وان شئت تفصيل فليرجع الى تفسير الكبير ومواهب اللدنية فلا حسن فاذا
في المداك فسلما بطلت هذه الوجه لم يبق الا وجه واحد وهو ان عليه الصلوة والسلام
سكت عند قوله ومات الثالثة الاخيرة في تكلم الشيطان بهذه الكلمات متصلا
بقراءة النبى صلى الله عليه وسلم فوقع عند بعضهم ان عليه السلام هو الذى تكلم بها فيكون
هذا القارى قراءة النبى صلى الله عليه وسلم وقال القاضى عياض وهذا الحسن الوجه
وهو الذى يظهر ترجمه وكذا الحسن ابن العربى في التاليف ويل فتح البارى لكن شئ الرازي
الى ضعفه له قوله تلك الغرائيق الغرائيق في الاصل المذكور من طر المار واحد
غزوق لغزودس او غزوق كعطفون او غزوق كعقيق او غزوق كسكين سى بلباينه
والغزوق ايضا الشاب الابيض الناعم وكانوا يمدحون ان الاصنام تقر بهم من الله
وتشبههم فشبّهت بالبطور التي تعلو في السماء وترتفع من الموابه وغيره له قوله
قوله الغرائيق السبل في القاموس الغزوق كزبور وفردوس طاهر ماء اسودا وبيض كالحليب
بالضم اوها الكرى او طاهر يشبه الغزوق بالضم وكزبور وقنديل وفردوس وقرطاس عليه
الشباب الابيض الجميل والجمع غرائيق انتهى وكانوا يمدحون ان الاصنام تقر بهم من الله
لم تشبهت بالبطور التي تعلو في السماء وترتفع له قوله هذه الآية يطمئن
بمعنى ما انت بمنفرد بهذا بل سنة في انى رسلنا قالوا لئن الشيطان يلقى في قلوبهم
كما اتى في قراتك ابتلاء ليردوا النافقون فكا والمؤمنون ايماننا كما خرج ابن ابي حاتم
وابن جرير وابن المنذر من طرق عن شعبة عن سعيد بن جبير رسلنا نقل الشيخ السقلا في قال
فقد وردت القصة من طرق كثيرة وكلها اما ضعيفة او مشقة الا طريق ابن جرير وكثرة طرق
تدل على ان لها اصلا وقد روى مسند ابن عباس ومن روى القصة ابن مردويه و
البراد ابن اسحاق وموسى بن عقبة في الغزاقى والموشرى السيرة كما نبه عليه حافظ ابن كثير
لكن قال ان طرقها كلها مسند وان لم يرد بها مسندة من وجه صحيح وقد انكر كثير من الحكاكة فقال
المام الرازي انها باطلا موضوعة وقال ابن خزيمة انها من وضع الزنادقة وقال
عياض انها باطلا لا يصح اعتقادها ولا نقلها وقال البيهاقى انها غير ثابتة نقلها في
في ان روايتها مطعون وبالحجة روى ابن جرير في تفسيره هذه القصة فتبعه
المفسرون فانكره جماعة واثبت آخرون وادلوه على وجوه اخبرها ان الله
عليه وسلم كان يترتل القرآن فارتدده الشيطان في سكتة من سكتاته ونطق
بتلك الكلمات مما كان في قلبه صلى الله عليه وسلم بحيث سمعها من دنى اليه وطمأن قرواها
ويؤيده ما روى عن ابن عباس لقوله تعالى من انكره قال في معنى الآية الا اذا احب
مفينا واشتهاه وحدث بر نفسه بالم يومه النبى الشيطان في اذنه اي في تشبهه
ما يوجب اشتغاله بالدينا او ما يبنى الا اذا اتى ان يوم من قومه الا النبى الشيطان
عليه ما يرضى قومه له قوله قوله فاعلموا ان النبى صلى الله عليه وسلم لا ينطق بالشرع المستعمل
في الاحكام روح له قوله القاسية القسوة غلظ القلب بالفارسية آنا كعنت
است دل ايشان له قوله حيث جرى على لسان الامارة الخاذن فتلما نزلت
هذه الآية قالت قریش ند محمد على ما ذكر من منزلة آلتنا عند الله فغير ذلك وكان الخلفان
الاذن النبى الشيطان على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد وقع في كل شرك
الشبه به وروى عن ابن جرير عن محمد بن اسحاق عن عبد الله بن مسعود عن ابي هريرة عن ابي
انبار انهم اذا تكلموا صارت عينا او يوم القبر لا يسل لا وكان كل يوم يلهو اذ الليل
قوله لا يسل لا يسل له بعد ولا يوم له قوله فضل من الله على ذلك ترك الفاء في خبره
خبره ليرزقهم الله وخصهم بالذكور ان كانوا اظلمين في جملة المؤمنين تغلظ لسانهم ١٢ صاوى

اقرب للناس

له هذا هو ذهب اهل السنة والجماعة ١٢

الحج ٢٢

القرآن باطلها أمجيزين من اتبع النبى اي ينسبونهم الى الجور ويشيطونهم عن الايمان
او مقدرين عجزنا عنهم وفي قراءة معاجزين مسابقين لنا يظنون ان يفتوننا يا انكارهم
البعث والعقاب اولئك اصحاب الجحيم النار وما ارسلنا من قبلك من نبى رسول هو
نبى امر بالتبليغ ولا نبى اي لم يامر بالتبليغ الا اذا اتى قرأ القرآن الشيطان في امنيته
قراءته وليس من القرآن مما يرضاه المرسل اليهم وقد قرأ النبى صلى الله عليه وسلم في سورة النجم
بمجلس من قریش بعد اقرأهم اللات والعزى ومونة الثالثة الاخرى بالقاء الشيطان
على لسانه صلى الله عليه وسلم غير على صلى الله عليه وسلم شعربه تلك الغرائيق العلى وان شفاعتهن
لترجى ففر جواب ذلك ثم اخبره جبرئيل بما القاه الشيطان على لسانه من ذلك فحزن فسل
بهذه الآية ليطمئن فيستخ الله يبطل ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله ايتا يشبهها والله عليم
بالقاء الشيطان اذكر حكيم في تمكينه منه يفعل ما يشاء ليجعل ما يلقى الشيطان فتنه محنة
للذين في قلوبهم مرض شك ونفاق والقاسية قلوبهم اي المشركين عن قبول الحق
وان الظالمين الكافرين لفي شقاق بعيد خلاف طويل مع النبى والمؤمنين حيث
جرى على لسانه ذكر الهتهم بما يرضيهم ثم ابطل ذلك ولعلم الذين اوتوا العلم التوحيد
والقرآن انه اي القرآن الحق من ربك فيؤمنوا به فتخبت تطنن له قلوبهم ولان الله
لهاد الذين امنوا الى صراط طريق مستقيم اي دين الاسلام ولا يزال الذين كفروا
في مريبة شك منه اي القرآن بما القاه الشيطان على لسان النبى صلى الله عليه وسلم ثم ابطل
حتى تاتيهم الساعة بغتة اي ساعة موتهم والقيامة فجأة او ياتيهم عذاب يوم عقيم هو يوم
بدر اخبر فيه للكفار كالريح العقيم التي لا تاتي بخير وهو يوم القيامة لا ليل له الملك يومئذ
يوم القيمة لله وحده وما تضمنه من الاستقرار ناصب للظرف يحكم بينهم بين المؤمنين و
الكافرين بما بين بعد فالذين امنوا وعملوا الصالحات في جنة النعيم فضلا من الله والذين
كفروا وكذبوا بايتنا فاولئك لهم عذاب قهين شديد بسبب كفرهم والذين هاجروا في
سبيل الله اي طاعته من مكة الى المدينة ثم قتلوا او ما قتلوا يزرقهم الله رزقا
حسنا هو رزق الجنة وان الله لهم خير الزايق افضل المعطين ليدخلهم

له قوله يوم عقيم العقم في الاصل عدم الولادة فشب اليوم الذي لا خير فيه برأة عقيم وطوى ذكر
الشبه به وروى عن ابن جرير عن محمد بن اسحاق عن عبد الله بن مسعود عن ابي هريرة عن ابي
انبار انهم اذا تكلموا صارت عينا او يوم القبر لا يسل لا وكان كل يوم يلهو اذ الليل
قوله لا يسل لا يسل له بعد ولا يوم له قوله فضل من الله على ذلك ترك الفاء في خبره
خبره ليرزقهم الله وخصهم بالذكور ان كانوا اظلمين في جملة المؤمنين تغلظ لسانهم ١٢ صاوى

يقال سطا عليه وأصله القهر والغلبة وقد أشار الشارح للتعنين بقوله أي يقعون
المستلزم عليك يشير إلى أن الإشارة في ذكر كماله القدر
في معنى الشرح من الشر المحاصل لهم أكملين **قوله** النار أه خبر متداخلة
فالوقت على كبره وفي السنين النار ليقربها كركات الثلاث الترفع على الابتداء
قراءة ابن السكيت وأبراهيم بن نوح على البديل من شمر **قوله**
المراد به عموم من كان يعبد الأصنام والشبل في اللغة مرادف للشبل والشبه بالنظر

تعليلات جديدة من التفسير المعبر لحل حلالين

له قوله وثانها قول الكوفيين وقوله وتسع عشرة آية هو قول البصريين وتسبب هذا الاختلاف في قوله تعالى ثم ارسلنا موسى واخاه هرون

اي التاخر هو لك سورة المؤمنون مكية وهي فاتة وثمان وتسع عشرة آية

قد افلح

٢٨٤

المؤمنون

اي التاخر هو لك سورة المؤمنون مكية وهي فاتة وثمان وتسع عشرة آية

بأنها من الرزق

قد لتحقيق آية فار المؤمنون الذين هم في صلواتهم حاشعون متواضعون والذين هم عن اللغو من الكلام وغيره معرضون والذين هم للزكاة فاعلون ومودون والذين هم لقروهم حفظون عن الحرام الا على اذ واجهم من زوجاتهم او فاملكت ايماهم السراى فاتهم غير مؤمنين في اتباعهم فمن ابتغى وراء ذلك اي من الزوجات والسراى كالا ستماء بيده فاولئك هم العادون المتجاوزون الى ما يحل لهم والذين هم لا مانعهم

جمعاً ومفرداً وهم فيما بينهم وبين الله من صلوة وغيرها راعون حافظون والذين هم على صلواتهم جميعاً ومفرداً يحافظون فيقوموا في اوقاتها اولئك هم الوارثون لاغيرهم الذين يرثون الفردوس هوجنة اعلى الجنان هم فيها خلدون في ذلك اشارة الى المعادو يناسبه ذكر المبدأ بعد والله لقد خلقنا الانسان ادم من سلاية هي من سلك الشئ من الشئ

اي استخرجته منه وهو خلاصته من طين متعلق بسلاية ثم جعلناه اي الانسان نسل دم نقطة منيا في قرار مكيين هو الرحم ثم خلقنا النطفة علقاً فاجامدا فخلقنا العلقة مضطجة فمضطجة فمضطجة فخلقنا المضطجة عظاماً ففكسونا العظام عظاماً وفي قراءة عظما في الموضعين وخلقنا في مواضع الثلاثة بمعنى صيرنا ثم انشأنا خلقاً اخره بنحى الروح فيه فبارك الله احسن الخالقين له المقدرين

ومميز احسن محذوف للعلم به اي خلقنا ثم انكم بعد ذلك لميتون ثم انكم يوم القيمة تبعثون للحساب والجزاء ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق اي سموات جمع طريق لا بها طرق الملائكة وما كنا عن الخلق تحتها غافلين ان تسقط عليهم فتهلكهم بل نسكنها كاية يمسك السماء ان تقع على الارض وانزلنا من السماء ماء بقدر من كفايتهم فاسكننا في الارض وانا على ذهاب ربهم لقادرون فيموتون مع دوابهم عطشاناً

فانشأنا لكم به جنات من نخيل واعناب مهبا أكثر فواكه العرب لكم فيها فواكه كثيرة ومنها تأكلون صيفا وشتاء وانشأنا شجرة تخرج من طور سيناء جيل بكسر السين وفتحها ومنع الصرف للعبيبة والتاثير للبقعة تثبت من الرباع

ص بخلاف قراءة الحق فانه فعال كيسان وفعلا كصحا كذا ذكره البيضاوي

له قوله اى المقدرين فسر ذلك للتأليف من تعذر الخلق وعن مجازي الصالحين وعن ابن جرير انما جعل لان عيسى كان خلق ١٢ كما بين

ثم والفا ولدان مدة كل طور أربعون يوماً فان نظر لآخر المدة واولها اقتضى ان يعطى ثم ان نظر لآخر المدة واولها اقتضى ان يعطى ثم ان نظر لآخر المدة واولها اقتضى ان يعطى

العروج والهبوط والطيران وفي البيضاوي سبع طرائق سموات لانها طورق بعضها فوق بعض مطاوعة النعل وكل في طرفة عين فلو لم يكن ذلك لكانت الملائكة في كل موضع بما يناسب ١٢ صاوي

لقد ادركوا آه الذاب مصدقاً وبالباء اي بالتقدير اي لقادرون على اذابهم وادركوا وهو متعلق بقادرون قدم عليه رعاية للفاصلة ١٣ ج قوله وانشأنا شجرة تخرج من طور سيناء كاية يمسك السماء ان تقع على الارض وانشأنا شجرة تخرج من طور سيناء كاية يمسك السماء ان تقع على الارض

سيناء بكسر السين وبفتحها ومنع الصرف للعبيبة والتاثير للبقعة تثبت من الرباع

اذا دخل الماضي ولذلك تقر بعن الحال وتثبت المتوهم كما ان لما تنفبه ولما كان المؤمنون متوهمين ذلك من فضل الصدقات بها بشارتهم ١٢ من البيضاوي قوله فاشعرون لعلهم من الله

متذللون لمزمنون البصار هم مساجد هم روى انه صلى الله عليه وسلم ركب رجلاً يبحث ببحث فقال لوشع قلب هذا كسحت جوارحه ١٢ صاوي قوله للزكاة فاعلون آه وصفهم بذلك بعد وصفهم

باعتشور في الصلوة ليدل على انهم بلغوا الغاية في القيام على الطاعات البدنية والمالية والتجرب عن الحرامات وسائر ما يوجب المودة اجتناباً للزكاة تقع على المعنى والعين والمراة الاول لان الغافل فاعل

الحدث لا العمل الذي هو موقه او الثاني على تقدير مضان بيضاوي فان قيل السورة مكية وانما فرضت الزكاة بالمدينة فقلت انما فرضت بالمدينة نصاً وقدرها ما اصابها فقد كان واجبا على كل امرئ من المراه بها

بها زكاة النفس وتطهيرها عن الرذائل ١٢ ك قوله والذين هم للزكاة فاعلون اي على تحريم المتعة اخرج ابن ابي حاتم عن القاسم بن محمد عن سهل عن المتعة فقالت بيني وبينهم

القرآن ثم قرأ الآية قالت فمن ابتغى وراء ذلك اي ما ملكت ايماهم يعني

عدا ١٢ كالبين قوله من زوجاتهم اي ما ملكت ايماهم يعني

الحديث اعظم عورتك الا من نذرتك ١٢ ك قوله او ما ملكت ايماهم يعني

كذلك كان كملكه بين يدي ما ملكت ايماهم وان كان عاماً للرجال ايضا لكنه

مختص بالنساء اجاباً عما روي قوله او ما ملكت ايماهم يعني

وان كان المقام له لان الاناث ناقصات ولا سيما الارقاء فغيره يشبه البهائم

في حل البيع والشراء ١٢ صاوي قوله كالا ستماء بيده اي فمجرم عند

مالك والشافعي وابي حنيفة رحمه الله عليه وقال احمد بن حنبل يجوز بشرط ثلثة

ان يجاز الزنا وان لا يجز حره او من امره وان يفعل بيده لا يبيد اجبي او اجنبية ١٢ ك قوله كالا ستماء بيده اي والزنا واللواط استدلال الشافعي

بأنه الآية بحجة قال البخاري في الآية دليل على ان الاستمنا باليد حرام وبما

عند أبي حنيفة من اذافات على نفسه الفتنة في ذلك المختار وكذا الاستمنا باليد

تحقيقات جديدة من التفاسير المعتمدة لكل جلالين

له قوله الباء زائدة على الاول لتعديته بنفسه او تقديره تنبت زيتونها مثلبا بالدهن ومعدية على الثاني ولغنى
عنبت بالدهن مستفهما وقيل بهما لغتان بمعنى ١٢ اك **له** قوله عطفت على الدهن عطفت احد وصفه الشيء على الاخرى
ادام يصبغ اللقمة بنفسها فيه الصبغ والادام الذي يكون الخبز اذا افس فيه ويصنع كالمخل والزيت وادام ككتاب ما يوصل مع الخبازة شئ كان ١٢ اك **له** قوله ادام ادام بالكرتان غرض كذا في
الصرح **له** قوله هو الزيت اي الشيء الجامع من كونه دهنًا وادامًا هو الزيت ١٢ كمالين **له** قوله وان كرم في الانعام لعمرة عجرى جانب الانعام بالعمرة دون النبات لان العمرة فيها الظاهر ١٢ صاوي
له قوله ماني بطوناه ذكرهنا بلطف الجمع وفي النخل قال ماني بطونه بالافراد وواجب الكرماني عن ذلك بان في النخل مراد به الاناث والتقدير وان كرم في بعض الانعام وذلك البعض هو الاناث فاني
بالضم مفر وادكر اوانا في المؤمنون فالمراد منه الكل الشامل للذكور والاناث بديل العطفت في قوله وكلم فيها منافع فان هذا لا يخص الاناث وهذا العطفت لم يذكر في النخل ١٢ ارج **له** قوله الابل يكون
كون الضمير يخص من المرجح وانما خصت بالابل لانها هي المجهول عليها عندهم والناسب للفلك فانما شغلنا البر ١٢ كمالين **له** قوله ولقد ارسلنا نوحا الى قومه شرع في ذكر خسران قصص غير قصته
خلق آدم فتكون شتالا او شئ قصته نوح الثانية قصته هو الثالث قصته
القرن الاخرين الرابعة قصته موسى وبارون الخامسة قصته عيسى
وامه والمقصود منه اطلاق الامة المحمدية على احوال من مضى ليقتدوا
بهم في الحصول الرضية وتباعدوا عن خصائصهم المذمومة ونوح لقبه
واسمه قيل عبد الغفار وقيل عبد الله وقيل لشكر وعاش من العرافة
وخمين لانه ارسل على راس الاربعين ومث يدرى قومه الف سنة
الاخمين وعاش بعد الطوفان ستين سنة ١٢ صاوي **له**
قوله وهو اسم ما يلفظ له اسم ما واما لفظ غيره فيصح فيه الرفع
اتباعا على النحل والجر اتباعا على اللفظ فاما ان سبعتان في قوله ما قبله وهو كرم
والاصل بالذخيرة كما نالكم ونذا من الشايع جرى على وجه تصنيف
للخا و هو جواز عليها عند الكمال الترتيب اذا كان الخبز فلو اظهر
بها لارج **له** قوله فقال الملائكة اشتران قومه وحاصل
ما ذكره من الشبهة اولها ما قوله بانهم لا يبشر مثلهم المشاينة
ولو شاء الله لانزل ملائكة الثالثة ما سمعنا بهذا في آياتنا الاولين
الرابع ان هو الا رجل بوجه الخامسة فبصرنا به حتى حين ولم يجر
لوا بالظهور فساد ١٢ اجل **له** قوله ان لا يعبد غيره آية شريفة
ان مفعول المشية محذوف وشأنه ان يقدر ما خذ من جواب
ولكن اخذ من السياق فقدره بقوله ان لا يعبد غيره وقد رده
البيضاوي بقوله ولو شاء الله ان يرسل رسولا لانزل ملائكة رسلا
١٢ اجل **له** قوله لا يبشر اية لان الملائكة لشدة سطوتهم وعلو
شانهم ينقاد الخلق اليهم من غير شك فلهذا لم يفعل ذلك علمنا ان ارسل
رسولا ١٢ صاوي **له** قوله فترى بصوابه الامة عبارة البيضاوي في تصحيح
فتمجده وانتظره حتى حين لعله يفيق من جنونه وفي الكرخي فترى بصوابه
انتظره الى زمان موته هذا كلام مستأنف وهو ان يقول بعضهم بعض
اصبر واقانه ان كان بمسما حقا فانه يصبره ويقوى امره فتنبه
حينئذ وان كان كاذبا فانه يكتد له ويبتطل امره
فحينئذ نستخرج منه ١٢ مختصر من اجل **له** قوله بمرأى منا
وحفظنا اشار بذلك الى ان في الآية مجازا رسلا لان شأن من
نظير الى الشئ بعينه حفظه فاطلق اللازم واريده المعلوم ١٢ صاوي
له قوله ووجينا امرنا آه اية تعليمنا فاجي الله اليه جبريل فله
صنعها وجعل طوبى لثلاثمائة ذراع وعرضها خمسين وارفاها
ثلاثين وجعلها ثلاث طباق السفلى للسياح والى الوسط للرجال
والا انعام والعليا الناس ١٢ اجل **له** قوله وفار التور عطف بيان
للمعنى الامر بقوى انه قيل له عليه السلام اذا فار المار من التور فار كعب
انت ومن معك وكان تنور آدم عليه السلام من حجر خبز فيه جواز
نصار الى نوح فلما نبع منه الماء خربت امرأته فكبوا واختلعت في مكانه
فقيل كان بسجدة الكوفة على يمين الداخل على باب كندة اليوم
وقيل كان في عين وردة من الشام ١٢ صاوي **له** قوله وكان
ذلك علامة لنوح روى انه قيل له اذا فار من التور اركب انت
ومن معك ١٢ اك **له** قوله اي ادخل في السفينة من الداخل
وسلك جاز متعديا ايضا ومنه ما سلككم في سقر ١٢ اك **له** قوله
من كل زوجين اية من كل امة زوجين وهاهنا الذكر وائمة الانثى
كالجمال والنوق والحسن والرباك ١٢ مدارك **له** قوله زوجين
اى من غير البشر لما ياتي انه ادخل فيها من البشر سبعين واثنين ١٢ صاوي **له** قوله
قراءة حفص بنون اللام من كل اى من كل نوع زوجين فزوجين مفعول من الخطيب وبصرح الشايع ايضا ١٢ **له** قوله وغيرهما اى من كل ما يلد ويبيض بخلاف ما يولد من العفونات
كالودود والبق فلهذا جعل فيها ١٢ صاوي **له** قوله اية زوجة اى المومنة لانه كان له زوجتان احدهما مومنة فاخذ بالمومنة والاخرى كافرة تركها وهي ام ولد له كنعان ١٢ صاوي
له قوله وهو زوجة واسمها واعلى روح فكان له زوجتين احدهما المومنة فاركها معه والاخرى كافرة تركها وهي ام ولد له كنعان ١٢ اجل **له** قوله بخلاف سام هو ابو العرب وحام هو
ابو السوادان ويافت هو ابو الترك ١٢ **له** قوله فقل الحمد لله جواب اذا بشر طيبة وكان الظاهر ان يقال فقلوا اية انت ومن معك وانما افردوا بالام بالدعاء المذكور اتمام الفضله و
اشعارا بان في دعائه مندوحة عن دعائهم ١٢ ارج **له** قوله عند نوح ذلك من الفلك الارض وقيل عند الصعود في السفينة والبركة في الارض كثرة الكسل وفي السفينة النجاة ١٢ كمالين **له**
قوله نعم الميم لم يقر لسان سبعينان وصيغ يوشم ان الوجين انما هما على القراءة الاولى وانه على الثانية يتعين ان يكون اسم مكان وليس كذلك بل على كل من الضم والفتح يحتمل الوجين ١٢ اجل

قد افلح

٢٨٨

والثلاثي بالذهن الباء زائدة على الاول ومعدية على الثاني هي شجرة الزيتون وصيغ
للاكلين عطفت على الدهن اي ادم يصبغ اللقمة بنفسها فيه وهو الزيت وان لكم في الانعام
الابل البقر والغنم لعبرة وعظة تعتبرون بها نسقيكم بفم النون ضمها ممتا في بطونها اي اللين
ولكم فيها منافع كثيرة من الاصواف والاوبار والاشعار وغير ذلك ومنها تاكلون وعليها
اي الابل وعلى الفلك اي السفن تخملون ولقد ارسلنا نوحا الى قومه فقال يقوم اعبدوا
الله اطيعوه ووجدكم مملوكين من الله غيره وهو اسم ما واما قبله الخبر ومن زائدة افلا تتقون
تخافون عقوبة بعبادتك غيره فقال الملائكة الذين كفروا ومن قومه لا تباعهم فاهذا الا بشرا
مما كنتم يريدون ان يتفضل بشرا عليكم بان يكون متبوعا وانتما اتباعه ولو شاء الله ان يعبد
غيره لانزل ملائكة بذلك لا بشرا اما سمعنا بهذا الذي دعاليه نوح من التوحيد في آياتنا
الاولين ١٢ اي الامم الماضية ان هو ما نوح الا رجل به جنة حاله جنون فترى بصوابه
انتظره حتى حين الى زمن موته قال نوح رب انصرتني عليهم بما كذبون اي بسبب تكذيبهم
اياي بان تهلكهم قال تعالى مجيبا دعاءه فاوحينا اليه ان اصنع الفلك السفينة باعيننا بقرآن
منا وحفظنا ووحينا امرنا فاذا اجاء امرنا باهلاكمهم وفار التور للبحار بالماء وكان ذلك
علامة لنوح فاسلك فيها اي ادخل في السفينة من كل زوجين ذكر وانثى اي من كل نوعها
الذين ذكر وانثى وهو مفعول ومن متعلق باسلك وفي القصة ان الله حشر لنوح السباع
والطيور وغيرها فجعل يضرب بيديه في كل نوع فيقع يد اليمنى على الذكر واليسرى على الانثى
فيحملها في السفينة وفي قراءة كل بالتونين فزوجين مفعول واثنين تأكيد له واهلك اية
زوجته واولاده الا من سبق عليه القول منهم بالاهلاك وهو زوجته وولد كنعان بخلاف
سام وحام ويافت فحملهم زوجاتهم ثلثة وفي سورة هود ومن امن وما امن معه الا قليل قيل
كانوا ستة رجال نساء وهم قيل جميع من كان في السفينة ثمانية سبعون نصفهم رجال ونصفهم نساء و
الاغنيطين في الذين ظلموا كفروا بترك اهلكتهم انهم مغرورون كذا السبوت اعتدلت انت ومن
معدك على الفلك فقل الحمد لله الذي نجى من القوم الظالمين الكافرين واهلكهم وقل عند نوح
من الفلك رب انزلني منزلا يضم الميم وفتح الزاي مصدا او اسم مكان وفتح الميم كسر الزاي مكان

له قوله وهو مفعول اي قوله اثنين مفعول نذا على تقدير تنوين اللام من كل وهو قراءة الباقين واما على تقدير
قراءة حفص بنون اللام من كل اى من كل نوع زوجين فزوجين مفعول من الخطيب وبصرح الشايع ايضا ١٢ **له** قوله وغيرهما اى من كل ما يلد ويبيض بخلاف ما يولد من العفونات
كالودود والبق فلهذا جعل فيها ١٢ صاوي **له** قوله اية زوجة اى المومنة لانه كان له زوجتان احدهما مومنة فاخذ بالمومنة والاخرى كافرة تركها وهي ام ولد له كنعان ١٢ صاوي
له قوله وهو زوجة واسمها واعلى روح فكان له زوجتين احدهما المومنة فاركها معه والاخرى كافرة تركها وهي ام ولد له كنعان ١٢ اجل **له** قوله بخلاف سام هو ابو العرب وحام هو
ابو السوادان ويافت هو ابو الترك ١٢ **له** قوله فقل الحمد لله جواب اذا بشر طيبة وكان الظاهر ان يقال فقلوا اية انت ومن معك وانما افردوا بالام بالدعاء المذكور اتمام الفضله و
اشعارا بان في دعائه مندوحة عن دعائهم ١٢ ارج **له** قوله عند نوح ذلك من الفلك الارض وقيل عند الصعود في السفينة والبركة في الارض كثرة الكسل وفي السفينة النجاة ١٢ كمالين **له**
قوله نعم الميم لم يقر لسان سبعينان وصيغ يوشم ان الوجين انما هما على القراءة الاولى وانه على الثانية يتعين ان يكون اسم مكان وليس كذلك بل على كل من الضم والفتح يحتمل الوجين ١٢ اجل

هذا هو الأصل ان كل السائر انما هو عند النسخة الاولى لوهم حينئذ وانما
 انما هو بعد الثانية ١٢ جل ٥٥ قوله عنها اے عن الانساب خلاف عالم
 في الدنيا حيث يسأل بعضهم لبعض من انت ومن اى قبيلة انت ١٢
 ٥٥ قوله هو اذ ينسب اى موزونات عقائده واعماله اى ومن كانت له عقائد
 واعمال صالحة تكون لها وزن عند الله وقد يضاف الى وقال البقاعي ولعل راجع
 ان كل عمل ميراثا يعرف انه لا يصلح له غيره وذلك ادل على القدرة خطيب وباقى الكلام
 في هذا المقام من تفسیر سورة الاعراف ١٢ ٥٥ قوله فهم في جهنم يشيرا الى انه يخرج عذوف
 دليل يدل عن العصلة ٣٦ ٥٥ قوله بلغ وجوههم النار آه مستانف او غير ثمان
 والبلغ اشد النسخ لانه الاصابة بشدة والبلغ الاصابة مطلقا كما في قوله تعالى ولكن مقتهم
 نفيهم من عذاب ربك ١٢ ج ٥٥ قوله شمرت شفا بهم بالفار اى اظهرت شفا بهم
 العليا والسفلى عن اسنانهم روى احمد والترمذي عن ابى سعيد الخدرى مرفوعا بهم فيها
 كالحون تشويه النار فيقتل شفة العليا حتى لم يبق وسطا راسه ويستخرج شفة السفلى حتى
 يقرب من راسه ١٢ ٥٥ قوله واسفل يمشى ان يكون ممولوا عذوب تقدمه ودرجته
 السفلى ١٢ جل ٥٥ قوله يقال لهم المكن الخ يريد ان باضمار القول عطف على الصلة
 او حال عن ضمير كالحون او عن هم في وجوههم ٣٦ ٥٥ قوله بعد قدر الدنيا
 مرتين وقد باقى سبع آلاف ستة بعدد الكواكب السيارة دليل اثنا عشر الف
 سنة بعد الدروج دليل ثلاثمائة الف سنة وستون سنة بعدد ايام السنة من
 تذكرة القرطبي ١٢ جل ٥٥ قوله اخسوا فيها اے اسكنوا في النار سكوت هو ان
 ذل ابو السعود وفي الكبير انا قوله اخسوا فيها فالنسخ ذلوا فيها ١٢ ٥٥ قوله
 فينقطع رجاءهم اى وهذا آخر كلامهم في النار فلا يسع لهم بعد ذلك الا الزفير والندب
 والنباح كنباح الكلاب ١٢ ص ٥٥ قوله بعنهم السمين الخ اے لتابع وكسر اللام
 مصدر بعنهم الزهر زبدت فيها ياء النسبة للباغية لانه لا يتنا على زيادة قوة في القول
 كما قيل الخصومية في الخصوم ١٢ كالمين ٥٥ قوله ولسان الناس ان يقول
 بدله وخباب لان لسان ليس من المهاجرين ١٢ ص ٥٥ قوله ولسان نية سامية
 لانه ليس من المهاجرين كما هو معلوم فكان الاولى ابداله بخباب ١٢ جل ٥٥
 قوله حتى انشروكم اى الاستهزاء بهم فان انفسهم ليست بسبب الانسار ١٢ روح
 ٥٥ قوله ففسب اليهم اے حقيقة التزييب ان يقال حتى انشروكم اے
 الاستهزاء بهم ذكرى ١٢ ٥٥ قوله ففسب اليهم يشيرا الى ان الضمير المستتر في فسبهم
 لفرق من عبادة واسناد الانسار اليهم بسببهم ١٢ ٥٥ قوله اني جزيهم
 اليوم آه استئناف لبيان حسن حالهم وانهم انتفعوا باذا جهنم اياهم هذا الضمير ينصب
 مفعولين الاول الهاد والثاني قدره بقوله انعيم وهذا على قراءة الكسري فيهم
 واما على قراءة الخنج فالمفعولان مذكوران ١٢ جل ٥٥ قوله انهم بكسر الهزة كحرة
 على استئناف وبنحو اللباقيين على انه مفعول ثان لجزيهم فانه في معنى المصدرة
 فوزم ولا يجد تعليلها لجزيهم تقدمه اللام فيثبات قراءة الكسري والفتح من حيث
 المعنى لان الظاهر ان الاستئناف بيان ١٢ ٥٥ قوله تمجيد آه في
 اجمال اے ان المضاف وهو عدد تمجيدكم وعدد مضاف وبين مضاف اليه و
 المعنى ليشتمكم عدد من اسين ١٢ جل ٥٥ قوله مقدار لشكم آه اى لو علمت مقدار لشكم
 في الدنيا بحسب الواقع كان قليلا ايضا بالنسبة الى لشكم في النار وقيل المعنى
 لو علمت انكم من اهل النار لذكرتموني وكان عالم على خلاف هذا وقال ابو البقاء
 لو كنتم تعلمون مقدار طول لشكم لما اجتمعت به هذه الدنيا ٣٦ ٥٥ قوله عبثا آه
 في نصبه وچان احد هما انه مصدر واقع موقوف الحال اى عاشين والثاني انه مفعول
 من اجله اے لاجل العدى والعبث القعب ومالات تامة فيه ذكر راس في غير
 صحيح ١٢ جل ٥٥ قوله بالبناء للفاعل من الرجوع كحرة وعلى للمفعول لغيره
 من ارجع المتعدى ٣٦ ٥٥ قوله لا يربحان له هو صفة المنة لا الهالك قوله تعد
 ليطرحها حية حية به للتاكيد من الى السعدود ١٢ ٥٥ قوله صفة اے اخره لانه
 كاشفة لا خصصة مفيدة فان الباطل لا يربحان له به لا مفهوم لهما فان من شرط
 المفهوم المخالف عدم كون الصفة كاشفة ١٢ كالمين ٥٥ قوله كاشفة
 اے بيان الواقع لان كل من ادعى مع الله الهاء آخر لا بد وان يكون لا يربحان له به
 ١٢ ص ٥٥ قوله في الرحمة زيادة على المغفرة اے فذكر الرحمة بعد
 المغفرة تجلية بعد تخليص نفى الغفران نحو السيات وفي الرحمة ربح الدرجات
 ١٢ ص ٥٥ بيان للصورة انما في الحديث قرن بنخ فيه ٣٦ ٥٥ قوله
 خبيات الكلب اذا جرت فحما اے الوجه ٣٦ ٥٥ قوله لم يشتم في الارض
 موت يدوم القمار ولا عادة فلما حصلوا في النار واليقواد ادها وخلودهم فيها سألهم كرمك
 لانه وهذا هو الغرض من السؤال ٣٦ جل ٥٥ قوله فاسأل العادين الا انهم من جملة كلامهم
 في هذا قوله على ذلك اے على اعتشال ذلك اے التشبه المذكور ٣٦ جل ٥٥

الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ اسْوَدَّ الْكَذِبُ عَلَى عَائِشَةَ امِّ الْمُؤْمِنِينَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهَا بِقَدِّهَا عَصَبَةً مِنْكُمْ
 جَمَاعَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ حَسَّانَ بَنُ ثَابِتٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي وَمِصْطُورٌ وَحَمْنَةُ بِنْتُ جَحْشٍ لَأَحْسَبُوهُ
 إِيَّاهُمُ الْمُؤْمِنُونَ غَيْرَ الْعَصْبَةِ شَرَّ الْكُفْرِ بَلْ هُوَ خَيْرُكُمْ مَا جَرَمَ اللَّهُ بِهِ وَيُظْهِرُ بَرَاءَةَ عَائِشَةَ وَمَنْ جَاءَ
 مَعَهَا مِنْهُمْ وَهُوَ صَفْوَانٌ فَأَمَّا قَالَتْ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غُرَّةٍ بَعْدَ مَا نَزَلَ الْحَجَابُ فَفَرَّغَ مِنْهَا وَرَجَعَ
 وَدَنَا مِنَ الْمَدِينَةِ وَادْنَى بِالرَّحِيلِ لَيْلَةً فَمَشَيْتُ قَضَيْتُ شَأْنًا وَقَبِلْتُ إِلَى الرَّحْلِ فَأَذَاعَ عَقْدِي أَنْفُطَمَ
 هُوَ بِكِسْرِ الْمَهْمَلِ الْقَلَادَةُ فَرَجَعْتُ التَّمْسِيَةَ وَحَمَلُوا هَوَاجِي هُوَ مَا يَرْكَبُ فِيهِ عَلَى بَعِيرِي يُحَسِّبُونَنِي فِيهِ كَأَنِّي
 النِّسَاءُ خَفَافًا إِنَّمَا يَكُنِ الْعُلُقَةُ هُوَ بَضْمُ الْمَهْمَلِ وَسُكُونُ اللَّامِ مِنَ الطَّعَامِ أَيْ الْقَلِيلِ وَجَدْتُ عَقْدِي وَافًا
 جِئْتُ بَعْدَ مَا سَارُوا فَجَلَسْتُ فِي الْمَنْزِلِ الَّذِي كُنْتُ فِيهِ ظَنَنْتُ أَنَّ الْقَوْمَ سَيَفْقِدُونَنِي فَيَرْجِعُونَ إِلَيَّ
 فَغَلَبَتْنِي عَيْنَايَ فَمِتُّ وَكَانَ صَفْوَانٌ قَدْ عَرَّسَ مِنْ وَرَاءِ الْحَيْشِ فَأَذْجَرَهُمَا بِتَشْدِيدِ الرَّاءِ وَالْدَالِ إِلَى نَزْلِ
 مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ لِلْإِسْتِرَاحَةِ فَسَارَ مِنْهُمَا صَبِيحًا فِي مَنْزِلِي فَأَرَى سَوَادَ إِنْسَانٍ نَأَى عَنِّي شَخْصًا فَعَرَفَنِي حِينَ أَنِي
 وَكَانَ أَنِي قَبْلَ الْحَجَابِ فَاسْتَقِظْتُ بِأَسْتِرْجَاعِهِ حِينَ عَرَفَنِي أَيْ قَوْلَهُ أَنَا اللَّهُ أَنَا إِلَهِي أَجْعَلْهُ خَيْرًا وَجْهِي
 بِجَلْبَابِي أَيْ غَطِيَّتِي بِالْمَلَاءَةِ وَاللَّهِ مَا كَلَمَنِي بِكَلِمَةٍ وَلَا سَمِعْتُ مِنْ كَلِمَةٍ غَيْرَ اسْتِرْجَاعِي أَنَا خَرَّ رَا حَلَّتْهُ وَ
 وَطَى عَلَى يَدَيْهَا فَرَكِبَتْهَا فَانْطَلَقَ يَقُودُنِي الرَّاحِلَةَ حَتَّى أَتَيْنَا الْحَيْشَ بَعْدَ مَا نَزَلُوا مَوْغِرِينَ فِي غُرِّ الظُّهْرِ أَيْ مِنْ
 أَوْغْرَايَ وَاقِفِينَ فِي مَكَانٍ غُرْفُ شِدَّةٍ الْحَرْفُ هَلْكَ مِنْ هَلْكَ فِي وَكَانَ الَّذِي تَوَلَّى لُبَّهَ مِنْهُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي
 ابْنُ سُلُوكٍ أَنْتَ قَوْلُهُمَا رَوَاهُ الشَّيْخَانُ قَالَ تَعَالَى لِكُلِّ أُمَّرٍ مِنْهُمْ أَيْ عَلَيْهِ مَا كُنْتُ سَبَّ مِنْ الْأَنْبِيَاءِ فِي ذَلِكَ
 وَالَّذِي تَوَلَّى لُبَّهَ مِنْهُمْ أَيْ تَحْمِلُ مَعْظَمَهُ فَبَدَأَ بِالْخَوْضِ فِي إِشَاعَةِ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي لَهُ عَذَابٌ
 عَظِيمٌ هُوَ النَّارُ فِي الْآخِرَةِ لَوْلَا هَلَا أَدْحَيْنَ سَمْعُهُمْ ظَنُّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِمْ أَيْ ظَنُّ
 بَعْضِهِمْ بَعْضًا خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا الْإِفْكُ مُبِينٌ كَذِبٌ بَيْنَ قَبْلِ التَّفَاتِ عَنِ الْخَطَابِ أَيْ ظَنَنْتُمْ بِهَا الْعَصْبَةَ
 وَقُلْتُمْ لَوْلَا هَلَا جَاءُوا أَيْ الْعَصْبَةَ عَلَيْهِمْ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ شَاهِدَةٌ فَإِذَا كَلِمَةُ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ
 اللَّهِ أَيْ فِي حُكْمِهِ هُمُ الْكَذِبُونَ فِيهِ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا
 أَفَضْتُمْ فِيهِ أَيْ الْعَصْبَةَ أَيْ خَصَمَتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ فِي الْآخِرَةِ إِذْ تَلْقَوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ أَيْ بِرُؤُوسِكُمْ
 عَنْ بَعْضٍ وَخُذْنِي مِنَ الْفَعْلِ حَكَ التَّائِينَ وَادْنِ مِنْكُمْ أَوْ بَافِضْتُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ
 بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسِبُونَهُ هَيِّئًا لَا تَأْمُرُ فِيهِ وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ فِي الْآخِرَةِ وَلَوْلَا هَلَا أَدْحَيْنَ سَمْعُهُمْ قُلْتُمْ

فيه ويصح ان تكون مصدرية واليكن لسبب اللفظ فافضلكم وخوكم فيه ٢٢ ج ٥٥ قوله يردو بعضكم عن بعض يقال تطلق القول اي اخذه ٢٢ كالمين
 لا ليس بغير علم برئي قلوبكم كقولكم تعالى تقولون بانواهم باليس في قلوبهم ٢٢ ايضا وي ٥٥ قوله هيتناك سلهما لا يتبع ل ٢٢ ايضا وي ٥٥ قوله على عائشة متعلق بالكذب وقد عقد عليها النبي صلى الله عليه وسلم
 بكلمة وهي بنت ست سنين او سبع ودخل عليها بالمدينة وهي بنت سبع وتوفي عنها وهي بنت ثمانية عشر سنة ٢٢ صاوي ٥٥ اي عائشة في تعيين عددا لالاف ٢٢ ج ٥٥ يريد ان لولا لتخصيص ٢٢ ك

له قوله ان الذين جاءوا بالافك في ذكر الآيات المتعلقة بالافك وهي ثمانية عشر هي لقوله اولئك مبرون ما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم ومناسبة هذه الآيات لما قبلها ان الله لما ذكر ما في الرمان الشناعة و
 الفج وذكرا ما يرتب على من رمى غيره به وذكرا انه لا يخلق باحدا لانه لا يخلق بحدك ٢٢ صاوي ٥٥ قوله اسود الكذب آه في الخازن الالفك اسود الكذب كونه مصدرا فاعن الحق وذلك
 ان عائشة رضي الله تعالى عنها كانت تستحق الشارة والدمع بما كانت عليها من المحصاة والشرف والعقل والحياء فمن رماها بالسوء فقد قلب الحق بالباطل ٢٢ ج ٥٥ قوله جماعة من المؤمنين اسي في الظاهر والافيد الله
 ابن الى لم يكن من غرض المؤمنين والعصبة من العشرة الى الاربعين او ما بين الثلثة والعشرة وقد يطلق على الجماعة من غير حصر في عدد ٢٢ كالمين ٥٥ قوله قالت اسي عائشة في تعيين عددا لالاف ٢٢ ج ٥٥ قوله وعنه بنت جحش هي زوجة
 طلحة بن عبيد الله ٢٢ ج ٥٥ قوله وسط بكسر الميم وهو ابن اثنا عشر بضم الهجزة والثلثين قوله وحمنة بنت جحش متقدم الجيم المفتوحة على الحاء هي اخت ام المؤمنين زينب رضي الله عنها ٢٢ كالمين ٥٥
 قوله ومن جارها اسي ويظهر براءة الرجل الذي جارها اي مع عائشة من اسي من
 البرية ٢٢ ك ٥٥ قوله ومن جارها اي التي الى الجيش يقود بها البعير وقوله متعلق
 ببراءة والضمير لالافك جل فارجاع الضمير الى البرية ليس ليصح كما هو متعلق صاحب كالمين
 ٥٥ قوله وهو صفوان اسي السلي بن كعقل ٢٢ ج ٥٥ قوله في غرة هي غرة
 المريسيع ويقال غرة في اصطلاح الاصناف سنة خمس من الهجرة على ما قاله موسى بن عتبة
 ٢٢ ك ٥٥ قوله وقضيت شأني اسي حاجتي كالبول وقوله واقبلت الرجل اي المنزل
 الذي فيه القوم وقوله المتبر اسي انقشه وقوله قد عرس في القاموس عرس القوم تعريضا نزولوا
 في آخر الليل للاستراحة وقوله قادم والاولاج هو السير آخر الليل وقوله بما تشهده الرار
 والدال لف ونشر مرتب قوله بجلبابي وهو ثوب اقصر من الخمار ويقال له المقنعة كذا في
 روح البيان وفي القاموس الجلباب قميص وثوب واسع المرأة دون المخنقة او ما
 تغطي به ثيابها من فوق كالمقنعة وهو الخمار وفي المصريح جلباب بكسر جاد وقوله الملاءة
 هو ثوب يغطي الجسد وقوله اناخ راحلته اي اجلسها وقوله ودعني على يديها اي وضع صفوان
 رجله على ركبتيه اراجله ليتيسر الركوب عليها وقوله مَوْغِرِينَ في غُرِّ الظَّهْرِ اي والظلمين في
 وسطها وهو بلوغ الشمس منتهاها من الارتفاع روح وعبارة اجل وعمرها اهلها اي
 اثينا بجيش في وقت القيولة وفي القاموس الوغرة غدة الحرة وغرة الباجرة كعدوا
 وغروا دخلوا فيها وقوله في مكان وغري في المصراع وغرغري كردن ٢٢ ج ٥٥ قوله فاذا عقي
 انقطع آه اسي فاذا اناذرك ان قد انقطع لما وضعت يدي على صدري فما وجدته وكان
 جزع الظفاري حزيما في ظالي القيمة وكان اصلها ايا اعطته لها حين تزوجها النبي
 صلى الله عليه وسلم ٢٢ ج ٥٥ قوله فجلست في المنزل الذي كنت فيه اسي وهذا
 من حسن عقلها وجودة رأيها فان من الاداب ان الانسان اذا نزل عن رفقة وعلم انهم
 يفتشون عليه ان يجلس في المكان الذي فقدوه فيه ولا يفتقل منه فربما رجعوا فلم يجدوه
 ٢٢ ص ٥٥ قوله فمت اسي وكانت كثيرة النوم كخاتمة سنها ٢٢ صاوي ٥٥
 قوله وكان صفوان الخ اسي وكان صاحب ساقه رسول الله لجماعة وكان اذا رعل
 الناس يصلي ثم يتعبر فيما سقط منهم شيء الاصله حتى ياتي به اصحابه ٢٢ صاوي ٥٥ قوله
 قد عرس من وراء الجيش فمن سقط له شيء من متاعه كالنقد والدلو او اداة اتاه ٢٢ كالمين
 ٥٥ قوله بما تشهده الرار والدال آه لف ونشر مرتب فالتمريس هو النزل آخر الليل
 للاستراحة والاولاج هو السير آخر الليل ٢٢ ج ٥٥ قوله فخرت بالخمار العجمي والليم
 المشدة المفتوحين والراء الساكنة وجمع جلبابي بكسر الجيم وموصلة اي غطيتني بالملاءة
 بفتح اليم واللام والهجرة هو دار ميل الجسد ٢٢ كالمين ٥٥ قوله من اناخ راحلته اي
 اجلسها ودعني على يديها اي وضع صفوان يدا راحلته لئلا تقوم ويسهل الركوب ليها بالاحتياط
 الى سادس ٢٢ ك ٥٥ قوله مَوْغِرِينَ بضم الميم وكسر الغين الجمجمة بعد باراء اسي وغلين
 في الوغرة مشدة الحرة وفي غر الظهيرة بالخاء المهمل الساكنة حتى بلغت الشمس منتهاها
 من الارتفاع كانهما وصلت الى الخو وهو على الصدر ٢٢ ج ٥٥ قوله وكان الذي
 تولى كبره اسي بالشرع عبد الله بن ابى بالتدوين ابن سول بالرفع صفة لعبد الله
 فان سول علم لام عبد الله فكتب بالالف ٢٢ ك ٥٥ قوله لولا اذ سمعته آه لما
 بين تعالى حال الخاضعين في الالف بقوله لكل امرئ منهم ان يشهد باني في يومهم وتغييرهم
 وزجرهم بقوله زواجهم لولا جاز على آه ولولا فضل الله آه واذ تلقوه آه ولولا اني
 سمعته آه ويعظم الله آه وان الذين يحبون آه وتولا فضل الله عليكم آه يا ايها الذين
 آمنوا اتبعوا اخطوات الشيطان الى سمع عليم وتولا للتوبيخ واذ ظف لظن لسي
 بلا ظننتم بانفسكم خير من سمع الالفك اي كان ينبغي لكم بجر وسامع ان تحسنوا الظن
 في ام المؤمنين فظننا ان انتم اذوا في سماعه وفضلنا ان نصرنا عليه بعد السماع
 ٢٢ ج ٥٥ قوله لولا اذ سمعته الآية بالفارسية جاز انك جاز شنيد يدا ان كان
 كروند مردان سلمانان وزنان سلمانان وحق خوش بلي را والمرا دبانفسهم انا جسيمهم
 منزلة انفسهم روح او المراء بانفسهم حقيقة ٢٢ ج ٥٥ قوله بانفسهم اي بالذنين
 منهم فالومنون كنفس واحدة ٢٢ ج ٥٥ قوله غير اسي عفا فافا وصلا حا
 وذلك نحو ما يروي ان عمر رضي الله عنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم والصلوة والسلام
 انا قاطع بكذب المنافقين لان الله عصمكم من وقوع الذباب على جلدك لانه ينفق على
 الجماسات فينتلخ بنافسك عصمك الله من ذلك القدرين القنفذ فكيف لا يعصمك
 عن صحبة من تكون متطويع بمثل هذه الفاحشة ٢٢ ج ٥٥ قوله في التفات عن الخطاب
 اي الى الخبيثة اذ كان مقتضى الظاهر ظننتم وحكمة التحليل عليهم والمبالغة في توجيههم ٢٢ ج ٥٥
 ٥٥ قوله فيما افضتم فيكم بماارة عن حديث الالفك والاباءم لتحويل امره يقال
 افاض في الحديث واخاض واندر ف بمعنى وما اسم موصول اسي لمسكم بسبب الذي افضتم
 ٥٥ قوله تقولون بانواهم آه اسي وتقولون كلاما متخفا بالافواه بلا مساعدة من القلوب
 ٥٥ قوله على عائشة متعلق بالكذب وقد عقد عليها النبي صلى الله عليه وسلم
 ٥٥ يريد ان لولا لتخصيص ٢٢ ك

قد افلح ۱۸

المعنى امركم اے الذى يطلب منكم طاعة معروفه وقد يفسر بان طاعتكم طاعة معروفه بانها بالقول ودون الفعل ۲ كما لى ۳ قوله خير من قسمكم اشار الى ان طاعة بتد او معروفه صفه والخير محذوف من اجل ۲
قوله تهتدوا الى الصلوة الرضا والفوز برضا الله وهذا راجع لقوله عليكم واحكامتم وقوله وما على الرسول الا البلاغ المبين راجع لقوله فانما عليه يحمل على سبيل اللف والنشر المشوش ۱۲ صاوى ۱۱

بعضه يشير الى ان من تبعيضية واقعة موقع المفعول والمعنى ينزل بعض برد من
جبال في السماء وقد يجعل من بيانية ومن الثانية زائدة وتبعيضية على ان قوله
من جبال مفعول ينزل اسے ينزل من السماء جبالا لفيما من برداى جبالا من هذا
النوع وقد يجعل المفعول محذوفا والمعنى ينزل بتدائن السماء من جبال من برد
برداوى هذا يكون في السماء جبالا من برد ۱۲ ك ۹ قوله بالايبص اجمع بصير
كما اشار اليه بقوله الناظرة ۱۲ جعل ۱۱ قوله لاولى الابصار اجمع بصيرة كما
اشار اليه بقوله لاصحاب البصائر ۱۲ جعل ۱۱ قوله لى لطفة هذا بحسب الغالب
في الحيوانات والآفالسلكة خلقوا من النور وهم اكشدة المخلوقات عددا واكثر
خلقوا من النار وهم بقدر تسعة اعشار الانس وادم خلق من الطين وعيسى خلق
من الروح الذى نفخ جبريل في جيب مريم والدود يخلق من نحو الفاكهة والعضونات
۱۲ جعل ۱۱ قوله والهوام يشد يدائهم وحشرات الارض كذا في المنتخب ۱۲ ۱۱
قوله والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم اشار بذلك الى ان الهدى بيد
الله وعنايته فلا يهدي الا من خصه الله بالعناية فليس ظهور الآيات سببا في
الايتداد دون عنايته الله ۱۲ صاوى ۱۱ ۱۱ قوله ويقولون آمنا بالله آه قال
ابن عباس نزلت في رجل من المنافقين يقال له بشر كان بينه وبين يهودى
خصومة فقال اليهودى منطلق الى محمد صلى الله عليه وسلم وقال المنافق منطلق
الى كعب بن الاشرف فابى اليهودى ان يخاصه الا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لليهودى قلبا خريجا من عنده لزمه المنافق و
قال انطلق بنا الى عمر فأتياه فقال اليهودى اختصمت انا وبدا الى محمد اى عنده
فقضى عليه فلم يرض بقضائه وزعم انه يخاضعنى اليك فقال عمر رضى الله عنه
للمنافق ان ذلك فقال نعم فقال له عمر رضى رويدا حتى اخرج اليكما فذل عمر البيت
واخذ السيف واستل عليه ثم خرج فضرب به المنافق حتى برداى ماست و
قال كذا القضى بين من لم يرض بقضائه الله وقضاه رسول الله فزلت هذه الآية
وقال جبريل ان عمر فرق بين الحق والباطل فسمى الفاروق بين الحق والباطل
قوله المبلغ عنه اشار به للاعتداع ان افراد الضمير في يحكم وحاصله ان الرسول هو
المباشر للحكم واما ذكر الله معه تعظيما لانه اى الرسول اجعل وفي روح البيان
ليحكم اى الرسول بينهم لانه المباشر للحكم حقيقة وان كان الحكم حكم الله حقيقة
وذكر الله لتفخيمه عليه السلام والايدان بجلالة محله عنده تعالى ۱۲ ۱۱ قوله اذا
فرق الخ اذا انجائية قائمة مقام الفادى في ربطا الجواب بالشروط صاوى و
في المدارك اى فاجاز من فربق منهم الاعراض نزلت في بشر المنافق وخصمه
اليهودى حين اختصما في ارض فجعل اليهودى يحججه الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم والمنافق الى كعب بن الاشرف ويقول ان محمد يحيف علينا ۱۲ ۱۱
قوله مذعنين حال اى مسرعين في الطاعة طلبا بحقيقتهم لارضنا بحكم رسولهم قال
الزجاج الاذعان الاسراع مع الطاعة والمعنى انهم المعروفهم انه ليس معك
الا الحق والعدل البحت يمتنعون عن المحاكاة اليك اذ ابرهم الحق للامتناع
من اعدائهم بقضائك عليهم لخصومهم وان ثبت لهم حق على خصم اسرعوا اليك و
لم يرضوا الا بحكمك لتأخذ بهم ما وجب لهم في ذمة الخصم ۱۲ مدارك ۱۱
قوله ان يحيف الجور والظلم والميل في الحكم اى احد الجانبين يقال
حاف في قضية اى جاريا حكم ۱۲ روح ۱۱ قوله انا كان قول آه العاسة
على نصب قول خبر الكان والاسم ان المصدرية وابعدها وقرئى برفعه على انه
الاسم وان وما في حيزها الخسبر ۱۲ ۱۱ قوله وتيقه يسكون البساء
مع كسر القاف لابي عمر وادبى بكر وكسرها مع كسر القاف للباقيين الاخصفانه
قرر باسكان القاف فشبته بكتف فخفف باسكان المكسور وانما يبقى كسرة
الباء لعروض سكون القاف بانه صارت آخر الفعل بعد حذف الياء فاسكنت
المكسورة ۱۲ ك ۱۱ قوله غايها آه اشار به الى ان جده منصوب على
المفعول المطلق وفي السمين فيه وجان احدها انه منصوب على المصدر بهلا
من اللفظ بفعله اذ اصل الاسم بالله جهد السمين جده انحذف الفعل وقدم
المصدر موضوعا موضعه مضافا الى المفعول كضرب الرقاب والمثاق
انه حال تقديره مجتهدين في ايمانهم كقوله افعل ذلك جهدا وطاقتك ۱۲
ج ۱۱ قوله خير من تشكم يشير الى انه يتد اوصوف خبره محذوف وقيل
المعنى امركم اى الذى يطلب منكم طاعة معروفة وقد يفسر بان طاعتكم طاعة
الله قوله تهتدوا الى تصلي الرخاذا والفوز برضاه الله وهذا راجع لقوله وعليكم احوال

تعليلات جديدة من التفاسير المعتمدة لكل جلالين

له قوله منكم من تبعية وهي مع مجرور في محل الحال من الموصول والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وامتة الدعوة ١٢ جل
له قوله في الأرض فيها قولان احدهما يعني ارض مكة لان المهاجرين سألوا الله ذلك فوعدها كما وعدت بنو اسرائيل قال
لابن كثير والتشديد للاكثر ١٢ اك **له** قوله لا يشركون الا الله تعالى من وايدعوني استأففت آه **له** قوله لا يشركون الا الله تعالى من وايدعوني استأففت آه
اسه جواب لسؤال مقدر الثاني انه خبر مبتدأ مضموم والجملة ايضا استئنافية الثالثة انه حال من مفعول يستأففتهم الخامس انه حال من فاعله السادس انه حال من مفعول
ليبدلهم السابع انه حال من فاعله وقوله في حكم التعليل اي التعليل لوعدهم باذكار من الامور الثلاثة ١٢ ج **له** قوله واول من كفر به آه **له** قوله واول من كفر به آه
١٢ جل **له** قوله واول من كفر قال في الجمل المراد بالفر هنا كفر النعمة اي عدم القيام بحقوق الكفر المقابل للايمان فلذلك قال فاولئك هم الفاسقون ١٢ ج **له** قوله واول من كفر قال في الجمل المراد بالفر هنا كفر النعمة اي عدم القيام بحقوق الكفر المقابل للايمان فلذلك قال فاولئك هم الفاسقون ١٢ ج
قد افلح ١٢ ج **له** قوله واول من كفر قال في الجمل المراد بالفر هنا كفر النعمة اي عدم القيام بحقوق الكفر المقابل للايمان فلذلك قال فاولئك هم الفاسقون ١٢ ج

النور ٢٣

٣٠١

قد افلح ١٢ ج

النبيين ١٠ اي التبليغ البين وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفهم في الارض
بدلا عن الكفار كما استخلف بالبناء للفاعل المفعول الذين من قبلهم من بني اسرائيل
بدلا عن الجبابرة ولما كنتم لهم دينهم الذي ارتضى لهم وهو الاسلام بان يظهر على جميع
الاديان فيوسع لهم في البلاد فيملكوها وليبدل لهم بالتخفيف والتشديد من بعد خوفهم من
الكفار آمناء وقد انجز الله وعد لهم بما ذكره اثنى عليهم بقوله يعبدوني لا يشركون بي شيئا هو
مستأنف في حكم التعليل ومن كفر بعد ذلك الا نعام منهم به فاولئك هم الفاسقون ١٠ ج
من كفر به قتله عثمان رضي الله عنه فصاروا يقتلون بعد ان كانوا اخوانا واقاموا الصلوة واؤوا الزكاة
واطيعوا الرسول لتعلمهم رحمون ١٠ اي رجاء الرحمة لا تحسبن بالفوقانية والتختانية والفاعل لرسول
الذين كفروا مخزيين لنا في الارض بان يفوتونا واولهم مرجعهم النار وليست المصير للرجع
هي يا ايها الذين آمنوا الاستاذ ذنكم الذين ملكتم ايمانكم من العبيد الاماء والذين لم يبلغوا
الحكم منكم من الاحرار وعرفوا النساء تلك مرات في ثلثة اوقات من قبل صلوة الفجر وحين
تضعون ثيابكم من الظهيرة اي وقت الظهر ومن بعد صلوة العشاء ثلث عورات لكم بالرفع
خبر مبتدأ مقدر بعد مضاف وقام المضاف اليه مقامه اي هي اوقات وبالنصب بتقدير اوقات
منصوب بابد لا من محل ما قبله قام المضاف اليه مقامه هي لاقاء الشباب فيما تبدوا فيها العورات
ليس عليكم ولا عليهم اي المالك والصبيان جناح في الدخول عليكم بغير استئذان بعد هن
اي بعد الاوقات الثلاثة هم طوافون عليكم لحد بعضكم طائف على بعض والجملة مؤكدة لما قبلها
كذلك كما بين ما ذكر بين الله لكم الايات اي الاحكام والله عليم بامو خلقه حكيم بماد براه لهم اية
الاستئذان قيل منسوخة وقيل لا ولكن تهاون الناس في ترك الاستئذان واذ ابتغوا الاطفال ومكثوا بها
الاحرار الحكم فليست اذ في جميع الاوقات كما استاذن الذين من قبلهم اي الاحرار الكبار كذلك بين الله لكم
آياته والله عليم حكيم والقرا اعد من النساء قعدن عن الحيض والولد لكبرهن الذي لا يكون نكاحا
لذلك فليس عليهن جناح ان يضعن ثيابهن من الجلباب والرداء والقائم فوالخارج غير متبرجت مظهرات
بزينة خفية كقلادة وسوار وخيال وان يستعفنن بان لا يضعنها خير لهن والله سميع لقولكم
عليهم بما في قلوبكم ليس على الاعشى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج في مواكبة

تسعين على المختار ولذا طرح هذه المدة من الميت الانثى فلا تحتاج الى اقطاع صلاتها بالذمة ١٢ روح **له** قوله الصلوة قناع بمره وبشوش كبر بالاي مقنعة بالذمة ١٢ صراح **له** قوله مظهرات آه اشار به الى
ان الباء للتعدي ولذا افسر بتعد مع ان تفسير اللازم المتعدي كثير ويؤيده ان اهل اللغة لم يذكروه متعديا بنفسه وليست الزينة مأخوذة في مفهومه حتى يقال انه تجرير كما توهم فمن قال انه اشارة الى زيادة الباء
في المفعول فقد اخطأ وفي المختار التبرج اظهار المرأة زينتها للرجال ١٢ ج **له** قوله خفية فيما امرن باخفائها في قوله ولا يبدن زينتهن قلادة آه دون الخاتم ونحوه ما لم يورع باخفائها ١٢ كما بين مؤلفه
سج سلام الله ولوى نور الله قبره **له** قوله ليس على الاعشى حرج الخ اختلف العلماء في سبب نزولها فقال ابن عباس لما نزل يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالتيه قل تخرج المسلمون عن موطنهم
المرضى والزمنى والعرج وقالوا الطعام افضل الاموال وقد نهانا الله تعالى عن اكل المال بالباطل والعنى لا يصير موضع الطعام الطيب والاعرج لا يمكن من الجلبوس ولا يستطيع الرحمة على الطعام
والمريض يضعف عن التناول ولا يستوفي حقه من الطعام فنزلت هذه الآية وعلى هذا فيكون على معنى في اي ليس عليكم في مواكبة الاعشى والاعرج والمرضى حرج وقيل سبب نزولها ان هؤلاء الجماعة كانوا
يتخرجون عن مواكبة الاصحاء خوفا ان يستفرد بهم وعلى هذا فيكون على ما بهما ١٢ صاوي **له** قوله ليس على الاعشى حرج الخ قال سعيد بن المسيب كان المسلمون اذا غروا غلقوا منازلهم ويدفعون اليهم
مفتاح ابوابهم ويقولون قد اصلنا لكم ان تأكلوا مما في بيوتنا فكانوا يخرجون من ذلك ويقولون لا نأكلها وهم غيب فانزل الله تعالى هذه الآية رخصة لهم كما في المدارك ١٢

وقال الذين

قدره ومعنى قوله تفريق آية بعد آية وقال ابن عباس بينا ينافي تزيل وتنبيت وقال السدي فصلناه تفصيلا وقيل هو الامر بتزيل قرأته لقوله تعالى وقل القرآن ترتيبا ١٢ **قوله** قوله تودة بضم الفوقية وفتح الهيرة وهو الثاني وتبديل ليتيسر فيه وحفظه صلى الله عليه وسلم فانه كان اميا فلو ابقى عليه جسمه عجز بحفظه ١٣ **قوله** ولا ياتونك بمثل آه اى بسؤال عجب كانه مثل فى البطلان يريدون به القدح فى نبوتك الاجتناك بالحق الدافع ١٤ ايضا وى **قوله** الاجتناك بالحق استثناء مفرغ من عموم الاحوال كانه قيل لا ياتونك بمثل فى حال من الاحوال الا فى حال اتياننا اليك بالحق وبما هو احسن بيان له والمعنى كلما اوردوا شبهة او اتوا بسؤال عجب اجبت عنه جواب حسن برده و يدفعه غير كافي عليك فيه فلونزل القرآن جملة كان النبى هو الذى يبحث فى القرآن عن رد تلك الشبهة كالعلم الذى يكشف عن جواب السائل التى يسئل عنها فيكون الامر موكولا لافتكون الكلفة عليه وما كان موكولا الى الله كان اتم مما هو موكول الى العبد وفيه فتح للمعادين ١٥ **قوله** اى يساقون اى يخرجون وفى الحديث يحشر الناس يوم القيامة على ثلاثة اصناف صنف على الدواب وصنف على الاقدام وصنف على الوجوه فقيل يا نبى الله كيف يحشر على وجوههم فقال ان الذى امشاهم على اقدامهم فهو قادر على ان يشيهم على وجوههم ١٦ **قوله** فدمرناهم اى معطوف على ما قدره الشارح بقوله فدمرناهم وعجالة البيضاوى المعنى فدمرناهم فدمرناهم تدميرا فاقصر على شئته النقصه الكفا بما هو المقصود وهو الزام الحق بخرجه الرسل واستحقاق التدمير بتكذيبهم ١٧

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

له قوله قل يا ايها الذين آمنوا اذكروا ان الله قد خلق لكم ما في الارض عيشة ولعلكم تتقون **فان الانسان** لخرق عهده **والا فوشية** باليهما **ثم قال** انما قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدني فلو لم يكن في خلقه ليعبدني لولم يرد الله على فاسق ما يشاء ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض ولكن الله ذو العرش العظيم

والانس اليلعبون ففي العبادة يتنافسون وبها يفوز الفائزون ١٢ صاوى **قوله** لئلا ماصدك لازم كقائل قتلا والمراوينا اسم الفاعل وفي الآية تهديد لكفار مكة ١٢ صاوى **قوله** دل عليه ما قبلها آه وهو قوله ما يعياكم ربى والتقدير لولا دعاكم ما يعياكم أى اكثرتم بكم وهذا الجواب منفى ولولا التفتيد انتفاء فيعمل المعنى الى ان تعالى اكثرتم بهم بدفع الشدة عنهم بسبب دعائهم والظر على هذا ما وقع قوله فقد كذبتم خصوصا على حل الشارح بقوله فكيف يعياكم الظاهر منه انه لم يعياهم لاجل تكذيبهم قتال ١٢ صاوى **قوله** الكتاب المبين اس الظاهر اعجازه وصحة انه من عند الله والمراد به السورة او القرآن والمعنى آيات هذا المؤلف من الحروف المبسوطة تلك آيات الكتاب المبين ١٢ مدارك **قوله** المظهر المحى الى او الظاهر صحة واعجازه وابان جاد ومتعبا ولا زام ١٢ صاوى **قوله** ولعل ههنا للاشفاق اسه اشفق عليها تخفيف هذا النعم لما كان الترجى غير صحيح ولا مراد جعلها للاشفاق ولما كان الله تعالى منزها ايضا من الخوف اشار الى ان الاشفاق المخاطب وتاويله بالامر لازم لانه لم يقع اشفاق حتى يحجب عنه قال الطيبي دل على الامر بالاشفاق قضية الامحار اسه انك تفعل ذلك

وقال الذين

F. 9

الشعر ٢٦

الملائكة خلدوا فيها حسنة مستقر أو مقاما موضع إقامة لهم وأولئك وما بعد خبر عبد الرحمن
المبتدأ قل يا محمد لأهل مكة ما نافية يعبؤ بكم بكم ربي ولأدعائكم أياها في الشدائد
فيكشفها فقد أي فكيف يعبؤ بكم وقد كذبتم الرسول والقرآن فسوف يكون العذاب لزاما
ملازم لكم في الآخرة بعد ما يحل بكم في الدنيا فقتل منهم يوم بدر سبعون وجواب لولاد
عليه ما قبلها سورة الشعراء مكية ١٠١ والشعراء إلى آخرها فمدني وهي
مائتان وسبع وعشرون آية بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ طسم الله
اعلم مراده بذلك تلك أي هذه الآيات آيت الكتاب القرآن الإضافية بمعنى من المبين المظهر
الحق من الباطل لعنك يا محمد يا خمر نفسك قاتلها غما من أجل أن لا يكونوا أي أهل مكة
مؤمنين ولعل هذا لاشفاق أي اشفق عليها بتخفيف هذا الغم أن تشاء نزل عليهم من
السماء آية فظلت بمعنى المضارع أي تدوم أعناقهم لها خاضعين فيؤمنون ولما وصفت
الاعناق بالخضوع الذي هو أربابها جمعت الصفة من جمع العقلاء وآياتهم من ذكر
قرآن من الرحمن محدث صفة كاشفة إلا كما نوحأ عنه معرضين فقد كذبوا به فسيأتهم
أنبؤا عواقب ما كانوا به يستهزون أولم يروا ينظروا إلى الأرض كما أنبتنا فيها أي
كثيرا من كل زوج كريم نوح حسن إن في ذلك لآية دلالة على كمال قدرته تعالى وما
كان أكثرهم مؤمنين في علم الله وكان قال سبويه زائدة وإن ربك لهو العزيز
ذو العزة ينتقم من الكافرين الرحيم يرحم المؤمنين واذكريا محمد لقومك إذ
نادى ربك موسى ليلة رأى النار والشجرة إن أي بآن أنت القوم الظالمين رسول
قوم فرعون معه ظلموا أنفسهم بالكفر بالله وبني إسرائيل باستعبادهم إلا الهزيمة
للاستفهام الإنكارى يتقون الله بطاعته فيوجدونه قال موسى رب إني أخاف أن
تكذبون ويضيق صدرى من تكذيبهم لى ولا ينطق لسانى بأداء الرسالة
للعقدة التى فيه فأرسل إلى أخى هرون معى ولهم على ذنب بقتلى القبط منهم
فأخاف أن يقتلوني به قال تعالى كلا أي لا يقتلوك فاذهب أي انت واخوك
ففيه تغليب الحاضر على الغائب بإيتنا أنا معكم مستمعون ما تقولون

فلا يفعل ١٢ **قوله** ان تشا نزل عليهم الخ هذا سلبية لرسول الله صلى الله عليه وسلم بيان حقيقة امرهم والمعنى لا تنزل على عدم ايمانهم فانما لو شئنا ايمانهم لانزلنا عليهم معجزة تاخذ بقدر فهم فيؤمنون قهر عليهم ولكن سبق في علمنا شقاؤهم فعدم ايمانهم مثالا منهم فارج لنفسك من الشك القائم بها وان حزن شرط وانشاء فعل الشرط ونزل جوابه ١٢ صاوى **قوله** يعني المضاع الخ اى لما استصعب ترتيب الماضى على المضارع بكلمة الفاء وجب تناوبها بالمضارع وقرئ ايضا على ما فى الكشاف ١٢ **قوله** الذى هو لاربابها اى والا اصل فظلوها خاضعين ثم لما نسب المخصوص للاعتاق لظهور الكبر بها كان الظاهر ان يقال خاضعة لكن لما وصفت الاعتاق بالمخصوص وهو وصفت لاربابها بالثبوتية ستورغ ذلك جمعه بالياء والنون الذى هو للعقلاء من اجل وفى ابى السعود واصله فظلوها خاضعين فاجتعت الاعتاق لزيادة التقرير ببيان موضع المخصوص وترك الخ على حاله ١٢ **قوله** جمعت الصفة منه جمع العقلاء وفى السمين قوله خاضعين فيه وجهان احدهما انه خبر عن اعتاقهم واستشكل جمعه جمع السلامة لانه مختص بالعقلاء واجيب عنه باوجه احدها بان المراد بالاعتاق الرؤساء كما قيل لهم ووجهه وصدره الثاني انه على حذف مضاف اى فظل اصحاب الاعتاق ثم حذف وبقى الخبر على ما كان عليه قبل الحذف مراعاة للمخزوف الثالث انه لما انضيف الى العقلاء اكتسب منهم هذا الحكم كما يكتب التانيث بالاضافة الرابع ان الاعتاق جمع عنى من الناس وهم الجماعة اقليل المراد الجارحة الخامس قال الزمخشري اصل الكلام فظلوها خاضعين فاجتعت الاضافة لبيان موضع المخصوص وترك الكلام على اصدة السادس انها عولت معاملة العقلاء لما اسند اليهم ما يكون من فعل العقلاء كقوله ساجدين وطالعين فى يوسف والسجدة الوجه الثاني انه منصوب على الحال من الضمير فى اعتاقهم قاله الكسائى ١٢ **قوله** قرآن اى طائفة من قرآن ومن تبيينه وقد يفسر الذكر بالموعظة فمن زائدة ١٢ **قوله** محدث اى مجرد انزله لشكركم والتذكير وتنويع التقرير فلا يلزم حدوث القرآن روح وقوله صفة كاشفة اى نفهم معناها من التفسير بالاثنيان ١٢ **قوله** عواقب وعبر عنها بالانباء اى الاخبار لان القرآن انباء اخبر عنها من ابى السعود ١٢ **قوله** لم نبتنا فيها الخ كل لاطاعة الاذواج وكل لكثرة تها من البصاوى ١٢ **قوله** اى كثير الخ يشير الى انكم خيرة والمعنى اشيا اكثر من كل زوج ومن بيان تميزها او شيئا اكثر من كل صنف فمن تبيينه ١٢ **قوله** نوع حسن يشير الى ان المراد بالزوج ليس بمعناه المعروف وهو احدى القرينتين من ذكر وانثى بل ما فى قوله وازواج من نبات شتى اى انواعا متشابهة وقال الراغب ان بطون التسمية عليه ١٢ **قوله** ان فى ذلك الخ قوله ان فى ذلك لآية قد ذكرت هذه الآية فى سورة تهاى مرات ١٢ صاوى **قوله** وكان قال سيبويه زائدة **قوله** والمعنى وما اكثرهم مؤمنين وهو لا نسب بمقام بيان عتوهم وغلوهم فى المكابرة **قوله** والخادع قواضد موجبات الايمان من جهة تعالى من ابى السعود ١٢ **قوله** اذ نادى ربك موسى الخ ذكر الله سبحانه تعالى فى هذه السورة سبع قصص الاول قصة موسى وثانيها قصة ابراهيم ثالثها قصة نوح رابعها قصة هود خامس قصة صالح سادسها قصة لوط سابعا قصة شعيب وتقدم حكمة ذكر تلك القصص ان بها يكون الحجة على الكافرين والزائدة فى علم المؤمنين ولذا كان المؤمن من هذه الامة اسعد السعداء وكافرها شقى الاشقياء وحكمة التكرار الزائدة فى ايمان المؤمنين وقطع حجة الكافرين والقرن معمول لمخزوف قدره المفسر بقوله اذكر وليس المراد به ذكر وقت المناوأة بل المراد ذكر القصة الواقعة فى ذلك الوقت ١٢ صاوى **قوله** اى بان الخ يشير الى ان ان مصدرية وقبلها حرف

مقدّم ۱۲ کمالین **قوله** قوم فرعون الخ ولعل الاقتصار على القوم للعلم بان فرعون اولى بالاتيان وقد يقال ان قوم فرعون شامل له شمول بنى آدم لآدم وبنى اسرائيل عطف على انفسهم اى فظلموا بنى اسرائيل باستبعادهم **قوله** مع اى مع فرعون ولعل الاقتصار على القوم للعلم بان فرعون كان اولى بذلك بمضادى وقوله باستبعادهم اى باستبعادهم عليه السلام يعاملون بهم معاملة العبيد كاستبعادهم في الاعمال الشائنة **قوله** بطاعة اى لا يتقون الهدى والجملة استيناف كانه بيان جواب سوال مقدّم وما قول اذا جئتم **قوله** له للعقدة التى فيه اى التقل الحاصل فيه بسبب وضع الحجر عليه ودم صغير لما تنفح لحيه فرعون فاغم منه فاشارت اليه زوجته ان يخبره فقدم له ثمرة وحجرة فاخذ الحجر ووضعها على لسانه فحصل فيه نقل في النطق **قوله** فإرساى فارس جبريل عليه السلام كما فى روح الباقى **قوله** فذهب بقلبه اى وانما ساءه ذنبا على زعمهم **قوله** فغلب الحاضرى فى مكان الخطاب وهو موسى على الغائب اى عن ذلك المكان وهو هارون لانه اذا ذاك كان بمصر لا اصال الخطاب المذكوران كانا فى الطور كما علمت **قوله** ۱۲

له قوله وهذا قبل ان يتبين له انه عدو الله كما ذكر في سورة براءة ولا يخزي نفسي يوم يبعثون
اي الناس قال تعالى في يوم لا ينفع مال ولا بنون احد الا الذين آمنوا و عملوا الصالحات
من الشرك والنفاق وهو قلب المؤمن فانه ينفع ذلك وازلفت الجنة قربت للمؤمنين في يومها
وبرئت الجحيم اظهرت للعوين الكافرين وقيل لهم انتم تعبدون من دون الله اي
غيره من الاصنام هل ينصرونكم بدفع العذاب عنكم او ينتصرون بدفعه عن انفسهم
فكتبوا القوافي باهم والغاؤون وجنود ابليس اتباعه من اطاع من الجن الانس اجمعون
قالوا اي الغاؤون وهم فيها يختصمون مع معبودهم تالله ان خففة من الثقلية واسمها عذوب
اي انه كذا لقي ضليل مبين بين اذ حيث نسويكم رب العالمين في العبادات وما اضلنا عن الهدى
الا المجرمون اي الشياطين او اولون الذين اقتديا بهم فما لنا من شافعين كما للمؤمنين
من الملائكة والنبيين المؤمنين ولا صدق جسيم اي هم امرنا فلو ان لنا كفرة رجعة الى الدنيا
فلنكون من المؤمنين لو هنا للتمني ونكون جوابه ان في ذلك المذكور من قصة ابراهيم وقومه
لاية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت قوم نوح المرسلين
بتكذيبهم لم لا شراكم في السجى بالتوحيد والان طول لبث فيهم كان رسل وتانيث قوم باعنا معنا
وتذكيره باعتبار لفظه اذ قال لهم اخوه نوحا لا تقفون الله اني لكم رسول امين على
تبليغي ما ارسلت فاتقوا الله واطيعون فيما امركم به من توحيد الله وطاعته وما استلكم عليه
على تبليغي من اجر ان ما اجرى اي ثوابي الا على رب العالمين فاتقوا الله واطيعون ثمرة تأكيد
قالوا انؤمن من نصدق لك لقولك واتبعك وفي قراءة واتبعك جمع تابع مبتدأ الارذلون السفلة
كالجاة والاسا كفة قال وما علي اي علم لي بما كانوا يعملون ان ما حسبا بهم الا على سررتي
فيجازهم ولشعرون تعلمون ذلك ما عبتهم وما انا بطارد المؤمنين ان ما انا الانذير
مبين بين الانذار قالوا الذين لم ينته نوح عما نقول لنا لتكون من المجرمين بالحجارة او
بالشتم قال نوح رب ان قومي كذبون فافتح بيني وبينهم فتحاى احكم وحجني ومن شيعي
من المؤمنين قال تعالى فاجنبتهم ومن معرفي القللك المشحون الملو من الناس والحيوان
الطير ثم اعرفنا بعد اي بعد انجاهم الباقين من قومه ان في ذلك لاية وما كان اكثرهم

له قوله وهذا قبل ان يتبين له انه عدو الله كما ذكر في سورة براءة ولا يخزي نفسي يوم يبعثون
من الضالين فلو لا اعتقاده فيه انه في الحال ليس بضال لما قال ذلك كالمين
لا ينفع الخ من كلام ابراهيم واعرب بدلا من يوم يبعثون قال شيخنا وهو اظهر وفي السنين يوم لا ينفع بدل من يوم قبله وجعل ابن عطية هذا من كلام الله تعالى مع اعراجه يوم لا ينفع بدلا من يوم قبله ودعه الشيخ بان العامل في البديل
هو العامل في البديل من ادواته من القولين لا يصح ما يستلزم لاختلاف المتكلمين ١٢ ج
قوله الامن اني الله بقلب سليم اي فينفعه الله الذي انقذ في الخبز ولداه الصالحين بدعا كما جاء في الخبر انما
ابن آدم انقطع عمله الا من ثلث صدقة جارية او مال يفتق به او ولد صالح يدعو له واما
الذنوب فليس يسلم من احد وقال سعيد بن المسيب القلب السليم هو الصريح وهو
قلب المؤمن لان قلب الكافر والنفاق مرتين قال تعالى في قلوبهم مرض ١٢ ج
قوله واذا لفت الجنة للمتقين اي بحيث يشاهدونها في الموقف ويعرفون ما فيها
فحصل لهم البهجة والسرور وعبر بالماضي لتحقيق الحصول ١٢ ص
قوله القداصة
مرة بعد اخرى لان الكلبة تذكر الكلب وهو اللقار على الوجه فكرر لفظه لتكررها
كما في صرصر كان من التي في التاريخ مرة بعد اخرى حتى يستقر قعرها ١٢ ص
كالمين قوله هم اهل البيت قوله والفادون اي الذي كانوا يعبدونهم وفي
تاخير ذكرهم عن ذكر اهل البيت من انهم يؤخرون عنها في الكلبة ليشاهدوا سوء حالها
غيره وادعوا على عظمهم ١٢ ج
قوله واسمها عذوب الخ قد يقال انها
في الآية مهلة فلا اسم لها ولا خير لوجود الامم قال ابن الملك وخففت ان فقلت
العمل الخ ١٢ ص
قوله ولا صدق جسيم اي افراد الصديق وجمع الشفاعة لكثر
الشفاعة في العادة وقلته الصديق والجميع القريب من قوليهم حارة فلان اي خاصته
او الخاص وبيده قول المفسر اي بهمة امرنا وقوله بهمة بضم اوله وكسر ثانيه وفتح اوله
وضم ثانيه ١٢ ص
قوله جسيم في القاموس الجسيم كالجسم القريب ١٢ ص
قوله اسه بهمة اهام اندوبين كردن كذا في الصراح ١٢ ص
قوله فتكون ان
كرة بالفارسية پس كاش مارا يكبار رجوع با شده ١٢ ص
قوله لو هنا للتمني
كلمت ونكون جوابه وقيل لو شرطية حذف جوابه ونكون عطف على كذا اي لو ان
لنا كفرة فنكون من المؤمنين لرجعنا عما كنا عليه او فخلصنا من العذاب ونحوه ١٢ ص
قوله وما كان اكثرهم مؤمنين اسه بل لم يؤمن منهم الا لوط بن اخيه وسارة
زوجة كما تقدم في سورة الانبياء ١٢ ص
قوله وتانيث قوم في كذبت
باعتبار معناها اي الجماعة ويدل عليه تصغيره على قومية في الصباح القوم يذكر
ويؤث فيقال قام القوم وتامت وكذا كل اسم جمع لا داحله من لفظه
ربط ونفرد وتذكيره في ضمائرهم واخبرهم وتفقون باعتبار لفظه فانه مذكر ١٢ ص
قوله اخبرهم بالان كان منهم من قول العرب يا اخا بني تميم يريدون واحدا منهم ١٢
كسر قوله امين كان مشهورا بالامانة فيهم كمدحهم على الصلوة والسلام في قرش ١٢ ص
قوله فافتقوا الله واطيعون آه تصدير القصص الخمس بالبحث على التقوى ل
على ان البشة مقصورة على الدعاء الى معرفة الحق والطاعة فيما يقرب المدعو الى
ثوابه ويبعد عن عقابه وكان الانبياء متفقين على ذلك وان اختلفوا في بعض المقاييس
مبين عن المطامع الدينية والاغراض الدنيوية ١٢ ج
قوله كرهه تأكيد اي ومن
ذلك كون الاول مرتبا على الرسالة والامانة والثاني على عدم سؤاله اجرا منهم ١٢ ص
قوله السفلة والارذلة المحنة والدانة واما استرذلوهم لا تصارع بينهم وقلته نصيبهم
من الدنيا وقيل كانوا من اهل الصناعات الدينية والصناعة لا تزدري بالديانة فالتفتي
غنى الدين والنسب نسب التقوى ولا يجوز ان يسمى المؤمن رذلا وان كان اقر الناس
واضعهم شبا وما زالت اتباع الانبياء كذلك ١٢ ص
قوله كالمين
الاسا كفة الحامك نوريات قال في القاموس جاك الشوب حوكا وحيا كالسهم
فيوم حاكم لمخضا والاسا كفة جمع اسكاف بالسر كفسر كذا في الصراح ١٢ ص
قوله وما علي آه في السنين يجوز في ما دجها وهو الظاهر انها استهامة في محل
رفع بالابتداء على خبرها والبا متعلقة بها والثاني انها تانية والبا متعلقة بعلي ايضا
قاله الخوفي ويحتاج الى افتح خبر ليعبر الكلام به جملة ١٢ ج
قوله واما انا بطارد
المؤمنين آه رذلا لشعره كالمهم من طبعهم من ان يطردهم المؤمنون آه شيخنا في
البيضاوي واما انا بطارد المؤمنين جواب لما اومهم قوليهم من استدعاء طردهم وتوقف
ايماهم عليه حيث جعلوا اتباعهم هو المانع لهم آه وقوله ان انا الانذير مبين كالله
له في القرطبي في سورة هو وسألوه ان يطردهم الا رذلا الذين آمنوا كما سالت قرش
النبي صلى الله عليه وسلم ان يطردهم الوالي والفقراء جميعا تقدم في سورة الانعام آه ١٢
قوله قال رب ان قومي كذبون آه انما قال هذا الظاهر لما يدعوا عليهم
لاجله وهو تكذيب الحق لا تخوفهم له واستحقاقهم به آه بيضاوي يعني ان قوله رب
ان قومي كذبون لم يقبله نوح افادة له تعالى بمؤمنون هذا الخبر ولا يكون عالما بمقتضى
لعلمه بان تعالى عالم الغيب والشهادة ولكن ادوا به اني لا ادعوك عليهم لاجل قلوبهم
اي بالرحم وامتنهم اي اي بقولهم واتبعك الارذلون واما ادعوا عليهم
لاصلك ولاجل دينك لا لهم كذوب في دينك ورسالتك آه زاده ١٢ ج
قوله اي احكم من الفتاة بالضم والكسر الحكم بين الخصمين تاموس ١٢ كالمين
قوله من المؤمنين اثر الايمان اشارة الى انهم خالصون في الاتباع وكان من معه
من المؤمنين ثمانين اربعون من الرجال واربعون من النساء على احد احوال ١٢ ص
قوله ثم اغرقت بعد اسه بالطوفان حيث اتقى ماء السماء على بلاد الارض ١٢ ص
قوله الباقين من قومه اسه صفا ووكبارا
من اهل تلك الدنيوى عم الكبار والصغار وابهاهم واما في الآخرة فالكل في النار مخصوص بن مات كافر بعد البلوغ واما صبيها نهم بل وصبيان كل المشركين من اول الدنيا الى آخرها فيمضون الجنة لشفاعة النبي صلى الله
عليه وسلم ١٢ ص

منزل من عند الله تعالى ليس بشعر ولا كهانة ولا تحريكاً برعون وقال البيضاوي هذا تقرير بحقيقة تلك القصص وتنبية على اعجاز القرآن ودعوة محمد صلى الله عليه وسلم فان الاخبار عنها ممن لم يتعلمها لا يكون الا ادحيا من الله تعالى ١٢
بيضاوي رحمه الله قوله على قلبك آية خفية بالذکر وانما انزل عليه ليؤكد ان ذلك المنزل محفوظ والرسول متمكن من قلبه لا يجوز عليه التغير ولان القلب هو المحاطب في الحقيقة لا موضوع التخيير والاختيار واما سائر الاعضاء فمخونة لرو
يدل على ذلك القرآن والمحدث والمعتول اما القرآن فنقول له تعالى ان في ذلك لذكر لمن كان له قلب واما الحديث فنقول له صلى الله عليه وسلم الا ان في الحديث مضغ اذا صليت صلح الجسد كله واذا اقمدت فسد الجسد كله الا وهى القلب
واما المعتول فان القلب اذا غشي عليه وقطع سائر الاعضاء لم يحصل له خور واذا افاق القلب شعر بجميع ما ينزل بالاعضاء من الآفات من الجمل ١٣ قوله وفي قراءة لابن عامر وحيدة وعلى وابتى بكر بتشديد نزل اى بتشديد
الراء ونصب المروء على انه مفعول نزل ١٤ قوله اے ذكر القرآن دفع بذلك ما يقال ان كلامه لا يان القرآن نفسه ثابت في سائر الكتب مع انه ليس كذلك والمراد بذكره نعمة والاخبار عنه بل ينزل على محمد وانه
صدق وحق ١٥ صاوى به اى صلح كما قرئ به اى اصل وابع ١٦ ح ١٧ اخارة الى تقدير المضاف وتمسكت الحقيقة بظواهره على كون القرآن اسما للعلم ١٨ ١٩

وقال الذين ١٩

يعرف فيه وبعدة فيعرف في الارض ثم في السمايين بمقدونه ويخرجون النار في ساعة
بسيرة قيل لم يكن له في مسيره الا بد واحد ١٢ صاوي ١٣ قوله البد بد وكان رئيس البد بد واسمه يعقور كذا في روح البيان ١٣ قوله فيا اي في الارض وكان يعرف موضع المار من تحت الارض كما يرى في الزجاجة ١٣ ك
قوله فاستخرجهم اى بان تسليخ وجه الارض عن الماء كما تسليخ الشاة ١٣ صاوي ١٤ قوله لا عذبه عذا يا عذبه الآله والاشكال انه عليه السلام حلف على احد ثلثة اشياء اراثنان منها فعله ولما قال فيه الثالث
فقل البد بد وهو مفضل لانه من اين درى انه ياتى بسلطان حتى قال واث يا عني بسلطان وانجاب ان معنى كلامه ليكون احد الامور يعني ان كان الاتيان بالسلطان لم يكن تعذيب لا ذبح وان لم يكن كان احد بهاد ليس
في هذا الا عذرا راجع ١٣ مدارك ١٤ قوله ننف ريشه هذا صاوي قوله في معنى التعذيب وقيل هو ان يطلى بالقطران ويوضع في الشمس ١٢ صاوي ١٥

ومن غير سوء يجوز ان يكون حال الاخرى او من الضمير في بيضاء او صفه لبيضاء ١٢ جمل
 ١٤ قوله برص البرص بحركة يياض يظهر في ظاهر البدن لفساد مزاجه ١٢ قاموس
 ١٥ قوله مرسلها الى فرعون يشير الى انه بتقدير متعلقة حال عن الآيات ولوقدر
 قبل قوله في تسع آيات اذ ذهب متعلقا بها يكون الى فرعون متعلقا به ١٢
 قوله بمصر آه حال نسب الالباب اليها (اي الآيات) مجاز لان بها يصبر وقيل هو
 بمعنى مفصول نحو ما دافني اي مدفون ١٢ جمل ١٤ قوله كيف كان عاقبة آه كيف خبر
 مقدم وعاقبة اسمها والجملة في محل نصب على اسقاط الحذف لانها متعلقة بالنظر
 بمعنى تفكر ١٢ جمل ١٥ قوله ولقد اتينا داود وسليمان النحر هو بالمدح يعني اعطينا و هو
 مشرووع في ذكر القصة الثانية وكان له داود تسعة عشر ولدا جلهم سليمان وعاش
 داود مائة سنة وسليمان ائنه نيفا وخمسين سنة وبين داود وموسى خمس مائة سنة وتسع
 وستون سنة وبين سليمان ومحمد صلى الله عليه وسلم الفاد سبع مائة سنة ١٢ صاوي ١٤
 قوله فضلنا على كثير آه يعني من لم يوت ملكا او مثل عليها وفيه دليل على فضل العلم و
 شرف اهل حيث شكر على العلم وجعله اساس الفضل ولم يعتبر ابدونه مادونيات
 من الملك الذي لم يوت غيرهما وتحرير العلم على ان يحمد الله على ما آتاه من فضله و
 ان يتواضع ويعتقد ان فضل على كسبه فقد فضل عليه كثير ١٢ بيضاوي ١٤ قوله
 وورث سليمان داود وآه اس النبوة والملك دون سائر نبيه وكان تسعة عشر قالوا
 اوتى النبوة مثل آية فكان وورثه والا فالنبوة لا تورث ١٢ مدارك ١٤ قوله وورث
 سليمان النحر بان قام مقامه دون سائر نبيه وكان تسعة عشر كما في بيضاوي فلاحظ
 قوله عليه السلام نحن معشر الانبياء لا نورث ١٤ قوله منطق الطير في البيضاوي
 المنطق والمنطق في التعارف كل لفظ يعبر به عما في الضمير مفردا كان او مركبا وقد
 يطلق لكل ما يصور به على التشبيه اذ التبع ١٢ ١٤ قوله داودينا من كل شئ اذ اكرثرة
 ما دوتى به كما يقال فلان يقصده كل احد ويعلم كل شئ ويراد به كسرة قصاده وغزاة
 علمه ١٢ روح ١٤ قوله داودينا من كل شئ الآية هذا قول ابي سبيل الشكر لقوله
 عليه الصلوة والسلام انا سيد ولد آدم ولا فخر اقول هذا القول عكرا ولا اقول
 فخر او النون في علمنا داودينا نون الواحد المطاع وكان ملكا مطاعا فكل اهل طاعته
 على الحال التي كان عليها وليس التكبر من لوازم ذلك ١٢ مدارك ١٤ قوله وحشر
 سليمان جنوده آه قال محمد بن لعب القرطبي كان معسكر سليمان بمائة فرسخ خمسة
 وعشرون منها لانس وخمسة وعشرون للمجن وخمسة وعشرون للطير وكان له الف
 بيت من قوارير على خشب فيها ثلثمائة مكرهة وسبع مائة سرية يامر الريح العاصف
 فيفزع ويامر الرخاء فتسير به قاصحى الله اليه وهو تسير بين السماء والارض الى قد
 زدت في تلك انه لا يحكم احد من الخلق شئ الا اجازته الريح فاخبرتك ١٢ معالم
 ١٤ قوله يجمعون ثم يساقون بيان لحاصل المعنى فان الوزع لغة الكف والمنع في
 القاموس وزعه كف والمعنى يجلس اولهم على آخرهم كيلا يتقدموا في المسير ويجمعون
 والوزع المجاميس ١٢ ١٤ قوله حتى اذا اتوا آه في الغياحتى وجها احدها
 هو يوزعون لانه من معنى فهم يسرون ممنوعا بعضهم من مقارفة بعض حتى اذا اتوا و
 الثاني انه محذوف اى فساد حتى اذا اتوا ١٢ جمل ١٤ قوله هو بالطائف قال لعب
 او بالشم قال قتادة ومقاتل مثل جمع ثلثة فهو ما يفرق بينه وبين واحدة بالتاء صفارا
 او كبارا قيل كانت مثل ذلك الوادى امثال الذباب وقيل كالبحاني والمهور انه
 النمل الصغير ١٢ ١٤ قوله ملكة النمل وكانت عرجا ذات جناحين وهي من الحيوانات
 التي تدخل الجنة ١٢ جمل ١٤ قوله يا ايها النمل النمل قيل هذا القول على احد عشر نوعا من
 البلاغة اولها النداء بيانا ثانيا لفظا ثالثا بالالتعنية رابعا التسمية بقولها النمل خامسا
 الامر بقولها ادخلوا مساكنها لتخصيص بقولها سليمان تاسعا التيمم بقولها وجنوده عاشرها
 الاشارة بقولها وهم حادى عشر العذر بقولها وهم لا يشعرون ١٢ صاوي ١٤ قوله
 ابتداء الخريدان قوله ضاحكا حال مقدرة وان التسم لا يقارن الضحك وقيل تبسم
 ضارعا في الضحك وهو للتعجب والسرور ١٢ ١٤ قوله وتنفذ الطير شرور في
 القصة الثالثة والمعنى نظري الطير فلم ير الهدد وكان سبب سوا له انه كان دليل
 سليمان على الماء وكان يعرف موضع الماء ويرى الماء تحت الارض كما يرى في الزجاجة و
 يعرف قربة ويعد فيقترق الارض ثم يخفى الشياطين فيغفرونه ويستخرجون الماء في ساعة
 يسيرة وقيل لم يكن له في مسيرة الاهد بد واحد ١٢ صاوي ١٤ قوله الهدد وكان رئيس
 ١٤ قوله فتسخر به الخواي بان تسخر وجه الارض عن الماء كما تسخر الشاة ١٢ صاوي
 فضل الهدد وهو مفضل لانه من اين درى انه ياتي بسلطان حتى قال والله يا قتيبي
 في هذا ما عاودوا به ١٢ مدارك ١٤ قوله بتفت ريشه هذا صاوي قال في معنى التعذيب

من الهوام أولا اذ بحت بقطع حلقوم اوليا لثني بنون مشددة مكسوة او مفتوحة يليها نون
مكسوة بساكن ميم برهان بين ظاهر على عذرا فمكت بضم الكاف وفتحها غير بعيد اي
يسيرا من الزمان وحضر لسليمان متواضعا برقم راسا ارخاء ذنبه جناحيه فحفا عنه وساله عما
لقي في غيبته فقال اخطت بها لم تحط به اي اطلعت على ما لم تطعم علي جعلت من سبابا الصر
وترك قبيلة باليمن سميت باسم جد لهم باعتبار صربيا بخبر يقين اتي وجد امرأة تملك لهم
اي هي ملكة لهم اسمها بلقيس واوتيت من كل شئ تحتاج اليه الملوك من الالة والعدة وكلها
عرش سرير عظيم طوله ثمانون ذراعا وعرضه اربعون ذراعا وارتفاعه ثلثون ذراعا مضروب
من الذهب والفضة مكلل بالدر والياقوت الاحمر والزرجد الاخضر والزمرد وقوائم من الياقوت
الاحمر والزرجد الاخضر والزمرد على سبعة بيوت على كل بيت باب مغلق وجدتها وقومها
يسجدون للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان اعمالهم فصلهم عن السبيل
طريق الحق فهم لا يهتدون الا يسجدوا لله اي ان يسجد والفرقة لا وادغم فيها نون ان
كما في قوله تعالى لئلا يعلم اهل الكتب والجملة في موضع مفعول يهتدون بالسقاط الى الذي
يخرج الخب مصدرا بمعنى الخبوء من المطر والنبات في السموات والارض يعلم ما تخفون في
قلوبهم وما تعنون بالسنة هم الله لا اله الا هو رب العرش العظيم استئناف جملة ثناء مشتمل
على عرش الرحمن في مقابل عرش بلقيس بينهما بون عظيم قال سليمان لله هد سدنظر
اصدقت فيما اخبرتنا به امر كنت من الكذبين اي من هذا النوع فهو ابلغ من امر كذبت فيه ثم
دلهم على الماء فاستخرجوا وتواضعوا واصلوا ثم كتب سليمان كتابا بصوته من عبد الله سليمان بن
داود الى بلقيس ملكة سبابا اسم الله الرحمن الرحيم السلام على من اتبع الهدى ما بعد فلا تعالوا على
اثني مسلمين ثم طبع بالمسك ختمه بخاتم ثم قال لله هد اذهب بكتبي هذا فاقبله اليهم اي
بلقيس قومها ثم اتوا نصر عزمهم وقف قريبا منهم فانظروا ما اذ يرجعون يرون من الجواب فاخذوا ثاها
وحولها جندها فالفاه في حجرها فلما رأت ارتعت وخضعت خوفا ثم قالت ليشرف قومها يا ايها الملوك
بتحقيق الهمزتين تسهيل لثانية بقلها واوامكسورة اتي اتي الى كتب كرمي فخرهم انة من
سليمن وانه اي مضمونه يسو الله الرحمن الرحيم الاتعوا على واتوا مسلمين

له قوله فمكت غير بعيد اه ضمير الفاعل للهد بقرينة قوله حضرت سليمان ويحتمل ان يعود على سليمان نفسه والمعنى لقي سليمان بعد التقدير الوعيد غير طويل ١٢ جعل له قوله اي يسيرا من الزمان وروي ان كانت غيبته من الزوال
ولم يرجع الا بعد العصر من اجل ١٢ له قوله اخطت بها لم تحط به اي علمت ما لم تعلم انت ولا جنودك وفي هذا تنبيه على ان الله تعالى ارى سليمان عجزه كونه لم يعلم ذلك مع كون المسافة قريبة وهي ثلاث مراحل ١٢ ص له قوله
اطلعت على ما لم تطعم عليه ان قلت كيف خفي على سليمان مكانها وكانت المسافة بينها قريبة وهي مسيرة ثلاث مراحل من صنعاء ما رب فاجواب ان الله عز وجل اعطى سليمان ملكا يمشي على الجبال فافهم
١٢ جعل له قوله ما لم تطعم عليه وهذا لا يقدر في حال النبي والرسول بان لا يعلم على غير ما في النبوة فان النبي عليه السلام كان يستعبد بالثمن فيقول اعوذ بك من علم لا ينفع والحق ان الذي اصاط به الهد كان من الامور
المحسوسة التي لا تعد الا حاطة بها فضيلة ولا الغفلة عنها القصة للاستدراك فيها العقلا وغيرهم روح وفي اجل فان قلت كيف خفي على سليمان مكانها وكانت المسافة بينها قريبة وهي مسيرة ثلاث مراحل من صنعاء ما رب فاجواب ان
الله عز وجل اعطى سليمان ملكا يمشي على الجبال فافهم ١٢ جعل له قوله ما لم تطعم عليه وهذا لا يقدر في حال النبي والرسول بان لا يعلم على غير ما في النبوة فان النبي عليه السلام كان يستعبد بالثمن فيقول اعوذ بك من علم لا ينفع والحق ان الذي اصاط به الهد كان من الامور
المحسوسة التي لا تعد الا حاطة بها فضيلة ولا الغفلة عنها القصة للاستدراك فيها العقلا وغيرهم روح وفي اجل فان قلت كيف خفي على سليمان مكانها وكانت المسافة بينها قريبة وهي مسيرة ثلاث مراحل من صنعاء ما رب فاجواب ان

الهدى عن ابن كثير ١٢ كنه قوله قبيلة باليمن اي من صرفة نظر الى ان اصله
اسم رجل ومن لم يصره نظرا الى انه اسم قبيلة فان فيها التعريف والتأنيث ١٢ جعل
له قوله باعتبار صرف اي باعتبار اسم جده صرف باعتبار اسم قبيلة منع عن الصرف
١٢ له قوله بلقيس وهي بنت خراجل بن مالك بن الريان وكان ابو مالك ارض
ابن كهلان واث الملك من اربعين اباء ولم يكن ولد غيره وكان يقول اوه للملك لاطراف
ليس احدكم كفوا واولي ان يزوجه منهم فزوجوه امرأة من اهل اهل لاطراف
اورمات بنت كهلان فولدت بلقيس فان ابن كهلان كان من بني اسرائيل فافهم ان الذي كان
يسوا بها في كهلان عندهم الترابي فكان ان يحصل الادوار بينها على ما حق في اكام بلحاج
من الروح ١٢ له قوله واوتيت من كل شئ آه يجوز ان تكون هذه الجملة معطوفة
على تلكم وجاز عطف الماضي على المضارع لان المضارع بمعنى اي ملتهم ويجوز
ان تكون في فعل نصب على الحال من مفعول ملتهم وقد مر هذا عند من يركب
ذلك ١٢ جعل له قوله والعدة عدة بالضم ساكن وساخت ١٢ صراح له قوله
ولباس عظيم اي مجلس عليه ووصفه بالعظم بالنسبة الى الملوك الدنيا وما وصف
عرش الشاهنشاخ فبالنسبة الى جميع الخوقات من السموات والارض وما بينهما فحصل
الفرق ١٢ صاوي له قوله لا يسجدوا له بالتشديد اي قصد به عن السبيل لان
لا يسجدوا فحذف الجار مع المجرور واوشت النون في اللام ويجوز ان تكون الاعوية
ويكون المعنى فهم لا يبتدون الى ان يسجدوا وبالتخفيف لزيد وعلى تقديره الياقوت
اسجدوا قالوا للتشديد والتأنيث والتأنيث والتأنيث والتأنيث والتأنيث والتأنيث والتأنيث والتأنيث
العظيم ومن خفف وقف على فهم لا يبتدون ثم ابتدا الا يا اسجدوا ووقف على الا يا
ثم ابتدا اسجدوا وسجدة التلاوة واجبة في القراءتين جميعا بخلاف ما يقوله الجرح
انه لا يجب السجود مع التشديد لان مواضع السجدة امامهم بها اودع للآتي بها و
ذم لارتكاب واحد من القراءتين امر والاخرى ذم للتاك ١٢ صاوي له قوله فزيد
لا يكون المعنى فهم لا يبتدون الى ان يسجدوا واليه اشار الشارح بقوله باستقام الى
انه فيه وجان كما طرح وعادة الكسرة في قوله تعالى الا يسجدوا واقرأت احدا
بالتشديد اراد قصد به عن السبيل للتاك والتاك في الجار مع ان ويجوز ان تكون لا
مزيدة ويكون المعنى فهم لا يبتدون الى ان يسجدوا والمضارع في روح البيان ان لا
يسجدوا مفعول له لصد على حذف اللام منه اي قصد به عن السبيل للتاك والتاك في الجار مع ان ويجوز ان تكون لا
ويغيب الياقوت على انه للتشديد والتأنيث والتأنيث والتأنيث والتأنيث والتأنيث والتأنيث والتأنيث
كما في البيضاوي ١٢ له قوله انما في البيضاوي انما في غيره واخره اظهاره
وغيره اشراق الكواكب وانزال الامطار وانبات النبات ١٢ له قوله انما في غيره
هو الظاهر ان ما ذكره الهد من قوله الذي يخرج الخب الى بئنا انما هو بيان حقيقة حقيقة
وعلم ما في انفسنا من سليمان وليس داخل تحت قوله اخطت بها لم تحط به وانما
ذكر الهد بذلك لغرض سليمان على قتالهم وبين ان لم يكن عند سبيل لهم بل انما غرضه
وصف ملكا ١٢ صاوي له قوله فواي الخ الى ان لم يكن ام كذبت مع انه اخبر
بشهر لان هذا المبلغ لا فادته انخرط في سلك الكاذبين وعدة منهم فهو يفيد انه كاذب لا
عالم على انهم وجه من اجل ١٢ له قوله وارثوا بالفارسية سيراب كشد في الصراح
ري بالفتح والكسر وروي بالكسر والتخفيف سيراب شدن ورويت ورويت ورويت
بمعنى اتى ١٢ له قوله ثم طبع بالمسك اي جعل عليه قطعة مسك كاشع ١٢ جعل
له قوله ما اذ يرجعون آه ان جعلنا النظر بمعنى تأمل وفكر كانت الاستفهامية وفيها
جند وجان احدهما ان جعل مع ذا بمنزلة اسم واحد وتكون مفعولا ليرجعون تقديره
اي شئ يرجعون والثاني ان يجعل ما بابتدا وذ المعنى الذي ويرجعون صلتها وعائد ما
محذوف تقديره اي شئ الذي يرجعون وهذا الموصول هو خبر الاستفهامية وعلى
التقديرين فالجمل الاستفهامية قد علق عنها العامل وهو انظر بالاستفهام لعلها انصب
على اسقاط الخافض اي انظر في كذا وكذا فيه وان جعلناه بمعنى انتظر من قوله انظروا
نقشب من قوله ما كانت اذ المعنى الذي ويرجعون صلتها وعائد مقدر وهذا الموصول
مفعول به اي انظر الذي يرجعون ١٢ جعل له قوله ارتعدت ارتعدوا لزيد لندا
في الصراح وفي نسخة اعدت ١٢ له قوله وسهيل الثانية ليس المراد التسهيل لهدا
معناه المقهور بل المراد به القلب فقوله بقلها تفسير التسهيل ١٢ له قوله فخرهم
قاله السدي كما اخبر عنه ابن ابي حاتم وروي عن ابن عباس ايضا كرم الكتاب
ختمه فيسحب ختم الكتاب وفي البيضاوي كرم كرم مضمونه او مرسله اولاد كان غموا ولا غزاة مشاة ١٢ له قوله فخرهم لما روي عن ابن عباس رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كرم الكتاب
ختمه كذا في الكشاف ١٢ له قوله ان سليمان استئناف كاذب قيل من هو وما هو فقلت انما هي ان الكتاب او العنوان من سليمان ١٢ بيضاوي له قوله الا تعالوا على آه ان مفسره ولانا بمعية اي لا تعبدوا ولا تعبدوا
جبارة الملوك وقيل مصدرية تاصيه للفعل ولانا في محلها الرخ على انها بدل من كتاب او خبر لبند مضمون بالتمام اي مضمونه لا تعبدوا انصب باسقاط الخافض اي بان لا تعبدوا ١٢ جعل له قوله سليمان اي منقادين
لدين الله في هذا الخطاب اشعار بان رسول من عند الله يدعوهم الى دين الله وليس مطلق سلطان والالقال واتوا في طاعتين ١٢ صاوي

له قوله قالت يا ايها الملأى الاشرف سمو بذلك لانهم يملكون العين بمياتهم وكانوا ثلثمائة واثنى عشر لكل واحد منهم عشرة آلاف من الاتباع ١٢ ص ٤٤ قوله اسيروا قال في الصراح الاشارة فرمودن يقال اشار عليه شورة ١٣ ص ٤٤ قوله حتى تشهدون اه المصارع منصوب بحكي ونصبه بخذف لان الرفع والنون الموجودة في الواقية وباد المتكلم مخذوفة ١٣ ص ٤٤ قوله تحضرون اي لا انقطع امر الامام المحضكم وبموجب آراكم وبالفارسية تاشما نزد من حاضرگر ديد معني به حضور ومشورت شما كارسى كنى ١٣ روح ٤٤ قوله نحن اولوا قوة الاستفاد من ذلك انهم اشاروا اليها بالقتال اولاً ثم ردوا الامر اليها ١٣ ص ٤٤ قوله ماذا امر من اها ماذا هو المفعول الثاني لتامر من والاول مخذوف تقديره تامر من والاول مستفاد من ذلك انهم اشاروا اليها بالقتال اولاً ثم ردوا الامر اليها ١٣ ص ٤٤ قوله ماذا امر من اها ماذا هو المفعول الثاني لتامر من اعزها اليها وهم النفس الامارة وصفاتها اذ لا يوليتهم بسطوات التجلى وكذلك يفعلون مع الانبياء والاولياء لانهم خلقوا المرآتية هذه الصفات انظار الكثر الخفى فيكون قوله ان الملوك انما لغت العارف كما قال ابو يزيد البسطامي قدس سره ١٣ روح ٤٤ قوله اي مرسلوا الكتاب يدخلون على من لم يقبل كتابهم ولم يطعم فيفسدون المشهور ارجاع الضمير الى الملوك وانما يدل عنه المعنى يكون الكلام تاليساً لا تأكيداً وقال البغوي وهو من كلام الله تصديقاً بما ذكره ٤٤ قوله فافظا آه عطف على مرسله وبم يتعلق ويرجع وقد وهم الخوف في جعلها متعلقة بنافذة وهذا الاستفهام لان اسم الاستفهام لم يرد في الكلام وبم يرجع متعلق بنافذة والمعنى منتظرة بمرجع المرسل وعوده الى باي جواب بل بقبول الهدية او برفضها ١٣ روح ٤٤ قوله ذكرنا وانما الفادروي انها بعثت خمساً من غلام عليهم ثياب الجوارى وطينين كالاساود والاطواق والقرطه مخضبي الابدى وخمساً من جارية لفي زى الغلمان والف لبنة خمساً من ذهب وخمساً من فضة وحقه في ابرة ثمانية عذراء اسي غير مشقوبة وخرقة معوجة الثقب وبعثت بالهدية رجلاً من اشرف قومها يقال للمندرين عمر وضمت اليه رجلاً من قومها ذوى راي وعقل وقالت ان كان نبيا ميز بين الغلمان والجوارى واخبر بما في الحق قبل فتحها وثقب الدرقة ثقباً مستويا وسلك في خرقة خيطاً ظلم حضرة وامين يدى سليمان فاخبره رئيس القوم بما جاؤا فيه واعطاه كتاب الملكة فنظر فيه وقال اين الحق فجي بها فقال في ابرة ثمانية غير مشقوبة وخرقة معوجة الثقب وذلك بخارج جبريل وادام ارضه فاخذت شعرة ونفذت في الدرقة و امرودة ايضا فاخذت الخيط ونفذت بخرقة وادام الجوارى والغلمان بان يغسلوا وجوههم وايدىهم فجعلت الجارية تاخذ الماء بيداً فتجعله في الاخرى ثم تضرب به وجهها والغلام ياخذ بيده ويضرب به وجهه فيميز بين الغلمان والجوارى ثم ردا الهدية وقد كانت بليقوس قالت ان كان نبيا لم ياخذ الهدية وقوله بالسوية اي نصفهم من الغلمان ونصفهم من الجوارى وقوله وان يوتي باحسن دواب البر والبحر تفصيله وامر باحسن الدواب في البر والبحر اصطفت الشياطين صفوا فاراخ واجن كذلك والاش صفوا فاوتش والسابع والهام كذلك ثم قدس سليمان في مجلسه على سريره ووضع اربعة آلاف كراسي على يمينه واربعة آلاف على شماله فلما دنا القوم من الميدان ونظروا الى ملك سليمان وروا الدواب التي لم يروا شيئا والدواب تروث على اللبن فقاصرت اليهم فتوسمهم ورموا بها معهم من الهدايا فقام من ان يتهموا بالسرقة هذا كلها تخص من الى السعود والبيضاوى وروح البيان وغيره ١٣ ص ٤٤ قوله من النبوة والملك فسره بالنبوة والملك وان كان المناسب للمفضل عليه ذكر امر ديوى نحاسه الدنيا لفتاها ولان الخ لاف من طبع الغاية القصوى في الوصول الى ماني الدارين كيف يحتاج الى اعداد غيره ١٣ ص ٤٤ قوله بل انتم مبدعكم تفرون اه اي انتم اهل مفاخرة ومكاثرة بالدنيا تفرون بايديكم الى بعض وانا انما افلا افرح بالدنيا وليست الدنيا من حاجتي لان الشكر وجل قد اعطاني منها ما لم يعط احد ومع ذلك اكرمني بالدين والنبوة ١٣ ص ٤٤ قوله يزخراف الدنيا في الصراح زخارف الدنيا الاشياء دي ١٣ ص ٤٤ قوله لا طاقه في الصراح قبل طاقه يقال وماني به قبل اي طاقه لمخصا ١٣ ص ٤٤ قوله لا طاقه اي لا قدرة والقبل بمعنى المتابعة جعل مجازاً او كناية عن القدرة ١٣ ص ٤٤ قوله فلما رجع اليها الرسول اه قال ابن عباس لما رجعت رسل بلقيس اليها من عند سليمان واخبرها بانها قالت قد عرفت وان شاء الله هذا الملك والانا به طاقه وبعثت الى سليمان اني قادمة اليك بملك قومي حتى انظر ما امرك وما تدعوا اليين وينك ثم اتجملت الى سليمان في اثني عشر ألف قائدة تحمت كل قائدة اوف ١٣ روح ٤٤ قوله حرا حرا من الفتحين كحجابان درگاه سلطان كذا في الصراح وقوله قيل معنى بهشرواد شاه كذا في الصراح وقوله وقربت منه اي من سليمان عليه السلام وقوله شعر بها اي علم بها وذلك ان مجلس يومها على سريره فرأى جمعا جماعا على فرسخ عنه فقال ما هذا فقالوا بلقيس بملوكها وجنودها فاقبل سليمان عليه السلام جليلا على اشراف قومها ايها الملأى الخ من الروح ١٣ ص ٤٤ قوله حرا حرا من الفتحين كحجابان الحادوتشديد الراد المشقوقة جمع حراس ١٣ ص ٤٤ قوله قيل الخ القليل بفتح القاف السيد بلغة اليمن وادى الى ان ليس ملوكها كذا في الصراح وفي المعالم ليس الملك دون الملك الاعظم مع كل قيل الوف كثيرة اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس كان لداثي عشر الف قيل تحت كل قيل مائة الف ١٣ ص ٤٤ قوله شعر بها اي علم ذلك انه خرج يوما مجلس على سريره فسمع ديوى قرياً منته فقال ما هذا فقالوا بلقيس قد زلت هنا بهذا المكان وكانت على مسيرة فرخ من سليمان ١٣ ص ٤٤ قوله ايكم يا بني بعثها اي وكان سليمان اذذاك في بيت المقدس وعرضها في سبأ وبنها ديوى منته مسيرة شهرين ١٣ ص ٤٤ قوله فلما اخذه قبل ذلك لانه قال جرتي لابعده لانه لم يسل لايحل اخذه كذا في الصراح وقوله فلما اخذه ابو سعود ١٣ ص ٤٤ قوله اي على علم لم يقبل على اتينا كما هو المتبادر لان قوله قوي قريه عليه ١٣ ص ٤٤ قوله وهو اصف بن برخيا وهو ابن خاله سليمان وزيره وكاتبه ومودبه في الصف ١٣ روح ٤٤ قوله وهو اصف بن برخيا اه بالمد والقصور اصف بن برخيا كان وزير سليمان وقيل الملك اخبره وقيل ملك اخبره وقيل سليمان نفسه وعلى هذا الخطاب في انا آتيك للعفريت كان استبطاه فقال له ذلك ١٣ ص ٤٤ قوله يعلم اسم الله الاعظم اه قيل كان الدعاء الذي دعا به يا ذا الجلال والاكرام يا حي يا قيوم وروي ذلك عن عائشة رضي الله عنها وروي عن الزهري قال دعاء الذي عنده علم من الكتب يا ايتها الذي كل شئ الهيا واحد الاله الالانت اثني بعشر مائة اجل ٤٤ قوله قيل ان يرتد اليك طرفك قال ابو السعود الطرف تحريك الاجفان وتجنب النظر الى شئ وارتداده انما هو غير منوط بالقصد اثر الارتداد على الرداءة شخنا وفي القاموس ان الطرف كما يطلق على نظر العين يطلق على العين نفسها الخ ١٣ ص ٤٤ قوله قال له اي قال اصف سليمان انظر الخ وقوله فنظر اسي سليمان عليه السلام ١٣ ص ٤٤

وقال الذين ١٩ ٣٣٠ النمل ٢٤

قالت يا ايها الملأى الفتوى بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بقلبها واوا الى اشيروا على في امرى ما كنت قاطعة امر افاضية حتى تشهدون تحضرون قالوا نحن اولوا قوة واولوا باب اس شديد اصحاب شدة في الحرب والامر اليك فانظر ماذا امرين نطعك قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها بالتخريب وجعلوا اعزها اهلها اذلة وكذلك يفعلون اي مرسلوا الكتاب واني مرسله اليهم كهدية فخرية ليرجع المرسلون من قبول الهدية او ردها ان كان ملكا قبلها او نبيا لم يقبلها فارسلت خداما ذكورا وانا ثا الغابا بالسوية وخمساً من لبنة من الذهب وقاما مكللاً بالجواهر ومسكاً وعندوا غير ذلك مع رسول بكتاب فاسرع الهدى الى سليمان يخبره الخبر فامر ان تضرب لبنة الذهب الفضة وان تبسط من موضعه الى تسعة فراسخ ميداناً وان يبوا حوله حائطاً مشرفاً من الذهب الفضة وان يوتي باحسن دواب البر والبحر مع اولاد الجحجح يمين الميدان شماله فلما جاء الرسول بالهدية ومعه اتباع سليمان قال سليمان اتيتونني بما لم آت من الله من النبوة والملك خير مما آتاكم من الدنيا بل انتم كهديتكم تفرون اه لفرحكم بخلاف الدنيا ارجع اليهم بما آتيت من الهدية فلما آتيتهم بمجود لا قبل لاطاقه لهم بها ولكن خذهم منها من بلدهم سباسب سميت باسم ابى قبيلة هم اذلة وهم صاغرون اي ان لم ياتوا فمسلين فلما رجع اليها الرسول بالهدية جعلت سريرها داخل سبعة ابواب اخل قصرها وقصرها داخل سبعة قصور واغلقت الابواب جعلت عليها حرساً وتجهزت للمسير المسلمين لتنظر ما يامر بها من فار تجلت في اثني عشر ألف قيل مع كل قيل الوف كثيرة الى ان قربت من علي فسمع شعرها قال يا ايها الملأى ايكم في الهمزتين ما تقدم يا تيني بعشرتها قبل ان ياتوني مسلمين اي منقادين طائعين فلي اخذ قبل ذلك لانه قال عفريت من الجن هو القوى الشديده انا آتيك به قبل ان تقوم من مقامك الذي تجلس فيه للقضاء وهو من الغداة الى نصف النهار واني عليك لقوى اي على حملة امين اي على ما في من الجواهر وغيرها قال سليمان اريد اسرع من ذلك قال لذي عندك علم من الكتاب المنزل هو اصف بن برخيا كان صديقاً يعلم اسم الله الاعظم الذي اذا دعي به اجاب انا آتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك اذ انظرت به الى شئ ما قال له انظر الى السماء فنظر اليها ثم رطب فوجد موضوعاً بين يديه ففي نظره الى السماء دعا اصف بالاسم الاعظم ان ياتي الله به فحصل

قالت يا ايها الملأى الفتوى بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بقلبها واوا الى اشيروا على في امرى ما كنت قاطعة امر افاضية حتى تشهدون تحضرون قالوا نحن اولوا قوة واولوا باب اس شديد اصحاب شدة في الحرب والامر اليك فانظر ماذا امرين نطعك قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها بالتخريب وجعلوا اعزها اهلها اذلة وكذلك يفعلون اي مرسلوا الكتاب واني مرسله اليهم كهدية فخرية ليرجع المرسلون من قبول الهدية او ردها ان كان ملكا قبلها او نبيا لم يقبلها فارسلت خداما ذكورا وانا ثا الغابا بالسوية وخمساً من لبنة من الذهب وقاما مكللاً بالجواهر ومسكاً وعندوا غير ذلك مع رسول بكتاب فاسرع الهدى الى سليمان يخبره الخبر فامر ان تضرب لبنة الذهب الفضة وان تبسط من موضعه الى تسعة فراسخ ميداناً وان يبوا حوله حائطاً مشرفاً من الذهب الفضة وان يوتي باحسن دواب البر والبحر مع اولاد الجحجح يمين الميدان شماله فلما جاء الرسول بالهدية ومعه اتباع سليمان قال سليمان اتيتونني بما لم آت من الله من النبوة والملك خير مما آتاكم من الدنيا بل انتم كهديتكم تفرون اه لفرحكم بخلاف الدنيا ارجع اليهم بما آتيت من الهدية فلما آتيتهم بمجود لا قبل لاطاقه لهم بها ولكن خذهم منها من بلدهم سباسب سميت باسم ابى قبيلة هم اذلة وهم صاغرون اي ان لم ياتوا فمسلين فلما رجع اليها الرسول بالهدية جعلت سريرها داخل سبعة ابواب اخل قصرها وقصرها داخل سبعة قصور واغلقت الابواب جعلت عليها حرساً وتجهزت للمسير المسلمين لتنظر ما يامر بها من فار تجلت في اثني عشر ألف قيل مع كل قيل الوف كثيرة الى ان قربت من علي فسمع شعرها قال يا ايها الملأى ايكم في الهمزتين ما تقدم يا تيني بعشرتها قبل ان ياتوني مسلمين اي منقادين طائعين فلي اخذ قبل ذلك لانه قال عفريت من الجن هو القوى الشديده انا آتيك به قبل ان تقوم من مقامك الذي تجلس فيه للقضاء وهو من الغداة الى نصف النهار واني عليك لقوى اي على حملة امين اي على ما في من الجواهر وغيرها قال سليمان اريد اسرع من ذلك قال لذي عندك علم من الكتاب المنزل هو اصف بن برخيا كان صديقاً يعلم اسم الله الاعظم الذي اذا دعي به اجاب انا آتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك اذ انظرت به الى شئ ما قال له انظر الى السماء فنظر اليها ثم رطب فوجد موضوعاً بين يديه ففي نظره الى السماء دعا اصف بالاسم الاعظم ان ياتي الله به فحصل

قالت يا ايها الملأى الفتوى بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بقلبها واوا الى اشيروا على في امرى ما كنت قاطعة امر افاضية حتى تشهدون تحضرون قالوا نحن اولوا قوة واولوا باب اس شديد اصحاب شدة في الحرب والامر اليك فانظر ماذا امرين نطعك قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها بالتخريب وجعلوا اعزها اهلها اذلة وكذلك يفعلون اي مرسلوا الكتاب واني مرسله اليهم كهدية فخرية ليرجع المرسلون من قبول الهدية او ردها ان كان ملكا قبلها او نبيا لم يقبلها فارسلت خداما ذكورا وانا ثا الغابا بالسوية وخمساً من لبنة من الذهب وقاما مكللاً بالجواهر ومسكاً وعندوا غير ذلك مع رسول بكتاب فاسرع الهدى الى سليمان يخبره الخبر فامر ان تضرب لبنة الذهب الفضة وان تبسط من موضعه الى تسعة فراسخ ميداناً وان يبوا حوله حائطاً مشرفاً من الذهب الفضة وان يوتي باحسن دواب البر والبحر مع اولاد الجحجح يمين الميدان شماله فلما جاء الرسول بالهدية ومعه اتباع سليمان قال سليمان اتيتونني بما لم آت من الله من النبوة والملك خير مما آتاكم من الدنيا بل انتم كهديتكم تفرون اه لفرحكم بخلاف الدنيا ارجع اليهم بما آتيت من الهدية فلما آتيتهم بمجود لا قبل لاطاقه لهم بها ولكن خذهم منها من بلدهم سباسب سميت باسم ابى قبيلة هم اذلة وهم صاغرون اي ان لم ياتوا فمسلين فلما رجع اليها الرسول بالهدية جعلت سريرها داخل سبعة ابواب اخل قصرها وقصرها داخل سبعة قصور واغلقت الابواب جعلت عليها حرساً وتجهزت للمسير المسلمين لتنظر ما يامر بها من فار تجلت في اثني عشر ألف قيل مع كل قيل الوف كثيرة الى ان قربت من علي فسمع شعرها قال يا ايها الملأى ايكم في الهمزتين ما تقدم يا تيني بعشرتها قبل ان ياتوني مسلمين اي منقادين طائعين فلي اخذ قبل ذلك لانه قال عفريت من الجن هو القوى الشديده انا آتيك به قبل ان تقوم من مقامك الذي تجلس فيه للقضاء وهو من الغداة الى نصف النهار واني عليك لقوى اي على حملة امين اي على ما في من الجواهر وغيرها قال سليمان اريد اسرع من ذلك قال لذي عندك علم من الكتاب المنزل هو اصف بن برخيا كان صديقاً يعلم اسم الله الاعظم الذي اذا دعي به اجاب انا آتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك اذ انظرت به الى شئ ما قال له انظر الى السماء فنظر اليها ثم رطب فوجد موضوعاً بين يديه ففي نظره الى السماء دعا اصف بالاسم الاعظم ان ياتي الله به فحصل

بأن جرى تحت الأرض حتى ارتفع عند كرسى سليمان فلما رآه مستقرا أي ساكنا عندنا قال هذا
 أي الاتيان لي به من فضل لي ليخبرني أشكركم بتحقيق الهزتين ابدال الثانية الفاء
 وتسهيلا واو داخل لف بين المسهلة والاخرى تركه أم أكرم النعمة ومن شكر فأنشأ يشكر لنفسه أي
 لاجلها لان ثواب شكره له ومن كفر النعمة فإن لي عني عن شكره كريمة بالافضل على من يكفرها
 قال نكروا لها عرشها أي غيره الى حال تنكره اذ ارادته نظرا تهدي الى معرفته أم تكون من الذين
 لا يهتدون الى معرفة ما تغير عليهم قصد بذلك اختبار عقولهم لما قيل له ان فيه شيئا فغيروه
 بزيادة ونقص او غير ذلك فلما جاءت قيل لها هكذا عرشك أي امثل هذا عرشك قالت
 كأنه هو أي عرفت وشبهت عليهم كما شبهوا عليها اذ لم يقل لهذا عرشك ولو قيل هذا قالت نعم
 قال سليمان لما رأى لها معرفة وعلم وأوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين وصدد ها عن عبادة
 الله ما كانت تعبد من دون الله أي غيره انها كانت من قوم كفريين قيل لها ايضا ادخلي الصرح
 هو سطح من زجاج ابيض شفاف تحت ماء جار فيه سمك اصطنعه سليمان لما قيل له ان ساقها و
 رجلها تقدما فلما رآته حسبتة لجة من الماء وكشفت عن ساقها لتخوض وكان سليمان على
 سريره في صد الصرح فرأى ساقها وقد مياها حسنا قال لها اني صرح قمر من قوارير
 أي زجاج وودعها الى الاسلام قالت رب اني ظلمت نفسي بعبادة غيرك واسلمت كائنة مع
 سليمان لله رب العالمين وادارت زوجها فكره شعر ساقها فعملت له الشياطين النورة فالت بها
 فتزوجها واحبها واقرها على ملكها وكان يزورها كل شهر مرة ويقوم عندها ثلثة ايام وانقضت ملكها
 بانقضاء ملك سليمان روى انه ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة ومات وهو ابن ثلاث وخمسين
 سنة فسبحن من لا انقضاء له ام ملكه ولقد ارسلنا الى شعوبنا اخاهم من القبيلة صلحا ان
 اي بان اعبدوا الله وحده فاذا هم فريق يختمون في الذين فريق مؤمنون من حين
 ارسله اليهم وفريق كافرون قال للمكذبين يقومون بالسبيته قبل الحسنه
 اي بالعذاب قبل الرحمة حيث قلتم ان كان ما اتينا به حقا فانت بالعباد لولا هلا تستغفرون
 الله من الشراك لعلكم ترحمون فلا تعذبون قالوا اظننا اصله تطيرنا ادغمت التاء في
 الطاء واجتلبت همزة وصل اي تشاء منا بك وبمن معك أي المؤمنين حيث قحط المطر

له قوله بان جرى تحت الأرض في روح البيان وقال اهل المعاني لا يكر من قدرة الله ان بعد من حيث كان ثم بوجه حيث كان سليمان لما نقل بعد الذي عنده علم من الكتاب ويكون ذلك كرامة للولي ومجزة للنبي انتهى ١٢
 له قوله حتى ارتفع عند كرسى سليمان قال ابن عباس ان آصف قال سليمان حين صلى بعينيك حتى ينبتى طرقت فمد سليمان عيني ونظر نحو اليمن ودعا آصف فبعث الله الملكة فحملوا السريه بجرون به تحت الأرض حتى نبتى بين يدي
 سليمان وقيل خر سليمان ساجدا وعاين الملكة العرش في الأرض حتى ظهر كرسى سليمان ١٢ له قوله أي ساكنا عنده يريد تفسير الاستقرار بالسكون ان ليس من الافعال العامة التي يجب عندها وزعم ابن مالك
 الى ان اظنني وانه قد ظهر في هذه الآية ١٢ له قوله قصد بذلك اختبار عقولهم لما قيل له ان فيه شيئا فغيروه بزيادة ونقص او غير ذلك فلما جاءت قيل لها هكذا عرشك أي امثل هذا عرشك قالت
 كأنه هو أي عرفت وشبهت عليهم كما شبهوا عليها اذ لم يقل لهذا عرشك ولو قيل هذا قالت نعم
 قال سليمان لما رأى لها معرفة وعلم وأوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين وصدد ها عن عبادة
 الله ما كانت تعبد من دون الله أي غيره انها كانت من قوم كفريين قيل لها ايضا ادخلي الصرح
 هو سطح من زجاج ابيض شفاف تحت ماء جار فيه سمك اصطنعه سليمان لما قيل له ان ساقها و
 رجلها تقدما فلما رآته حسبتة لجة من الماء وكشفت عن ساقها لتخوض وكان سليمان على
 سريره في صد الصرح فرأى ساقها وقد مياها حسنا قال لها اني صرح قمر من قوارير
 أي زجاج وودعها الى الاسلام قالت رب اني ظلمت نفسي بعبادة غيرك واسلمت كائنة مع
 سليمان لله رب العالمين وادارت زوجها فكره شعر ساقها فعملت له الشياطين النورة فالت بها
 فتزوجها واحبها واقرها على ملكها وكان يزورها كل شهر مرة ويقوم عندها ثلثة ايام وانقضت ملكها
 بانقضاء ملك سليمان روى انه ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة ومات وهو ابن ثلاث وخمسين
 سنة فسبحن من لا انقضاء له ام ملكه ولقد ارسلنا الى شعوبنا اخاهم من القبيلة صلحا ان
 اي بان اعبدوا الله وحده فاذا هم فريق يختمون في الذين فريق مؤمنون من حين
 ارسله اليهم وفريق كافرون قال للمكذبين يقومون بالسبيته قبل الحسنه
 اي بالعذاب قبل الرحمة حيث قلتم ان كان ما اتينا به حقا فانت بالعباد لولا هلا تستغفرون
 الله من الشراك لعلكم ترحمون فلا تعذبون قالوا اظننا اصله تطيرنا ادغمت التاء في
 الطاء واجتلبت همزة وصل اي تشاء منا بك وبمن معك أي المؤمنين حيث قحط المطر

١٩

١٩

١٩

امن خلق ۲۰ ۳۲۴ الفل ۲۴

الى ان اجابة المضطر متوقفة على دعائه فلا ينبغي لمن كان مضطرا ان ترك الدعاء بل يدعو
والله يجيبه على حسب ما اراد سبحانه وتعالى لان الله اراد على العبد من نفسه فالعالم
اذا دعا يستلم في الاجابة لم اراد الله ١٢ ص ١٢٥ قوله وفيه ادغام التاء في الذال للكثر
تخفيف الذال المحركة على وحض ١٢ ص ١٢٥ قوله لتقليل القليل وتقليل القليل كما في
العدم بالكية فالمعنى نفى تذكرهم راسا من اجل ١٢ ص ١٢٥ قوله وان لم يعترفوا بالخزف
الكواشي وسالوا عن بدا خلقهم اعادتهم مع انكارهم البعث لتقدم البراهين الدالة على
ذلك من انزال الماء وانبات النبات وجفاف ثم عودته مرة ثانية والعقل يحكم بما كان
الاعادة بعد الابلا بهم يعلمون انهم وجدوا بعد ان لم يكونوا فاجابهم بعد ان كانوا اليسر
١٢ ص ١٢٥ قوله وان لم يعترفوا بهذا جواب عما يقال كيف قيل لهم امن سيد
الخلق ثم يعيدهم من منكرين للاعادة وايضاح الجواب انهم كانوا معترفين بالابتداء
ودلالة الابتداء على الاعادة ظاهرة قوية فلما كان الكلام مقرونا بالدلالة الظاهرة صاروا
كأنهم لم يمتي بهم عند ربى الانكار ١٢ ص ١٢٥ قوله قل يا ابراهيم اني انما امره صلى الله
عليه وسلم بتبكيهم اثر قيام الادلة على انه لا يستحق العبادة غيره ١٢ ص ١٢٥ قوله
ان معي الها افضل حينئذ في بعض النسخ وصوابه ان مع الله الذي تقدم اليه مع الله وايضا
فانبي صلى الله عليه وسلم المأمور بهذا القول لا يقول لهم ان كنتم صادقين ان معي الها
وفي بعض النسخ ان مع الله الهادى ظاهرة ١٢ ص ١٢٥ قوله من في السموات
الارض آه من فاعل يعلم والظرف صفته اي لا يعلم الذي ثبت وسكن واستقر في
السموات والارض وهم الملائكة والانس كما قال الشارح والغيب مفعل في الله
مبتدأ خبره محذوف كما تقدمه الشارح وفسر الا يمكن اشارة الى انقطاع الاستثناء
ويصح ان يكون من في محل نصب على المفعولية والغيب بدل منها والله فاعل يعلم
والمنهي قل لا يعلم الاشياء التي تحدث في السموات والارض الغائبة عنا الا الله تعالى
١٢ ص ١٢٥ قوله الا لكن حمله على الانقطاع لان الاتصال يقتضي ان الله من جملة من
في السموات والارض فيكون ١٢ ص ١٢٥ قوله لا ياتي بها معنى متى و قول الشارح في
تفسيره لا ياتي لكنه اقل بتفسير الاستفهام الذي في ضمنها ووقال متى يعشون اولى وقت
يعشون لكان اوضح من اجل وفي الى السجود وايان مركبة من اي وان فعناه الهاملي
اي ان يعشون اي اي وقت ١٢ ص ١٢٥ قوله وقت يعشون تفسير لا ياتي والمناسب
تفسيره بالمتى لان ايان ظرف مضمين معنى همزة الاستفهام ومتى كذلك بخلاف لفظ وقت
١٢ ص ١٢٥ قوله بل بمعنى بل آه لم يوجد بل بمعنى بل في كتب اللغة والنحو كمن يدل
عليه قراءة ابن عباس ادر ك بهزتين على الاستفهام وقراءة الى بن كعب لم يدارك
عليهم ١٢ ص ١٢٥ قوله اي بلغ ونحن كما تقول ادر ك على اذا حققت وبلغه وذلك تفسير
على القراءة الاولى وتحتاج وتلاحي من قولهم تلاك بنو فلان اذا تبايعوا في البلاك
وذلك على القراءة الثانية ١٢ ص ١٢٥ قوله في الآخرة اي بها آه وفي السنين فيه وجيان
احد بان في على بها وادرك وان كان ماضيا لفظا فهو مستقبل معنى لانه كان قطعاً
كقولهم استأمر الله على هذا في متعلق بادر ك والثاني ان في بمعنى الباء اسے
بالآخرة كما فسره الشارح بقوله اي بها وعلى هذا فتعلق بنفس عليهم كقولهم على يزيك
١٢ ص ١٢٥ قوله في الآخرة لفي شان الآخرة ومعناها والمعنى ان اسباب
استحكام العلم وتكماله بان القيامة كانت قد حصلت لهم ولكن من معرفته وهم شاكون
جابلون ١٢ ص ١٢٥ قوله ليس الامر كذلك يريد ان الاستفهام انكارى اي
لم يبلغ علمهم بالآخرة ولم يتابع ١٢ ص ١٢٥ قوله بل هم منها عمون اے عندهم جزم
بعد بهالعدم اور انهم دلالتها ١٢ ص ١٢٥ قوله بعد حذف كسر يا اي سقطت
الياء لوقوعها ساكنة اثر ضمة ١٢ ص ١٢٥ قوله اردا كنز باآه الهمزة داخل على
مقدور عال في اذا و آباؤا معطوف على اسم كان وهو الضمير وسورغ العطف عليه
الفصل بالخبر وقوله انما يخرجون بمعنى ما قبله وانما اعيد تأكيده لايصح ان يكون
مخبراً عما قبله اذا كان معاً من انشاؤه كما من العمل بعده فاقوا سورة الاستعاذ

قرآن میں سبھی کے لئے قولہ مایسکرون اے من محمدیہم وکیدیہم لک فان اللہ یصمک من الناس یقال ضاق
ان یكون قال القاضی عسی وعل وسوف فی مواعد الملوک کا مجرم بہا و انما یطلقونہ اغلبہم الوقایہم و اشعار بان الرمزۃ منہم کا تصریح
باللام ای دنا و قرب (وہیذا افسرہ ابن عباس) و بعض الذی فاعل بہ والشانی ان مفعولہ محذوف واللام للعدۃ اے روف الخلق لا جملہ

اے لائق قبول توبہ تائب من العصاة ولا یومن کافر وقیل فی تفسیرہ اے لائق قبول ایمانہ ۱۲ جملہ قولہ من کل امت من ہذہ تبعضیۃ وقولہ ممن یکذب من ہذاہ بیانہ للفرج وقولہ وہم رؤساء ہم تفسیر لمن الواقعہ بیانہ فی ہذا التفسیر قصور لان جمیع المکذبین رؤساء و تابعین حکمہم ما ذکر ۱۲ جملہ قولہ ولم یحیطوا بہا علما والوا للجمال اے کذتم بہا بادی الراے غیر ناظرین فیہا نظر اعمیظ علیکم بکفہا وانہا حقۃ بالتصدیق او المستکذب اول للعطف ای جمعتہم بین المکذیب بہا وعدم القار الاذان بتحقیقا ۱۲ بیضاوی ۱۱ جملہ قولہ ای الذی یری دان ما استفہامیۃ مبتدأ و ما موصول خبرہ وما بعدہ صلتہ ای ای الشیء الذی کنتم تظنونہ ۱۲ کما بین ۱۱ جملہ قولہ ووقع القول ای قرب وقوعہ وانما عبر بالماضی بحصولہ فی علم الشلان الماضی والحال والاستقبال فی علم اللہ واحد لا عا طتہ بہا والمو بالقول مواعد القرآن بالفضائح والنجزی والعذاب الدائم وغیر ذلک للکفار ۱۲ صاوی ۱۱ جملہ قولہ الم یروا اناجعلن اللیل آہ فیہ حذف ای مظلم یدل علیہ والنہار مبصر او فی قولہ والنہار مبصر حذف ایضاد لعلیہ لیسکنوا فیہ ای لیسکنوا فیہ اشار لہ ان اشار بقولہ لیسکنوا فیہ فی الکلام احتشاک ۱۲ ج ۱۱

تعليلات جديدة من التفاسير المعبرة لكل جلالين

له قوله فاصبح في المدينة خائفاً من الظاهر والخبر صبح وفي المدينة متعلق به ويجوز ان يكون حالاً والخبر في المدينة ووضعت تمام اصبح اے دخل في الاصحاح) وقوله يترقب يجوز ان يكون خبراً ثانياً وان يكون حالاً ثانية وان يكون بدلاً من الحال الاول والخبر الاول او حالاً من الضمير في خائفاً فتكون حالاً متداخلة ومفعول يترقب محذوف اي يترقب المكره والفرج او الخرج بل وصل لفرعون ام ١٢٧ ج **له قوله** فاذا الذي اذا في الثانية والذي مبتدأ أنت المحذوف اے فاذا الاسرائيلي الذي واستنصره صليته ويستنصره خبر المبتدأ ١٢٧ صاوي **له قوله** يستغيث به على قبلي آخر من الصراخ والمعنى يطلب منه ان يزيل صراخه قال المستغيث الاسرائيلي طاناً انه يبطلش عليه لما قال موسى انك لغوي مبين للاسرائيلي وقيل ان قبلي القبط وكان توهم من قوله انك لغوي ان الذي قتل القبطي بالاسم لهذا الاسرائيلي ١٢٧ ج **له قوله** انك لغوي مبين اے صال عن الرشد طاهر لغوي فقد قاتلت بالاسم رجلاً فقتلت بسببك والرشد في التبرير ان يبطلش فعلاً ليعني الى البلاد على نفسه وعلى من يريد ليعرفه ١٢٧ ج **له قوله** فاما ان اراد ان يبطلش الخ وذلك ان موسى اخذته الغيرة والرقة على الاسرائيلي فمد يده ليعبش بالقبطي فظن الاسرائيلي انه يريد ان يبطلش به فاولا راى من غضبه وسمع من قوله انك لغوي مبين فقال يا موسى اترى الى اخره آه ١٢٧ ج **له قوله** هو عدو له اے لموسى والاسرائيل لان ليس على دينا اولان القبط كانوا اعداء بني اسرائيل ١٢٧ ج **له قوله** جباراً في الارض الجبار هو الذي يقتل ويضرب ويتعاطى ولا ينظر في العواقب ١٢٧ صاوي **له قوله** من آل فرعون وكان ابن عم فرعون ويسمى صفة لرجل او حال من يصل لانه وصف بقوله من اقصى المدينة ١٢٧ ج **له قوله** هو موسى آل فرعون وهو ابن عم فرعون واسمه حزقيال المدرك وابو السعد **له قوله** يتشاورون فيك في البصاوي وانما سمي التشاوراً لانه كان كلاماً من المتشاورين بام الاخر وياتر في الكبرياء التشاور ١٢٧ ج **له قوله** اني لك من الناصحين الخ الناصح الناصح الصلة لا يتقدم على الموصول كانه قال اني من الناصحين ثم اراد ان يبين فقال لك كما يقال مرجالك وسبقك في لسانك فيكون تخليق لك بما يدعيه من الناصحين في جميع ذلك من الناصحين او بنفس الناصحين للتوسع في الظروف او على جهة البيان اعني لك ١٢٧ ج **له قوله** اياه الضمير راجع الى موسى ١٢٧ ج **له قوله** ولما توجه تلقاء مدين اے بالهام من المدح لمدان ارض مدين لتسلط لفرعون عليها وان بينه وبين اهل مدين قرابة لكونهم من ذرية ابراهيم وهو كذلك ١٢٧ صاوي **له قوله** ابراهيم الخ ليعلم عليه السلام ولد ولد آخر اسمه مدين فاولاده اربعة اسمعيل واسحق ومدين ومداين واعلم الصريح في القرآن بمدين ومداين لانهم لم يكونا مبينين ١٢٧ صاوي **له قوله** ولم يكن يعرف طريقها اے وخرج بلزادور فيق ولم يكن له طعام الا ورق الشجر ونبات الارض حتى رايت خضرته في باطنه من خالجه وما وصل الى مدين حتى وقع تحت قدميه وهو اول ابتلاء من المدح لموسى ١٢٧ صاوي **له قوله** في الطريق الوسط اے وكان لها ثلاث طرق فاخذ موسى شبي في الوسطى وجاء الطالب في اثره فساروا في الاخرين ولم يعرفوا محله قوله ملكاے وكان راكباً على فرس قيل هو جبريل ١٢٧ صاوي **له قوله** بيده عنزة عنزة بالفتح كناية عن سنن ١٢٧ صاوي **له قوله** برقيما اشارة الى انه ذكر الحال واراد منه المحل فاطلق الماء وايد البر وعبارة الكبرياء ومداين وهو الماء الذي يسقون منه وكان برقيما روي ١٢٧ ج **له قوله** يسقون مواشيم انما حذف المفعول من الافعال الالفة لان الغرض هو بيان ما يدل على عظمتها ويدعو الى السقي لهادون المفعول فكان ذكره فضولاً في الكلام قاله القاضي ١٢٧ ج **له قوله** امرأتين تزودان اے تطردان غنهما عن الماء لان على الماء من هو اتوى منها فلا تمكنان من السقي او لئلا تختلط اغنامهما باغنامهم والذود الطرد والذرع ١٢٧ ج **له قوله** لم يصدر بفتح التحيية وضم الدال من التثاني المجرى كما هو قراءة ابى عمرو وابن عامر اي يرجعوا من سقيهم وفي قراءة لعمام والاكثر يصدر بضم اليا من الرابع اے من باب الافعال ١٢٧ ج **له قوله** وفي قراءة يطرد من الرابع اي من باب الافعال يعني لضم اليا وكسر الدال وهو قراءة بلعمبر وفي قراءة ابى عمرو وابن عامر وضم بفتح اليا وضم الدال كما نقله الرازي ١٢٧ ج **له قوله** شيخ كبير الخ اي ابا منتهى الغرض في ما شق السقي بالنفس كما انها قالت انما امرأتان ضعيفتان مستورتان لا تقدر على مزاحمة الرجال والناريل يقوم بذلك وابو ناسخ كبير السن قد اضعف الكبر فلا بد لنا من تاجر يسقي الى ان يقضي الناس اوطارهم من الماء ١٢٧ ج **له قوله** لا يقدر ان يسقي اے فيرسلنا اضطراراً وبه يندفع ما يقال كيف سأل النبي شبيب عليه السلام ان يرخصي لاني تلبس بالمسكية فان الضرورات تبيح المحظورات مع ان الامر في نفسه ليس بمحظور فالدين للاباء والعادات متباينة فيه كما فصل الزمخشري وهو ان احوال العرب فيه خلاف احوال النصارى ومذهب اهل البدو فيه غير مذهب اهل الحضرة ١٢٧ ج **له قوله** لم يذق طعاماً من سبعة ايام وقد لصق ظهره ببطنه ويحمل ان يريد ان يفر من الدنيا لاجل ما نزلت الى من خير الدارين ١٢٧ ج **له قوله** تشي آه حال من الفاعل وقوله على استحياء حال من الضمير في تشي وعلى بمعنى مع اي مع استحياء والاستحياء والاحياء بالمدح والاحقية والازدواء يقال استحييت بيا وواحدة وبيا بين ويتعدي بنفسه ويجوز فيقال استحييت منه آه من الصباح ١٢٧ ج **له قوله** اى واضعته كم درهما على وجهها اية ومنه كذا الخبر ان ابى حاتم عن ابن عمر وفيه مشروعية ستر الوجه للمرأة وان لا لباس بكلاهما مع الرجال ١٢٧ ج **له قوله** فاجابها منكر اني نفسه آه جواب عن سوال كيف اجاب دعوتها مع قولها المذكور والحال انه لم يسبق لها طلب الاجابة في الدعوة اجاب دعوتها ودعوة ايها وهو منكر في نفسه ان سقيه كان لطلب الاجرة وانما هو لوجه الله تعالى وللشخص برؤية الشيخ ١٢٧ ج **له قوله** فاجابها جواب عن سوال وهو ان موسى سقى اغنامها تقرباً الى المدح فكيف يلبس به اخذ الاجرة واجابة الدعوة عليه واجاب الرازي ايضا بقوله ان المرأة وان قالت ذلك ففعل موسى عليه السلام ما ذهب اليهم طلباً للاجرة بل للتبرك برؤية ذلك الشيخ وفي الكشاف ان طلب الاجرة لشدة الفاقة غير منكر وهو جواب آخر ويشهد لصحة قول موسى النقص لموسى لا تحذرت عليه اجرا لكن تخم الرازي فيه وقال ولم يذكره ذلك مع المحضرين قال كوشن لا تحذرت عليه اجرا والفرق ان اخذ الاجرة على الصدقة لا يجوز الا الاستحجار ابتداءً ففسر مكره ١٢٧ ج

القصص ٣٢٨ من خلق ٣

فاصبح في المدينة خائفاً يترقب ينتظر فائنا له من جهة القتل فاذا الذي استنصره بالضمير يستنصره يستغيث به على قبلي آخر قال له موسى انك لغوي مبين بين الغواية لما فعلته امس واليوم فلما ان زائدة اراد ان يبطلش بالذي هو عدو لهم موسى والمستغيث به قال المستغيث طاناً انه يبطلش به لما قال له يا موسى اترى ان تقتلني كما قتلت نفسك بالامس ف ان ما تريد الا ان تكون جباراً في الارض وما تريد ان تكون من المصلحين فسمع القبط ذلك فعلم ان القاتل موسى فانطلق الى فرعون فاخبره بذلك فامر فرعون الذباحين بقتل موسى فاخذوا الطريق اليه قال تعوجاء رجل هو مؤمن آل فرعون من اقصى المدينة اخرها يسعى يسرع في مشيه من طريق اقرب من طريقهم قال يا موسى ان الملا من قوم فرعون ياقررون بك يتشاورون فيك ليقتلوك فاخرج من المدينة راي لك من الناصحين في الامر بالخروج فخرج منها خائفاً يترقب نحو طالب او غوث اياه قال رب اني من القوم الظالمين قوم فرعون ولما توجه قصد وجهه تلقاء مدين جهتها وهي قرية شعيب مسيرة ثمانية ايام من مصر سميت بمدين ابن ابراهيم ولويكن يعرف طريقها قال عسى ربى ان يهديني سواء السبيل اي قصد الطريق اي الطريق الوسط اليها فارسل الله اليه ملكاً بيده عنزة فانطلق به اليها ولما ورد ماء مدين بثر فيها اي وصل اليها وجد عليه امة جماعة كثيرة من الناس يسقون مواشيمهم ووجد مردوداً اي سواههم امرأتين تزودان تمنعان اغنامهما عن الماء قال موسى لهما فاطبختما اي شاكتما لاسقيان قالتا لا نسقي حتى يصدر الرعاء جمع راع اي يرجعوا من سقيهم خوف الزحام فنسقى وفي قراءة يصدر من الرابع اي يصرفوا مواشيمهم عن الماء وابونا شيخ كبير لا يقدر ان يسقي فسقى لها من بئر اخرى بقرها رفع جرعها ليرفعه الا عشرة انفس ثم تولى انصر الى الظل لسمه من شدة حر الشمس وهو جائع فقال رب اني لبا انزلت الي من خير طعام فقير محتاج فرجعنا الى ابيها في زمن اقل مما كانتا ترجعان فيه فسألهما عن ذلك فخبرتاه من سقى لهما فقال لاهما ادعيا لي قال تعالى فجاءته احداهما تمشي على استحياء اي واضعته كم درهما على وجهها اية من قوله اني يدعوك ليجزيك اجر فاسقية لئلا فاجابها منكر اني نفسه اخذ الاجرة وكانها قصد المكافاة ان كان من ربه هافشت بين يدي فجعلت الريح تضرب ثوبها فتكشف ساقتها فقال لهما امشي خلفي ولين علي الطريق ففعلتا الى رجاء اباها وهو شعيب عليه السلام وعنه

في خائفاً فتكون حالاً متداخلة ومفعول يترقب محذوف اي يترقب المكره والفرج او الخرج بل وصل لفرعون ام ١٢٧ ج **له قوله** يستغيث به على قبلي آخر من الصراخ والمعنى يطلب منه ان يزيل صراخه قال المستغيث الاسرائيلي طاناً انه يبطلش عليه لما قال موسى انك لغوي مبين للاسرائيلي وقيل ان قبلي القبط وكان توهم من قوله انك لغوي ان الذي قتل القبطي بالاسم لهذا الاسرائيلي ١٢٧ ج **له قوله** انك لغوي مبين اے صال عن الرشد طاهر لغوي فقد قاتلت بالاسم رجلاً فقتلت بسببك والرشد في التبرير ان يبطلش فعلاً ليعني الى البلاد على نفسه وعلى من يريد ليعرفه ١٢٧ ج **له قوله** فاما ان اراد ان يبطلش الخ وذلك ان موسى اخذته الغيرة والرقة على الاسرائيلي فمد يده ليعبش بالقبطي فظن الاسرائيلي انه يريد ان يبطلش به فاولا راى من غضبه وسمع من قوله انك لغوي مبين فقال يا موسى اترى الى اخره آه ١٢٧ ج **له قوله** هو عدو له اے لموسى والاسرائيل لان ليس على دينا اولان القبط كانوا اعداء بني اسرائيل ١٢٧ ج **له قوله** جباراً في الارض الجبار هو الذي يقتل ويضرب ويتعاطى ولا ينظر في العواقب ١٢٧ صاوي **له قوله** من آل فرعون وكان ابن عم فرعون ويسمى صفة لرجل او حال من يصل لانه وصف بقوله من اقصى المدينة ١٢٧ ج **له قوله** هو موسى آل فرعون وهو ابن عم فرعون واسمه حزقيال المدرك وابو السعد **له قوله** يتشاورون فيك في البصاوي وانما سمي التشاوراً لانه كان كلاماً من المتشاورين بام الاخر وياتر في الكبرياء التشاور ١٢٧ ج **له قوله** اني لك من الناصحين الخ الناصح الناصح الصلة لا يتقدم على الموصول كانه قال اني من الناصحين ثم اراد ان يبين فقال لك كما يقال مرجالك وسبقك في لسانك فيكون تخليق لك بما يدعيه من الناصحين في جميع ذلك من الناصحين او بنفس الناصحين للتوسع في الظروف او على جهة البيان اعني لك ١٢٧ ج **له قوله** اياه الضمير راجع الى موسى ١٢٧ ج **له قوله** ولما توجه تلقاء مدين اے بالهام من المدح لمدان ارض مدين لتسلط لفرعون عليها وان بينه وبين اهل مدين قرابة لكونهم من ذرية ابراهيم وهو كذلك ١٢٧ صاوي **له قوله** ابراهيم الخ ليعلم عليه السلام ولد ولد آخر اسمه مدين فاولاده اربعة اسمعيل واسحق ومدين ومداين واعلم الصريح في القرآن بمدين ومداين لانهم لم يكونا مبينين ١٢٧ صاوي **له قوله** ولم يكن يعرف طريقها اے وخرج بلزادور فيق ولم يكن له طعام الا ورق الشجر ونبات الارض حتى رايت خضرته في باطنه من خالجه وما وصل الى مدين حتى وقع تحت قدميه وهو اول ابتلاء من المدح لموسى ١٢٧ صاوي **له قوله** في الطريق الوسط اے وكان لها ثلاث طرق فاخذ موسى شبي في الوسطى وجاء الطالب في اثره فساروا في الاخرين ولم يعرفوا محله قوله ملكاے وكان راكباً على فرس قيل هو جبريل ١٢٧ صاوي **له قوله** بيده عنزة عنزة بالفتح كناية عن سنن ١٢٧ صاوي **له قوله** برقيما اشارة الى انه ذكر الحال واراد منه المحل فاطلق الماء وايد البر وعبارة الكبرياء ومداين وهو الماء الذي يسقون منه وكان برقيما روي ١٢٧ ج **له قوله** يسقون مواشيم انما حذف المفعول من الافعال الالفة لان الغرض هو بيان ما يدل على عظمتها ويدعو الى السقي لهادون المفعول فكان ذكره فضولاً في الكلام قاله القاضي ١٢٧ ج **له قوله** امرأتين تزودان اے تطردان غنهما عن الماء لان على الماء من هو اتوى منها فلا تمكنان من السقي او لئلا تختلط اغنامهما باغنامهم والذود الطرد والذرع ١٢٧ ج **له قوله** لم يصدر بفتح التحيية وضم الدال من التثاني المجرى كما هو قراءة ابى عمرو وابن عامر اي يرجعوا من سقيهم وفي قراءة لعمام والاكثر يصدر بضم اليا من الرابع اے من باب الافعال ١٢٧ ج **له قوله** وفي قراءة يطرد من الرابع اي من باب الافعال يعني لضم اليا وكسر الدال وهو قراءة بلعمبر وفي قراءة ابى عمرو وابن عامر وضم بفتح اليا وضم الدال كما نقله الرازي ١٢٧ ج **له قوله** شيخ كبير الخ اي ابا منتهى الغرض في ما شق السقي بالنفس كما انها قالت انما امرأتان ضعيفتان مستورتان لا تقدر على مزاحمة الرجال والناريل يقوم بذلك وابو ناسخ كبير السن قد اضعف الكبر فلا بد لنا من تاجر يسقي الى ان يقضي الناس اوطارهم من الماء ١٢٧ ج **له قوله** لا يقدر ان يسقي اے فيرسلنا اضطراراً وبه يندفع ما يقال كيف سأل النبي شبيب عليه السلام ان يرخصي لاني تلبس بالمسكية فان الضرورات تبيح المحظورات مع ان الامر في نفسه ليس بمحظور فالدين للاباء والعادات متباينة فيه كما فصل الزمخشري وهو ان احوال العرب فيه خلاف احوال النصارى ومذهب اهل البدو فيه غير مذهب اهل الحضرة ١٢٧ ج **له قوله** لم يذق طعاماً من سبعة ايام وقد لصق ظهره ببطنه ويحمل ان يريد ان يفر من الدنيا لاجل ما نزلت الى من خير الدارين ١٢٧ ج **له قوله** تشي آه حال من الفاعل وقوله على استحياء حال من الضمير في تشي وعلى بمعنى مع اي مع استحياء والاستحياء والاحياء بالمدح والاحقية والازدواء يقال استحييت بيا وواحدة وبيا بين ويتعدي بنفسه ويجوز فيقال استحييت منه آه من الصباح ١٢٧ ج **له قوله** اى واضعته كم درهما على وجهها اية ومنه كذا الخبر ان ابى حاتم عن ابن عمر وفيه مشروعية ستر الوجه للمرأة وان لا لباس بكلاهما مع الرجال ١٢٧ ج **له قوله** فاجابها منكر اني نفسه آه جواب عن سوال كيف اجاب دعوتها مع قولها المذكور والحال انه لم يسبق لها طلب الاجابة في الدعوة اجاب دعوتها ودعوة ايها وهو منكر في نفسه ان سقيه كان لطلب الاجرة وانما هو لوجه الله تعالى وللشخص برؤية الشيخ ١٢٧ ج **له قوله** فاجابها جواب عن سوال وهو ان موسى سقى اغنامها تقرباً الى المدح فكيف يلبس به اخذ الاجرة واجابة الدعوة عليه واجاب الرازي ايضا بقوله ان المرأة وان قالت ذلك ففعل موسى عليه السلام ما ذهب اليهم طلباً للاجرة بل للتبرك برؤية ذلك الشيخ وفي الكشاف ان طلب الاجرة لشدة الفاقة غير منكر وهو جواب آخر ويشهد لصحة قول موسى النقص لموسى لا تحذرت عليه اجرا لكن تخم الرازي فيه وقال ولم يذكره ذلك مع المحضرين قال كوشن لا تحذرت عليه اجرا والفرق ان اخذ الاجرة على الصدقة لا يجوز الا الاستحجار ابتداءً ففسر مكره ١٢٧ ج

له قوله لم يذق طعاماً من سبعة ايام لم يذق فيها طعاماً الا القليل الارض ١٢٧ ج **له قوله** لما نزلت الى الآيات على فقير باللام لانه ضمن معنى سائل وطالب قيل كان لم يذق طعاماً من سبعة ايام وقد لصق ظهره ببطنه ويحمل ان يريد ان يفر من الدنيا لاجل ما نزلت الى من خير الدارين ١٢٧ ج **له قوله** تشي آه حال من الفاعل وقوله على استحياء حال من الضمير في تشي وعلى بمعنى مع اي مع استحياء والاستحياء والاحياء بالمدح والاحقية والازدواء يقال استحييت بيا وواحدة وبيا بين ويتعدي بنفسه ويجوز فيقال استحييت منه آه من الصباح ١٢٧ ج **له قوله** اى واضعته كم درهما على وجهها اية ومنه كذا الخبر ان ابى حاتم عن ابن عمر وفيه مشروعية ستر الوجه للمرأة وان لا لباس بكلاهما مع الرجال ١٢٧ ج **له قوله** فاجابها منكر اني نفسه آه جواب عن سوال كيف اجاب دعوتها مع قولها المذكور والحال انه لم يسبق لها طلب الاجابة في الدعوة اجاب دعوتها ودعوة ايها وهو منكر في نفسه ان سقيه كان لطلب الاجرة وانما هو لوجه الله تعالى وللشخص برؤية الشيخ ١٢٧ ج **له قوله** فاجابها جواب عن سوال وهو ان موسى سقى اغنامها تقرباً الى المدح فكيف يلبس به اخذ الاجرة واجابة الدعوة عليه واجاب الرازي ايضا بقوله ان المرأة وان قالت ذلك ففعل موسى عليه السلام ما ذهب اليهم طلباً للاجرة بل للتبرك برؤية ذلك الشيخ وفي الكشاف ان طلب الاجرة لشدة الفاقة غير منكر وهو جواب آخر ويشهد لصحة قول موسى النقص لموسى لا تحذرت عليه اجرا لكن تخم الرازي فيه وقال ولم يذكره ذلك مع المحضرين قال كوشن لا تحذرت عليه اجرا والفرق ان اخذ الاجرة على الصدقة لا يجوز الا الاستحجار ابتداءً ففسر مكره ١٢٧ ج

تعليلات جديدة من التفاسير المعتمدة لكل جلالين

له قوله عسى تخفق على عادة الكرام وترى من التائب معنى فليترق ان يطلع ١٢ يصادى له قوله عسى ان يكون الخ الترمي في القرآن بمنزلة التحقيق لانه وحده ١٢ صاوى له قوله وربك يخلق ما يشاء ويختار ما بين عباس المعنى وربك يخلق ما يشاء ويختار منهم من يشاء طاعته وكل الناس ان المعنى وربك يخلق ما يشاء ويختار ما بين عباس المعنى على العالمين سوى النبيين والمرسلين واختار من اصحابي اربعة يعني ابا بكر وعمر وعثمان وعمر بن الخطاب وفي اصحابي كلهم خير واختار اسنى على سائر الامم واختار من امتي اربعة قرون ٢٢ ج وقال الصادق سبب نزولها ان الوليد بن المغيرة استغنى النبوة ونزل القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم فانت هذه الآية تروا عليه ١٢ له قوله ما كان لهم الخيرة آه فيه ١٠ جده احد بان ما نافية فالوقف على يختار والثاني ان ما مصدرية اي يختار اختيائهم والمصدر وقع موق المفعول به الثالث ان يكون بمعنى الذي والعامة محذوف اس

القصص

امن خلق ٢٠

فيسكتون فاما من تاب من الشرك وامن صدق بتوحيد الله وعمل صالحا ادى لفرار الله
فصلى ان يكون من المؤمنين الناجين بعد الله وربك يخلق ما يشاء ويختار ما يشاء
ما كان لهم للمشركين الخيرة الاختيار في شئ سبحانه الله وتعالى عما يشركون عن
اشراكهم وربك يعلم ما تكن صدورهم يستره من الكفر وغيره وما يعلمون
بالسنة من الكذب وهو الله لا اله الا هو له الحمد في الاولى والآخره
الحكم القضاء النافذ في كل شئ واليه ترجعون بالشورى قل لاهل مكة ارايتم اى اخبروني
ان جعل الله عليكم اليل سرمد ادا ما الى يوم القيمة من اله غير الله بزعكم بضيع
نهارا تطلبون فيه المعيشة افلا تسمعون ذلك سماع تفهم فترجعون عن الاشراك قل لهم
ارايتم ان جعل الله عليكم النهار سرمد الى يوم القيمة من اله غير الله بزعكم بضيع
تسكنون تستريحون فيمن التعب افلا تبصرون ما انتم عليه من الخطا في الاشراك فترجعون
عند من رحمتهم تعالى جعل لكم اليل والنهار لتسكنوا فيه في الليل ولتبتغوا من فضله
في النهار بالكسب ولعلكم تشكرون النعمة فيهما واذكروا يوم يناديهم فيقول اين شركائي
الذين كنتم تزعمون ذكرنا نيا ليعني عليه قوله ونزعنا اخرجنا من كل امة شهيدا او هو قديم
يشهد عليهم بما قالوه فقلنا لهم ها ابرها نكم على ما قلتم من الاشراك فاعلموا ان الحق في
الالهية لله لا يشرك فيها احد وصل غاب عنهم ما كانوا يفترون في الدنيا من ان معشركم
تعالى عن ذلك ان قارون كان من قوم موسى ابن عمه وابن خالته امن به فبغى عليهم بالكبر
والعلو وكثرة المال واتينا من الكوز ما ان مفاتيح كنوز تنقل بالحصبة الجماعة اولي اصحابها
القوة اى تنقلهم قلوب الباء للتعدية وعداتهم قيل سبعون وقيل اربعون وقيل عشرة وقيل
غير ذلك اذكر اذ قال له قومه المؤمنون من بني اسرائيل لا تفرح بكثرة المال فرح بطر
ان الله لا يحب الفرحين بذلك وابتغ اطلب فيما اتاك الله من المال الدار الآخرة بان
تنفقه في طاعة الله ولا تفس تترك نصيبك من الدنيا اى ان تعمل في الآخرة واحسن
للناس بالصدقة كما احسن الله اليك ولا تبغ تطلب الفساد في الارض بعمل المعاصي ان
الله لا يحب المفسدين معنى انه يعاقبهم قال انما اوتيت اى المال على علم عندى

ما كان لهم الخيرة فيه وقال الزمخشري ما كان لهم الخيرة بيان لعلهم يختارون لان معناه
ويختار ما يشاء ولما لم يقل ليعلى ليعلى ان الخيرة له تعالى في قوله هو
اعلم بوجوه الحكمة فيها البين المحدث خلقه ان يختار عليه قلت لم يزل الناس يقولون
ان الوقف على يختار والابتداء بما على انما نافية وهو مذهب اهل السنة والجماعة
عن جماعة وان ما موصولة مستقلة يختار مذهب المستقلة ١٢ ج خصوصا في البصاوي
الخيرة اى الخيرة كالطيرة بمعنى التطير وظاهره ليعلى الاختيار عنهم راسا والامر كذلك
عند التحقيق فان اختيار العباد محذوف باختيار الله تعالى له ليعلى موصولة بواجب الاختيار
لهم فيها وقيل المراد ان ليس لاصد من خلقه ان يختار عليه تعالى ولذلك خلا عن
الاعطاف واليوه ما روى انه نزل في قوله لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين
عظيم وقيل ما موصولة مفعول يختار والرائع البديع محذوف والشيء يختار الله
كان لهم فيه الخيرة اى الخير والصلاح ١٢ له قوله الخيرة بالتحريك والاسكان
مخاها واحد وهو الاختيار ١٢ صاوى له قوله من الكفر وغيره اى كالذين هم في اياتي
الكافرا بالخلو في النار والذين بالخلو في الجنة ١٢ صاوى له قوله الجنة اى في الجنة
فيقولون الحمد الذي اذهب عنا الحزن ١٢ ك له قوله سر ما مفعول ثان
بجمل اى واما من السر وهو المتابعة ومنه قوله في الاشارة الحرم ثلثة سرود ووا
فردو اليم مريدة ووزن فعل ١٢ مدارك له قوله واما من السر وهو المتابعة
واليم مريدة ١٢ ك له قوله بزعكم بضيعا كان المناسب ليعلى بالغير المدفوع
لطلب التعديل وهو المناسب للمقام بحسب الظاهر لان التي لطلب التعيين
المتنفس لاصل الوجود لكنه اتي على زعمهم ان اليم موجودة تليها وتضليلها
اليم من اجل با دى تغير له قوله ارايتم ان جعل الله لاهل مكة ارايتم جعل تنازعا
في الليل واعل الثاني ومفعول ارايتم الثاني هو جملة الاستفهام بعده والعايد
منها الى الليل محذوف بغيره بضيعا بعده وجواب بشرط محذوف وسره
مفعول ثان ان كان جعل تفسير او حال ان كان خلقا واشاره ١٢ ج له قوله
بليل تسكنون في ليل نهار تتصرفون فيه كما قال بليل تسكنون في ليل ذكر الضياع
وهو ضوضاء الشمس لان النافع التي تتعلق به متكاثرة ليس بالتصرف في العاش وهذا
والظلام ليس بتلك المنزلة ومن ثم قرن بالضياع فلا تسكنون لان اسمع يدرك
بالايدى البصر من ذكر منافعه ووصف فوائده وقرن بالليل فلا تبصرون لان
غيرك يبصر من منفعة الظلام ما تبصرون من السكون ونحوه ١٢ مدارك له قوله
وتبتغوا من فضل استفيد من الآية مرح اسمى في طلب الرزق لما ورد الكاسب
جيب الله ١٢ صاوى له قوله ذكرنا نيا اى ذكرنا اى اشرافهم ثانيا وعجبتهم بالبعد
ويوم يناديهم الآية تفرج بعد تفرج للاشعار به لانه لاشي اجلب الغضب ليعلى
من الاشراك به تعالى الاول ليعلى تفرج فسادهم والثاني لبيان انه لم يكن يشركهم
عن سند فانما كان محض تشبهي وهو ١٢ له قوله وبنيهم بضيعا كذا نقل
عن مجاهد وقادة ما قال تعالى وبنيهم بضيعا والشهداء الدال على الخيرة والبيان
لعلهم في موطن آخر ١٢ ك له قوله ابن عمه لانه كان قارون بن بصير بن قاهر بن
لاوى وبنى بن عمران بن قاهر بن لاوى ١٢ الكبير له قوله واتينا من الكوز ما ان
الكنوز والجم الغارسية وعطا كرهه بوديم اورا از كنهها آه ركه كليمه اى اذكر اى
ميكرد جماعت صاحب تواناى له قوله مفتاح اى مفتاح صناده بفتح
بالكسر وهو مفتاح به قيل عزائمه وقياس واحد بالفتح ١٢ صاوى له قوله
لتنور بالحصبة آه فيه وجها احد هما ان البار للتعدي كالبقرة ولا قلب في الكلام
والعنى لتنور المغناطيس الاقويار اى لتفعل المغناطيس العصبية والثاني في
الكلام قبل الاصل لتنور العصبية بالمغناطيس اى لتفعل بها ١٢ ج له قوله
اربعون وهو قول ابن عباس روى في الكبير قالوا كانت مغناطيس من جلود الابل وكل
مفتاح مثل امح وكان كل خزائنه مفتاح وكان اذا ركب قارون حلت المفاتيح
على شتين بغلا ١٢ له قوله لا تفرح بالفرح بالدينيا موصولة لان تفرح
والرضي بها والذم بول عن ذهابها فان العلم بان ما فيها من اللذة مفارقة الاحمال

بوجب الترح ولذلك قال تعالى ولا تفرحوا بما آتاكم ١٢ صاوى له قوله اى ان تعلم فيها الآخرة ففي الحديث اغتمم خسا قبل خسر شاك قبل هربك وصحتك قبل سفك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك و
حياتك قبل موتك وهو مرسل وهذا ما جرى عليه مجاهد وابن زيد قال لان حقيقة نصيب الانسان من الدنيا ان يعمل في عمه للآخرة من العمل
ففضلت به الناس وهو التوراة او علم الكسبية وكان يا هذا الرصاص والنحاس فجعلها ذهبها والعلم بوجوه الكاسب من التجارة والزراعة وعندى صفة العلم قال بليل ما نظرت لى نفسه فافزع واليه من صرف بصره كمن
افعاله وقول الرزق كسبيل روية من زين في عينه افعاله وقول الرزق كسبيل روية من زين في عينه افعاله وقول الرزق كسبيل روية من زين في عينه افعاله وقول الرزق كسبيل روية من زين في عينه افعاله
لما اوعى نفسه فضلا ١٢ مدارك

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لجلال الدين

الحق قوله تعداشاربذلك الى ان المراد بالعداء العداوة فيمنه نفيلس في الآية دليل على ما زعموا من ان الطلب من الغير حرام وميتا شرك فانه جهل بحرك لاسم ال
الغير من حيث اجراء العداوة او الضرر على يده فذكر كون واجبالا من التمسك بالاسباب لما ينكس الاسباب الا نحو ما جهل ٣٣ صاري **قوله** الا وجهه اي الاذات فان
يجزوني بعض النسخ سورة العنكبوت وهي تسع وستون آية مكتبة فغيره ليعمل عين المبتدأ والخبر بالجملة الحالية وسيمت بذلك لذكر العنكبوت فيها من باب تسمية اكل باسم المجزؤ وقد
نحوه ومعنى الآية حسبوا انهم غير مفتونين بل قوم آسفوا لشرك اول مفعوليه وغير مفتونين من تمامه وقرول بقولهم هو الثاني من مفعوليه وحسبوا انفسهم متركبين غير مفتونين
منه ورفضوا تشبيه الاغصان بالطاعات وفنون المعاصي في الانفس والاموال كغيره فخلص من النافق والرائع في الدين من المترزل فيه ويحاذيهم بحسب مراتب اعلم
المتركبين من الى السورة **قوله** فانما فهم المشركون لايمانهم فخرجوا اخرج ابن سعد وابن جرير عن عبد الله بن عمر انهما زلتا في عمار اذا كان يغضب في الله واخرج
المشركون فخرجهم فزلت فكتبه اليهم انه قد ازل فيكم آية كذا وكذا فقالوا اخرج فان اتبعنا احد قاتلناه فخرجوا فاجتمع المشركون فقاتلهم فقتلهم من قتل ومنهم من جافضل
المشركون فخرجهم فزلت فكتبه اليهم انه قد ازل فيكم آية كذا وكذا فقالوا اخرج فان اتبعنا احد قاتلناه فخرجوا فاجتمع المشركون فقاتلهم فقتلهم من قتل ومنهم من جافضل

العنكبوت

امن خلق

فِي الْفَعْلِ لِبَنَائِهِ وَلَا تَدْعُ تَعْبُدُ مَعَ اللَّهِ الْهَآخِرُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا
 وَجْهَهُ إِلَّا آيَاتُهُ الْحُكْمُ الْقَضَاءُ الْنَافِذُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ بِالنَّشْوَ مِنْ الْقُبُورِ
 سُورَةُ الْعَنْكَبُوتِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ تِسْعٌ وَسِتُّونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 اللَّهُ أَعْلَمُ بِمُرَادِهِ أَحْسَبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آيَةُ بَقُولِهِمْ أَمْ نَأْمُرُهُمْ
 أَنْ يَقُولُوا ۖ يُخْتَبَرُونَ بِمَا يَنْتَبِهُونَ بِهِ حَقِيقَةُ إِيْمَانِهِمْ نَزَلَ فِي جَمَاعَةٍ أَمْوَفًا إِذْ هُمْ الشُّرَكَوْنَ
 وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا فِي إِيْمَانِهِمْ عِلْمٌ مُشَاهِدٌ وَلَيَعْلَمَنَّ
 الْكَذِبِيْنَ ۖ فِي أَمِّ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ الشُّرَكَ وَالْمَعَاصِي أَنْ يَسْتَقْبُوا وَيَفُوتُوا
 فَلَا يَنْتَقِمُ مِنْهُمْ سَاءَ بَأْسُ مَا الَّذِي يَحْكُمُونَ ۖ أَحْكَمُ هَذَا أَمْ كَانَ يَرْجُو اِيْمَانًا لِقَاءَ اللَّهِ
 فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ بِهِ أَتَى فَلَيْسَتْ عِدْلَهُ وَهُوَ السَّمِيعُ لِقَوْلِ الْعِبَادِ الْعَلِيمِ ۖ بِأَفْعَالِهِمْ وَمَنْ
 جَاهِدَ جَاهِدَ حَرْبٍ أَوْ نَفْسٍ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ ۖ إِنَّ مَنَفْعَةَ جِهَادِهِ لَإِنَّ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ
 عَنِ الْعَالَمِينَ ۖ الْإِنْسِ وَالْإِنْسِ وَالْمَلَائِكَةُ وَعَنِ عِبَادِهِمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 لَنُنْفِزَنَّ عَنْهُمْ سَبِيلًا يَهْدِيهِمْ بِعِلِّ الصَّالِحَاتِ وَلَنُجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ بِمَعْنَى حَسَنٍ وَنُصَبُّ بِتَرْجُمَةِ الْحَافِضِ
 الْبَاءُ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ وَهُوَ الصَّالِحَاتِ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا ۖ إِي صَاءُ
 إِذَا حَسَنَ بَانَ يَبْرَهَا وَإِنْ جَاهِدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ بَأْسٌ ۖ عَلِمَ مُوَافَقَةً لِلْوَاقِعِ فَلَا
 مَقُولَهُ فَلَا تَطْعُمُهُمَا فِي الْإِشْرَافِ إِلَى مَرْجِعِهِمْ فَانْتَبَهُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۖ فَجَازِيكُمْ وَالَّذِينَ
 آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ ۖ الْإِنْبِيَاءُ وَالْأَوْلِيَاءُ بَانَ مُخْشَرُهُمْ مَعَهُمْ وَمِنْ
 النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةً لِلنَّاسِ ۖ إِذَا هُوَ لَهُ كَذِبٌ ۖ اللَّهُ فِي
 الْخَوْفِ مِنْهُ فَيُطِيعُهُمْ فَيَنَاقِي وَلَئِنْ لَمْ يَنْصَرُوا لِلْمُؤْمِنِينَ مِنْ رَبِّكَ فَتَعْمَلُوا لَقَوْلُنْ حَذَفَ مِنْهُ
 وَنَ الْوَرَفَ لَتَوَالِي النُّوْبَاتِ وَالْأَوْضَاحِ بِالْحَجْمِ لَتَلْقَاءُ السَّاكِنِينَ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ فِي الْإِيْمَانِ فَاشْرِكُونَا فِي
 غَنِيْمَةٍ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ ۖ فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْإِيْمَانِ الْفَقَائِلِ
 لَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِقُلُوبِهِمْ وَلَيَعْلَمَنَّ لِلنَّافِقِينَ ۖ فَيَجَازِي الْفَرِيقَيْنِ وَاللَّامِ فِي لَفْعِلِينَ لَمْ يَسْمَعْ قَالَ
 لِلَّذِينَ كَفَرُوا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا طَرِيقَنَا فِي دِينِنَا وَلَنُحْمِلَ خَطَايَاكُمْ فِي اتِّبَاعِنَا كَانَتْ وَالْأَمْرُ بِمَعْنَى

المعنى احسبوا ذلك وقد علموا انه خلاف سنة الله والمقصود التبيين على خطا فهمي في الحسبان او
يقوله بهم لا يلتفتون بان يكون حالنا من فاعل لبيان اننا لا وجه لتخصيص صلب النفسهم بهم
الاقتناع والمعنى احسبوا ان لا يكونوا كغيرهم ولا يسلك بهم سلك لاعمالنا بقدر
قوله الذين صدقوا عبرتي جانب الصدق بالفعل الماضي وفي جانب الكذب باسم الفاعل
اشارة الى ان الكاذبين ومنهم من لم ينظر فيهم الا ما كان غبا واما الصادقون فقد زال نصف
الكذب عنهم وتجدد لهم الصدق فذا نسبة التغير بالفعل ١٢ صاوي **قوله** علم مشا هذه جوا
عما يقال ان علم الله لا يتجدد فيه والجواب ان المراد ليعلم متعلق الله للناس ببيان احوالهم
من الكاذب ١٢ صاوي **قوله** ام حسب الذين انخرطوا من تحتك الى توفيق فالاول
توفيق لنا على علمهم بلوغ الدرجات بمجر الايمان من غير مشقة ولا تعب والثاني اشده
وجوه تخرجهم عن علمهم انهم يفتنون غلاب الله ويفرون منه ومنهم على الكفر ١٢ صاوي
قوله الشكر فان العمل بهم افعال لقولهم والجواب علم الله السيرة كالتقاضي و
خص الجورى بالاول والزمخشري الثاني ١٢ **قوله** ان يستقرنا ساء وسد مغولي
حسب وان مخففة من التفتة اى انهم يستقرنا او مصدرة فانها ايضا قد يقوم مقامها
كما في معنى ان يقوم زيد ١٢ **قوله** فلا تنفتم عنهم والعصاة وان لم يحسبوا ذلك
لا صار لهم على المعاصي جلود بمنزلة من يحسب ذلك ١٢ كما بين **قوله** فكلوا فكلهم ذ
آ اشار الى ان ما موصولة وتكون صلة والعائد مخذوف كما قد مر وبالجمل فاعل ساء
والخصوص بالذم مخذوف اى كلهم ويجوز ان تكون التبيين اذ يمكنهم صفتها والتعليق
مضمون لفسره والخصوص ايضا مخذوف ويجوز ان تكون ما مصدرة فعلى هذا يكون التبيين
مخذوفا والمصدر المؤول مخصص بالذم اى ساء فكلهم وحى يمكنهم دون علموا التبيين
على ان يلد يذنبهم واما لوقر ع موقع الماضي لاجل الفاصلة ١٢ **قوله** يخاف
قال الرازي قال بفضل المفسرين المراءون الرجاء والخوف والمعنى من قوله ان كان يرجو لقاء
الله من كان يخاف لقاء الله وهو ضعيف فلان المشهور في الرجاء هو تعلق الخير لا غير ولا تا
اجتماع على ان الرجاء هو بهد السعي يقال رجو فضل الله ولا يمنع من اخاف فضل الله
واذا كان واردا لهذا لا يكون لغيره ودعا للاشارة ١٢ **قوله** فليستعد له اشارة
الى ان جواب الشرط مخذوف قدره الشايع بقوله فليستعد له ليس جواب شرط **قوله**
فان اجله لانه لا لو كان جواب الشرط لزم ان من لا يرجو لقاء الله لا يكون اجل
الله اشارة لان المعلق على شرط ينعدم بانعدام الشرط لمخصصه من اجل لكن اجاب
الرازي بان المراءون ذكر اتيان الاجل وعد الطبع بما بعده من الشباب يعنى من كان
يرجو لقاء الله فان اجل له لانه لا لو كان جواب الشرط على طاعة عنده ولا شك ان من
لا يرجو لا يكون اجله اشارة على وجه شباب هو انتهى ١٢ **قوله** فليستعد له اشارة
الى جواب الشرط لانه لا يصح ان يكون قوله فان اجله لانه لا لو كان جوابا للشرط لان اجل
الله لا لا لانه من غير تعقيب بشرط فانه لو كان جواب الشرط لزم ان من لا يرجو لقاء
الله لا يكون اجله اشارة لان المعلق على شرط ينعدم بانعدام الشرط ١٢ **قوله**
قوله جهاد حبيب او نفس كما والجهاد هو الصبر على الشدة ويكون ذلك في الحرب وقد يكون
على مخالفة النفس في الكف عن شهواتها ١٢ كما بين **قوله** ونصبه بنزع الخافض
آه وقيل هو على حذف مضاف اى ثواب احسن والمراد باحسن بهنا مجر والوصف للملازم
ان جزاءهم بالحسن مسكوت عنه وهذا ليس بشئ لانه من باب لا وى فانه اذا جازاهم بالان
جازاهم بما دونه فمن التنبه على الا وى بالا على ١٢ **قوله** اى ايصاره فاحسن بشير
بتقدير الوصف والمضاف الى انه مصدرة لقوله وصينها ويجوز ان يكون المعنى وصينها فاحسن
للبانة حمل النفس ١٢ **قوله** وان جاهدك الآية نزلت في سعد بن ابى وقاص واه
حصة نزلت في سفيان بن امية خلعت امه انها لا تاكل ولا تشرب حتى يرتد فاه وسلم و
ما رك **قوله** موافقة للواقع فيكون نفي العلم ملزوما لنفي الشريك في الواقع
خلعت امه انها لا تاكل ولا تشرب حتى يرتد فاه وسلم والبوداود والترنمى وغيره ١٢
حتى تقوم القيامة ١٢ صاوي **قوله** ومن الناس من يقول انما الاية نزلت في
لوحاشي تقديره ليس المتفرسون الذين ينظرون في احوالهم عالمين وليس الله
في الوجود فيقتل ليس منك العطايا وليكن مني الدعاء فقوله والفعل اى وليكن
ياكم اى ان كان ذلك خطيئة يواخذ عليها بالبعث كما تقولون وانما امروا بالنفسهم

وَأَوْدَدَ التَّنْزِيهِ وَالنَّسَائِي هَكَذَا قَوْلُهُ لَا يَسِي لَكَ بِعِلْمِي لَا أَعْلَمُ لَكَ بِالْبَيْتِ وَالْمَرَادُ فِيهِ اعْلَمْ فِي الْعِلْمِ كَمَا ذَكَرَ قَالِ التَّشْكُرُ لِي مَشِيئَةَ الصَّحاحِ أَنْ يَكُونَ الْهَاءُ
وَقَوْلُهُ فَلَا مَفْهُومَ لَهُ بَيَانُ ذَلِكَ أَنْ لَيْسَ قَدْ أَعْلَمَ وَأَلَّا أَعْلَمُ لَكَ بِهَلْ الْأَلْوَادُ أَعْدَادُ الْآيَةِ نَزَلَتْ فِي سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ وَامْرَأَتِهِ بَنْتُ ابْنِ سَفْيَانَ
قَوْلُهُ بَانَ مَشْهُورٌ بِمَعْنَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَلْ يَحْتَوِي بِهِمْ فِي الْبَرْزَخِ فَافْزَا مَاتِ الْمَوْتِ الصَّلَاحُ اجْتَمَعَ وَوَجَدَ مِنْ الْأَنْسَابِ وَالْأَوْلِيَاءِ
لِلْمُسَافِقِينَ قَوْلُهُ لَا يَسِي لَكَ بِعِلْمِي عَطْفٌ عَلَى مَنْفَعَةِ إِي الْقَوْلِ تَحْمِيلُ لَيْسَ اسْمًا بِعِلْمِي بِأَنِي صَدَقَ الْعَالَمِينَ كُنَّا فِي هَاجِسِ الْبَيَانِ وَفِي بَعْضِ
أَعْلَمَ قَائِمٌ لِلزِّيَادَةِ عَلَى مَا يَكُونُ قَوْلُهُ وَالْأَمْرُ بِهِنَّ الْخَبْرُ إِي أَنْ قَوْلُهُ وَنَحْنُ خَطَايَا كَمَا قَالَ الزَّمْخَشَرِيُّ هُوَ فِي مَعْنَى قَوْلِ سِرِّهِ بِاجْتِمَاعِ أَمْرِهِ
بِنَا الْكَمَلِ لَيْسَ هُوَ فِي الْحَقِيقَةِ أَمْرٌ مُطْلَبٌ وَاجِبٌ وَقَدْ أَمْسَنَ وَيَسِي بِكسر لَامِ الْأَمْرِ وَهَوْلُفَةُ الْحَاجِزِ بِكسر لَامِ قَوْلُهُ وَالْأَمْرُ إِي وَنَحْنُ خَطَا
نَحْنُ عَاطِفِينَ لَهُ عَلَى أَمْرِهِ بِالِاتِّبَاعِ لِلْعَالِفَةِ فِي تَطْلُقِ الْكَمَلِ بِالِاتِّبَاعِ الْجَمْعُ وَوَقَدْ أَمْسَنَ وَيَسِي بِكسر لَامِ الْأَمْرِ وَهَوْلُفَةُ الْحَاجِزِ كَرَفِي

تعليلات جديدة من التفسير لمعبري جليلين

الشيخان من السلفاء الذين اهتموا بالعلوم الشرعية والعلوم الدنيوية...
قوله تعالى: **وَمَنْ يَعْصِ أَمْرًا مِنْ رَبِّهِ فَإِنَّهُ يَبْعَثْهُ فِيهِمْ مَنْ يَشَاءُ**...
قوله تعالى: **وَمَنْ يَعْصِ أَمْرًا مِنْ رَبِّهِ فَإِنَّهُ يَبْعَثْهُ فِيهِمْ مَنْ يَشَاءُ**...
قوله تعالى: **وَمَنْ يَعْصِ أَمْرًا مِنْ رَبِّهِ فَإِنَّهُ يَبْعَثْهُ فِيهِمْ مَنْ يَشَاءُ**...

من خلق

العتكوت

الحبر قال تعالى: **وَمَا هُمْ بِمُحْمِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ**...
قوله تعالى: **وَمَا هُمْ بِمُحْمِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ**...
قوله تعالى: **وَمَا هُمْ بِمُحْمِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ**...
قوله تعالى: **وَمَا هُمْ بِمُحْمِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ**...

قوله تعالى: **وَمَا هُمْ بِمُحْمِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ**...
قوله تعالى: **وَمَا هُمْ بِمُحْمِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ**...
قوله تعالى: **وَمَا هُمْ بِمُحْمِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ**...

اقل ما اوحى ۲۱

طاعات والجاهات

المحيى الارض لمحي الموتى وهو على كل شئ قدير. **ولكن لا قسم اسئلنا رجا مضرة على نيات قراوة**
مُصْفَرَّ الظُّلُومِ اصدارا وجواب القسم من بعد اى بعد اصفراره يكفرون. **يُحْدِثُ النِّعَمَ بِالْهَطَرِ**
فَاِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الصُّمَّ الدَّاعِيَا اذا تحققوا اليقينتين وتسهيل الثانية بينها وبين الاولى
وَلَا تُبْرِئُونَ وما انت بهدي العبي عن ضلالتهم ان ياتسهم سماع افهام وقبول الا من يؤمن
بَايَاتِنَا الْقُرْآنَ فهم مسلمون. **فَخَصَّصْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا** الله الذي خلقكم من ضعف ماء مهن ثم
جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ آخَرَ وهو ضعف الطفولية قوة اى قوة الشباب ثم جعل من بعد قوة ضعفا ق
شَيْبَةً ضعف الكبر وشيب الهرم والضعف في الثلاثة بضم ولفظ خلق ما يشاء من الضعف والقوة
وَالشَّيْبَةُ الشيب وهو العليم بتدبير خلقه القدير. **عَلَى مَا يَشَاءُ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ بِحُجَّتِهِ**
الْكَافِرِينَ ما ليثوا في القبر غير ساعة قال تعالى كذلك كانوا يؤفكون. **يُصْرَفُونَ** عن الحق البعث كما
صُرِفُوا عن الحق الصدق في ذلك البعث وقال الذين آمنوا العلم واليمان من الهلاك وغيرهم لقد لبثتم
فِي كِتَابِ اللَّهِ فيما كتبه في سابق علمه الى يوم البعث. **فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ الَّذِي أَنْكَرْتُمُوهُ وَلَكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَا**
تَعْلَمُونَ وقوعه في يومه لا يتفهم بالتاء والياء الذين ظلموا وعذبهم في انكارهم له. **وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ**
لَا يَطْلُبُ منهم العتبه اى الرجوع الى ما رضى الله. **وَلَقَدْ ضَرَبْنَا جَعْلَنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ**
تَنْبِيْهَا لَهُمْ ولكن لا قسم جئتكم يا محمد بآية مثل لصا واليد لموسى ليقولن حذف منه نون
الرُّفْعَ لتوالي النونات والواو ضمير الجمع لا لتقاء الساكنين الذين كفروا منهم ان ما انتم اى محمد
أَصْحَابُهُ الا مبطلون. **أَصْحَابُ آبَائِكُمْ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ** التوحيد
كَمَا طَبَعَ عَلَى قُلُوبِ هَؤُلَاءِ فَأَصْبُرُوا وعد الله بنصره عليهم حتى ولا يستخفك الذين لا
يُوقِنُونَ بالبعث اى لا يحملنك على الخفة والطيش بترك الصبر اى لا تتركه سورة
لَقَمَانَ مكية الاول وان ما في الارض من شجرة اقلام الايتين فمد نيتان و
هِيَ اَرْبَعٌ وَثَلَاثُونَ آيَةً بسو الله الرحمن الرحيم. **الْقُرْآنَ** الله اعلم به رادة به تلك
اِى هَذِهِ الْآيَاتِ آيت الكتيب القرآن الحكيم. **ذِي الْحِكْمَةِ** والاضافة بمعنى من هو هدى ق
رَحْمَةً بالرفع للرحمنين. **وَفِي قِرَاءَةِ الْعَامَةِ** بالنصب حالا من الآيات العامل فيها ما في تلك
مِنْ مَعْنَى الاشارة الذين يقيمون الصلوة بيان للمحسنين ويؤمنون الزكاة وهم بالاخيرة

له قوله مضرة اى ربح الدبر قوله فراه مصفراى النبات فالضمر راجع الى اثر الريح باعتبار دلالة عليه ١٢ كى قوله جواب القسم اى السامد جواب الشرط لانه
 اتبع بهنا شرط وقسم والشرط مؤخر في حذف جوابه دلالة على القسم على القاعدة اى وبالشركن اسئلنا رجا مضرة اى باردة ففترت زعمهم بالصفة فراه مصفراى الظلوا من بعده يكفرون ١٣ اجل الله قوله فانك لا تسمع الموتى المحرم
 لتعيل لما يفهم من الكلام السابق كانه قيل لا تحزن لعدم تذكرك فانك لا تسمع الموتى قال ابن الهمام كثير من مشائخنا على ان الميت لا تسمع
 فكلمة ميتا لا تسمع واورد عليهم قوله صلى الله عليه وسلم في اهل القليب ما انتم بالسمع منهم
 واجيب تارة بانه روى عن عائشة انها انكرته واخرى بانه من خصوصياتهم فصلى
 معجزة له اوانه تمثيل كما روى عن علي كرم الله وجهه واورد ما في مسلم من ان الميت يسمع
 قرع نعالهم اذا نصره فالان يخص باول الوضع في القبر مقدمة للسؤال جمعا بينه و
 بين ما في القرآن انتهى قال هذا العبد قد كثرت رويدا احاديث في سماع الموتى ومعرفتهم
 زوارقهم وقد اغنا ناعن ايرادها جندا شيخ الاجل الدهلوى في شرح المشكوة وغيره
 معنى الآية كما عليه جماعة من المفسرين انه مجاز وان المراد من الموتى ومن في القبور
 الكفار شبهوا بالموتى وهم احياء من حيث انهم لا يتفقدون بسموهم كما لا تنفع الاموات
 بعد موتهم وصيرهم الى قبورهم وهم كفار بالهداية والدعوة ويحتمل ان يكون المعنى
 لا تسمع سماعا يترب عليه اثره وهو الاجابة والتكلم ١٢ كى قوله الله الذي خلقكم
 من ضعف اى اجلة من بستر او خبر وقوله من ضعف اى اهل ضعيف ولذا فسرهم بما
 مبين واطلاق الضعف على الاصل الضعيف يجوز لان الضعف مصدر ضد القوة ١٣
 ر ج كى قوله وهو ضعف الطفولية وانما فسرهم بالضعف آخر لان النكرة اذا اعيد
 كانت غير الاولى وهذا الاصل وان كان يقتضى تغير القوتين لكنها قامت القرينة
 على اتحاد اللفظ ١٢ كى قوله وشيبة اى هو يياض الشعر الاسود ويحصل اوله غالبا
 في السنة الثالثة والاربعين وهو اول سن الكهولة والاخذ في النقص بعد اربعين لثلاث
 بشرين فيزيد وهو اول سن الشيخوخة فيزيد الضعف في الجسم والعقل الى آخر العمر وهذا
 في غير اهل التقوى والصلاح وامامهم فيزيدهم لآخر عمرهم ١٢ صاوى شىء قوله شيب
 الهرم بهم بالتحريك كلاسالى اى صراح وفي التاويلات النجبية يخلق ما يشاء من القوة و
 الضعف في السعيد والشيخ يخلق في السعيد قوة الايمان وضعف البشرية وفي الشيخوة
 البشرية لقبول الكفر وضعف الروحانية لقبول الايمان ١٣ كى قوله في القبر الخروسة
 الخطيب ما لبثوا في قبورهم غير ساعة كما قال تعالى كما بهم يوم يردون ما يوعدون لم يلبيثوا
 الا ساعة من نهار وقيل فيما بين فناء الدنيا والبعث ١٣ ر ج كى قوله غير ساعة استقلوا
 مدة لبثهم في الدنيا اى في القبور ليهول يوم القيامة وطول مقامهم في شدائد ما يوعدون
 لذلك ١٢ كى قوله اى يوم البعث وهو مدة مديدة وغاية بعيدة للاساعة حقيقة ١٣
 كى قوله في يومه اى لفظ يوم منصوب بلا تنقيح والتنوين في اذعوس عن جمل محذوف اى
 يوم قامت الساعة وحلف المشركون كاذبين وروى عنهم الملائكة والمؤمنون وبنوا
 كذهم لا تنفع الخرج ١٣ كى قوله بانه والياء لان المعذرة بمعنى العذر لان ما ينفخها غير
 حقيقي وقد فصل بينهما ١٢ كى قوله ولا هم يستعتبون الا عتاب ازالة العتب اى
 الغضب والغلظة والفارسية خوشنود كردن والاستعتاب طلب ذلك معنى اى
 كى خواستن كتر خوشنود كردن ١٣ كى قوله العتبي اى اسم من اعتب كارتجى
 وزنا ومعنى ولذلك فسر بقوله اى الرجوع الى ما رضى الله تعالى البيضاوى ولا هم
 يستعتبون لا يعون اى العتبي اى ازالة عتبهم من الطاعة والتوب كما
 وعوا اليه في الدنيا من قولهم استعتب فلان فاعتبه اى استرضاني فارضيت ١٣ ر ج
 كى قوله حذف منه نون الرفع اى هذا سبق قلم والاولى اسقاط هذه العبارة لانها
 توهم ان الفعل بضم اللام وان فاعله او محذوفه لا لتقاء الساكنين وتوهم ان ضم
 اللام قراءة وليس كذلك لان يقول فعل مضارع مبنى على الفتح لا تصالفة بين نون
 التاكيد فاللام باتفاق القراء مفتوح والفاعل هو الاسم الموصول الذي هو ضمير
 الظاهر وهو الذين كفروا ١٣ من اجل تغيير سير كى قوله فاصبر ان وعد الله حق
 يا محمد اى اذ هم قولا وفعلا وفي التاويلات النجبية كى قوله فاصبر يشير الى الطالب لصداق
 يصبر على مقاساة شدائد نظام النفس عن ماله فاتها تركية لهادى مراقبة القلب عن
 التدنس بصفات النفس نصفية له وعلى معافة الروح على بذل الوجود دليل الجود
 تخليه له ان وعد الله حق فيما قال الامس طلبة وجدنى ولا يستخفك الذين لا يؤقنون
 يشير به الى استخفاف اهل البطالة واستهزاء بهم اهل الحق وطلبه وهم ليسوا اهل
 الايقان وان كانوا على الايمان التقليدى ليعنى لا يفتقدون عليك الطريق الا بطريق
 الاستهزاء والتكلم كما هو عادة اهل الزمان يستحقون طابى الحق وينظرون اليهم بنظر
 احتقار ويزورونهم ويكرهون عليهم فيما يفعلون من ترك الدنيا وتجردهم عن الايمان
 والاولاد والاقارب وذلك لانهم لا يؤقنون بوجوب طلب الحق تعالى انتهى ١٣ كى
 قوله لا يستخفك الخ اى لا يملك هؤلاء الذين لا يؤمنون بالآخرة على الحق والعبادة
 في الدعاء عليهم ولا يملك على الحق جزعا مما يقولون ويفعلون فانهم ضلال
 شاكون لا يستبدع منهم ذلك ١٢ ادراك كى قوله اى لا تتركه اى الصبر بريدان
 الهى وان كانت لغية لكنه في الحقيقة راجع اليه فهو كقوله لا تتركه ليهنا ١٢ كى
 كى قوله الاول وان ما في الارض اى هذا احد احوال ثلاثة وقيل كلية كلها وقيل للاثلاث

آيات من قوله ولوان ما في الارض الى خير وهذا القول الثالث للبيضاوى ١٢ صاوى كى قوله اى هذه الآيات اى آيات السورة واشير اليها باشارة بعيدة لعلو مرتبتها ورفعة قدرها عند الله وان كانت قرينة من الاذهان ١٣
 صاوى كى قوله ذى الحكمة اى نادى الكشاف او وصف بصفة الله تعالى على الاسناد المجازى قال ويجوز ان يكون الاصل الحكيم قائم فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه وهو الضمير المحرور فبالنقل مرفوعا
 بعد الجواز سكن في الصفة المشبهة وهو من حسن الصناعة ١٢ جلايين كى قوله العامل فيها ما في تلك من معنى الاشارة اى يشير الى آياته حال كونه هدى ورحمة ١٢ كى قوله معنى الاشارة اى اشير الى آيات
 الكتاب الحكيم حال كونه هدى ورحمة ١٣ كى قوله في كتاب الله اى ليشتم في القبور بحسب ما علمه الله وقدره وقوله بهذا اليوم البعث معطوف على ليشتم فهو من جملة المقول ١٣ جمل

له قوله ومن الناس من يشترى الخ شروع في ذكر مقابل الفريق الاول على حكم عاده تعالى في كتابه والجار والمجرور خبر مقدم والاسم الموصول مبتدأ مؤخر والعلم ان من لفظها مفرد ومعناها جميع فروع لفظها في جميع الضمائر الآتية وروى معناها في قوله اولئك لهم عذاب ميم ١٢ صاوي له قوله ومن الناس من يشترى له الحديث قال الكلبى ومقاتل نزلت في النضر بن الحارث بن كعدة كان يتجرف في الحيرة ويشترى اخبار العجم ويحدث بها قريشا و يقول ان محمد بن جهم يحدث عاد وحمود وانا احديثكم بحديث رستم واسفنديار فيستملحون حديثه ويتركون استماع القرآن فانزل الله تعالى هذه الآية اه خطيب وقيل كان يشترى القيان ويكهن على معاشرته من اراد الاسلام ومنعه عنه وفي المدارك في تفسير هذه الآية وكان ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهما يحلفان انه الغناد انتهى وفي الخطيب وعن الحسن وغيره قالوا هو الحديث هو الغناد والآية نزلت فيه ومعنى يشترى هو الحديث يستبدل ويختار الغناد والمراد به العازف على القزاق وقال ابو الصببار سالت ابن مسعود عن هذه الآية فقال هو الغناد والله الا هو يردد باثلاث مرارة وفي رد المحتار له الحديث الآية جاز في التفسير ان المراد الغناد ١٢ صراح له قوله ما هي من عيسى يعني يفتح الياء معلوما ايه بهم وقيل انه يفتحها بمجوز لا اى يقصد ايه الذي يشتغل لاجله عما يهيم او يقصد اضافة البهوانى الحديث بمعنى من الامن اضافة الخاص الى العام فان اللهو قد لا يكون حديثا فمن للبنيان واما من اضافة الخاص الى العام فان الحديث قد يكون لهوا هذا المعنى ما ذكره القاضي والرحمى والمشهور ان الثاني بمعنى الامم ١٢ كالمين له قوله طريق الاسلام ايه الامور الموصولة للاسلام فاللهوكل ما يشغل عن عبادة الله وذكره من الاضاحيك والخرافات والغاني والمزمار وغيره من الامور الباطلة ١٢ صاوي له قوله يتخذها بالنصب عطفا على يفضل يخص و حمزة وعلى وبالرفع عطفا على يشترى للباني وجعلنا التشبيه حالان من ضمير ولى اى ولى مشايها حاله بحال من لم يسمعها ومشايها كن في اذنيه نقل لا يقرر ان يسمع لها او الثانية بيان الاولى او حال من استكن في سبيلها فتكون حال امتداد ١٢ ك هه قوله صماصم يفتحون كرى ١٢ صراح له قوله او الثانية بيان الاولى اى عبارة اسين قوله كان في اذنيه وقربا حال ثانية او بدل ما قبلها او حال من فاعل يسمعها وتبين لما قبلها وجوز الرحمى ان يكون جملة التشبيه استينافيتين ١٢ جمل له قوله اعلم اشار بذلك الى ان المراد بالبشارة مطلق الامر بالخبر وان لم يكون فيه بشارة ودفع بذلك ما يقال ان الاخبار بالعداب الايم ليس بشاره بل نذارة وقوله ذكر البشارة الخ جواب آخر فكان المناسب ان يذكره ١٢ صاوي له قوله وهو النضر بن الحارث كان ياتي الحيرة بحجر الحار بلد قريب من الكوفة فيشتري كتب اخبار الاعلام اكهذ انقله عن مقاتل والكلبي وعن ابن عباس وابن مسعود والحسن وعكرمة وسعيد بن جبير هو الحديث الغناد والآية نزلت فيه كذا في العالم روى الحاكم وصححه عن ابن مسعود وهو الحديث والله الغناد ١٢ كالمين له قوله فيستملحون حديثه ايه يعدونه ليحاسنا ١٢ جمل له قوله حال مقدرة اى حال من الضمير في هم او من جنات ١٢ صاوي له قوله وعدائهم حق وعد مصدر مؤنك لنفسه لان قوله لهم جنات النعيم في معنى وعدهم الله ذلك وحقا مصدر مؤنك لغيره اى لضمير تلك الجملة الاولى وعاملها مختلف فقدره الاولى وعدائهم ذلك وعدا وتقدير الثانية وحقا حقا جمل ناقلا عن اسين ١٢ صاوي له قوله اى وعدهم الله ذلك يشير الى انه مصدر بدل عن فعله وهو مؤنك لنفسه لان قوله لهم جنات لا يخلل الاوعد ١٢ كالمين له قوله وحقه حقا يشير الى انه مصدر مؤنك لغيره اذ ليس كل وعد حقا ١٢ ك له قوله الاسطوانه اسطوانة بالفهم ستون ١٢ صراح له قوله وهو صادق الخ لان السالبة تصدق بنفى الموضوع وهو المراد هنا ويصح ان يراد الشق الثاني وهو ان يكون لها عمد لا ترى وهي قدرة الله تعالى ١٢ صاوي له قوله جبالا مرتفعة قال ابن عباس هي سبعة عشر جبلا منها قاف والبقيس والجودي ولبنان وطوسين ١٢ صاوي له قوله ان تميزكم قدر المفسر لام التعليل ولان فيه اشارة الى ان حكمه تشييت الارض بالجبال عدم تحريكها بالجبال ١٢ صاوي له قوله وما استفهام انكار مبتدأ او ذا بمعنى الذى الذى بصلته خبره والعائد الى الموصول محذوف ١٢ ك له قوله واروى معلق عن العمل لاجل الاستفهام وما بعده مصدر المفعولين وذلك مبنى على جريان التعليق فى المفعولين الاخيرين وفيه كلام فى الرضى وقد جعل كلمة ما ذا استفهاما منصوبا معلقا ١٢ ك له قوله معلق عن العمل اى فى لفظ جزا اى هذه الجملة ولكنه عامل فى جعلها بالنصب فقوله وما بعده هو جملة الاستفهام ١٢ جمل له قوله ولقد آتينا لقمان الحكمة ايه يعنى العقل والعلم والعمل به والاصابة فى الامور قال محمد بن اسحاق هو لقمان بن عازر بن ناوخر بن تارخ وهو ازرق قال وهب ان كان ابن اخوت ايوب وقال مقاتل ذكره ابن خالنه قال الواقدي كان لقمانا فى بني اسرائيل واتفق العلماء على انه كان حكما ولم يكن نبيا الا بحكمة فانه قال كان لقمان نبيا وتفرد بهذا القول وقال بعضهم خير لقمان بين النبوة والحكمة فاختر الحكمة ١٢ صاوي له قوله لقمان اختلف فى لقمان قيل اسم عجمي ممنوع من الصرف للعلمية والعجمة وقيل عربى ومنع من الصرف للعلمية وزيادة الالف والنون ١٢ صاوي له قوله من الصاوي له قوله منها العلم والديانة ايه فالحكمة هى العلم والعمل ولا يسمى الرجل حكما حتى يجعها وقيل الحكمة المعرفة والامانة وقيل هى نورى القلب يدرك به الاشياء كما تدرك بالبصر ١٢ صاوي له قوله وقال فى ذلك ايه فى شان ذلك ايه فى شان الاعتذار عن ترك الفتيا الاكتفى اى استترج بترك الفتيا اذ اكتفى ببقيا م داود ١٢ صاوي له قوله ان اشكر الله ان مفسرة والمعنى اى اشكر لان ايتاء الحكمة على الشكر وقيل لا يكون الرجل حكما حتى يكون حكما فى قوله وفعله ومعاشرته وصحبه وقال السرى روى الشكر الانصاف لله بنعمه وقال الجنيد الانزى مشعركا فى نعمه وقيل هو الاقرار بالعجز عن الشكر والاعمال ان شكر القلب المعرفة وشكر اللسان الحمد وشكر الاركان الطاعة ورؤية العجز فى الكل دليل قبول اللب بدارك له قوله ايه وقيل ايه يعنى اعطى بتقدير القول والعاطف على قوله ولقد آتينا وان محقة وذلك النسب فى المعنى كسا لا يخفى من تقدير الامم التعليقية او من جعل انه مفسرة اى لان اشكر اى اشكر كما قاله القاضي وكذا من جعله بلا من الحكمة كما قال غيره ١٢ ك له قوله لانه داسمه تارن وقال الكلبي اسمه مشك وقيل النعم من الروح دا جمل ١٢ صاوي له قوله وهو يعطى الخ قيل كان ابسه وامرأة كافرين فما زال يعطيهما حتى اسلمتا فماتت ١٢ صاوي له قوله فخرج اليه واسلمه اى الى ابيه اى الى دينه فقوله اسلم عطف تفسير وهذا مبنى على انه كان كافرا وقيل كان مسلما ونهاه عن ان يصدر منه اشراك فى المستقبل ١٢ جمل له قوله ووصينا الانسان الخ باتان الآياتن نزلتا فى شان سعد بن ابى وقاص كما تقدم فيها معترضان بين كلامي لقمان والعبرة بعوم اللفظ لا بخصوص السبب قال فى الاتان لجنس ١٢ صاوي له قوله

هَمْ يَوْقُونَ هَمْ الثَّانِي تَالِيهِ اُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ اُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ الْفَارُونَ وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ اِي يَلْبِسُ مِنْهُ عَنِ مَا يَعْنِي لِيُضِلَّ بِفَتْمِ الْبَاءِ وَضَمِّهَا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ طَرِيقَ الْإِسْلَامِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا بِالنَّصَبِ عَطْفًا عَلَى يَضِلُّ وَبِالرَّفْعِ عَطْفًا عَلَى يَشْتَرِي هَمْ وَاهُمْ هَمْ وَاهُمْ اُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ذَوَاهَانَةٌ وَادَاهَانَةٌ عَلَيْهِمُ آيَاتُنَا الْقُرْآنُ وَلَمْ يَسْتَكْبِرُوا مُتَكَبِّرًا كَانُوا لَمْ يَسْمَعُوا كَانُوا فِي أَذْنِهِمْ وَقَرَأَهُ صَمًا وَجَمَلْنَا التَّشْبِيهَ حَالًا مِنْ ضَمِيرٍ وَلى الثَّانِيَةِ بَيَانٌ لِلأُولَى فَبَشَّرَهُ أَعْلَمَهُ بِعَذَابِ الْإِيمِ مَوْلُهُ وَذَكَرَ الْبَشَارَةَ تَهْكُمُ بِهِ وَهُوَ النَّضْرُ بْنُ الْحَارِثِ كَانَ يَأْتِي الْحِيرَةَ يَتَجَرَّفُ فِيهَا وَيَشْتَرِي كُتُبَ أَخْبَارِ الْعَجَمِ يَحْدِثُ بِهَا أَهْلَ مَكَّةَ وَيَقُولُ نَحْمَدُ مُحَمَّدًا أَحَادِيثَ عَادٍ وَمُؤَمَّوً وَأَنَا أَحَدُكُمْ حَدِيثَ فَارِسٍ وَرُومٍ فَيَسْتَمْلِحُونَ حَدِيثَهُ وَيَتَرَكُونَ اسْتِمَاعَ الْقُرْآنِ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ خَلِيدِينَ فِيهَا بِأَحْسَنَ مَقَرًّا خُلُودُهُمْ فِيهَا إِذَا دَخَلُوهَا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا أَيْ وَعَدَهُمْ اللَّهُ ذَلِكَ وَحَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الَّذِي لَا يَغْلِبُ شَيْءٌ فِيمَنْ عَنِ الْفَجَاءِ وَعَدَّ وَعَدُّ الْعَزِيمِ الَّذِي لَا يَضَعُ شَيْئًا إِلَّا فِي حِلٍّ خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا أَيْ الْعَمِدُ جَمْعُ عَمَدٍ وَهُوَ الْأَسْطُوانَةُ وَهُوَ صَادِقٌ بِأَنْ لَعْنَهُ أَصْلًا وَالْقَى فِي الْأَرْضِ وَابَسَى جَبَالًا مَرْتَفَعَةً أَنْ لَا تَمِيدَ تَحْرُكُ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهِمْ مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا فِيهِ الْفَتَاتِ عَنْ الْغَيْبَةِ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهِمْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ صَنَفَ حَسَنَ هَذَا خَلَقَ اللَّهُ أَيْ مَخْلُوقًا فَارَوْنِي أَخْبَرُونِي يَا أَهْلَ مَكَّةَ مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ غَيْرَهُ أَيْ أَلَمْ يَهْتَكُمُ حَتَّى أَشْرَكْتُمْ وَهَابَهُ تَعَالَى وَمَا اسْتَفْهَامُ انْكَارٍ مُبْتَدَأُ وَذَا بِمَعْنَى الَّذِي بَصَلَتْهُ خَبْرُهُ وَارَوْنِي مَعْلُوقٌ عَنِ الْعَمَلِ وَمَا بَعْدَهُ سِدٌّ مَسْدُ الْمَفْعُولِينَ بِكُلِّ شَيْءٍ كَالْإِنْقَالِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ بَيْنَ بَشَرٍ أَمْ هُمْ وَانْتَمَ مِنْهُمْ وَلَقَدْ آتَيْنَا لَقْمَنَ الْحِكْمَةَ مِنْهَا الْعِلْمُ وَالْدِيَانَةُ وَالْإِصَابَةُ فِي الْقَوْلِ وَحِكْمَةٌ كَثِيرَةٌ مَأْثُورَةٌ كَانَ يَفْقَهُ قَبْلَ بَعْثِ دَاوُدَ وَادْرَكَ زَمَنَهُ وَآخِذَ مِنْهُ الْعِلْمَ تَرَكَ الْفَتَا وَقَالَ فِي ذَلِكَ إِلَّا اكْتَفَى إِذَا كَفَيْتَ وَقِيلَ لَهُ أَيْ النَّاسِ شَرُّ قَالَ الَّذِي لَا يَبَالِي أَنْ رَأَاهُ النَّاسُ مُسِيئًا أَيْ وَقَلْنَا لَهُ أَنْ أَشْكُرَ لِلَّهِ عَلَى مَا عَاطَاكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ إِنَّ ثَوَابَ شُكْرِهِ وَمَنْ كَفَرَ النِّعَةِ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْ خَلْقِ جَحِيمٍ هَمْ هَمْ فِي صَنْعِهِ وَآذَرَ إِذْ قَالَ لَقْمَنُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعْطِي نَبِيًّا تَصْغِيرُ اشْفَاؤُ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ بِاللَّهِ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ فَرَجَعَ إِلَيْهِ أَسْلَمَ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ أَمْرًا أَنْ يَبْرَهُمَا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ

داود ١٢ صاوي له قوله ان اشكر الله ان مفسرة والمعنى اى اشكر لان ايتاء الحكمة على الشكر وقيل لا يكون الرجل حكما حتى يكون حكما فى قوله وفعله ومعاشرته وصحبه وقال السرى روى الشكر الانصاف لله بنعمه وقال الجنيد الانزى مشعركا فى نعمه وقيل هو الاقرار بالعجز عن الشكر والاعمال ان شكر القلب المعرفة وشكر اللسان الحمد وشكر الاركان الطاعة ورؤية العجز فى الكل دليل قبول اللب بدارك له قوله ايه وقيل ايه يعنى اعطى بتقدير القول والعاطف على قوله ولقد آتينا وان محقة وذلك النسب فى المعنى كسا لا يخفى من تقدير الامم التعليقية او من جعل انه مفسرة اى لان اشكر اى اشكر كما قاله القاضي وكذا من جعله بلا من الحكمة كما قال غيره ١٢ ك له قوله لانه داسمه تارن وقال الكلبي اسمه مشك وقيل النعم من الروح دا جمل ١٢ صاوي له قوله وهو يعطى الخ قيل كان ابسه وامرأة كافرين فما زال يعطيهما حتى اسلمتا فماتت ١٢ صاوي له قوله فخرج اليه واسلمه اى الى ابيه اى الى دينه فقوله اسلم عطف تفسير وهذا مبنى على انه كان كافرا وقيل كان مسلما ونهاه عن ان يصدر منه اشراك فى المستقبل ١٢ جمل له قوله ووصينا الانسان الخ باتان الآياتن نزلتا فى شان سعد بن ابى وقاص كما تقدم فيها معترضان بين كلامي لقمان والعبرة بعوم اللفظ لا بخصوص السبب قال فى الاتان لجنس ١٢ صاوي له قوله

له قوله فوهنت وهننا على وهن يشير الى انه مفعول مطلق لفعل محذوف معطوف بالفاء على جملة وجعله القاضي حالاً بتقدير الفعل والمضاف الى تهن وهننا او ذات وهن وآلوهن الضعف في العمل ويحرك في القاموس اي
ضعفت ١٢ اك سله قوله على وهن صفة لو هني اي ضعفاً كائناً على ضعف والمارد التواي لا خصوص وهنين بدليل قول المفسر اضعفت للحملى ١٢ صاوي سله قوله وفصالة اي فطامه عن الرضاعة تمام عاين ١٢ مدارك
سله قوله ان اشكرى الخ قال سفيان بن عيينة في هذه الآية من صلى الصلوات الخمس فقد شكر الله تعالى ومن دعا للوالدين في ادبار الصلوات الخمس فقد شكر الله تعالى في آفة خاند وفي ان وجهان احدهما انها مفسرة و
الثاني انها مصدرية في محل النصب بوصفها وهو قول الزجاج آه سمين ١٢ جل سله قوله موافقة للواقع اى فلا مفهوم له وهو جواب عما يقال ان الشريك يستحيل على الله تعالى فربما يتوهم وجود شريك له يعلم قوله في الدنيا
اى امور بالتي لا تتعلق بالدين ١٢ صاوي سله قوله واتبع سبيل من اناب الى طاعتى وهو النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه وقيل من اناب الى يعنى
ابا بكر الصديق رضي الله عنه قال ابن عباس وذلك انه حين اسلم اتاه عثمان وطلحة والزبير وسعد بن وقاص وعبد الرحمن بن عوف وقالوا قد صدقت هذا الرجل وآمنت به قال نعم هو صادق فامنوا ثم حمله الى النبي
صلى الله عليه وسلم حتى اسلموا فلو لاد لهم سابقة الاسلام بارشاد ابي بكر الصديق
رضي الله عنه وعنه اجمعين ١٢ جل سله قوله وجملة الوصية وما بعدها اعتراض في
اشارة وصية لقمان تأييد لما فيها من النهي عن الشرك كانه قال وقد وصيت بمشعل ما
وصى به ١٢ اك سله قوله يا بني انما انك مثقال حبة الخرجوع لذكر وصايا لقمان
لولده وسبب تلك المقالة انه قال له ولده يا ابت ان عملت الخطيئة حيث لا يراني
اصد كيف يعلمها الله فقال له تلك المقالة وبهذا السؤال ليس عن اعتقاد المصنف انه
هو مسلم لا يعتقد ان الله يخفى عليه خافية وانما مقصوده الانتقال من العلم بالليل
الى المعرفة والشهادة ولذا مات من استيلاء الهيبة على قلبه ١٢ صاوي سله قوله
في صحفة قيل المراد بها التي تحت الارضين السبع وهي التي يكتب فيها اعمال
العباد وحفظة السموات والارض فيخلق الله الارض على حوت واثبت في المار على ظهر
صفحة الصفحة على ظهر ملك وقيل على ظهر نور وهو على الصفحة وهي التي ذكرها لقمان
فليست في السموات والارض ١٢ صاوي سله قوله ان الله لطيف خبير معنى الآية
انه محيط علماً بالاشياء صغيراً وكبيراً وقيل ان هذه الكلمة اخبركم بتكميل بها لقمان
فانشقت مرارة ابنه من هيبتها وعظمتها فمات ١٢ جل سله قوله اى معروماتها الخ
يشير الى انه مصدر اطلق على المفعول قوله التي يعزم اى يقطع الارادة يقال عزم على
الامر عزيمة وعزيمة اى اراد فعله وقطع عليه ١٢ كمالين سله قوله لائل وجبك عنهم
تعبير عن الصعود وهو ارتقى الابل فيلوى عنقه يقال صعد وجهه وصاعر اذا مال
واعرض وتجهرجل اصعراى مائل العنق قال ابن عباس لا تشكركم فحققر الناس و
تعرض عنهم بوجهك اذا كملوك رواه ابن ابي حاتم وله عن مجاهد الرطلان يكون بينهما
الشحناء فيعرض بذراعين هذا وذراعين هذا عن الربيع بن انس ليكن الغنى والفقر
عندك سوادى التكم ١٢ سله قوله مراد مصدر وقع موقع الحال اى ذامر
او تخرج مراد المعنى لا تشكركم لاجل المرح وهو الفرح والبطر ١٢ اك سله قوله
توسط من التوسط وهو الاعتدال والديب الشئ على هيئة على بطر وهذا الاسراع ١٢
ك سله قوله الديب ريب نرم رفق ١٢ اصراح سله قوله وعليك السكينة و
الوقار بالنصب اى الزمها والسكينة الثانية في الحركات واجتناب الغضب والوقار
في الهيئة كفض البصر وحفظ الصوت او هما بمعنى لان اوله زفير واخره شيق وبها
صوت ابل النار وقد سبق في بود ١٢ اك سله قوله اوله زفير واخره شيق اى كصوت
ابل النار وعن الثوري صياح كل شئ تسبح الا الحمار فانه كروية الشيطان ولذلك
سماه الله تعالى منكراً اذ فيه تشبيه الراعين اصواتهم بالحمير وتشبيل اصواتهم
تنبيه على ان رفع الصوت في غاية الكراهية ١٢ مدارك الحمير قال الزمخشري انه بمنزلة
اسمار الاجناس وقيل انه جمع وزال معنى الجمعية عنه تعريف الجنس وقد قيل ان
الجمع للتعبير والمبالغة فان الصوت اذا توافقت عليه الحمير كان اشد في التنكير ١٢
سله قوله زفير زفير ورفق زفير واول بانك خرو شيق اخر ان من الصراح ١٢
سله قوله سخرتم والمراد من السخر المنافع السببية عنها ١٢ اك سله قوله واسمع عليكم
نعمه اى قرأنا فاعلموا وعلمهم جمع نعمة مضافاً الى الضمير فظاهر حال منها والباقيون نعم
بسكون وتوهم تاد النابت اسم جنس مراد به جمع فظاهر نعمت لها ١٢ جل سله
قوله وهي حسن الصورة وتسوية الاعضاء كذا نقل عن الضحاك وعن ابن عباس
الظاهر الاسلام والقرآن والباطن باستر عليك من الذنوب ولم يعجل عليك
بالنعمه قيل غير ذلك ولهذا قال المصنف وغير ذلك ليعلم ذلك كله ١٢ اك سله قوله اى المخر
كذا نقل عن الضحاك وغيره فاعلم من الذنوب حسن الخلق كما قال غيره ١٢ اك سله
قوله ومن الناس نزلت في النضر بن الحارث والى بن خلف ومن هذا حديثهم كانوا
يحادلون النبي صلى الله عليه وسلم في الشدة وصفاته من غير علم ١٢ ص سله قوله اى
ابل مكة وهم النضر بن الحارث والى بن خلف واشياهم كانوا يحادلون النبي صلى
الله عليه وسلم في الشدة تعالى وصفاته فنزلت هذه الآية كذا في الخطيب ١٢ سله قوله
يتبعونه فيه اشارة الى ان هذا الشرط للحال والتقدير ان يتبعونه ولو كان الشيطان يدعونه
اى في حال دعا الشيطان اياهم الى العذاب ١٢ سله قوله يتبعونه ولو كان الشيطان
الخ قالوا وفيه للحال اى يتبعونه ما وجدوا عليه اياهم في حال دعا الشيطان اياهم

لقمن ٣١

٣٢٤

اتل ما اوحى ٢١

فوهنت وهننا على وهن اي ضعفت للحملى وضعفت للولادة وفصله فطامه
في عامين قلنا له ان اشكر لى ولوالديك طر الى المصير اى المرجع وان جاهدك على ان تشرك
بى ما ليس لك به علم موافقة للواقع فلا تطعه واصحابها في الدنيا معروفاً بالبر وال
الصلة واتبع سبيل طريق من اناب رجع الى طاعة ثم الى مرجعكم فانبتكم بما كنتم تعملون
فاجازيكم عليه وجملة الوصية وما بعدها اعتراض في
حبة من خردل فتكن في صحفة او في السموات او في الارض اى في اخفى مكان من ذلك
ياتيها الله فيحاسب عليها ان الله لطيف باستخراجها خبير بمكانها ايئني اقوم الصلوة وامر
بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما اصابك بسبب الامر والنهي ان ذلك المذكور من عزم
الامور اى معوماتها التي يعزم عليها الوجوب والالتصير وفي قراءة تصاعير خذ لك للناس لا تمل
وجحك عنهم تكبروا ولا تشك في الارض مر حاكم اى خلد ان الله لا يحب كل مختال فخور في
مشيه فخور على الناس واقصدي في مشيك توسط في بين الدبيب الاسراع وعليك السكينة
والوقار واغضض اخفض من صوتك انك انكر الاصوات اقبحها الصوت الحمير اول زفير
اخره شيق الترو وتعلموا يا مخاطبين ان الله سخر لكم ما في السموات من الشمس والقمر النجوم
لتنفعوا بها وما في الارض من الثمار والانهار والدواب واسبحوا وسبحوا واعلموا ان الله تعالى
وهي حسن الصورة وتسوية الاعضاء وغير ذلك وباطن طهي لمعرفه وغيرها ومن الناس اهل
مكة من يجادل في الله بغير علم ولا هدى من رسول ولا كتب مبيد انزله الله بل بالتقليد
واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله قالوا ابل نتبع ما وجدنا عليه اباءنا قال تعالى ايتبعونه
ولو كان الشيطان يدعهم الى عذاب السعير اى موجهاته لا ومن يسلم وجهه الى الله اى
يقبل على طاعته وهو محسن موحد فقد استمسك بالعروة الوثقى لا ليناف
انقطاعه والى الله عاقبة الامور مرجعها ومن كفر فلا يحزنك يا محمد كفره ط لا تهتم بكفره
الينام مرجعهم فنتبهم بما عملوا وان الله عليم بذات الصدور اى بما فيها لا يخبره فحجابه عليه
سبعهم في الدنيا قليلاً ايام حيوتهم ثم تضطربهم في الاخرة الى عذاب غليظ وهو
عذاب النار لا يجدون عنه محيصاً ولكن لا مفسد سألهم من خلق السموات والارض

الى العذاب وقد يجعل الضمير في يتبعونه الى الشيطان كذا قاله الزمخشري وقال القاضي جواب لوجهه فمثل لا يتبعونه فجعل الاول للعطف ولا يلزم عطف الاخبار على الاشياء فان الاستفهام انكارى كما اشار اليه المصنف بقوله لا لاي
لا ينبغي ان يكون حالهم كذلك والضمير في يدعونهم يحتمل ان يكون لهم ولا بهم ١٢ جل سله قوله اى يقبل على طاعته تفسيره بالازم والمراد فان معنى الاسلام عند تعديده بالى هو التوفيق والتوكل من اسلمت المستاع اى
فلان فاذا فرض امره الى الله قبل بشراشه عليه ١٢ اك سله قوله وهو محسن اى في عمله كذا فسر البغوي والزمخشري وقول المصنف مومن تبع فيه الواحدى ١٢ اك سله قوله بالعودة الوثقى بالطرف الى وثق الذي لا يخاف
انقطاعه مثل حال المتوكل المطيع بحال من اراد ان يتدلى من شاطئ جبل فتمسك باو في عروة من الجبل المتدلى عنه المامون انقطاعه كذا في الكشف ١٢ كمالين سله قوله بالطرف الاوثى وهو جانب الله سبحانه
فانه مرجع كل عبد ١٢ جل سله قوله لا تهتم بهتم غنى اى كردن ١٢ اصراح سله قوله ثم تضطربهم اى ثم اشارة الى ان العذاب الغليظ ان يكون لهم في الآخرة لا في الدنيا كما ان المومن اذا اتم في الدنيا بانواع النعم
فليس ذلك جزاء لاعماله الصالحة ١٢ صاوي سله قوله والاسراع اى وهو قوة الشئ وهو مومة لما ورد سورة الشئ تذهب بهار المومن ان قلت ورد في الحديث كذا نجد انفسنا خلف رسول الله صلى الله عليه
وسلم فيقتضى انه كان يسرع في مشيه اجيب بانه صلى الله عليه وسلم في نفسه مشى مشية متوسطة وبالنسبة للصحة هو على مشياهم لما في الحديث المتقدم وهو غير مكثر كان الارض تطوى له ١٢ صاوي

له قوله يقول الله الجمله جواب القسم وحذف جواب الشرط للقاعدة ولفظ الجمله مرفوع اما على انه فاعل لفعل محذوف تقديره خلقهم الله او خبر لمحذوف تقديره الخالق لمن ١٢ صاوي ١٢ قوله بل اكثرهم يعلمون
اے بل يعتقدون ان الاشراك يقرب الى الشرح كونهم ينسبون الخلق لله وحده ١٢ صاوي ١٢ قوله وجوب عليهم اي وجوب التوحيد عليهم والظاهر ما قاله غيره لا يعلمون ان ذلك الزام لهم ١٢ ك قوله لله ما
في السموات الخ بهذا الوجه ما قبله اے في حيث ثبت انه الخالق لها لتحقيق ان المالك لها ١٢ صاوي ١٢ قوله ولو ان في الارض من شجرة الخ قال قتادة ان المشركين قالوا ان القرآن وما ياتي به محمد يشك ان ينقطع فنزلت
وقال نزلت في اليهود جوابا لهم حين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم او امر واودق قريش ان يسألوه عن قوله وما اوتيتهم من العلم الا قليلا وقد نزل اليها التوراة وفيها علم كل شيء يعني ان علم التوراة وسائر ما اوتي الانسان من
الحكمة والمعرفة كان كثيرا بالنسبة اليهم لكنه قطرة من بحر علم الله من روح البيان ١٢ ك قوله عطف على اسم ان اے وهو والتقدير ولو ان البحر يمد وهذا على قراءة ابي عمرو وقرأ الباقون بالرفع عطف على موضع ان ومعمولها اذ
هو مرفوع على الفاعلية بفعل مضمر اي لو ثبت او ثبت خبره يمده والجمله حال اي في حال كون البحر ممدوا ١٢ ج ك قوله يمد اي يمد ويصعب فيه من الدواة اي جعلها اذا ممدوا ١٢ ك ك قوله سبعة البحر فاعل يمد والضمير
المنفصل فيه يرجع الى البحر بمعنى المكان وموضع الماء والضمير في قوله من يعرفه يرجع الى
البحر ايضا بمعنى الماء على وجه الاستخدام ويمكن ان يحل على حذف المضاف بعد السبعة
للتكثير لا للمحصر والجمله خبر لقوله البحر على تقدير النصب لان اقلها لا يستقيم ان يكون خبرا
له وحال على قراءة الرفع كما ذكرنا ١٢ ك ك قوله ما نذرت لكم الله جواب لو ولو
لها ليست بمحتا بالمشهور من انتقاد الجواب لان انتقاد الشرط او العكس لا يقتضيها
نفاذ الكلمات بل هي دالة على ثبوت الجواب او هو حرف شرط في المستقبل ١٢ ك
وقوله كلمات الله اے كلامه القديم النفسى القائم بذاته تعالى وقوله المعبر بها
عن معلوماته اے يعني على سبيل الفرض والتقدير اي لو كان يعبر به والا فالتعبر به
محال لان التعبير انما يكون بالالفاظ المحذرة وبعد ذلك لا حاجة بقوله المعبر بها الخ
لان الكلام القديم في حد ذاته لا يتناهي ولا يحد ١٢ ك ك قوله بكتبها بتلك الاقلام
في الإشارة الى ان في الكلام انما ارتقاه ما نذرت بكتبها والمعنى ولو ان ما في الارض
من شجرة اقلام والبحر مداد يكتب بها كلام الله ما نذرت فاعني عن ذكر المداد
قوله يمد ١٢ ك ك قوله بكتبها اي بسبب كتبها اي لو كتبت بتلك الاقلام وبذلك
المداد ما نذرت ولا تنهت ١٢ ك ك قوله ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة
سبب نزولها ان ابي بن خلف وجماعة قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلقنا اطوارا
نطقه ثم خلقه ثم مضى ثم عظماء ثم تقول انما بعث خلقا جديدا جميعا في ساعة واحدة
فنزلت والمعنى ان الله لا يصعب عليه شيء بل خلق العالم وبعثه برمته فخلق نفس
واحدة وبعثها ١٢ صاوي ١٢ قوله الا كنفس واحدة الى الخ خلق نفس واحدة وبعث
واحدة فحذف للعلم به اے سوار في قدرته القليل والكثير فلا يشغله شأن عن شأن
١٢ مدارك ك قوله بما نقص اے بالبحر الذي نقص من الآخرة واربعة ساعات
دائرة بين الليل والنهار زائدة على الاثنى عشر فتارة يزيد بالليل وتارة يزيد بالنهار
١٢ صاوي ١٢ ك قوله وسخر الشمس الخ عطف على يورج وعبر في الاول
بالمضارع لان الايلاج متجدد بخلاف السخر ١٢ صاوي ١٢ ك قوله الى اجل مسمى
عبر بها بالي وفي فاطر والزمر باللام لتفنان اللام والى لانه ١٢ صاوي ١٢ ك قوله
يوم القيمة او الى وقت معلوم الشمس الى آخر السنة والقرن الى آخر الشهر والجرى على
الاول مطلق الحركة وعلى الثاني الحركة من نقطة معينة الى ان يرجع اليها ١٢ ك ك
قوله الم تر ان الفلك الخ استشهدا آخر على باهر قدرته وغاية حكمته وشمول انعامه ١٢
ابو السعود ك قوله علا الفلك يعني الغشا بمعنى الغطاء من فوق لانه المناسب
بينها لاسن الغشاين بمعنى الاثنيان ١٢ ك ك قوله كالظلل جمع والظلال كالظلال
من جبل او سحاب او غيرهما ١٢ ك ك قوله كالجبال قاله مقاتل وقال الكوفي كالجبال
١٢ ك ك قوله متوسط الخ المناسب تفسير المتقصد بالعدل الموفى بما عاهد الله
عليه من التوحيد ليكون موافقا بسبب النزول فانه نزلت في عكرمة بن ابي جهل
وذلك انه هرب عام الفتح الى البحر فجاؤهم رجع عاصف فقال عكرمة لمن انجانا الله
من يد الارض الى محمد صلى الله عليه وسلم ولا الضمير بيدي في يده فمكن الریح فرجع عكرمة
الى مكة فاسلم وحسن اسلامه ١٢ ص ك قوله بين الكفر والايان اے فلا يغفلوا في
كفره لان جواره بعض الانزجار ١٢ ك ك قوله كل ختار الخ ختار الختار الختار الختار
في مقابلة صابر لا يكون الامن قلة الصبر كما ان الكفور في مقابلة الشكر ١٢ ك ك
قوله لا يجزي والد عن ولده اے كل من اجمعتين نعت ليوما والعائد في كل منهما مقصد
قدرة الشارح لقوله في معنى الآية ان الله ذكر شخصين في غاية الشفقة والمحبة وهما
الولد والوالد فنبه بالآية على الادنى والادنى على الاعلى فالوالد يجزي عن ولده في الدنيا
لكمال شفقته والولد يجزي عن والده لما عليه حق التربية فاذا كان يوم القيامة فكل
انسان يقول نفسي ولا يهتم بقريب ولا بعيد وقال ابن عباس كل امرأته نفسه ١٢
ج ك قوله ولا مولود اهدى من اهدى اے وهو مبتدأ ثان وجاز خبره والجمله خبر مولود وجاز الابتداء
به وهو مكررة لانه في سياق النفي وفي السمين قوله ولا مولود جوزوا فيه وجهين احدهما مبتدأ
وما بعده الخبر والثاني انه معطوف على والد ويكون الجمله صفه له ١٢ ج ك قوله هو جاز
اي قاص ومولود ١٢ ك ك قوله فيه زيادة المصنف لفظه يومى الى ان قوله ولا مولود
مبتدأ سبعة النفي خبره ما بعده وقيل هو عطف على والد والجمله بعده صفه له اي لا يجزي في
مولود هو جاز عن والده في الدنيا شيئا قوله شيئا تنازع فيه الفعلان على الوجهين ١٢ ك ك
بسبب علم الله كما اشار بقوله في علمه واما به ١٢ ك ك قوله ان الله عنده علم الساعة نزلت لما قال الخريش بن عمرو للنبي صلى الله عليه وسلم متى الساعة وانا قد اقيمت الحجة في الارض فمتى الساعة وتطروا من حال بل علمنا ذكر ارام انى وائى
شيئا اعلم غدا ولقد علمت باي ارض ولدت فباي ارض اموت ١٢ صاوي ١٢ ك قوله بالتخفيف الى من الانزال لابي عمرو وابن كثير وحزمة وعلى وقوله بالتشديد الى من التنزيل للباقيين ١٢ ك ك قوله ولا يعلم واحد من الثلاثة غير الله لما كان المقصود
بهنا امران وعلم سبحانه بهذه الامور وعدم علم غيره به وصرح في الامور الثلاثة الاول في الآية بالاول دون الثاني وفيما بعده بالعكس تعرض المفسر لما سكت النظم عن بيانه في الموضعين ١٢ ك ك قوله وماذا تدري نفس ماذا تكسب غداي من حيث ذاتها
واما باعلام الله للعب فلا مانع من كالاخبار وبعض الاوليا فلا مانع من كون الله يطلع بعض عباده الصالحين على بعض هذه الغيبات فتكون معرفة للنبي وكرامته لولئ ١٢ ك ك قوله ان الله يعلم كل شيء اے يشير الى ان الله تعالى لما خصص
اولا علمه بالاشياء المذكورة بقوله ان الله عنده الخ ذكر ان علمه مختص بهما بل هو علم مطلقا بكل شيء وليس عليه الظواهر الاشياء فقط بل هو خبير بظواهر الاشياء وبواطنها ١٢ ج ك قوله فمفتاح الغيب اي خزائنه او ما يتوصل به الى الغيبات على جهة الاستدلال
وعلى الاول جمع مفتاح لفتح اليم وهو المخزن وعلى الثاني جمع مفتاح بالسر وهو المفتاح ١٢ ك ك قوله حمتا فحتم عليها لان هذه الخمسة هي التي يدعون عليها اولان العدد ولا ينفي الزائد ١٢ ك

لَيَقُولَنَّ اللَّهُ ط حُذِفَ مِنْ نُونِ الرَّفْعِ لِيُؤَلِّمَ الْإِمْلَالُ وَوَالضَّمِيرُ لِقَاءِ السَّاكِنِينَ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ
عَلَى ظُهُورِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمُ بِالتَّوْحِيدِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ٥ وَجُوبُهُ عَلَيْهِمُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
مَلَكًا وَخَلْقًا وَعَبِيدًا أَفَلَا يَسْتَعْقِبُ الْعِبَادَةَ فِيهِمَا غَيْرُهُ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ عَنْ خَلْقِ الْحَمِيدِ ٥
الْمَحْمُودِ فِي صَنْعِهِ وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ عِطْفٌ عَلَى اسْمِ أَنْ يَمِدَّهُ
مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ آجُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ الْمَعْبُودِ عَنْ مَعْلُومَاتِهِ بَكْتِبِهَا بِتِلْكَ الْأَقْلَامِ
بِذَلِكَ الْمَدَادِ وَلَا يَكْثُرُ مِنْ ذَلِكَ لَأَنَّ مَعْلُومَاتِهِ تَعَالَى غَيْرُ مَتَنَاهِيَةٍ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ لَا يُعْجَزُهُ شَيْءٌ
حَكِيمٌ ٥ لَا يُخْرِجُ شَيْءٌ عَنْ عِلْمِهِ وَحُكْمِهِ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كُنُفُسٌ وَاحِدَةٌ خَلَقًا وَبَعَثًا لَأَنَّ
بِكَلِمَةٍ كُنْ فَيَكُونُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ يَسْمَعُ كُلَّ مَسْمُوعٍ بَصِيرٌ ٥ يَبْصُرُ كُلَّ مَبْصُورٍ لَا يَشْغَلُهُ شَيْءٌ عَنْ شَيْءٍ أَلَمْ
تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ لَيْلًا فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ فَيَزِيدُ كُلَّ
مِنْهَا بِمَا نَقَصَ مِنَ الْآخِرِ وَتَسْخَرُ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ كُلٌّ مِنْهَا يَجْرِي فِي فَلَكَ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى هُوَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ
وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ٥ ذَلِكَ الْمَذْكُورُ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الثَّابِتُ وَأَنَّ مَا تَدْعُونَ بِالْبَاءِ وَالنَّاءِ
يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ الزَّائِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ عَلَى خَلْقِهِ بِالْقَهْرِ الْكَبِيرِ الْعَظِيمِ أَلَمْ تَرَ أَنَّ
الْفُلْكَ السَّفِينَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَةِ اللَّهِ لِيُرِيَكُمْ يَا حَاطِبِينَ بِلَاكٍ مِنْ أَيْتِنَ أَنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ
صَبْرًا عَنْ مَعَاصِي اللَّهِ شُكْرًا ٥ لَنَعْمَ وَإِذَا غَشِيَ هَمَّ أَيْ عَلَا الْكُفْرُ مَوْجٌ كَالظَّلِيلِ كَالْجِبَالِ الَّتِي تَظَلُّ
مِنْ تَحْتِهَا دَعَا اللَّهُ فَخَلَصُوا لَكَ الْدِينَ ٥ أَيْ الدِّينَ بَانَ يَنْجِيهِمْ أَيْ لَا يَسْعَوْنَ مَعَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ
فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ مَتَوَسِّطٌ بَيْنَ الْكُفْرِ وَالْإِيمَانِ وَمِنْهُمْ بَاقٍ عَلَى كُفْرِهِ وَمَا يَجِدُ بِالْإِيمَانِ وَمِنْهَا الْإِنجِي ٥ مِنْ الْمَوْجِ
الْأَكْلُ خَتَارٌ غَدًا رُكُوفٌ ٥ لَنَعْمَ لِلَّهِ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَيْ هَلْ مَكَةٌ اتَّقُوا رَبَّكُمْ وَاسْتَوْفُوا يَوْمًا لَا يَجْزِي
يَغْنَى وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ فِي شَيْءٍ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارٌ عَنْ وَالِدِهِ فِي شَيْءٍ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ بِالْبَعْثِ حَقٌّ
فَلَا تَعْرَبُكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا عَنْ الْإِسْلَامِ وَلَا يُغْنِيكُمْ بِاللَّهِ فِي حَمْدِهِ وَامْهَلِ الْغُرُورُ ٥ الشَّيْطَانُ إِنَّ
اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ٥ مَتَى تَقُومُ وَيُزِيلُ بِالْخَفِيفِ الشَّدِيدِ الْغَيْثُ بَوَقْتٍ يَعْلَمُ وَيَعْلَمُ مَا فِي
الْأَرْحَامِ أَذْكَرَ أَمْ لَا ٥ وَلَا يَعْلَمُ أَحَدًا مِنَ الثَّلَاثَةِ غَيْرُ اللَّهِ تَعَالَى وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَآذَا تَكْسِبُ غَدًا ٥ مَنْ
خَيْرٌ أَوْ شَرٌّ يَعْلَمُ اللَّهُ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ ٥ يَعْلَمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِكُلِّ شَيْءٍ خَبِيرٌ ٥ بَاطِنٌ
كَظَاهِرٍ رَوَى الْبُخَارِيُّ عَنْ ابْنِ عَمْرِو حَدِيثَ مِفْتَاحِ الْغَيْبِ خَمْسَةٌ أَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ الْوَاحِدَةُ السُّورَةُ

١٢ ك ك قوله ولا يعلم احد من الثلاثة غير الله تعالى وما تدري نفس ماذا تكسب غداي من حيث ذاتها
واما باعلام الله للعب فلا مانع من كالاخبار وبعض الاوليا فلا مانع من كون الله يطلع بعض عباده الصالحين على بعض هذه الغيبات فتكون معرفة للنبي وكرامته لولئ ١٢ ك ك قوله ان الله يعلم كل شيء اے يشير الى ان الله تعالى لما خصص
اولا علمه بالاشياء المذكورة بقوله ان الله عنده الخ ذكر ان علمه مختص بهما بل هو علم مطلقا بكل شيء وليس عليه الظواهر الاشياء فقط بل هو خبير بظواهر الاشياء وبواطنها ١٢ ج ك قوله فمفتاح الغيب اي خزائنه او ما يتوصل به الى الغيبات على جهة الاستدلال
وعلى الاول جمع مفتاح لفتح اليم وهو المخزن وعلى الثاني جمع مفتاح بالسر وهو المفتاح ١٢ ك ك قوله حمتا فحتم عليها لان هذه الخمسة هي التي يدعون عليها اولان العدد ولا ينفي الزائد ١٢ ك

تعليلات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

له قوله مبتدأ آه في السين تنزيل الكتاب في خمسة اوجه احد ما انه خبر عن آله لان آله براديه السورة وبعض القرآن وتنزيل

بمعنى منزل ولا ريب فيه حال من الكتاب والعامل فيها تنزيل لانه مصدر ومن رب العالمين متعلق به ايضا ويجوز ان يكون حال من الضمير في فيه

يوقوع خبرا والعامل فيه الظرف والاستقرار الثاني ان يكون تنزيل مبتدأ ولا ريب فيه خبره ومن رب العالمين حال من الضمير في فيه ولا يجوز ان يتصلق تنزيل لان المصدر قد اخبر عنه فلا يعمل الثالث ان يكون تنزيل مبتدأ ايضا ومن رب خبره ولا ريب حال او معترض الرابع ان يكون لا ريب فيه خبره ومن رب العالمين خبرين للتنزيل الخامس ان يكون تنزيل خبر مبتدأ مضمر وكذا لك من رب فيكون كل جملة مستقلة براسها ويجوز ان يكونا حالين من تنزيل وان يكون من رب هو الحال ولا ريب معترض ١٢ ج **له قوله** خبر ثان الجزاء الحسن الاعاريب في هذا الموضع ويصح ان يكون حالاً من ضمير الخبر الصادق **له قوله** ام يقولون افتراه لى اختلقه محمد صلى الله عليه وسلم لان ام هي المنقطعة الكائنة بمعنى بل والهمزة معناه بل يقولون افتراه اختلقه محمد صلى الله عليه وسلم ولا يجيبا منهم لظهور امره في عجز بلغا عنهم عن مثل ثلاث آيات منه ١٢ ادرك **له قوله** بل يقولون يشبه الى ان ام منقطعة بمعنى بل والهمزة معناه بل يقولون افتراه اي اختلقه محمد صلى الله عليه وسلم ولا يجيبا منهم لظهور امره في عجز بلغا عنهم عن مثل سورة منه ثم اضرب على الامثلة اى اثبات ان الحق بقوله بل هو الحق ١٢ اك **له قوله** بل هو الحق اضرب انتقالى من لفظي الا فتراه الى اثبات حقيقة ويصح ان يكون الباطل لقوله كانه قيل ليس هو كما قالوا بل هو الحق وقوله لم ياتي في القرآن من الاضرب انتقالى كحل على غير هذا المعنى ان القرآن محصور في الحق لا يخرج عنه لغيره واستنفيد المحصر من الجملته المعرفة الطرفين ١٢ صاد **له قوله** ما نافية وبجملته صفة لقوله ما قال فتارة كالواحدة امية لم ياتي نذير قبل محمد صلى الله عليه وسلم وقال ابن عباس ذلك في الفقرة ١٢ اك **له قوله** استواء يبين به الاشارة لطريق السلف الذين يؤمنون بالمشابهة وليفوضون علمه للخالق وهو اسلم ولذا سلمه المتفسرون لفظه الخلف يؤولون الاستواء بالاستيلاء والقرآن هو احد معاني الاستواء ١٢ صاد **له قوله** ما لم من دونه يحتمل ان يكون حالاً من قوله ولي او شفيع اي ليس لهم ناصر وشفيع حال لونه غير المدحوي ان يكون حالاً من المجرور في لعمري ما استقر لكم مجازين اليه لى رضاه وطاعته شفيع ١٢ اك **له قوله** يدبر الامر اليه لى امر الدنيا اى شأنها وحالها والامور التي تقع فيها والمراد بتدبير امر بالقضاء السابق الذي هو الارادة الازلية المقصنية لنظام الموجودات على ترتيب خاص ١٢ اجل مختص **له قوله** اليه اى يصعد الملك الى الله ١٢ خطيب **له قوله** في يوم اى من ايام الدنيا وقوله كان مقداره اى كان مقدار ذلك اليوم الف سنة ما تعدون اى نزول الامر وعروج العمل في مسافة الف سنة ما تعدون وهو في يوم فان بين السماء والارض مسيرة خمسمائة سنة فينزل في مسيرة خمسمائة سنة ويعرج في مسيرة خمسمائة سنة فهو مقدار الف سنة كبر في روح البيان پس عروج ميكائيل يسوي آسمان در روزى كه هست اندازه او هزار سال از آنچه شما شمار ميكنيد سالى دوازده ماه وما هي سى روز يعني فرشته فرموي ايد از آسمان وبالا ميرود ودر مدتي كه اگر آدمي رود و ايد جز هزار سال ميبرد نشود ويرا كه از زمين تا آسمان با قصد سال راه است پس مقدار نزول وعروج هزار سال بود انتهى لكن مراد الشارح من اليوم هو يوم القيامة فيكون حاصل المعنى على تقديره ثم يرجع الامر والتدبير الى التصر في الخلقات باكثر والحساب ووزن الاعمال والتعذيب والتعظيم وغير ذلك ما يقع في ذلك اليوم الذي كان مقداره الف سنة لقوله هناك مقدار الف سنة تشكل مع قوله تعالى في سورة صال خمسين الف سنة وفتح بعض بان يوم القيمة فيه ايام فنه مقدار الف سنة ومنه ما مقداره خمسون الف سنة فتأمل ١٢ **له قوله** في الدنيا وفي سورة صال خمسين الف سنة وهو اى المقدار بالف او خمسين الف يوم القيمة لشدة أهوالها لى الى الكافر فيكون على بعضهم طول مقدار خمسين الف سنة وعلى بعضهم اقص مقدار الف سنة وقيل ليس الف سنة على حقيقتها بل اريد بها الاستطالة لانها نهاية العقوبة وكذا بقوله خمسين الف سنة وقيل معناه نزول الملك بالوحى وتدبير الدنيا وعروج الى السماء في يوم واحد من ايام الدنيا ولو قطعه احد من بني آدم لم يقطع الا في الف سنة لان المسافة بين الارض والسماء خمسمائة فالنزول والعروج كل لا يمكن الا في الف سنة والملائكة لقطوعها في يوم واحد فعلى هذا الضمير اليه لى ما قول في سورة آخر في يوم كان مقداره خمسين الف سنة فالمراد به مدة المسافة من الارض الى سدة الملائكة التي هي مقام جبرئيل وهذا التفسير منقول عن مجاهد وقتادة والضحك وعن ابن عباس انه سئل عن خمسين الف سنة فقال ايام سماها الله لادري ما هي واكره ان اقول في كتاب الله ما لا اعلم ١٢ اك **له قوله** لشدة أهوالها لى فالمراد من ذكر الالف وذكر الخمسين التنبية على طول العقوبة من لا العدد المذكور كجبرئيل ١٢ اجل **له قوله** عالم الغيب آه العامة على رفق عالم والعزير والرحيم على ان يكون ذلك مبتدأ وعالم خبره والعزير والرحيم خبران او لغتان او العزير والرحيم مبتدأ وصفة والذي احسن خبره او العزير والرحيم خبر مبتدأ مضمر وقرا زيد بن علي بجملة الثلاثه و تحجبها على اشكالها ان يكون ذلك اشارة الى الامر المدبر ويكون قاعلا ليعرج

السجدة ٣٢

٣٢٩

اتل ما اوحى

سورة السجدة مكية وهي ثلثون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله اعلم مراده به تنزيل الكتب القرآن مبتدأ لا ريب شك فيه خبر اول من رب العالمين خبر ثان ام بل يقولون افتراه محمد لا بل هو الحق من ربك لنذير ربه وقاما نافية انا هم من نذير من قبلك تعلمهم مبتدأ ون بانذارك الله الذي خلق السموات والارض وقابلهما في ستة ايام اولها الاحد اخوها الجمعة ثم استوى على العرش وهو في اللغة سرى الملك استواء يليق به فالكفر يا كفاركم من دونه غير من ولي اسم ما بزيادة من اى ناصر ولا شفيع يدفع عنه عذابا فلا تذكرون هذا فتؤمنون يدبر الامر من السماء الى الارض مدة الدنيا ثم يرجع الامر والتدبير اليه في يوم كان مقداره الف سنة مما تعدون في الدنيا وفي سورة صال خمسين الف سنة وهو يوم القيمة لشدة أهوالها بالنسبة الى الكافروا المؤمنين فيكون اخف عليه من صلوة مكتوبة يصليها في الدنيا كما جاء في الحديث ذلك الخالق المدبر علم الغيب والشهادة اى ما غاب عن الخلق فاحضر العزيز المنيع في ملكه الرحمن باهل طاعته الذي احسن كل شئ خلقه بفتح اللام فعلا فاضيا صفة وبسكونها بدل شقال وبدا خلق الانسان ادم من طين ثم جعل سله ذريته من سلالة علقته من قائم بين ضعيف هو النطفة ثم سواه اى خلق ادم ونحوه في روجه اى جعله حيا حساسا بعد ان كان جمادا وجعل لكم اى الذرية السمع بفتح الهمزة والابصار والافئدة القلوب قليلا ما تشكرون ما زائدة مؤكدة للقله وقالوا اى منكمو والبعث اى اذ اضللتنا في الارض غننا فيها بان صرنا ترابا مختلطاً بترابها انا انفى خلق جديد استفهام انكار بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين في الموضعين قال تعالى بل هم بلقاء ربهم بالغت كفرون قل لهم يتوكم ملك الموت الذي وكل بكم اى بقضار واحدكم ثم الى ربكم ترجعون اى احياء فيجازيكم باعمالكم ولو ترى اذ التجرون الكافرون ناكسوا رؤوسهم عند ربهم مطا طوها حياء يقولون ربنا ابصرنا ما انكرنا من البعث وسمعنا منك تصديق الرسل فيما كن بناهم فيه فارجعنا الى الدنيا نعمل صالحا فيها انا موقنون الان فما ينفعهم ذلك ولا يرجعون جواب لولايت امرنا فطبعنا قال تعالى ولو شئنا لاتيكل نفس هاهنا فتهلك

والاوصاف الثلاثة بدل من الضمير في السجدة قيل ثم يعرج الامر المدبر الى عالم الغيب اى الى عالم الغيب وازيد بر رفع عالم وحفظ العزيز الرحيم على ان يكون ذلك عالم مبتدأ وخبر او العزيز الرحيم بدلان من الباء في البية ايضا ويكون الجملة بينهما اعتراضا ١٢ ج **له قوله** فعلا فاضيا في السين خلقه قرأ ابن كثير والبعض وواين عامر بسكون اللام والباقون بفتحها فالاولى فيها اوجه احد ما ان يكون خلقه بدلان كل شئ بدل اشغال والضمير عالم الى كل شئ هذا هو المشهور المتداول الثاني انه بدل كل من كل والضمير عائد على الباري تعالى ومعنى احسن احسن اى الخلقات كلها حسنة الثالث ان يكون كل شئ مفعولا او لا وخلقه مفعولا ثانيا على ان الضمير احسن معني اعطى والهمز الرابع ان يكون كل شئ مفعولا ثانيا قدم وخلقه مفعول ول على ان تضمن احسن معنى الهمز وفتح واما القراءة الثانية فخلق فيها فعل والجملة صفة للمضات او المضات اليه فيكون مفعول المحل ومجرور ١٢ ج **له قوله** اى خلق آدم الى ان الضمير في سواه عائد على آدم ويصح ان يكون عائد على النسل ويكون المعنى سوي اعضائه في الرحم وصور بالبعد ان كان يشبه الجاهل حيث كان نطفة ثم علقته ثم مضغته ١٢ صاد **له قوله** الذرية فيه التفات من الغيبة الى الخطاب والنكتة ان الخطاب انما يكون مع الحي فاما لفظ في الروح حسن خطابه ١٢ صاد **له قوله** في الموضعين متعلق بقوله استفهام انكار ولحقه لتحقيق الهمزتين والموضعان بهما اذ اضللتنا وانا لفي خلق جديد ١٢ اجل **له قوله** قل لهم يتوكم ملك الموت واعلم ان الله تعالى اخبر بها ان ملك الموت هو المتوفى والقابض في موضع ان الرسل على الملائكة في موضع انه مدبرها فوجه الجمع بين الامي ان ملك الموت يقبض الارواح والملائكة اعوان ليعالجون ويعلمون بامر الله تعالى يزين الروح فالفاعل لكل فعل حقيقة والقابض الارواح جميع الخلق هو الله وان ملك الموت واعوانه وصافوا ١٢ ج

له قوله مبتدأ آه في السين تنزيل الكتاب في خمسة اوجه احد ما انه خبر عن آله لان آله براديه السورة وبعض القرآن وتنزيل
 بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله اعلم مراده به تنزيل الكتب القرآن مبتدأ لا ريب شك فيه خبر اول من رب العالمين خبر ثان ام بل يقولون افتراه محمد لا بل هو الحق من ربك لنذير ربه وقاما نافية انا هم من نذير من قبلك تعلمهم مبتدأ ون بانذارك الله الذي خلق السموات والارض وقابلهما في ستة ايام اولها الاحد اخوها الجمعة ثم استوى على العرش وهو في اللغة سرى الملك استواء يليق به فالكفر يا كفاركم من دونه غير من ولي اسم ما بزيادة من اى ناصر ولا شفيع يدفع عنه عذابا فلا تذكرون هذا فتؤمنون يدبر الامر من السماء الى الارض مدة الدنيا ثم يرجع الامر والتدبير اليه في يوم كان مقداره الف سنة مما تعدون في الدنيا وفي سورة صال خمسين الف سنة وهو يوم القيمة لشدة أهوالها بالنسبة الى الكافروا المؤمنين فيكون اخف عليه من صلوة مكتوبة يصليها في الدنيا كما جاء في الحديث ذلك الخالق المدبر علم الغيب والشهادة اى ما غاب عن الخلق فاحضر العزيز المنيع في ملكه الرحمن باهل طاعته الذي احسن كل شئ خلقه بفتح اللام فعلا فاضيا صفة وبسكونها بدل شقال وبدا خلق الانسان ادم من طين ثم جعل سله ذريته من سلالة علقته من قائم بين ضعيف هو النطفة ثم سواه اى خلق ادم ونحوه في روجه اى جعله حيا حساسا بعد ان كان جمادا وجعل لكم اى الذرية السمع بفتح الهمزة والابصار والافئدة القلوب قليلا ما تشكرون ما زائدة مؤكدة للقله وقالوا اى منكمو والبعث اى اذ اضللتنا في الارض غننا فيها بان صرنا ترابا مختلطاً بترابها انا انفى خلق جديد استفهام انكار بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين في الموضعين قال تعالى بل هم بلقاء ربهم بالغت كفرون قل لهم يتوكم ملك الموت الذي وكل بكم اى بقضار واحدكم ثم الى ربكم ترجعون اى احياء فيجازيكم باعمالكم ولو ترى اذ التجرون الكافرون ناكسوا رؤوسهم عند ربهم مطا طوها حياء يقولون ربنا ابصرنا ما انكرنا من البعث وسمعنا منك تصديق الرسل فيما كن بناهم فيه فارجعنا الى الدنيا نعمل صالحا فيها انا موقنون الان فما ينفعهم ذلك ولا يرجعون جواب لولايت امرنا فطبعنا قال تعالى ولو شئنا لاتيكل نفس هاهنا فتهلك

تعليلات جديدة من التفسير المعبر لكل جلالين

له قوله في شأنه واذا ذكر من اخذ ناس النبیین في شأنه...
صله الله عليه وسلم على نوح ومن بعده لان هذا العطف لبيان فضيلة نوح...
فضل نوح لا قدم عليه ولولا ذلك لقدم من قدمه زمانه...
له قوله في شأنه واذا ذكر من اخذ ناس النبیین في شأنه...
صله الله عليه وسلم على نوح ومن بعده لان هذا العطف لبيان فضيلة نوح...
فضل نوح لا قدم عليه ولولا ذلك لقدم من قدمه زمانه...

الاحزاب

٣٥٢

الاحزاب

بأخذنا وفي الكلام التفات من التكميل لغيره كما اشار له المفسر بقوله...
والمراد بالصادقين اي الانبياء والذين صدقوا عهدهم وقولهم...
اي عما قالوه لقومهم تنبيها للكافرين بهم...
هو عطف على اخذنا ولما كان المقصود من اخذ الميثاق من الانبياء...
للمؤمنين ليشاءوا كان في قوة اناب المؤمنين فظهر المناسبة...
له قوله في شأنه واذا ذكر من اخذ ناس النبیین في شأنه...
صله الله عليه وسلم على نوح ومن بعده لان هذا العطف لبيان فضيلة نوح...
فضل نوح لا قدم عليه ولولا ذلك لقدم من قدمه زمانه...
له قوله في شأنه واذا ذكر من اخذ ناس النبیین في شأنه...
صله الله عليه وسلم على نوح ومن بعده لان هذا العطف لبيان فضيلة نوح...
فضل نوح لا قدم عليه ولولا ذلك لقدم من قدمه زمانه...

ميثاقهم حين اخبروا من صلب آدم كالذرة ذرة وهي اصغر الفل...
وعيسى بن مريم بان يعبد الله ويدعو الناس الى عبادته وذكر الخسنة...
واخذ ناسهم ميثاقا غليظا شديدا بالوفاء بما حملوا وهو اليمين...
الصدقين عن صدقهم في تبليغ الرسالة تنبيها للكافرين...
مولاهم عطف على اخذنا ولما كان المقصود من اخذ الميثاق...
ايام حفر الخندق فادسنا عليهم رجحا وجنودا كثر وهما ملائكة...
الخندق وبالياء من تحزيب الشركين بصيرا اذ جاءوكم من اسفل...
من المشرق والمغرب واذا زاعجت الابصار ما لت عن كل شئ...
الخنازير جمع خنزيرة وهي منتهى الحلقوم من شد الخوف...
هناك ابتلى المؤمنون اختبر النبيين المخلص من غيره...
الفرع واذا يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ضعفا...
عزواه باطلا واذا قالت طائفة منهم اي المنافقين يا هل نرب...
للعلمية ووزن الفعل لا مقام لكم بضم الميم فتعها اي...
من المدينة وكافوا اخروا مع النبي صلى الله عليه وسلم...
فريق منهم التي في الرجوع يقولون ان يوتنا عورة غير حصينة...
هي بعورة ان ما يريدون الا فراا من القتال ولو دخلت اي...
ثم سئلوا اي سألهم الداخلون الفتنة الشريك لا توها باليد...
بها لا يسيرا ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يوتون...
به قل لن يتفكروا فراا ان فررتهم من الموت او القتل واذا...
بعد فراكم الا قليلا ببقية اباكم قل من ذا الذي يعصمكم...
اهلا كما وهزمه او يصيبكم سوء ان اراد الله بكم خيرا ولا...
اي غيره وليا ينفعهم ولا نصيرا يدفع الضر عنهم قد يعلم الله...
لا حوازم هلكوا لئلا يكون البأس القتال الا قليلا رياء وسمعة...
له قوله في شأنه واذا ذكر من اخذ ناس النبیین في شأنه...
صله الله عليه وسلم على نوح ومن بعده لان هذا العطف لبيان فضيلة نوح...
فضل نوح لا قدم عليه ولولا ذلك لقدم من قدمه زمانه...
له قوله في شأنه واذا ذكر من اخذ ناس النبیین في شأنه...
صله الله عليه وسلم على نوح ومن بعده لان هذا العطف لبيان فضيلة نوح...
فضل نوح لا قدم عليه ولولا ذلك لقدم من قدمه زمانه...

بأخذنا وفي الكلام التفات من التكميل لغيره كما اشار له المفسر بقوله...
والمراد بالصادقين اي الانبياء والذين صدقوا عهدهم وقولهم...
اي عما قالوه لقومهم تنبيها للكافرين بهم...
هو عطف على اخذنا ولما كان المقصود من اخذ الميثاق من الانبياء...
للمؤمنين ليشاءوا كان في قوة اناب المؤمنين فظهر المناسبة...
له قوله في شأنه واذا ذكر من اخذ ناس النبیین في شأنه...
صله الله عليه وسلم على نوح ومن بعده لان هذا العطف لبيان فضيلة نوح...
فضل نوح لا قدم عليه ولولا ذلك لقدم من قدمه زمانه...
له قوله في شأنه واذا ذكر من اخذ ناس النبیین في شأنه...
صله الله عليه وسلم على نوح ومن بعده لان هذا العطف لبيان فضيلة نوح...
فضل نوح لا قدم عليه ولولا ذلك لقدم من قدمه زمانه...

له قوله ضمير ياتون اي ياتون الحرب بخلاف عليكم بالمعونة والنفقة في سبيل الله اكمل له قوله كالذي يغشى عليه من الموت اي فانه يذهب عقله ويشتت بصره وقوله كنظر اوكدوران الخ اشار به الى ان قوله كالذي يغشى عليه في جهنم
اصداق نعت لمصدر محذوف من ينظرون اي ينظرون اليك نظر النظر الذي يغشى عليه والثاني انه نعت لمصدر محذوف اي ياتون اي ياتون اليك فانه يذهب عقله ويشتت بصره وقوله كنظر اوكدوران الخ اشار به الى ان قوله كالذي يغشى عليه في جهنم
قوله سلطوكم السلطان بسلط العضود والعضود كان بدا ولساناً في الكلام استعارة بالكناية شبه اللسان بالسيف وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشي من لوازمه وهو السلطان بمعنى الضرب فاشابه تخييل واحداً ترشح ١٢ ص له قوله آذوكم
يقال سلطه بالكلام اذاه كما في القاموس وفي الخطيب واصل السلطان بسلط بغير الياء واللسان وقوله بالنسبة حداد بالفارسية بزبانه تترجم معنى الآية برحمتك يا ذا الجلال والإكرام

كذا في روح البيان ١٢ له قوله يطلبون بها فيقولون وفروا فاستمنا فانا قد شأنا بدناكم وقالنا
معكم ولمكانا غلبتم عدوكم ١٢ اكمل له قوله يحسبون اي يظنون هؤلاء المنافقين انهم
ان الزبابة الكفار لم ينزمووا وقد انهم موافقوا الى داخل المدينة من البضادي ومعنى
الآية بالفارسية مي يندارندك لشكر ياي كفار نرفته اندواكر بيانيد لشكر يايكر رمتسا
كندكاش ايشان در صحرابودندس يعني تاكه مقابله انكفار نبودس ١٢ له قوله سالوا
كل قادم من جانب المدينة وقوله عن انباركم اي عما جرى عليكم وقوله هذه الكرامة و
لم يرجعوا الى المدينة وكان قتال ١٢ بضادي له قوله لقد كان لكم في رسول الله اسوة
بكم في هذه الكرامة فاقبلوا الا قليلاً رياء وخوفاً من التعديل لقد كان لكم في رسول الله اسوة بكم
الهيئة وضمها حسنة اقتداء به في القتال والثبات في مواطنهم بدل من لكم كان يرجو الله يخاف
واليوم الآخر وذكر الله كثيراً بخلاف من ليس كذلك ولما را المؤمنون الأحزاب من الكفار
قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله من الابتلاء والنصر وصدق الله ورسوله في الوعد وما زادهم
ذلك الا ايماناً تصديقاً بوعده الله وتسلماً لامره من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله
عليه من الثبات مع النبي صلى الله عليه وسلم فمنهم من قضى نحبه مات او قتل في سبيل الله ومنهم
من ينتظر ذلك وما بدلتوا بتبديلاً في العهد وهم بخلاف حال منافقين ليخزي الله الصديقين
يصدقهم ويعدب المنافقين ان شاء بان يمتيههم على نفاقهم او يتوب عليهم طان شاء ان الله
كان غفوراً رحيماً به ورد الله الذين كفروا الى الأحزاب يخيطهم لحربنا لو اخبرناهم
من الظفر بالمؤمنين وكفى الله المؤمنين القتال بالريح والمملكة وكان الله قوياً على ايجاد ما
يريد عزيراً غالباً على امرة وانزل الذين ظاهروهم من اهل الكتاب اي قريظة من نصيبهم
حصونهم جمع صبيسية وهو ما يتحصن به وقذف في قلوبهم الرعب يخوف قريظة تقتلون منهم
وهم المقاتلة وتأسرون قريظة منهم اي الذراري واورثكم ارضهم وديارهم واموالهم وارضاً
لم تطوها بعد وهي خير اخذ شعبة قريظة وكان الله على كل شيء قديراً يا ايها النبي قل
لاخر واجبك وهن تسع طلين منه من زينة الدنيا ما ليس عنده ان كائن تردن الحياة
الدنيا وزينتها فتعالين امتعكن اي متعة الطلاق واسر حكن سرا حبيلاً اطلقكن من
غير ضرار وان كائن تردن الله ورسوله والدار الآخرة اي الجنة فان الله اعد لهم حسنة

الاحزاب ٣١
عليكم بالمعونة جمع شعيم وهو حال من ضمير ياتون فاذا جاء الخوف اتيهم ينظرون اليك
تدور أعينهم كالذي كنظر اوكدوران الذي يغشى عليه من الموت اي سكراته فاذا ذهب الخوف
وحيزت الغنائم سلطوكم اذوكم وضربوكم بالسنة حداً اشحذ على الخيط اي الغنيمة يطلبونها اولئك
لهم يومئذ حقيقه فاحبط الله اعمالهم وكان ذلك الاحباط على الله يسيراً بارادته يحسبون
الأحزاب من الكفار لم يذنبوا الى مكة يخوفهم منهم وان يات الأحزاب كره أخرى يؤذوا ويمتوا
انهم بادون في الأحزاب اي كانوا في البداية يسألون عن انبائكم اخباركم مع الكفار ولو كانوا
فيكم هذه الكرامة فاقبلوا الا قليلاً رياء وخوفاً من التعديل لقد كان لكم في رسول الله اسوة بكم
الهيئة وضمها حسنة اقتداء به في القتال والثبات في مواطنهم بدل من لكم كان يرجو الله يخاف
واليوم الآخر وذكر الله كثيراً بخلاف من ليس كذلك ولما را المؤمنون الأحزاب من الكفار
قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله من الابتلاء والنصر وصدق الله ورسوله في الوعد وما زادهم
ذلك الا ايماناً تصديقاً بوعده الله وتسلماً لامره من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله
عليه من الثبات مع النبي صلى الله عليه وسلم فمنهم من قضى نحبه مات او قتل في سبيل الله ومنهم
من ينتظر ذلك وما بدلتوا بتبديلاً في العهد وهم بخلاف حال منافقين ليخزي الله الصديقين
يصدقهم ويعدب المنافقين ان شاء بان يمتيههم على نفاقهم او يتوب عليهم طان شاء ان الله
كان غفوراً رحيماً به ورد الله الذين كفروا الى الأحزاب يخيطهم لحربنا لو اخبرناهم
من الظفر بالمؤمنين وكفى الله المؤمنين القتال بالريح والمملكة وكان الله قوياً على ايجاد ما
يريد عزيراً غالباً على امرة وانزل الذين ظاهروهم من اهل الكتاب اي قريظة من نصيبهم
حصونهم جمع صبيسية وهو ما يتحصن به وقذف في قلوبهم الرعب يخوف قريظة تقتلون منهم
وهم المقاتلة وتأسرون قريظة منهم اي الذراري واورثكم ارضهم وديارهم واموالهم وارضاً
لم تطوها بعد وهي خير اخذ شعبة قريظة وكان الله على كل شيء قديراً يا ايها النبي قل
لاخر واجبك وهن تسع طلين منه من زينة الدنيا ما ليس عنده ان كائن تردن الحياة
الدنيا وزينتها فتعالين امتعكن اي متعة الطلاق واسر حكن سرا حبيلاً اطلقكن من
غير ضرار وان كائن تردن الله ورسوله والدار الآخرة اي الجنة فان الله اعد لهم حسنة

كل ما خوذ مفيد وان لم يكن مشدودا ١٢ روح له قوله اي الذراري يعني نسائهم وصبيانهم ١٢ له قوله لم تطوها من دوى وطابا الفارسية بجاي سبردن ١٢ روح له قوله بعد قريظة اي بعائين وقيل كل ارض فتمت بعد قريظة ١٢ له قوله
قوله ومن تسع اي ومن تسع نسوة عائشة وحفصة بنت عمر وام حبيبة واسمها بنت ابى امية المخزومية وسودة بنت زمعة العامرية وزينب بنت جحش الاسدية وميمونة بنت الحارث
البلابية وصفية بنت جدي بن اخطب النخيرية البارونية وجويرية بنت الحارث الخزاعية المطلقية وكانت هذه بعد وفات خديجة رضي الله عنها ١٢ له قوله وطلبن منه الخ روى انهن سالت شيا من النفقة فزيت
بذه الآية يبي ١٢ له قوله ما ليس عنده من ثياب الزينة وزيادة النفقة فجهر بن الذي صلى الله عليه وسلم دأى ان لا يقرب من شهر افترت الآية وحكى النقاش ان ازواجه طالبة فكان اولين ام سلمة سالت سراً معلماً لم يقدر عليه وسالت
ميمونة حلة يمانية وسالت زينب ثوبا مخططا وهو البر والمانى وسالت ام حبيبة ثوبا سحاليا وسالت كل واحدة شيئا ١٢ كما ليس له قوله ما متعكن اي اعطكن المتعة بضاوى وقوله اسكن قال في الصراح تسريح المرأة تطلقها ١٢ اكمل

وَمِنْ يَقْنَتٍ ۲۲

٥٧٢

والسلام وقال الرمنشري فان قلت كيف كان آخر الانبياء وعيسى ينزل في آخر الزمان قلت معنى كونه آخر الانبياء انه لا نبى بعده احد وعيسى من نبى قبله
تخصيصها بالذكر للدلالة على تفصيلها على سائر الاوقات لكونها مشهورين والمراد بالتسبيح كما قاله المجاهد سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا اله الا
صلوات الفجر واصلي الصلوات الاربعة الباقية ٢٢ ان كل صلاة لله اي يستغفرون ثم المراد بالصلاة الاهتمام والعناية بما يصلحكم على وجه المجاز وذلك
قوله ليدريكم اخراجه جواب عما يقال ان اخراجه اياما من الظلمات حاصل بنجر والايمان والضياع الجواب ان المراد دوام هذا الخارج لان الخطة عن
يوم يلتقون اى يوم لقائه عند الموت او عند الخروج من القبور او عند دخول الجنة ١٢ ايضا وى شكه قوله منذ البشير الى ان يفعل معنى الفعل كاليم ويدبر
بان المراد بالاذن سهل ويسر ومن هنا اخذ الاشياخ استعمال الاجازة للمؤيد في ايجازها شيئا من الغنى من العلم والارشاد وقد سهلت له الطريق وتيسرت ومن لم يحصل
منير ليجل ان المراد السراج الشمس وهو ظاهر وسيمثل ان المراد به المصباح وحيث يقال انما شبه بالسراج ولم يشبه بالشمس مع ان نورها لم يان

الاحزاب ۳۳

۳۵۶

وَمَنْ يَقْنُتْ ۲۲

الذی یزید و یأب الشیخ و یأخذ المسائل و یفرغها فیما یجیزان فیکون معمولاً فی الجواب علی اداة ۛ
الشیخ یزید و یأب الشیخ و یأخذ المسائل و یفرغها فیما یجیزان فیکون معمولاً فی الجواب علی اداة ۛ

له قوله وما يدريك بالقارية وما كنا نوعدك بالروح ما بدأ وحمله يدريك خبره والاستفهام انكاري وقد اشار بهذا الاعراب وتفسير الاستفهام بقوله اي انت لا تعلبا ٢٢ جمل له قوله لعل الساعة آه الظاهر ان لعل تعلق كما يعلق التني وقربا بخبر كان على حذف موصوف اي شيئا قريبا فيل التقدير قيام الساعة فروعيت الساعة في تانيث تكون روعي الضاف المذروف في تذكير قريبا قبل قريبا كذا استعمال الظرف فهو بمنزلة ظرف في موضع الخبر آه ٢٢ جمل له قوله لعل الساعة تكون قريبا لعل حرف ترجي ونصب والساعة اسمها وحمله تكون خبرا وقربا حال وتكون تامة ولذا افسر ما يتوعد والمعنى قل اترجي وجود الساعة عن قريبا فكل منهما محمله مستقلة كما ورد ان الدنيا سبعة آلاف سنة بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في المالف الساب فمريم بن الدنيا الاقليل ٢٣ صاوي له قوله خالد بن فبا آه اي في السعي لانها مؤنثة اولانه في معني جهنم وقوله ابدانك لما استفيد من خالد بن وقوله لا يجدون حال ثانية احوال من خالدين آه ٢٢ جمل له قوله يوم تقلب اي تصرف من جهة الى جهة كالشم يشوي بالنار اوس حال الى حال ٢٢ اك له قوله يقولون يا ليتنا كنا لم مستانف واقع في جواب سوال مقدما كان قيل ماذا صنعوا عند ذلك فقيل يقولون يتحسرين على ما فاتهم باليتنا ٢٢ ص له قوله ساداتنا جميع الجمع اي بالف بعد البدل وكسر التاء على جمع الجمع للدلالة على الكثرة قراءة ابن عامر والباقون بغير الف بعد الدال وفتح التاء على انه جمع تكسيرة غير مجموع بالف وتا ٢٢ خطيب له قوله نعم اجمع اجمع للدلالة على الكثرة واصل رسادة وسادة في فعل والجمع رسادة في رسادة القارة كذا في

ومن يقنت ٢٢

٣٥٨

السبا ٣٣

سأله قوله يدخل أي كما دونه من الاموات والدافن والذور ٢٢ ك ٢٥ قوله وغيره اس من الحيوان والعاوان والماء والاموات اذا حضروا ك ٢٥ قوله وما يعرج فيها ولم يقل ما يعرج اليها اشارة الى قبول الاعمال الصالحة لان كلمة الى الغاية فلو قال وما يعرج اليها لفهم الوقوف عند السموات فقال وما يعرج فيها لفهم نفوذها فيها وصعوده وتمكنه فيها ولهذا قال في الحكم الطبيب اليه يصعد الحكم الطبيب لان الله تعالى هو المنتهى ولا مرتبة فوق الوصول ٢٢ خطيب ٢٥ قوله لا تاتينا الساعة بالفارسية أي ايدينا ما قايست ١٢ ٢٥ قوله ويرى اني بالشمس تأكيد للدور قوله عالم الغيب فتوى لا تأكيد ولا تحكي في وصفه تعالى بهذا الوصف الاتهام بشان انقسم عليه ١٢ ٢٥ قوله عالم الغيب وصفه بهذه من بين الصفات لان الساعة من اذل الغيبات في الخفية ١٢ ك ٢٥ قوله بالجوهرية قرأ بن كثير وابوعمر وعاصم بجر الميم صفة ليري وقوله والرفع خبر مبتدأ اي تقدمه هو عالم الغيب قرأه نافع وابن عامر وقوله وفي قراءة علام بالجر اي قراءة حمزة والكسائي بعد العين بلام الف مشددة وخفف اليم ١٢ ٢٥ قوله لا يعزب هو في قراءة الكسائي بحسب الزاي يغيب عنه يقال عزب يعزب اذا غاب وبعد ١٢ ك ٢٥ قوله ولا اصغر آه العامة على رفع اصغر واكبر وفيه وجهان احدهما الابتداء والآخر الثاني كتاب و الثاني النسق على مثقال وعلى هذا فيكون قوله الا في كتاب تأكيد للنسق في لا يعزب كانه قال لكنه في كتاب مبين ويكون في محل الحال وقراءة والا عيش وروى عن ابي عمرو و نافع ايضا فتح الزاين وفيه وجهان احدهما ان لا ياتي لا التبرية بني اسما معبوا والآخر قوله الا في كتاب والثاني النسق على ذرة اشارة الى ان مثقال لم يذكر لتعديله بل الاصغر منه لا يعزب ايضا فان قيل فاي حاجة الى ذكر الاكبر فان من علم الاصغر من الذرة لا بد وان يعلم الاكبر فان جواب لما كان الله تعالى اربابا في انشاات الامور في الكتاب فلو اقتصر على الاصغر لتوهم متوهم ان ثبت الصفات لكونها محل النسيان واما الاكبر فلا نسيان فلا حاجة الى اثباته فقال الاثبات في الكتاب ليس كذلك فان الاكبر مكتوب فيه ايضا ١٢ ٢٥ قوله فيها ليشير بزيادة فيها الى ان الامم متعلق بتاتيككم تعليلا ١٢ ٢٥ قوله والذين سواهم يجوز فيه وجهان اظهرهما انه مبتدأ او انك وباعده خبره والثاني انه عطف على الذين قبله اي ويجري الذين سواهم ويكون اولئك بعده مستانفا واولئك الذين قبله وما في حيزه معترضا بين المتعطفين ١٢ ٢٥ قوله مقدمين عجزنا الخ لف ونشر مرتب والمعنى مولى المؤمنين انهم يعجزون رسولنا بسبب سعيهم في ابطال القرآن ١٢ ٢٥ قوله او مسابقين لنا فيفوتونا تفسيره على القراءة الاخيرة في القاموس عاجز فلان ذهب فلم يصل اليه وفلان سابقه معجزة فسبقه وقوله تعالى معاجزين ١٢ ٢٥ قوله معاجزين الانبياء والاوليا رفاقا لهم ويمامونهم بصيرتهم الى العجز عن امر الله تعالى ومعاندين سابقين وظانين انهم يعجزوننا ١٢ ك ٢٥ قوله ويرى الذين معطوف على مجرى فهو منصوب او متانف فهو مرفوع فتقول الشارح يعلم بصح قرأته بالوجهين والذين قاعل والذي انزل مفعول اول وقوله هو فصل اي ضمير فصل متوسط بين المفعولين واتح مفعول ثان ويهدى معطوف على المفعول الثاني اي يروى حقا وها وادنى الشهاب قوله ويهدى فيه او جازع هانه مستانف وقاعله اما ضمير الذي انزل او انشأ فتقوله العزيز محمد التظاظ الثاني انه معطوف على الحق بتقدير وانه يهدى الثالث انه معطوف عليه عطف الفعل على الاسم الرابع انه حال بتقدير و هو يهدى ١٢ ٢٥ قوله الحق بالثب على انه مفعول ثان ليري وقوله الذي انزل هو المفعول الاول من الروح والخطيب ٢٥ قوله انكم اذا مرتم آه تقدمه انكم غير واف بالمقصود فان غرضه الاشارة الى العامل في اذا عبارة غير انكم تبغثون اذا مرتم ولوقدره بهذا المكان اوضح وعبارة السمين قوله اذا مرتم اذا منصوب بمقدار تبغثون وتبغثون وقت تم بكم لانه انكم لفي خلق جديد عليه ولا يجوز ان يكون العامل بينكم لان التقييد لم تقع ذلك الوقت ولا مرتم لانه مضاف اليه والمضاف اليه لا يعمل في المضاف ولا حال جديد لان ما بعد ان لا يعمل فيها قبلها ومن توسع في الطرف اجازة بهذا اذا جعلنا اذا ظرفا معصافا فان جعلنا ما شرط كان جوابا مقدرا اي تبغثون وهو العامل في اذا عند الجمهور قال الشيخ واجملة الشرطية تجمل ان تكون معمولة لينكم لانني معنى يقول انكم اذا مرتم تبغثون ثم الكذلك بقوله انكم لفي خلق جديد ومثل ان يكون انكم لفي خلق جديد معلقا بينكم سادس المفعولين ولولا الامم لتفتحت ان وعلى هذا جملة الشرط اعراض وقد منع قوم التعليق في العلم وبابها والصحيح جواز ١٢ ٢٥ قوله واستغنى بها وعن حمزة الوصل فانها تحذف لاجلها فذلك ثبتت هذه الهمزة ابتداء ووصلا خطيب وفي روح البيان واصل انقري انقري همزة الاستفهام المفتوحة الداخلة على همزة الوصل المكسورة لا تارة والتعب فحذفت همزة الوصل تخفيفا مع عدم اللبس ١٢ ٢٥ قوله قطعة الاولى ان يقول قطعان كامن كسيف وكسيف جمع كسفة بمعنى قطعة كما تقدم عن القاموس في سورة الروم ١٢ ٢٥ قوله ولقد اتينا داود واود الخ لما ذكر تعالى من نيب من عباده وكان من جملةهم داود وعليه السلام كما قال رب فاستغفره وخر كما عاد انا ب ذكره بقوله تعالى ولقد اتينا داود الآية ١٢ خطيب ٢٥ قوله ولقد اشارة الى ان قوله يا اباي اودي بدل من اتينا باضمار قلنا ١٢ ٢٥ قوله رجي بالفارسية نعمة كروانين وباركروا نين اواز فاعلمني رجي مع التسبيح وسجي مرة بعد مرة يعني توافقت كنيدي اودي لخصا من روح البيان ١٢ ٢٥ قوله بالنصب عطف على محل الجبال اي ودعونا يا اي الجبال والطير مع حقيقة فان اصول الشرع والى على انه تعالى خلق فيها اودا كا وفي المدارك معنى تسبيح الجبال ان الله خلق فيها تسبيحا فيسمع منها كاسم من السج قبل وليس التاديب مخصص في الجبال والطير لكن خصها بالذكر لان الصخر الجبل والطيور لا تقرب من الله لانه فاذا وافقه هذه الاشياء فغيرها اولى ١٢ ك ٢٥ قوله والناك الحديدي جعلناه لينا وبالفارسية ونرم كروانيدم براسه داود عليه السلام آه ر ١٢ - ١٣ ٢٥ قوله ان عمل الخ قالوا كان عليه السلام حين ملك على بني اسرائيل يخرج فنكرا

يدخل في الارض كما وغيره وما يخرج منها كنبات وغيره وما ينزل من السماء من رزق وغيره وما يعرج يصعد فيها من عمل وغيره وهو الرحيم بالولي الغفور لهم وقال الذين كفروا ولا تاتينا الساعة القيامة قل لهم بلى ورنى لتاتيتكم علم الغيب بالجر صفة والرفع خبر مبتدأ او في قراءة علام بالجر لا يعزب يغيب عنه مثقال وزن ذرة اصغر من ذرة السموات ولا في الارض ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا في كتب مبين بين هو اللوح المحفوظ الجزى فيها الذين امنوا و عملوا الصالحات اولئك لهم مغفرة وريز كيريم حسن في الجنة والذين سواهم في ابطال آيتنا القرآن معجزين وفي قراءة هنا وفيما ياتي معاجزين مقدمين عجزنا او مسابقين لنا فيفوتونا لظهم ان لا يعث ولا عقاب اولئك لهم عذاب من رجز سي العذاب اليم مؤلم بالجر والرفع صفة لجر عذاب ويرى يعلم الذين اووا العلم مؤمنوا اهل لكتب كعب الله بن سلام واصحابه الذي انزل اليك من ربك اي القرآن هو فصل الحق وليم يهدي الى صراط طوبى العزيز الحميد اي الله ذي العزة المحمودة وقال الذين كفروا اي قال بعضهم على جهة التجب لبعضهم هل ندلكم على رجل هو محمد يتبكم بخبركم انكم اذا مرتم قطعتم كل شئق لابعني تمزيق انكم لفي خلق جديد افرى بفتح الهمزة للاستفهام واستغنى بها عن همزة الوصل على الله كذبافي ذلك ام به جنة جنون خيل به ذلك قال تعالى بل الذين لا يؤمنون بالآخرة المشتملة على البعث والحساب في العذاب فيها والضلل لبعيد من الحق في الدنيا اقلتم ورواينظروا الى ما بين ايديهم وما خلفهم ما فوقهم وما تحته من السماء والارض ان نشاء نخسف بهما الارض او نسقط عليهم كسفا يسكون السنين وفتحها قطعت من السماء ط وفي قراءة في الافعال البثلية بالياء ان في ذلك المرئى لاية لكل عبيد منيب راجع الى راتدل على قدة الله تعالى على البعث فاما يشاء ولقد اتينا داود منا فضلا نبوة وكتابا وقلنا ليجبال اودى رجي مع التسبيح والطير بالنصب عطف على محل الجبال اي ودعونا للتسبيح معا والناك الحديدي فكان في يده كالجبال وقلنا ان اعلم منه سيجت دروعا كامل يحجرها لابسها على الارض قدر في السرد اي بنسج الدروع قيل لصانعها ساردا اي اجعله بحيث يتناسب حلقه واعلموا الى اود مع صياحنا اتي بما تعلمون بصير فاجازيكم وسخرنا المسلمين الرخ وفي قراءة بالرفع بتقدير تسخر

السيما ٣٣ ٣٥٩ ومن يقنت ٢٢

فيقال الناس ما تقولون في داود فيثنون عليه فيقضي الله بلكا في سورة ادمي فسأله على عاتقه فقال نعم الرجل لولا خصلته فيه فسأله عنها فقال لانه ياكل ويطعم عياله من بيت المال لو اكل من عمل يده نعمت فضائله فغضب ذلك سال به ان يسبب له ما يستغنى به عن بيت المال فعلمه تعالى صنعة الدروع فكان كل يوم يصنع درعا ويبيعها باربعة آلاف درهم اوبسنة آلاف ينفق عليه على الخليلين والباقي يتصدق على الفقراء ١٢ ٢٥ قوله دروعا كامل يحجرها لابسها على الارض يريد ان فيه موصوف مقدور الساعات الطويل السام وهو اود من اتخذها فكان يبيع الدرر باربعة آلاف فينفق منها على نفسه وعياله ويتصدق وكان سبب ذلك على ما روى انه كان يخرج فنكرا فيقال الناس عن نفسه فيثنون عليه فيقضي الله بلكا في صورة ادمي فسأله على عاتقه فقال نعم الرجل لولا خصلته فيه وهو يطعم عياله من بيت المال فسأل عن ذلك ربه ان يسبب له ما يستغنى عن بيت المال فعلمه صنعة الدروع كذا ذكر الخوي ١٢ ك ٢٥ قوله اي اجعله بحيث يتناسب حلقه اي اجعل كل حلقه مساوية لاجتماع كونها ضيقة لانه نفذ منها السهم ولكن في ثيابها بحيث لا يقطعها سيف ولا ثقل على الذراع من الخطيب ١٢ ٢٥ قوله بتقدير تسخر بزنة المجهول او بتقدير يسليمان الرخ مسخرة ١٢ ك ٢٥

غداً وأسيرها من الغدة بمعنى الصباح الى الزوال **شهوراً** وأحسبها من الزوال الى الغروب
شهره أي مسيرته وأسكننا اذ بناه عين القطر أي النحاس فأجريت ثلثة أيام بلبا لهم كجوى الماء
عمل الناس الى اليوم ما أعطى سليمان ومن **الجن** من يعمل بين يديه ياذن بامر به ومن يذرع
يعدل منهم عن أمر ناله بطاعته نذراً من عذاب السعير النار في الآخرة وقيل في الدنيا بان
يضره ملك بسوط من خروقه يعملون له ما يشاء من محاريب ابنية مرتفعة يصعد اليها
بدجر وتماثيل جمع تمثال هو كل شيء مثله بشيء أي صوم من نحاس زجاج ورخام ولم تكن
اتخاذ الصور حراماً في شريعة وجفان جمع جفنة كالجواب جمع جابية وهي حوض كبير يجمع على
الجفنة الفجل ياكلون منها وقد ورثت ثبات لها قوائم لا تتحرك عن أماكنها تنجز من الجبال
باليمن يصعد اليها بالسلالم وقلنا **اعلموا يا آل داود** بطاعة الله شكر ال على ما آتاكم وقيل من
عبادى الشكور العاقل بطاعتي شكراً لنعمتي فلما قضينا عليه على سليمان الموت مات و
مكث قائماً على عصاه حولاً ميتاً والجن تعمل تلك الاعمال الشاقة على عاداتها لا تشعر بموتها اكلت
الارضه عصاه فخر ميتاً ما دلهم على موته الا اذ اذبت الارض مصداً ارضت الخشب بالبناء للمفعول
اكلتها الارضه تأكل ينسأه كالبهزة وتركها بالف عصاه لانها ينسأ يطرد ويخرجها فلما خربت تبينت
الجن انكشف لهم ان حفرة اي انه لم يتركها لعلهم لو كانوا يعلمون الغيب ومنه ما غاب عنهم من موت سليمان ما
لبنوا في العذاب لم يبين العمل للشاق لهم لظنهم حياته خلاف ظنهم علم الغيب وعلم كونه سنة بحساب
ما اكلت الارضه من العصا بعد موته يوماً وليلة مثلاً لقد كان لسياً بالصر وعد ما قبيلة سميت باسم
جد لهم من العرب في مسكنهم باليمن آية دالة على قدرة الله جنتين بدل عن يمين وشمال ه عن
يمين واديهما شماله وقيل لهم كذا من رزق ربكم واشكروا له على ما رزقكم من النعمة في
ارض سبا بلد طيبة ليس بها سباخ ولا بعوضة ولا ذبابة ولا برغوث ولا عقرب ولا حية ويسمى
الغريب بها وفي ثيابه قمل فيموت لطيب هواها والله رب غفور فاعرضوا عن شكر وكفر وافرسلنا
عليهم سليل العرم جمع عرم وهو ما يمسك الماء من بناء وغيره الى وقت حاجته اي سيل واديهما
المسوك بها ذكراً غير جنيتهم اموالهم وبذلهم نجيتهم جنتين ذوات ثنيتين ذوات مفرد على
الاصل اكل خيطاً من شعير باضافه اكل بمعنى ما كول وتركها ويعطف عليه وائل وشئ من يسدير

غداً وأسيرها من الغدة بمعنى الصباح الى الزوال ^{شهر} وأحسها سيرها من الزوال الى الغروب
شهره أي مسيرته وأسكننا اذ بناه عين القطر أي النحاس فأجريت ثلثة أيام بلبا لهم كجوى الماء
عمل الناس الى اليوم ما أعطى سليمان ومن ^{الجن} من يعمل بين يديه ياذن بامر به ومن يترغ
يعدل منهم عن أمر ناله بطاعته نذراً من عذاب السعير النار في الآخرة وقيل في الدنيا بان
يضره ملك بسوط من خضرة تحرقه يعملون له ما يشاء من تحريك ابنيه مرتفعة يصعد اليها
بدجر وتماثيل جمع تمثال هو كل شيء مثله بشيء أي صوم من نحاس زجاج ورخام ولم تكن
اتخاذ الصور حراماً في شريعتهم وجفان جمع جفنة كالجواب جمع جابية وهي حوض كبير يجتمع على
الجفنة الفجل ياكلون منها وقد ورثت ثبات لها قوائم لا تتحرك عن أماكنها تنجز من الجبال
باليمن يصعد اليها بالسلالم وقلنا أعلموا يا آل داود بطاعة الله شكر ال على ما آتاكم وقيل من
عبادى الشكور العاقل بطاعتي شكراً لنعمتي فلما قضينا عليه على سليمان الموت مات و
مكث قائماً على عصاه حوامياً واجن تعمل تلك الاعمال الشاقة على عاداتها لا تشعر بموتها اكلت
الارضه عصاه فخربت ما دلهم على موته الآية الارض مصداق ارضت الخشب بالبناء للمفعول
اكلتها الارض تاكل ينسأه كالبهزة وتركها بالف عصاه لانها ينسأ يطرد ويرجزها فلما خربت تبين
الجن انكشف لهم ان مخففة اي انه لو كانوا يعلمون الغيب ومنه ما غاب عنهم من موت سليمان ما
لبنوا في العذاب لم يبين العمل للشاق لهم لظنهم حياته خلاف ظنهم علم الغيب وعلم كونه سنة بحساب
ما اكلت الارضه من العصا بعد موته يوماً وليلة مثلاً لقد كان لسياً بالصر وعد ما قبيلة سميت باسم
جد لهم من العرب في مسكنهم باليمن آية دالة على قدرة الله جنتين بدل عن يمين وشمال ه عن
يمين واديهما شماله وقيل لهم كذا من رزق رزقكم واشكروا له على ما رزقكم من النعمة في
ارض سبا بلدة طيبة ليس بها سباخ ولا بعوضة ولا ذبابة ولا برغوث ولا عقرب ولا حية ويسمى
الغريب بها وفي ثيابه قمل فيموت لطيب هواها والله رب غفور فاعرضوا عن شكر وكفر وافرسلنا
عليهم سليل العرم جمع عرم وهو ما يمسك الماء من بناء وغيره الى وقت حاجته اي سيل واديهما
المسوك بها ذكراً غير جنيتهم اموالهم وبذلهم نجيتهم جنتين ذوات ثنيتين ذوات مفرد على
الاصل اكل خيطاً من شعير باضافه اكل بمعنى ما كول وتركها ويعطف عليه وائل وشئ من يسدير

فان المعنى وما ارسلناك لنخلق مطلقا الا للناس كافة ٢٢ الله قوله ويقولون ائني سبيل الاستهزاء والسفوية

ومن يقنت ٢٢

٣٤٢

السياس

له قوله من قبل الممتنع بفعل او باشيء هم اي الذين شايعهم قبل ذلك الحين آه سين وعجالة البحر من قبل صبح ان يكون متعلقا باشيء هم اي من اتصف بصفاتهم من قبل اي في الزمان الاول ويؤيده ان بالفعل جميعهم انما هو في وقت واحد ويصح ان يكون متعلقا بفعل اذا كانت المحيولة في الدنيا ١٢ جمل قوله موقع الرية بهم من ارباب اذا وقع في الرية قوله فيما آمنوا به الآن اي في الآخرة ١٢ ك قوله ولم يعتدوا بدلائله الخ حال من الواو في استوائه آمنوا به في الآخرة والحال انهم لم يعتدوا في الدنيا بدلائله ١٢ صاوي ك قوله حمد تعالى نفسه اس تعظيما لنفسه وتعلينا خلقه كيفية الثناء عليه قبل في البحر الصادر منه تعالى يحتمل ان تكون اللام للاستغراق او للجنس لا للصح ان تكون عهديه لانه لم يكن شئ مجهود غير المحاصل بهذه الجملة وانما في كلام العباد قالوا لي ان تكون عهديه وهو الصادر منه تعالى لنفسه ١٢ صاوي ه قوله كما بين في اول سورة ساي حيث قال هناك حمد تعالى نفسه ذلك المراد به الثناء بصفته من ثبوت الحمد وهو الوصف بما يجمل واعلم ان السورة انفتحة بالحمد اربع الانعام والكرامات وسبا واطر وحكمة افتتحتها بذلك ان فيها تفصيل النعم الدينية والدنيوية التي احتوت عليها الفاتحة ١٢ صاوي ك قوله خالقها على غير مثال سبق كان اصل معنى الفطر الشق ثم تجوز بها ذكر وشاع فيه حتى صار حقيقة قال القاضي كانه شق لعدم باخراجه منه والاضافة معنوية لانه بمعنى الماضي ولهذا صح وقوعه صفة للمعرفة ١٢ كما بين ك قوله جاعل الملكة فان قلت لا يجمل اما ان يكون جاعل بمعنى الماضي او غيره فان كان الاول لزم ان لا يعمل مع انه عامل في رسلا وان كان الثاني لزم ان يكون اضافة غير مخصصة فلا يصح ان يكون صفة للمعرفة فان صرح الطبيب بان جاعل هنا للاستمرار فباختار انه يدل على الماضي يصلح كونه صفة للمعرفة وباعتبار انه يدل على الحال والاستقبال يصلح للعمل آه ١٢ ج ك قوله جاعل الملكة اس بعضهم اذ ليس كلهم رسلا كما هو معلوم وقوله اولي اجنحة نعمت لرسلا وهو جود لفظا لفظا فكيف انتم في التسمية او للملكة وهو جود معنى اذكر الملكة لها اجنحة فهي صفة كاشفة ١٢ ه قوله رسلا الى الانبياء عبارة البياض وى جاعل الملكة رسلا وسلاطين الله تعالى وبين انبيائه والصالحين من عباده يبلغون اليهم رسالاته بالوحي والالهام والروايا الصالحة او بينه وبين خلقه يصلون اليهم انما صنعهم ١٢ جمل ه قوله ثنى الجوا قصده التكميل واختلافهم في عدد الاجنحة لا المحصر والافضل لهم ستمائة وغير ذلك ١٢ جمل ه قوله في الملكة بزيادة اجنحة بعضها على بعض لوعلى اربع فانه صلح راي جبريل في صورته وله ستمائة جناح وغيرها من طول قامته وحسن صوته وملاحة في الوجه والعينين ١٢ ك قوله في الملكة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه راي جبريل عليه السلام ليلة المعراج وله ستمائة جناح ١٢ ابو السعود طه قوله وما يسك بجوز ان يكون على عمومه اسه اتي شئ امسكه من رحمة وغيره فاعلى هذا الحد يبري قوله ظاهر لانه عائد على ما يسك ويجوز ان يكون قد حذف السمين من الثاني لدلالة الاول عليه تقديره وما يسك من رحمة فعلى هذا التذكي في قوله له على لفظ ما وفي قوله اول فلا مسم لها الثانية في حمله على معنى مالان المراد به الرحمة فحمل اوله على المعنى وفي الثاني على اللفظ والفتح والاسماك استعارة حسنة ١٢ ج ك قوله نعمت الخالق لفظا ومحملا لخرى قرأ حمزة والكسائي بكسر الراء لغتا لخلق على اللفظ ومن خالق مبتدأ زاد فيه من والباقون بالرفع وفيه ثلاثة اوجه احدها انه خبر المبتدأ والثاني انه صفة لخلق على الوضع و التخيير اما محذوف واما رزقكم والثالث انه مرفوع باسم الفاعل على جهة الفاعلية لان اسم الفاعل قد اعتمد على اداة الاستفهام هذا ما ذكره الخطيب ومعنى كلام الشارح ان البحر لاجل انه نعمت الخالق لفظا والرفع لاجل انه صفة لخلق على المحل وخلق مبتدأ وخبره يوزنكم وقوله لفظا ومحملا ونشر مشوش ١٢ ك قوله والاستفهام التقدير اي لتقرير الامر والمراد في المقام تنبيه وهو انفي بهنا او حمل الخطاب على الاقارب ١٢ ك ما بين ك قوله توكلون من الاكف بالفتح وهو الصرف وباء ضرب ومنه قوله تعالى قالوا اجئتكم فلما عن الهتنا واما الاكف بكسر فهو الكذب ١٢ صاوي ه قوله من اين تصرفون عن توحيد اله الى الشرك يشير الى ان اين بمعنى الى والاكف الصرف ١٢ ك ك قوله فاصبر كما صبر اولئك الجملة هو اجرة الحقيقة ولكنه وضع سببه موضع وهو قوله فقد كذبت ١٢ ك ك قوله والى الله ترجع الامور كلام يشل على الوعد والوعيد من رجوع الامور الى حكمه ومجازاة المكذب والمكذب بما يستحقه ١٢ م اراك ك قوله فلا تغرركم الخ اي فلا تغرركم عن الدنيا لا يذنبكم انتم بها والتذنب هنا عن العمل للآخرة وطلب ما عند الله ١٢ م اراك ك قوله الغرور اي الشيطان فانه يبينكم الاماني الكاذبة ويقول ان الله غنى عن عبادكم وعن مكذبكم ١٢ م اراك ك قوله الذين كفروا - يجوز فقه ونسبه وجره فرفعه من وجهين اقواهما ان يكون مبتدأ او جملة بعده خبره والاحسن ان يكون لهم هو الخبر وعذاب فاعله والشا في انه بدل من واو ليكنوا ونسبه من اوجه البدل من جزية او النعت له او اضمار فعل كاذم ونحوه وجره من وجه النعت او البدلية من اصحاب واحسن الوجوه الاول لطابقة التقسيم واللام في ليكنوا اما للعلل على الحجاز من اقامة المسبب مقام السبب واما الصيغة ١٢ ج ك قوله ونزل في ابى جهل وغيره فمن زين له سوء عمله كذا روى عن ابن عباس وقال سعيد بن جبير نزل في اهل البدع ١٢ ك ما بين ك قوله بالتوبة الخ التوبة لمع كرون وفي الصراح توبة سيم وزناد وكرودن خيرة راد عليهم كرون لخصا ١٢ ك قوله من ابتدا خيرة من هدا الله فحذف الخبر دل عليه اي على الخبر قوله فان الله يفضل من يشاء اذ الخبر لم يزين له وقيل تقديره فمن زين له سوء عمله ذهب نفسك عليهم حسرة فحذف الجواب للدلالة ١٢ ك ك قوله فلا تذهب نفسك الخ ذكر الزجارج ان المعنى ان من زين له سوء عمله كمن هدا الله فحذف فان الله يفضل من يشاء ويهدى من يشاء فلا تذهب نفسك ليعني لا تهلك نفسك للحرصات عليهم صلة تذهب كما تقول هلك عليه جوارات عليه جزا فلا يجوز ان يتعلق بحسرات لان المصدر لا يتقدم عليه صلته ١٢ م اراك ك قوله وفي قراءة لابن كثير وحجزة وعلى الريح بالافراد ١٢ ك ما بين ك قوله اي ترعجه ازجاج از جاعل يركدن ١٢ صراح ك قوله فيه التفات عن الغيبة الى الشك الذي هو داخل في الاختصاص لما فيها من مزيد الصنع ١٢ ك ما بين ك قوله بالتشديد والتخفيف اي قرأنا نافع وحضرة والكسائي بتشديد الياء والباء قون بالتخفيف ١٢ خطيب

ومن يقنت ٢٢

فاطره ٣

من قبل اي قبلهم انهم كانوا في شك قريب موقع الرية لهم فيما آمنوا به الآن ولم يعتدوا بدلائله في الدنيا سورة فاطمكية وهي خمس اوست واربعون آية بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله حمد تعالى نفسه بذلك كما بين في اول سبأ فاطر السموات والارض خالقها على غير مثال سبق جاعل للملكة رسلا الى الانبياء اولي اجنحة مثني وثلاث ورع يزيده في الخلق في الملكة وغيرها ما يشاء ان الله على كل شئ قدير ما يفتح الله للناس من رحمة كرزق ومطر فلا تمسك لها وما يمسيك من ذلك فلا يرسل له من بعد اي بعد امساله وهو العزيز الغالب على امره الحكيم في فعله يات بها الناس اي اهل مكة اذكروا نعمت الله عليكم باسكانكم الحرم ومنع الغارات عنكم هل من خالق من زائد وخالق مبتدأ غير الله بالرفع والجر نعمت الخالق لفظا ومحملا وخبر المبتدأ يترفعكم من السماء المطر ومن الارض النبات الاستفهام للتقرير اي لخالق رازق غيره لا اله الا هو فاقى توقف كون من اين تصرفون عن توحيد مع اقراركم بانه الخالق الرازق وان يكذبوك يا محمد في محبتك بالتوحيد البعث والحساب العقاب فقد كذبت رسل من قبلك في ذلك فاصبر كما صبر اولو الله ترجع الامور في الآخرة فيجازي المكذبين ينصر المرسلين يات بها الناس ان وعد الله بالبعث وغيره حق فلا تغرركم الحيوة الدنيا فقف عن الايمان بذلك ولا تغرركم بالله في حلمه وامهاله الغرور الشيطان ان الشيطان لكم عدوا فاتخذوه عدوا وبطاعة الله لا تطيعوا انما يدعوا حزبة اتباع في الكفر ليكنوا من اصحاب السعير النار الشديدة الذين كفروا لهم عذاب شديد والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة واجر كبير فهذا بيان ما لموافقي للشيطان والمخالفين ونزل في ابى جهل وغيره فمن زين له سوء عمله بالتوبة فراه حسنا من مبتدأ خبره كمن هدا الله لادل عليه فان الله يفضل من يشاء ويهدى من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم على الذين لهم حسنة باعتمادك ان لا يؤمنوا ان الله عليهم ما يصنعون فيجازيهم على والله الذي ارسل الرياح وفي قراءة الريح فتثير سحابا المضارع لحكاية الحال الماضية اي ترعجه فسقته فيه التفات عن الغيبة الى بلك مبيت بالتشديد والتخفيف لانبات بها فاحيينا به الارض من البلد بعد موتها يمسها اي انبتنا به الزرع والكرا كذا لك النشور اي البعث والاحياء

فلو كان كذلك لاسند الاضلال والهدى لله ١٢ صاوي ه قوله فلا تذهب نفسك الخ ذكر الزجارج ان المعنى ان من زين له سوء عمله كمن هدا الله فحذف فان الله يفضل من يشاء ويهدى من يشاء فلا تذهب نفسك ليعني لا تهلك نفسك للحرصات عليهم صلة تذهب كما تقول هلك عليه جوارات عليه جزا فلا يجوز ان يتعلق بحسرات لان المصدر لا يتقدم عليه صلته ١٢ م اراك ك قوله وفي قراءة لابن كثير وحجزة وعلى الريح بالافراد ١٢ ك ما بين ك قوله اي ترعجه ازجاج از جاعل يركدن ١٢ صراح ك قوله فيه التفات عن الغيبة الى الشك الذي هو داخل في الاختصاص لما فيها من مزيد الصنع ١٢ ك ما بين ك قوله بالتشديد والتخفيف اي قرأنا نافع وحضرة والكسائي بتشديد الياء والباء قون بالتخفيف ١٢ خطيب

۲۲ (۱۶۹)

وقف غفران

۵۲۴

مضمون ای ہو سلام الخ مصلیٰ انبتہ فجرہ الناصب بقولہ ای سلام یقال لہم قولہ او قبل تقدیرہ سلام علیکم السلام اس از مبتدا و خبرہ من رب و قولہ مصلیٰ کہ مضمون
التفسیر بارواہ ابن ابی حاتم ان قال مینا اہل الجملۃ فی بیعہم از سطح لہم نور فہو ارہم فاذا الرب اشرف علیہم من فوقہم فقال السلام علیکم یا اہل الجملۃ فذلک قولہ
مہم و یجی نووہ ویرکتہ اہلہم و قد یقال سلام ہدل عن ما یعون او مبتداً اخذ وف الجرای علیہم السلام و الجملۃ خبر آخر و علی ہذین قولہ لا مصلیٰ فعل فذوف اس
امتاز و الجرای پیشہ الی انبتہ فجرہ بقول عطف علی مضمون اجملۃ السابقۃ اسے انفراد عن المومنین عند اختلافہم بہم و ذلک مبین یساوہم الی الجملۃ ۱۲ کہ
ابن عامر بضمہم اجم و سکون الباء و کالین **مسئلہ** قولہ یقال لہم فی الآخرة الخیشری الی انبتہ فجرہ بقول اجملۃ مستأنفہ لقولہم و الشہدنا ما کان مشرکین
انیدل الکافر الذائق للحساب فیعرض علیہ فحجہ ویقول ای رب و عزیمتک لقد کتب علی الملک ما لم عملہ فیتقول لہ الملک اما عملت کذا یوم کذا فیقول
یحکم علی انوارہم فخذ من الرجل البسری رواہ ابن ابی حاتم و ابن جریر ۱۳ کالین **مسئلہ** ای فی الجملۃ وہی بیتہ یزین بالثیاب الخملۃ العروس ۱۴ کہ

على تسليم ان هذا الشعر انما قيل بالبيت لا لوجوب ان يكون قائله عالما بالشعر وان لم يكن
باتفاق العلماء كما ان من خاطا خطا على سبيل الاتفاق لا يكون نياطا قال ابو اسحق الزجاج
في قوله تعالى وما علمناه الشعر اي ما علمناه ان يشعر اے ما جعلناه شاعرا وهذا البيت ان
يشي شيئا من الشعر من غير قصد كونه شعرا قال الخاس وهذا حسن ما قيل في هذا وقد قيل انما
انجز الشعر عز وجل انما علمه الشعر ولم يجز ان لا يشي الشعر وقد قالوا كل من قال قولنا موزونا
لا يقصد به الى شعر فليس بشاعر وانما وافق الشعر فما يجري على اللسان من موزون الكلام لا بعد
شعرا وانما بعد منه ما يجري على وزن الشعر القصد اليه ١٢ ج **قوله** تسهيل من الشعر الشعر
في الاصل اسم العلم الدقيق في قولهم ليست شعري وصار في التعارف اسم الموزون المقتضى من
الكلام والشاعر المختص بصناعة وقال بعضهم الشعر ما منطقي وهو المؤلف من المقدمات والكاذبة
واما اصطلاحى وهو كلام مقفى موزون على سبيل القصد والتقييد الاخر يخرج ما كان فذنه الغافيا
كاليات شريفة انفق جريان الوزن فيها وكلمات شريفة موزونة جارية الوزن فيها الغافيا من غير
قصد اليه نحو قوله عليه الصلوة والسلام حين عثر في بعض الغزوات فاصاب اصبعه فخر فدمت بل
انت الاعمى وميت وفي سبيل الله بالقيت وقوله يوم نحين انا البنى لا كذب انا ابن
عبد المطلب وقوله يوم النخدي باسم الاله ويبدأ انا ووجهنا غير وشقيقنا وغير ذلك والمراد
بالشعر الواقع في القرآن الشعر المنطوق سواء كان مجردا عن الوزن ام لا والشعر المنطوق اكثر ما يروى
بالاصطلاح قال الرابع قال بعض الكفار للبنى عليه الصلوة والسلام ان شاعر فقليل لما وقع
في القرآن من الكلمات الموزونة والقوافي وقال بعض المصلين اراء عليه اذا كان يقرأ ما
ياتي به الشاعر كذب وقال الشريف الجرجاني في حاشية الطالع قوله تعالى وما علمناه الشعر
الآية والسنى وما علمناه الشعر تعليم القرآن على معنى ان القرآن ليس بشعر فان الشعر كلام
متكلم موضوع ومقال مزخرف مصنوع مبنى على خيالات واوهام واهية فابن ذلك
من التنزيل ١٣ روح لمصفا ١٢ **قوله** ويحى اى يحيى ويثبت ١٢ خطيب **قوله**
قوله ما علمت ايدى هذا كناية عن المحرفة سبحانه تعالى وهذا القول الانسان كتمت بيدي
مثلا بمعنى الى الغفوت به ولم يشار كنى فيه غيرى فهو كناية عرفية ١٣ صاوى **قوله**
اس علمناه يريد ان العمل بالايدي كناية عن العمل بلا معين ١٤ ك **قوله**
ضابطون في القاموس ضبط ضبطا مضابط حفظ بالحزم وحل وحل مضابط قوى شديد
قوله جمع مشرب بالفتح مصدر او مكان وقوله او موهبه الظاهر ان المراد بضره ما
عمل وفي البيضاوى جمع مشربة بمعنى الموضع او المصدر ١٥ **قوله** وهم لهم جند آء وهم
بتدا وجند خبر اول ولهم متعلق بجند ومحضون خبر ثان اولعت الجند آء شيخنا واعاد الشرح
الضمير على الاصنام وهو واحد وجبهين والاخر اء عائد على الكفار العابدين لها وفي القرطبي قم
يعنى الكفار لهم اى للآله جند محضون قال الحسن ميمنون عنهم وقال قتادة اى يغضبون
لهم في الدنيا وقيل المعنى انهم يعبدون الآلهة ويقومون بها انهم لها بمنزلة الجند وسب
لاستطيع ان تصبرهم وهذه الاقوال الثلاثة متقاربة المعنى وقيل وهم اسه الآلهة جند لهم
اى للعابدين محضون معبر في النار فلما يقع بعضهم عن بعض وقيل معناه وهذه الاصنام تتوالد
الكفار جند الله عليهم في جهنم لانهم ملعونونهم ويتركون من عبادتهم ١٦ ج **قوله** هو العاص
ابن واى ابو عمرو بن العاص الصحابى وروى الحاكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس جاز
العاص الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لعظم رجل فقتله فقال يا محمد يا عبث الله بهذا بعد ما رمى
نعم بعث بهذا وميتك ثم يحييك ثم يدخلك نار جهنم فزلت الآيات انتهى ولا بد مرود
عن ابن عباس نزلت في ابى جهل وعن جماعة اخرجه عبد الرزاق وابن المنذر و
السدى اخرجه ابو حاتم هو ابى بن خلف ١٧ ك **قوله** وهو العاص بن داود في
الخطيب وقيل هو العاص بن داود قاله الجلال المحلى واكثر المفسرين على الاول وهو ابى
ابن خلف الذى قتله النبى صلى الله عليه وسلم لمخاضا لكان قال في الكبير ان المراد بالانسان
ابى بن خلف وعجالة ابى السعوروى ان جماعة من كفار قرىش منهم ابى بن خلف الجمحى و
ابو جهل والعاص بن داود والوليد بن المغيرة تكلموا في ذلك فقال لهم ابى بن خلف الا
تدرون الى ما يقول محمد ان الله سبحانه الاموات ثم قال واللوات والوعى لا ذنوب اليه

عليه الصلوة والسلام نعم ويبحث ويدخل بهم من تحت رداً عليه في انكاره البعث
 لكننا عامة نصلح رداً لكل من ينكره لان الاعتبار لعموم الكفاية بخصوص السبب ١٢ ابوالسعود وروح البيان **قوله** منها اے فهو على مهانة اصله ودناؤه اوله يتصدى فيخاصم ربه ويكره قدرته على احياء الميت بعد ما رمت عظامه ١٣ **قوله**
 قوله وضرب لثامه اے اور دولا ما عجيباً في الغزاة كالنمل حيث قاس قدرته على قدرة الخلق قوله ونس خلقه اے ذم على عذبه وعطف على ضرب داخل في حيز الانكار واضافه خلق للضمير من انشاء المصدر لمفعوله اے خلق الله اياه ١٤ صاوى
قوله ولم يقل بالثاء الاشارة لسؤال حاصله ان فعلياً في الآية بمعنى فاعل وقد تقرر ان فعلياً بمعنى فاعل يفرق فيه بين المذكور المؤنث بالثاء وبين ان يقال رمية وقوله لانه اسم لاصقة جواب عنه وايضا صرح ان فعلياً بمعنى
 فاعل لا يفتح الثاني مؤنثه الا اذا بقيت وصفية وما هنا الفعل عنها وغلبت عليه الاسمية اے صار بالفعل اسماء لما لم يثنى العظام ١٥ **قوله** اسم اے جاد لما لم يثنى العظام كما لرفت والرفات ١٦ **قوله** فقال صلى الله
 عليه وسلم نعم ويدخلك النار اخذ من بذائه مقطوع بكفره وخلوده في النار و زيادة ذلك في الجواب لانه متعنت لامتثالهم وجزاء المتعنت المنكر ان يجاب بما يكره وبهذه ما يترقب ويسمى عند علماء البلاغة الاسلوب الحكيم ١٧ صاوى ٥

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتمدة لحل جلالین

له قوله المرخ يفتح الميم وسكون الراء وبالفتح، المجهمة شجر سرج القيقج وقوله العفار يفتح العين المهملة بعد هاء فارغوة فالتعريف وكيفية
 ايقاد النار منها ان يجعل العفار كالزبد يضرب على المرخ ويقل يؤخذ منها غصنان خضراوان ويسحق المرخ على العفار فتخرج منها النار باذن الله
 ذكره الزحشمسي انه يقطع منها غصنان كلسواكين وهما خضراوان يقطع منها المار فيسحق المرخ وهو ذكر على العفار وهي انثى فتشبع النار باذن الله
 كتاب لصلى الله عليه وآله للثياب ١٢ له قوله ان يقول له كن فيكون في الكلام استعانة وتقرير بان يقال شبه سرقة ما في قدرته ونفاذا
 ان يقول له كن ان تخلق به قدرته تعلقا بغيره ١٣ صاوي له قوله ملك زبدت الواو الواو اي الملكوت مصدر زبدت الواو والتاويها
 والتصرف فيه بالواو والنهي روح لمخصا وحسن الاية بالفارسية پس پاک است انکه بدست اوست پادشاهی سر چیز او بسوسے او باز گردانیده شود
 منها عشرة اطاك يقومون بين يديه صفو فالصلون عليه ويستغفرون له ويشهدون غسده ويتعجون جازته ويصلون عليه ويشهدون وفنه
 ١٤ له قوله ان يقول له كن فيكون في الكلام استعانة وتقرير بان يقال شبه سرقة ما في قدرته ونفاذا

وَمِنْ أَهْلِ

والصفت

الذی انشاها اول مرة وهو بکل خلق ای مخلوق علیهم جملا ومفصلا قبل خلقه وبعد خلقه
 الذی جعل لكم فی جملة الناس من الشجر الاخضر المرخ والعقار وکل شجر الا العناب نارا فانما
 انتم منه وقودون وقد حون وهذا دال علی القدرة علی البعث فانه جمع فيه بین الماء والنار
 والخشب فلا الماء یطفي النار ولا النار تحرق الخشب اولیس الذی خلق السموت والارض مع
 عظمها بقادر علی أن یخلق مثلهم ای الناس فی الصغر بل ای هو قادر علی ذلك اجاب نفسه
 وهو الخلق الكثير الخلق العليم بکل شیء انما امره شانه اذا اراد شیئا ای خلق شیء أن یقول
 لکن فیکون ای فهو یكون وفي قراءة بالنصب عطفا علی یقول فسبح الذی بیده ملکوت
 ملک زیدت الواو والتاء للمبالغة ای القدرة علی کل شیء والیة رجعون تردون فی الآخرة
 سورة الصافات مكية وهي مائة واثنان وثمانون آیة
 بسم الله الرحمن الرحیم والصفت صفاء الملائكة تصف نفوسها فی العبادة واجمعها
 فی الهواء تنتظر ما تومر به فالزاجرات زجرات الملائكة ترجع السحاب ای تسوق فالتالیات جماعة
 قرأ القرآن تنلوه ذکره مصدر من معنی التالیات إن الهکم لو احد رب السموت والارض
 واینها ورب الشری ای والمغرب للشمس لیاکل یوم مشرق ومغرب انما آتیت السماء الدنيا
 بریئة الكواكب ای بضوئها وبها والاضافة للبيان قراءة تنوین زينة للبينة بالكواكب حفظا
 منصوب بفعل مقدر ای حفظناها بالشهب من کل متعلق بالقدر شیطان قاریه عات خارج
 عن الطاعة لا یتمعون ای الشیاطین مستأنف وساعهم هو فی المعنی المحفوظ عن الی السلام
 الاعلی للملائكة فی السماء وعدی السماء بالی لتضمنه معنی الاصفاء وفي قراءة بتقديد الیم
 والیین اصله یتسمعون ادعت التاء فی السین ویقذ فون ای الشیاطین بالشهب من کل
 جانب فمن افاق السماء دحورا مصدا دحرا ای طرده وابعده وهو مفعول له ولهم فی الآخرة عذاب واصب
 دائره الا من خطف الخطف مصدر رای المرة والاستثناء من ضمیر یتسمعون ای لا یسمع الا الشیطان
 الذی هم الکلمة من الملائكة فاخذها بسرعة فاتبه شهاب کوب مضی ثاقب یتقب او غیره او یجب له
 فاستقیهم استخبر کما ركة تقریر او توینها هم اشد خلقا من خلقنا من الملائكة والسموت والارضین
 وما فیها وفي الاثنان من تغلب للعلاء ان خلقهم ای اصلهم ادم من طین الارض لازم یلصق بالید
 فی سورة یس لیز والذین آمنوا ایمانا ویزواوا کافرطا وادوا وادوا صادی قوله ای والمغرب فاقنی بذكر المشارق عن المغرب لدر التها علیه
 قوله ای بصورها وبها یریدها زینة السماء الذی یبصروها وبها یصفوها وان كانت ماعد القمر كوزة فی غیرها والاضافة ای اضافة الزینة الی الکوا
 کرة تنوین زینة محمودة وحض البینة بالکواکب فانها أعطت بیان للزینة او بدل عنها وقراءة الی کوب نصب الکواکب علی انه مفعول المصدر المنون
 المصدر الی المفعول ای بان زان اسم الکواکب وحسبها وقید یجعل من اضافة المصدر الی الفاعل ای بان زان الکواکب اک قوله منصوب
 من حیث المعنی کانه قبل انما خلقنا با زینة وحفظا ای حفظنا بالشهب من کل شیطان اذا اراد استراق السمع اتاه شهاب ثاقب فاحرقه اک قوله
 گوش ندرند وفي قراءة لا یسمعون بسكون السین وتخفيف الیم معناه بالفارسیة تنفون من الزمادی ۱۲ قوله مستأنف یعنی الاستیفاء التحویری
 فیکون جوابا للسؤال من وجه الحفظ وعن كيفية الحفظ فیکون قوله لا یسمعون جوابا عن الاول ولقد فون جوابا عن الثاني وساعهم هو فی معنی المحفوظ عنه فی
 هو فی المعنی الا یشیر بهذا الی ان قوله من کل شیطان علی حدیث مضای ای من سماع کل شیطان حل المعنی ان المقصود من الحفظ من کل شیطان هو الحفظ عن سماع
 معنی الاضمار بالغة لتقید فانه یلزم من نفی الاضمار نفی السماع بطریق الاولی ۱۳ قوله بالشهب الشهاب کتاب شعله من نار ساطعة جمعه شهب

١١٠ رَجَبِ جَسَدِهِ عَلَى تَفْسِيرِ الشَّارِحِ فَقَالَ آيَةُ مَعْرُوضَةٍ بَدَأَتْ بِأَقْرَبِ كَيْفِيَّتَيْهَا كَيْدَ تَحْيَا بِكَوْنِهَا بِكَوْنِ قُدْرَةِ سُلْطَانِهِ وَلَهُ وَتَحْيَا فِي الْمَصْبَاحِ الْفَخْرِ لِسُكُونِ الْمَلِكِ الْبَاهِ بِكَوْنِهَا فِي الْمَوَاقِبِ وَيَحْيَا فِيهِ غَوَايِضُ النَّاسِ فِي الْبَرَابَرَةِ سُلْطَانِهِ وَلَهُ دَوَامُ اخْتَارِهِ إِلَى أَنْ لَا يَبْأَصِدَ إِلَّا مِنْ دَفَائِلِ السُّيَمِ بِالْبِاقِ خَبْرَ مِثْلِ كَيْدِ وَبُكَوْنِ كَيْفِيَّتَيْهِ تَفْسِيرُ الزَّاهِدِ وَدَرَجِ الْبَيَانِ ١١١

الجنة الشاعريون ذاي اجل قول محمد قال تعالى بل جاء بالحق وصدق الرسولون ١٢ الجالين
به وهو ان لا اله الا الله انكم فيه التقات لذ انقوا العذاب الا ليوهم وما جرون الاجزاء ما كنتم
الاجساد الله المخلصين ١٢ اي المؤمنين استثناء منقطع اي ذكر جوازهم في قول اولئك لهم الجنة
رزق مغفوة بكرة وعشيا فواكه بدل اوبان للرزق هي ما يוכל تلذذ الحفظ صفة لان اهل
الجنة مستغفون عن حفظها خلق اجسامهم ملابد وهم مكرمون بثواب الله في جنات النعيم
على سر متقابلين ١٢ اي يرى بعضهم قفا بعض يطاف عليهم على كل منهم يكاس هو الله بشرايه
من معين من خمري على وجه الارض كاهن الله بوضاء اشديا ضامن اللبن لذ ذ لذيذة
للشرايين ١٢ بخلاف الدنيا فانها كرهية عند الشرب لا فيها غول ما يغتال عقولهم ولا هم عنها
ينزفون ١٢ بفتح الزاي كسر هاء من زف الشارب وانزف اي يسكرون بخلاف خمر الدنيا وعندهم قصود
الطرف حاسبات الاعين على ازواجهم لا ينظرون الى غيرهم تحسنهم عندهن عين ١٢ ضمام الاعين
حسامها كانهن في اللون بيض للنعيم مكنون ١٢ مستور به يشته لا يصل اليه غبار ولونه هو البياض
في صفة احسن الوان النساء فاقبل بعضهم بعض اهل الجنة على بعض يتساءلون ١٢ عامرهم في الدنيا
قال قائل منهم اني كان لي قرين ١٢ صاحب ينكر البعث يقول لي تبكيتا انك لمن المصدقين ١٢
بالبعث اذ امتنا وكنا ترابا وعظاما انا في الهزتين في ثلثة مواضع ما تقدم لمديون ١٢ مجريون في كسبون
انك ذلك ايضا قال ذلك القائل اخوانه هل انتم مطلعون ١٢ معي الى النار لنظر حاله فيقولون لا
فاظلم ذلك القائل من بعض كوي الجنة قرأه اي راي قرينه في سواء الجحيم ١٢ وسط النار قال
له تشميتا تالله ان مخففة من الثقيلة كدت قارب لتزوين ١٢ لتهلكني باغواك ولو لا نعمة ربي اي
انعامه على بالايان لكنت من المحضرين ١٢ معك في النار ويقول اهل الجنة انما نحن بميتين ١٢ الا
موتنا الاولى اي التي في الدنيا وما نحن بمعددين ١٢ هو استقهاهم تلذذ وتجد بعمته الله تعالى من تابد
الحياة وعد التذات ان هذا الذي ذكر اهل الجنة لهم هو الفوز العظيم ١٢ يثل هذا فيعمل لعلون
قل يقل لهم ذلك وقيل هم يقولون اذ لك اللذ كور لهم خير نزل وهو ما يعد للنازل من ضيف وغيره
شجرة الزقوم للعدا لاهل النار وهي من اخيش الشجر المرتبة تانبها الله في الجحيم كما سيأتي انا
جعلنا هاذنك فتنة للظالمين ١٢ اي الكافرين من اهل مكة اذ قالوا النار شر من الشجر فكيف تنبته

في تجزون والسنان الكفرة لا يجوزون الا بقدر اعمالهم واما عباد الله المخلصون فانهم يحزون اضحا فاصنعوا فذاهوا المناصب لقوله في جنات النعيم يحوزان يتعلق بكسبون ١٢
يكون خبرا ثانيا وان يكون حالا كذلك على سر ومتقابلين حال ويجوز ان يتعلق بقرينة بلين ويطاف عليهم صفة لمكرمون او حال من الضمير في متقابلين ١٢ او من الضمير في اعدا الجالين اذ اجعلناه حالا ١٢ ج
له قوله على سر قال ابن عباس على سر متقللة بالدر واليا قوت والزجر جدو السرير يامين صنعاء الى الجابية وامين عدن الى الميلاء ١٢ صاوي ١٢ قوله ويطاف عليهم اي والطاقات الولدان كما في
آية يطوف عليهم ولدان مخلدون باكواب وباريق وكاس ١٢ ص ١٢ قوله هو الاثا بشرايه فان الكاس يطلق على الزجاجة مادام فيها خمر ولا فهو قدح واثا ١٢ روح ١٢ قوله لذ ذ لذيذة يشير الى انها ثمانية
الزينة لذ ذ لذيذة كطيب بمعنى طيب ١٢ كما لين ١٢ قوله لا فيها غول اي غائلة من فائده اذ افخده والهلكة ابو السعود وبالفارسية نيمست دران شراب آفتي وعلتي كبر خمر دنيا مرتب است جود فساد حال فذ
عقل وصداع سر وخاب وجزان ١٢ روح ١٢ قوله ينزفون بفتح الزاي
لما كثر وكسر بالحجرة وعلته فالذي هو ما فتح من نزف الشارب فهو نزف
ومنزفون اذ ذهب عقله والذي هو بالكسر من نزف الشارب اذ ذهب
عقله او شرابه واصله للتفاد ١٢ ك ١٢ قوله قاصرات الطرف يحوزان ١٢
من باب الصفة المشبهة اي قاصرات اطرافهن كمنطلق اللسان وان يكون
من باب اسم الفاعل على صفة فعل الاصل المضاعف اليه فروع المحل وعلته
الثاني منصوب اي قصرن اطرافهن على باز واجهن وهو مدح عظيم والاعين
جمع عينا وهي اللواصة العين والذكر اعين والبيض جمع بيضة وهو معروف
والمراد به هنا بيض النعيم والمكنون من كنفته اي جعلته في كنف والعرب
تشبه المرأة به في لونه وهو بياض مشرب بعض صفة والعرب تحب ١٢ ج
له قوله مقام الاعين اي عطاها والمعنى حسنها يقال للبقرة لوشى
عينا واعمى من عينه ١٢ ك ١٢ قوله بيض للنعيم البياض جمع بيض
وكونها للنعيم ماخوذ من الخارج ١٢ ك ١٢ قوله للنعيم البياض جمع بيض
شتر مرغ ١٢ ك ١٢ قوله مكنون انا افخده مع ان البياض جمع لان الجمع
الذي يفرق بينه وبين واحد بالتاء ليستوي فيه التذكير والتانيث ١٢ ك
له قوله مستور بريشه ريش جندح النعام ١٢ ك ١٢ قوله قاصرات
بعضهم على بعض معطوف على رطاف عليهم اي يشربون فيتجادلون على الشارب
١٢ ك ١٢ قوله يحزون فمزين بزيه يجمع من الذين بمعنى الجرم ١٢ ك ١٢
له قوله بل انتم مطلعون انا الى النار لا يرك ذلك القرن فيل ان
في الجنة كوي ينظر اليها منها الى اهل النار وقال الله تعالى لاهل الجنة انتم
مطلعون الى النار فتعلمون ان من لم ينزل من النار اهل النار ١٢ امارك ١٢
قوله كوي الجنة الكوة الثقب في الحائط وهو يفتح الكاف ومنها وفي الجمع
الوجهان كسر وضمها لكن مع الكسر يفتح المدد والقصر ومع الضم تفتح القصر
١٢ ك ١٢ قوله تشميتا تشميت الفرح ببلية الحدو ١٢ ك ١٢ قوله افنا نحن
بميتين ١٢ ك ١٢ قوله استقهاهم است وافتى است والاعين غير وسوس
بالفارسية ايا يمينهم ما يميز كان از بعد مرگ تختين ونستيم عذاب
كر دكان زابدي بوفى بالخطيب وقال بعضهم ان اهل الجنة لا يعلمون في اهل
دخولهم الجنة انهم لا يموتون فاذا جئوا بالموت على صورة كيش بالجمع وفتح
يقول اهل الجنة الملائكة افنا نحن بميتين فقول الملائكة لا فخذ ذلك
يعلمون انهم لا يموتون وعلى هذا الكلام حصل قبل ذبح الموت وقيل ان
الذي تكلمت سعادت اذ حققت تعجبها يقول ذلك على جهة التحدث
بالنعم التي انعم الله تعالى بها عليه وقيل يقول المؤمن لقربه توبخا لباكان
١٢ ك ١٢ قوله افنا نحن بميتين عطف على بقدر بعد ممة الاستغناء
اي نحن مخلدين في الجنة منعين فافنا نحن بميتين ١٢ ك ١٢
الاموتنا الاولى اي الممنسوب على المصدر والعال في الوصف قبله ويكون
الاستثناء مفرا وقيل هو استثناء منقطع اي لكن الموت الاول كان لنا
في الدنيا وذا قريب في المعنى من قوله تعالى لا يدون فيها الموت الا الموت
الاو ١٢ ج ١٢ قوله هو استقهاهم تلذذ انا من كلام بعضهم بعض
وقيل من كلام المؤمنين للملائكة حين يذبح الموت ويقال يا اهل الجنة
خلود بلاموت ويا اهل النار خلود بلاموت ١٢ صاوي ١٢ ك ١٢
له قوله هو الفوز العظيم قيل يقال لهم ذلك وعليه الاكثر وقيل هم يقولون نحن نتبع
الهدى كما لين ١٢ ك ١٢ قوله لعلنا نلحق بها فليعل العالمون اي لنيل هذا المراد
له قوله قيل يقال لهم ذلك اي ما ذكر من الميتين من قبل الله
تعالى وقيل هم يقولون اي يقول بعضهم بعض من الاحتمالين قوله فليعل العالمون فان العمل والفرغ فيه انما يكون في الدنيا فالاولى انه جملة مستأنفة من كلام الله تعالى ترغيبا للمؤمنين
في عمل الطاعات ١٢ صاوي ١٢ ك ١٢ قوله نزل الاله تميزه بالخبرية بالنسبة الى ما اختاره الكفار على غيره والزقوم شجرة مسومة متى مست جدا تورم فمات والتزوم البعثة بشدة وجهد لاشياء الكبرية وقول
ابن جمل وهو من العرب العربا لا تعرف الزقوم الا بالزبد من العناد والكذب البحت آه سين وفي ابى السعود اذ كثر لاهم شجرة الزقوم اصل النزل الفضل والربيع فاستغفر لخاص من الشئ فانتصاه
على التميز اي ذلك الرزق المعلوم الذي حاصله اللذة والسرور وخير نزل لاهم شجرة الزقوم التي حاصلها الالم والنم ويقال النزل لما يقام ويهيا من الطعام الحاضر للنازل والمعنى ان الرزق المعلوم نزل الجنة
واهل النار نزل لهم شجرة الزقوم فايها خير في كونه نزل لا الزقوم اسم شجرة صغيرة الورق ذومرة كربة الرائحة تكون في تهامة سميت بها الشجرة الموصوفة ١٢ ج ١٢ قوله من ضيف وغيره الضيف من ياتي بدعوة
وغيره من ياتي زار للجنة والالفه وراكان اعين من الضيف ١٢ صاوي ١٢ ك ١٢ قوله بهامة اي تكون بارض تهامة يعرفها الشكون ١٢ ك ١٢ قوله فتنة للظالمين انا محنة وعذابا لهم في الآخرة او ابتلاء لهم
في الدنيا وذلك انهم قالوا كيف يكون في النار شجرة والنار تحرق الشجر فكذا بوا ١٢ مدارك

فما تشاهدونه وانما لا يحتاج الى النظر في النجوم والمراد من السقم الطاعون وكانوا يقولون من

[illegible]

تعليلات جديدة من التفاسير المعتمدة لحل جلالين

له قوله الا انهم من انكم استيناف من جهة تعالى غير داخل تحت الامر بالاستغناء مسوق لا لبطال نههم الفاسدين
انه ليس ببناء الا انك الصريح والافتراف ليعجز من غير ان يكون لهم دليل او شبهة ١٢ جمل قوله ما لم يكن له اي شيء
ثبت واستقر لهم حكم هذا الحكم الجار حيث ثبتتوا اخس الجنتين في زعمهم ليدعون انهم يجيدون من رحمة الله وسبيلها
قوله وجعلوا بينه اثنتان من الخطاب للغيبة اشارة الى انهم يجيدون من رحمة الله وسبيلها
مجاد وقادة او المراد بها الجن والمراد بالنسب المصاهرة روى انه زعم قريش ان الملائكة بنات الله تعالى
قالوا ان السد تزوج من الجن فولدت له الملائكة ١٢ مدارك له قوله ولقد علمت الجنة انهم لم يزلوا في عظمة
امرهم ويحكمون بتعذيبكم على سبيل التأييد ١٢ صاوي له قوله سبحان الله الذي لا يظلمون فيه ولا يظلمون
والصفحة ٣٤٩

٣٤٩
١٢ جمل قوله ما لم يكن له اي شيء ثبت واستقر لهم حكم هذا الحكم الجار حيث ثبتتوا اخس الجنتين في زعمهم ليدعون انهم يجيدون من رحمة الله وسبيلها
قوله وجعلوا بينه اثنتان من الخطاب للغيبة اشارة الى انهم يجيدون من رحمة الله وسبيلها
مجاد وقادة او المراد بها الجن والمراد بالنسب المصاهرة روى انه زعم قريش ان الملائكة بنات الله تعالى
قالوا ان السد تزوج من الجن فولدت له الملائكة ١٢ مدارك له قوله ولقد علمت الجنة انهم لم يزلوا في عظمة
امرهم ويحكمون بتعذيبكم على سبيل التأييد ١٢ صاوي له قوله سبحان الله الذي لا يظلمون فيه ولا يظلمون
والصفحة ٣٤٩
١٢ جمل قوله ما لم يكن له اي شيء ثبت واستقر لهم حكم هذا الحكم الجار حيث ثبتتوا اخس الجنتين في زعمهم ليدعون انهم يجيدون من رحمة الله وسبيلها
قوله وجعلوا بينه اثنتان من الخطاب للغيبة اشارة الى انهم يجيدون من رحمة الله وسبيلها
مجاد وقادة او المراد بها الجن والمراد بالنسب المصاهرة روى انه زعم قريش ان الملائكة بنات الله تعالى
قالوا ان السد تزوج من الجن فولدت له الملائكة ١٢ مدارك له قوله ولقد علمت الجنة انهم لم يزلوا في عظمة
امرهم ويحكمون بتعذيبكم على سبيل التأييد ١٢ صاوي له قوله سبحان الله الذي لا يظلمون فيه ولا يظلمون
والصفحة ٣٤٩

منه من جهة تعالى غير داخل تحت الامر بالاستغناء مسوق لا لبطال نههم الفاسدين
انه ليس ببناء الا انك الصريح والافتراف ليعجز من غير ان يكون لهم دليل او شبهة ١٢ جمل قوله ما لم يكن له اي شيء
ثبت واستقر لهم حكم هذا الحكم الجار حيث ثبتتوا اخس الجنتين في زعمهم ليدعون انهم يجيدون من رحمة الله وسبيلها
قوله وجعلوا بينه اثنتان من الخطاب للغيبة اشارة الى انهم يجيدون من رحمة الله وسبيلها
مجاد وقادة او المراد بها الجن والمراد بالنسب المصاهرة روى انه زعم قريش ان الملائكة بنات الله تعالى
قالوا ان السد تزوج من الجن فولدت له الملائكة ١٢ مدارك له قوله ولقد علمت الجنة انهم لم يزلوا في عظمة
امرهم ويحكمون بتعذيبكم على سبيل التأييد ١٢ صاوي له قوله سبحان الله الذي لا يظلمون فيه ولا يظلمون
والصفحة ٣٤٩

منه من جهة تعالى غير داخل تحت الامر بالاستغناء مسوق لا لبطال نههم الفاسدين
انه ليس ببناء الا انك الصريح والافتراف ليعجز من غير ان يكون لهم دليل او شبهة ١٢ جمل قوله ما لم يكن له اي شيء
ثبت واستقر لهم حكم هذا الحكم الجار حيث ثبتتوا اخس الجنتين في زعمهم ليدعون انهم يجيدون من رحمة الله وسبيلها
قوله وجعلوا بينه اثنتان من الخطاب للغيبة اشارة الى انهم يجيدون من رحمة الله وسبيلها
مجاد وقادة او المراد بها الجن والمراد بالنسب المصاهرة روى انه زعم قريش ان الملائكة بنات الله تعالى
قالوا ان السد تزوج من الجن فولدت له الملائكة ١٢ مدارك له قوله ولقد علمت الجنة انهم لم يزلوا في عظمة
امرهم ويحكمون بتعذيبكم على سبيل التأييد ١٢ صاوي له قوله سبحان الله الذي لا يظلمون فيه ولا يظلمون
والصفحة ٣٤٩

تعليقات جديدة من التفاسير المعتمدة لحل جلالين

له قوله ان نافية والاستثناء مفرغ من اعم العام اى مأكلا واحدا منهم من البشئى الامحجر اعنه بانه كذب جميع الرسل لانهم اذا كذبوا
واحد منهم فقد كذبوا جميعهم **له** قوله لاهل من فواق يجوز ان يكون لاهل افعال من فواق بالغا عليه لاعتقاده على التقى وان
يقه وقرأ الاخوان فواق ليعلم الفاء والباقون بفتحها فاقيل بها القتان بمعنى واحد وهما الزمان الذى بين جلستى الخالب وورضته
من شئ من قطه اذا قطعه والمراد هنا القسط والنصيب المفروض كانه قط وافرز وقد فسر ابن عباس رضى الله عنه الآية به انتهى فالحق
الاصحينة المجازة ايضا قط لاهلها قطعة من القراطس فالعنى عجل لنا صحيفة اعمالنا لننظر فيها روح لمخصا واخترنا للشارح
ناودة قطنا من العذاب رواه عبد الرزاق وعن سعيد بن جبير نصيبا من الجنة رواه ابن جرير ويؤيد الاول موردنوله واصل اللفظ
والدال المقصود من ذكر تلك القصص الطاهر فضل المتقدمين وتسلية صلى الله عليه وسلم عن اذى قومته يقتدى بهن قبله لكونه سيد

۱۳۵

وَمَا لِي

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ يُؤْتِكُمُ الشَّيْطَانُ فَيَكْفُرْ بِمَا كَفَرَ ۚ سَاءَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يُعْمَلُونَ

القيامة تحل بهم العذاب ما لهم من فوائق . بفتح الفاء وضمها رجوع وقالوا المأزل فاقام من اوتي كتابه
بيمينه الخربتنا اجل لنا اقطننا اي كتاب اعمالنا قبل يوم الحساب . قالوا ذلك استهزاء قال تعالى اصبر على

ما يقولون واذكر عبد ناد اودد الايدى القوة في العبادة كان يصوم يوما ويفطروما ويقوم نصف الليل وينام ثلثه يقوم سدسه رآته اواب رجاء الى مرضات الله اناسخا الجبال معا يستعين

بسميحيه يا عتي وقت صلوة العشاء والإشراق وقت صلوة الصبح وهو ان تشرق الشمس وتبين له
ضوءها وسخرنا الظير محشورة بجموعت اليه تسبح مع كل من الجبال والطير له أو أب رجاء الطاعة

بالتسبيح وشدة دنا ملكه فوبنا بالبحر والجن وكان يحرس شحرا به كل ليلة ثلثون الف رجل و
 اثنية الحكمة النبوة والاصابة في الامور وقصص الخطاب والبيان الشافي في كل قصد وهل معنى

الاسمهم هذا العجيب والتشويق الى اسماءه وبعده انك يا محمد بنو احقرم اذ سوروا الجواب عن جواب
 اءداى مسجرك حيث منعو الدخول عليه من الباب لشغله بالعبادة اى خبرهم وقصصتهم اذ دخلوا
 الى سوروا

سبحانك يا ذا الجلال والإكرام

شخص ليس له غيرها وتزوجها ودخل بها بغير بعضنا على بعض فاحكم بيننا بالحق ولا تشيطنجر

تَسْعُونَ نَجْمَةً يَعْبُدُهَا عَن الْمَرْأَةِ وَلِي نَجْمَةٍ وَاحِدَةٍ قَدْ قَالَ أَكْفَلْنِيهَا أَجْعَلْنِي كَافِلَهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ ۖ

كثيرا من الخلق الشركاء ليعني بعضهم على بعض إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ولليل قليل فاهموا
ما تذكروا القلة فقالوا الكفار صاعدين في صوته قالوا السوء قضى الحال على نفسه فتنسبوا ودقوا

تَعَالَى وَطَنَ اِي اِيْقِن دَاوُدُ اَنْتَا فَنَتْ اَوْ قَعْنَا فِي فِتْنَةٍ اِي بِلَيْتِ فَحْمَةٍ تِلْكَ الْمَرْءُ فَاسْتَغْفِرْ رَبِّهِ وَخُزَّ اِلَيْهِ
اِي سَاحِدَا اَوْ اَنْبَا بَ فَوَقَّعْنَا نَا فِيْكَ اَوَا لِهْ عِنْدَ نَا لِكُفَا اِي زِيَادَةُ خَيْرٍ فِي الدُّنْيَا وَحَسْبُ مَا بَ

١٥٩ قوله لا يسل الغزو وقدم لمار وانهم كيف يحبون ١٦٠ الفقهيه بما لم يقيم منهم والملائكة تنزه عن الكذب بان

فی صورتہ البشیر کا ذکرہ العالم اذا صور مسئلہ لاحد فبقول ضرب زید کفر وادثری بکفر وادلاظرب ہنسک ولاشراوکان الفرض منہ التفریزم
یقال انہ اوریاقتروہامودخل بہاوفی القعتہ ان عین داود ووقت علی امۃ روجل فاجابہا فاسئلہ النزول عنہا کذا فقصد علی النستہ عن ابن
وہو اوریا ان یردہ وطلقہا وکان ذلک جائز فی شریعہ داود علیہ السلام معتادینما بین امتہ غیر مغل بالردۃ فکان یسال بعضهم بعضا ان

المهاجر من قبل ذلك من غير طاعة عليه الصلوة والسلام اعظم منزلة والافعال عريقة وعلو شأنه تباها بمسيل على انه لم يكن يبيع في البلدان
وتخرج من التجو من البيضاء ١٢ **قوله** اكلنيها بالفارسية بمن بباراين يك ميثش را حقيقة اجعلني اكلها كما اكلت يدي
انه غلبني في الخطاب في مخاطبة اياي لانه كان اقدر على النطق مني اقله في وان كان الحق مني وقيل المراد بالخطاب المخاطبة في الخطبة يقال
الاخاء ايماء عليه وسبحا عاقله كمن حكوا ذلك ولما سمعوا منه اذ اكل عليه فاجاب ان سمع منه الاقارب والاعوان ١٣ ٢٥

سید بن طاووس علیه السلام

[illegible]

تعليقات جديدة من التفاسير المعتمدة لحل جلالين

له قوله لا ينبغي لاحد من بعدى ان يكون معجزة على او المراد لا ينبغي لاحد ان يسلب منى في حياتي كما فعل الشيطان الذي ليس خاتم و جلس على كرسيه و ادان الله علمه انه لا يقوم غيره مقامه ببعضه كذا ذلك الملك و افقتت حكيمته تعالى شخصه به فالله سواه

فلا يرديك قال سليمان ذلك مع انه يشهد الحمد والجلل بنعم الله تعالى على عبده بالايضر سليمان وقد تم الاستغفار استقامت بالدين وتقديرا للوسيلة ١٢ **قوله** اي سوى الهدى استشهدا على كون بعد معنى سوى وسواء ذلك ليس ناشيا عن الحمد ولا طلبا للمفاخرة بامور الدنيا الغائبة وانما هو لطلب المعجزة وكان اذ من الجبارين وتفاخر بهم بالملك ومعجزة كل نبي من جنس ما اشتهر في عصره كما غلبت في عهد موسى بالسحر وفجاءهم بما يتلفق وفي عهد عيسى عليه السلام الطب فجاءهم باحياء الموتى وابراء الائمة والارض وفي عهد نبينا الفضاة فأتاهم بكلام لم يقدر على معارضة ١٣ **قوله** رعاذ لينة ولا ينافيه ماني موضع آخر د سليمان الرشح عاصفة لانها كانت شديدة في نفسها لينة سليمان او تكون لينة عند اداة سليمان لينةا وشديدة عند الجدة عند السيرة وسخره كلاكسمية والمراد من اللين عدم الخلق لانه لا راد كالأموال المتعاقدة ١٤ **قوله** اراد ان تصد سليمان لما لم يصح اصاب بهنا بمعنى فعل الصواب حمل على معنى اراد من قوله اصاب الصواب فاحط الجواب اي اراد ان يصواب فاحط ١٥ **قوله** واخر من عطفت على كل كاذب جعل

الاستيلاء بين يمينه ذكره ١٢ **قوله** في سورة النور من المعلوم ان
 القيد يكون في الرجل فلا يلتم هذا التفسير مع قوله بفتح الهمزة فلو قيل الاصفا
 بالاغلال لكان او صخ واصفاً انطلق عليها كما انطلق على القيود وفي الاختار
 صفه شده وادقته من باب ضرب ١٢ **قوله** بغير حساب وهو حال
 من المستمكن في الامر على غير محاسب على منه وامساك وقيل صلة للعطاري انه
 عطا بغير مقناه ١٢ **قوله** بغير حساب فيه ثلاثة اوجه انا متعلق
 بعطا وناسي اعطيتك بغير حساب ولا تقدير وزاد لانه على كثرة الاعطاء الثاني
 انه حال من عطاه وناسي في حال كونه غير محاسب عليه لانه كثير يعسر على احساب
 خطيه الثالث متعلق باغن او امسك ويجوز ان يكون حالاً من فاعلهما احوال
 كونك غير محاسب عليه ١٢ **قوله** ونسب ذلك الى الشيطان الخ
 وقيل اسند الى الشيطان لانه سببه فانه انما ابتلاه الله بما فعل بوسوته الشيطان
 كما قيل انه استخاضه مظلم فلم ينشأ اواكل شاة وجاره جالس الى جنبه او انجب
 بكثرة ماله ١٢ **قوله** او قيل له يشير الى انه جله مستألفه بغير العول
 ١٢ **قوله** فنجبت عين ما ظاهرها انما عين واحدة وهو احد قولين وقيل
 كانتا عينين بارض الشام في ارض الجابية فاقتسل من احدتهما فاذهب الله
 تعالى ظاهرا منه وشرب من الاخرى فاذهب الله باطن داءه وكانت نتاجه
 العينين حارة والاخرى باردة فاقتسل من الحارة وشرب من الاخرى
 ١٢ **قوله** ما يفتسل به اي الماسية ان مفتسلا اسم مفعول
 على المحذوف والايصال لا اسم مكان ١٢ **قوله** وباطنه اس
 بما يوسوس اليك الشيطان من عظم البلاد ١٢ **قوله** من مات اولاده
 اس الذكور والاناث وكل من الصغيل ثلاث او سبع وقوله ورزقه مثله
 من زوجته وزيد في شياهما وزوجته اسمها رحمة بنت افراسيم بن يوسف وقيل
 اسمها ليابنت يعقوب هي اخت يوسف ١٢ **قوله** حزنه حزنته بضم
 بند يهزم وكافذ وعلف وجزان صراح وفي الحمل حزمته وهو ما الكف احد وايضا
 بالفاصلة ستة ١٢ **قوله** زوجتك ليابنت يعقوب او ما حزن بنت يشا
 يوسف اورحمة بنت افراسيم بن يوسف ١٢ **قوله** وقد كان علف الخ
 اخرج ابن ابي حاتم عن طرخين ابن عباس وسعيد بن المسيب ان اليوب علف
 ليحبدن امرأته ماتت جلدت فلما كشف الله عنه البلاء امره ان ياخذ نصفها فيضربها به
 فاخذ ما شارب ثم ضربها ضربة واحدة ثم اخرج عن عطاه اي للناس عانة وعن
 مجاهد كانت لا يوب خالصة فذهب ابو عتيقة والشافعي الى قول عطاه ان من
 فعل ذلك قد رآني يمينة وراه مالك خاصا بابوب كقول مجاهد ١٢ **قوله**
 لا يبطا بها عليه يوبا واختلف في سبب لبطها المتسبب عنه خالصة فقيل ان الشيطان
 تشل في طريقها في صورة حكيم يلاوي المرضى فرت عليه فوجبت الناس منسكين
 عليه فقالت له عندي مريض اقبال او اوبى على انه اذ برى قال انت شفيتني
 لا اريد جزاء سواه قالت نعم فاشارت على اوب بذلك فلف ليضربها وقال
 ويحك ذلك الشيطان ١٢ **قوله** ولا تحت اي تقع في سبيك
 بحيث تلزك كغارت وهذا الحكم من خصوصيات اوب رها بزوجته واما في شرعنا
 فلا يبرأ لضرب المرأة وضرب باعدا مجتمعة لا يبرأ واحدة منها الا اذا حصل منه
 الم الضربة المفردة ١٢ **قوله** بالخالصة ذكرى الدار اه قرأنا في مشاهد
 الخالصة ذكرى الدار بالاضافة وفيها اوجا جدا ان يكون اضاف خالصة الى ذكر ذكر
 اللبيان لان الخالصة قد تكون ذكرى وغير ذكرى كما في قوله شباب قبس لان
 الشباب يكون قبسا وغيره الثاني ان خالصة مصدر بمعنى اخلاص فيكون مصدر
 مضافا للمفعول والفاعل محذوف اي بان اخلاصا ذكرى الدار وتساو اعند ذكر
 احد ما انما مصدر بمعنى الاخلاص فيكون ذكرى منصوب به وان يكون بمعنى الخلو
 منصوب باضما يعني او هو مرفوع على اضمار مبتدأ والدار يجوز ان يكون مفعولا
 ارج **قوله** وهي اللبيان لمه لانه مصدر بمعنى الخلو فاضيف الى فاعله
 بالتحفة في الجاهل والشم والشد في الدين والصلاح وقيل لان خير اخفقه
 له واللام نائدة لازمة ولا ينافي كونه غير عني فانها قد لزمت في بعض الاعلام
 اليوب اختلف في نبوته ونسبه والصحيح انه نبي ونسبه في الكل اما قاله المفسر
 ما جبا اما ضمير مقدر كما هو رأي البصريين اسي الابواب منها والالاف واللام
 حسن بنات ثلاث وثلاثين سنة وقبل متواخيات لا يتباخصن ولا يتخايرن م

[illegible]

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لكل جلالين

تعليلات جديدة من التفاسير المتبعة لكل جلالين
 الذي في قوله ان الله يوحى الى الحق الذي هو نقيض الباطل عظم الشرا قسامه به ١٢ مارك **٤٤** قوله قبل البطل المذكور هو اقول ويكون التكرار للتوكيد وقوله قبل على نزع حرف القسم الى القسم باحق **٤٥** قوله على نزع حرف القسم الى قسم باحق فحذف الفعل وحرف القسم ونصب احق فالحاصل ان نصب الثاني ليس له الا وجه واحد وما نصب الاول فغيره احتمالات ثلاثة ورفع فيه احتمالان وقد ذكر ذلك الكشاف كله وقوله وجواب القسم الخ لعل على بعض الاعراب وذلك البعض وجان نصبه بنزع حرف القسم ورفع تقديره الخبر قسمي واما على وجهي النصب الآخرين ووجه النزع الآخر فيكون لاملان جواب قسم مقدم تقديره قسم بعزى لا ملان الخ او وذلك **٤٦** قوله اجمعين فيه وجان اظهر ما انه توكيد للتفسير في منك وما عطف عليه في قوله ومن تبعك وحي باجمعين دون كل وقد تقدم ان الاكثر خلافه وجوز الزمخشري ان يكون تأكيد للتفسير في مهم فاعنه فقد لا ملان خ من الشايع ومن تبعهم من جميع الناس لا تفاوت في ذلك بين ناس وناس **٤٧** قوله دون الملائكة انما اخبرهم من العالمين وان كان لفظ العالمين يغلب لاجل قوله ان هو الا ذكره بالذكر معناه الموعظة والتوبيخ وهو لا يناسب **٤٨** قوله لا الا انكس واجن احادي **٤٩** قوله لى يوم القيامة تفسير بعض

الزمخشري ٣٨٥

ومالي ٢٣

ومالی ۲۳

۲۸۵

الزمن ٣٩

[illegible]

وقيل يوم القيامة وقيل من بقي علم ذلك اذا ظهرت اماره وعلا من مات علمه بعد
 الموت وكان الحسن يقول يا ابن آدم عند الموت يا تيك الخبر اليقين ١٢ حمل
٢٥ قوله وعلم يعني عرف لے فهو متعد لمفعول واحد هو بنا وقيل ان علم على
 باب فيكون متعديا بالاثنتين والثاني هو قوله بعد من ١٢ كرمي **٢٥** قوله سورة الزمر
 سميت بذلك لذكر لفظ الزم فيها في قوله ومن الذين كفروا الى حين زم زم اوسبق
 الذين اتقوا ايم الى الجنة زمرا وسبق في ان الزم جمع زمرة وهي الطائفة وسمي
 ايضا سورة الغرث لذكر الغرث فيها قال تعالى لهم غرث من فوقها غرث مبينة وركب
 من اراد ان يعرف قتار الشتر في خلقه فليقرأ سورة الغرث وورد ان على الشتر عليه
 وسلم كان لا ينام حتى يقرأ الزمر وبني اسرائيل ١٢ اصاوة **٢٥** قوله
 الاقل يا عبادي الذين انزلنا نزلتي في حشي قاتل حرمهم النبي صلى الله
 عليه وسلم فانه اسلم بالدينه وظاهره انها آية واحدة وقيل ان الذي نزل الميرة
 سبع آيات هذه الآية وست بعدها وقيل انها آيتان هذه الآية وقوله تعالى الشتر
 نزل احسن الحديث الآية فيحصل ان فيها ثلاثا اقول قيل كية الآية وقيل
 الثلاثين وقيل الاسبعا ١٢ اصاوة **٢٥** قوله تنزل الكتاب انزل
 القرآن كان وحاصل من الشتر لا من غيره تنزل رد القول الشتر انما
 يعلمه بشر والقولهم ان بجنة ١٢ اصاوة **٢٥** قوله تعلق بانزلنا فانظروا لغود
 الباء للبيان وقد جعل مستقرا لے تلبسا باحي ١٢ اك **٢٥** قوله خلاصه الدين
 الاخلاص ان يقصد العبد بنية وعلمه الى خالقه لا يحصل ذلك لغرض من الاغرض
 لے محصا له الطاعة من ثواب الشكر والرا ١٢ اصاوة **٢٥** قوله لا الشتر الدين
 الخالص لے من الهوى والشك والشك والشكر كما قاله في الكواشي ١٢ اصاوة **٢٥**
 قوله والذين اتخذوا حقيق حقيقة ما ذكر من اخلاص الدين الذي هو عبادة
 عن التوحيد بيان بطلان الشكر الذي هو عبادة عن ترك خلاصه وحصل
 الموصول رتب بالابتداء وخبره جملة قوله ان الشتر علم بينهم الخ وقوله ما نعبدكم الخ
 حال من داوا اتخذوا بتقدير القول مبينة بكيفية اشراهم آه ابو السعود وقال غيره
 ان افر محذوف تقديره يقولون ما نعبدكم الخ وهذا هو الاستاد من صنع الجلال
 واخذوا ينصب مفعولن الاول منهما محذوف كما قدمه الشارح ١٢ اصاوة **٢٥**
 قوله الا انما يشير الى تقدير المفعول الثاني بقوله اتخذوا ١٢ اك **٢٥** قوله ولو
 ما نعبدكم يريدانه خبر الموصول بتقدير القول ١٢ اك **٢٥** قوله مصصلة هو صدد
 مؤكدة على غير لفظ المصدر ملاق له في المعنى ابو السعود وعبادة الخطيب زلمي لے
 قرني وهو اسم اقيم مقام المصدر كما فهم قالوا الا ليقربونا الى الشتر لے تقر ١٢ اصاوة
٢٥ قوله كية تقر يا نحو انكم من الارض بنا ما وتبلى اليه مبتدأ ١٢ اك **٢٥**
 قوله فيرض المؤمنين الجنة لے فلما زاد بالحكم يميز نزل فرقي عن الآخر ١٢ اصاوة
٢٥ قوله ان الشتر لا يبد لے لا يوفق اليه من هو كاذب كفار ومجبول على
 الكذب والكفر في علمه تعالى قوله في نسبة الولد اليه اشار بذلك ان قوله ان الشتر
 لا يبد لے الخ توطئة لقوله لو اراد الشتر الخ وضح ان يكون من شتمه ما قبله وبينه
 يقال كاذب في نسبة الاولوية لغيره تعالى ١٢ اصاوة **٢٥** قوله لو اراد الشتر
 ان يتخذ له لے لتعلق ارادته باخاذه وعلى سبل القرض والتقدير والآية اشار
 الى قياس استثنائي حذف صغره ونجته وتقرره ان يقال لو اراد الشتر ان يتخذ له
 لا يصفه ما يخلق يا شتر لكنه لم يصف من خلقه شيئا فلم يرد ان يتخذ له ١٢ اصاوة
٢٥ قوله غير من قالوا آه لے غير مخلوق ودينه جلالة بالمالا حكمه وعزير والسرح وقوله قالوا
 لے قالوا في شأنه فمن لے قوله من الملائكة ياتية لمن وقوله بنات الشتر مبتدأ
 ان اخاذه الولد لے لانه متنع عقلا وتعللا ما عقلا فانه يلزم ان يكون الولد من جنس
 لم يتخذ له ١٢ اصاوة **٢٥** قوله يجوز اليل يد علمه على البهار واصل التلوير
 ح دية آدم من ظهرو كالمذم خلق بعد ذلك حواء وقوله وانزل ثم من الانعام لے
 ملاك **٢٥** قوله الشيتة يودع اليم وكسر الشين المعجمة محل الولد هو جلد
 هذا الشتر وور بخر آخر وجلة له الملك خبر ثالث آه ابو السعود وقوله لا لآلها ابو
 دة وهو قول السلف وعن ابن عباس والسدة لا يرضى لعباده المؤمنين كذا نقل
 شتره واما ما حر من قال ابن الهمام في المسارة الظاهر انه دار على نفسه ومن
 يررض الشتر لے لانه سب فوزكم فيشكر عليه الجنة يررضه نعم البهار والاشترح لے وص

[illegible]

الزمر ٣٩

هو النبي صلى الله عليه وسلم صدق به هم المؤمنون فالذي بمعنى الذين أولئك هم المستقرون الشرك

عَلَّوْا فِيهِمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ اسْأُوا أَحْسَنَ بِمَعْنَى الشَّيْءِ وَالْحَسَنُ إِلَيْكَ اللَّهُ

تَقَاتِهِ امْتَصَاهُ وَمِنْ رِضَا اللَّهِ فِيمَا لَمْ يَمَسَّ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ مِنَ الْإِسْمِ

[illegible]

بِطَرَفِهِمْ مِنْ دَاسَاتٍ صَارَ لَهُ أَوَّلُ دِي بَرِجَةٍ هُنَّ تَسْمَعْنَ رَمْسَهُ وَأَوَّلَى الْوَرْدَةِ بَارِصَةً

إلى عالم على حالي سوف تعلمون من موصولة مقول لكم يا بني عبد أبي بكر وبطل يذل عليه

بِأَنْزَلِ فَتَنَّا أَهْتَدَىٰ فَلِنَفْسِهِ ۖ أَهْتَدَاوْهُ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِ ۖ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ

وَقَدْ نَوْمَ فِيمَا كُنْتَ قَدْ قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى أَيَّ وَقْتٍ مَوْتَهَا

لَقَوْمٌ يَتَفَكَّرُونَ ۝ فَيَعْلَمُونَ أَنَّ الْقَادِرَ عَلَىٰ ذَٰلِكَ قَادِرٌ عَلَىٰ بُعْثِ قَوْمٍ لِّمِثْلِهِ ۚ وَفِي ذَٰلِكَ آيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ

شَامَنَ الشَّفَاءَ وَغَرَهَا وَلَا يَعْقِلُونَ ۝ انكُمْ تَعِدُّهُمْ وَلَا عَزْدُ لَكُمْ لِاَقْبَلُ لِلَّهِ الشَّفَاءُ جَمِيعًا

مَحَلَّاءُ رَدَّ عَنْ الْقَوْمِ إِذَا تَنَفَّسُوا فَقَضَى قَلْبُ الْبُزْجِ (أَنْ مَنَعَهُ) بِالْأُخْتِ وَأَخَذَكَ الْبُزْجُ

[illegible]

الدين اهدي لنا احسنوا فيه من اعمى ووان يدين فاسوا ما في الارض بمينا وبسنة مينا

والقول: (أما إذا ألغى المضاف اليه فلا يكون عاماً في المضاف ولا يماثله فاضطر إلى أن يكون العامل فيما بين المضافات وأما إذا كان العامل

وَالْوَقْتُ السَّاعَةُ بِأَبْوَابِ كُنُوزِ الشَّيْخِ الرَّضِيِّ عَلِيٍّ هَذَا فَادَاكَ اَلْخَيْرُ ذَكَرًا كَمَا يَنْفَعُ فِيهِ الْعَالَمُ فِي إِذَا هَذِهِ ۱۲ كَلِمَةً قَوْلُهُ يَسْتَبْشِرُونَ بِأَنَّ

[illegible]

عجل فساد العمل في القاموس جله اسد علمه وعضوه ١٢ **ع** لولذي اشقا

٥٥ قوله في قراءة لى في قراءة السبع غير ابي عمر وفان قرأ
بالحركات ومساكن التثنية وحته وضه بالنصب في المقر في متن النفس

مید و لای صامتکسی لغیر هم و مجرم علیه و اما بگوید با فان سنا بدنیام وان
 ۳۲ ص قوله لغیر هم من الحرج والاجار

انھیں بھی اس کے لئے دعا کی جائے کہ ان کے لئے جو کچھ اللہ تعالیٰ چاہے وہ ہو۔

ما ظاهرا و باطنا و ذلك عند الموت و اظاهرا لا باطنا و هو في النوم و قوله و يسكب التي

آدم نفسا وروحاً بينهما مثل شعاع الشمس فالنفس التي بها العقل والتمييز والروح

فما بقي نفس التمييز بدون نفس الحيوة وعن ابن عباس في ابن آدم نفس وروح
النفس هي التمييز والعقل التمييز والروح هي التي تروى النفس والحكمة والاولاد

شعاعی، الجسد فاذا انبت من النور عاد الروح الى جسده باسرع من محطه واخرج
الحاكم الى اعز، على عرفه عالم، وعبد ولا امر، انما فتنه لوالا العرج روضه الى

دردن العرس تلک الرویا امی محمد و الحسن العبرانی فی الاوسط بن مرتضیٰ محمد
بن جبر عن ابن عباس ان ارواح الایاء و ارواح السموات تتقی فی المنام

اذا نام الانسان عرج برود حتى يلقى بها اى العرش فمن كان منهم طاهرا اذن لها

روح واحدة والتعدد باعتبارها وصافيا وهو التحقيق اذ روحان احد لهما روح اليقظة

الشريعة العادة بانها اذا كانت في الجسد كان حيا فاذا فارقت مات فاذا رجعت اليه حي و
 كما هو المنصوص عليه في قوله تعالى واما انما كانا نسير في الجاهل

مخوف و قولہ لو کانوا حال من فاعلہ لے استغفون فی حالتہ تغیر عدم علیہم وعدم عقلہ لے لے لا یقدرون ولا یعتقدون شہادۃ انہم عادات علیہا

ولا يلزمه تعلّق ظرفين بعال واحد لان الثانی ليس منصوباً على الظرفية بل على انه مفعول

اخراج لاذا عن الفعلية والعامل فيها عندهم هو المخبر كذا كان او مقندا وبذا على تقدير

ايفرحون وينظرون في وجوههم البشر وهاثر السوء لا يستبشرون به ان يتسلى القلب سرورا حتى تنبت

الْعَرُودُ لَا يَسْنُ الْيَهُودَ وَلَا الْفَرِجَ بِهِ وَلَا يَحُولُ سَنَ (مَعْنَى) فِي الْمَرْفَعَةِ إِلَى نَوَى يَأْتِي

له قوله منصوب باعبد المولى قاموا في تقدير ان له اما هو ان اعبد غير الشرفخدا ان ورفع الضارح ويجوز تقديره معقول ان عليه خلفا للزمخشري ومن تبعه ما
عن ابن جرير الجوزي فقبض باعبد قاموا في الاعتراض ومنه من جعل اللاحقة فقبض بالماضي قاموا في الاعتراض كما في الامام ابو القاسم محمد بن عطاء بن ابي ابي بن يوسف

۳۹۰
 من اظلم
 ۱۰۰
 الزمر

بِأَمْرِ اللَّهِ وَنَسَى مَا كَانُ يَفْعَلُ ۚ

١٢ صواب ٥٥ قوله والارض آه مبتدأ وقبضة خبره والمجئ على فعل مضارع على الحال
به غيره والارض جميعا حال اي السبع قبضة اي مقبوضة له في ملكه وتصرف يوم القيمة

الاولى فصبي فان من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله من الكواكبد والارض

[illegible]

الْبَشَّادِ وَسَيِّدِ الدِّينِ كَفَرُوا وَعَنفَ إِلَى جَهَنَّمَ زَمْرًا جَمَاعَاتٍ مُتَفَرِّقَةً حَتَّى إِذَا احْتَاكَهَا فَتَحَتْ

وَيُنذِرُكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّ الْعَذَابُ بِآيِ لَا مَلَأَ جَهَنَّمَ الْآيَةَ عَلَىٰ

وَمِنْهُمْ وَاسِيقُ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ يَقِفُوا إِلَىٰ الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوَهَا وَقَفَتْ أَبْوَابُهَا لِلْوَاقِعِينَ لِحَالِهِمْ فَبِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ فَفُتِحَتْ وَأُولَٰئِكَ فِي الْغَايَةِ

جواب اذا فقد اي دخلوها وسوقهم وقم الابواب قبل مجيئهم تدرك لهم وسوق القمار وقم ابواب

مکان، علی، مکان، فتح، آخر العملین، الجنة، وترى، البلاک، کتھا، قن، حال، من، حول، العرش، من

وَبِمَحْدٍ وَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ بِالْخِلَافِ بِالْحَقِّ أَيُّ الْعَدْلِ فِيهِ خَلَّ الْمُؤْمِنُونَ الْجَنَّةَ وَالْكَافِرُونَ النَّارَ وَقِيلَ لِمُحَمَّدٍ

انهم بلغوهم الرسالة وذلك ان الشرح الاولين والآخرين في معيده احدثهم يقول كفرا لا اثم اليها ثم نذير فيفكرون ويقولون اما نؤمن من نذير فبالا لئلا ننبأ عن ذلك فيقولون كذا بوا قد بلغناهم قيسا لهم البيت وهو اعلم بهم

قوله لا يترحمكم بعده كرهه وقوله طمطم له لم ين من دنس العاصي أه مضافا و قوله والآنصوب على التمييز المحل عن الفاعل وأشار به إلى أن طمطم تميزه عنه وصف طابت حالكم وصيت ١٢ راجع ،

فصلت ۴۱

۲۹۷

۲۳ اظلم

يوم الثلاثاء ثامن والعشرون

عَالِي خَلْقِ الْأَرْضِ

سوار الخ و تفصيل

فصلت ۴۱

بالعذاب وقالوا نحن نقدر على دفع العذاب من انفسنا بفضل قوتنا وذلك انهم كانوا ذوى اجسام طوال وخلق عظيم ۱۲ **جمل مختصر ۱۱** قوله اولم يروا ان هذا من انشاء تعالى تعجب منه محمد صلى الله عليه وسلم وغيره من يعتبر بعدم تأمل هؤلاء الحمقاء فكان على الشارح ان يقول كعادته اولم يروا ۱۲ **۱۱** قوله اولم يروا ۱۲ جملة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه فخطب بها النبي صلى الله عليه وسلم التعجب من مخالفتهم الشريعة ۱۳ **۱۲** قوله الذى خلقهم ان لم يقل خلق السموات والارض لان هذا المبلغ فى كنهه يهيم ادعاء افرادهم بالقوة فانهم حيث كانوا مخلوقين فبالضرورة ان خالقهم اشد قوة منهم ۱۲ **جمل ۱۳** قوله وكانوا يايتنا مجدون عطف على فاستكبروا كما ان وقالوا من اشد منا قوة كذلك وما بينهما اعتراض للرد على كلمتهم الشفاعة وقوله بمخوف اسے ينكرونها وهم يعلمون انها حق - الوا السعد وتعدية بالباء التضمينية معنى يخفرون ۱۲ **جمل ۱۴** قوله صرنا من الصر وهو البرد او عن الصرير وهو التصويت بشدة والفسر جمع بينهما ۱۲ **صاوى ۱۴** قوله وسكونها اى لاني عذرونا فاعاين كثير على انه تخفيف لاول او على انه نعت كصعبه ۱۲ **۱۴** قوله مشنومات من الشوم هو عند المسلمين ۱۲ **۱۵** قوله اخبرنى اى اشد اياته خطيب وبالفارسية سخت تر است از روى رسوائى روح وهوى الحقيقة ايضا وصف للمعذب وقد وصف به العذاب على الاسناد المجازى بحصول الخبز بسببه ۱۲ **۱۵** قوله واما تودوا شريع فى ذكره احوال الطائفة الشانية والهدى الايمان واليمين الموضع فى الاياته والذل ۱۲ **صاوى ۱۵** قوله بينا لهم طريق الهدى اشارة الى ان الهداية هنا عبارة عن الدلالة على ما يوصل الى المطلوب سواء ترتب عليها الاهتداء ام لا كما صرح فى روح البيان ۱۲ **۱۶** قوله بما كانوا يحبون اى بحبهم وهو شريكهم ومعاصيهم وقال الشيخ ابو منصور رحمه الله ما ذكر من الهداية التبیین كما بينا ويحمل خلق الاهتداء فيهم فصاروا مهتدين ثم كفروا بعد ذلك وعقر والناقلة لان الهدى المضاف الى الخلق يكون بمعنى السبيل والتوفيق وخلق فعل الاهتداء فالهدى المضاف الى الخلق يكون بمعنى السبيل لا غير ۱۲ **مدارك ۱۶** قوله ونجينا منها اى من تلك الصاعقة التى نزلت بنمود وقوله الذين اثنوا اى مع صالح وكانوا اربعة آلاف ۱۲ **جمل ۱۷** قوله اعداء الله المراد بهم كل من كان من اهل الخلود فى النار مطلقا من اول الزمان الى آخره وقوله الى النار المراد به موقف الحساب واما عجز عنه بالنار لانها عاقبة حشرهم ۱۲ **صاوى ۱۷** قوله يساقون وفسره البيضاوى بجس اولهم على آخرهم حتى يجتمعوا ولا يثاني ما قاله المفسر فان المراد يساقى آخرهم ليلى اولهم فيحصل الاجتماع والازدحام حتى يكون على القدم الف قدم ۱۲ **صاوى ۱۸** قوله شهيد عليهم آه فى كيفية هذه الشهادة ثلاثة احوال اولها ان الله تعالى يخلق القوم والقدرة والنطق فيها فتشهد كما يشهد الرجل على ما يعرف ثانيا ثانيا الله تعالى يخلق فى تلك الاعضاء الاصوات والحروف الدالة على تلك المعاني ثانيا ثانيا ان يظهر فى تلك الاعضاء احوال تدل على صدور تلك الاعمال من ذلك الانسان وتلك الامارات تسمى شهادات كما يقال العالم يشهد بتغييرات احواله على حدوته ۱۲ **جمل ۱۹** قوله وجلودهم المراد بها مطلق الجوارح فيكون من عطف العام على الخاص وقيل المراد بالجلود خصوص الفروج ويكون التعبير عنها بالجلود من باب الكناية ويكون هذا فى شهادة الزنا وحينئذ فالآية فيها الوعيد الشديد على اتيان الزنا والاقرب الاول ۱۲ **صاوى ۲۰** قوله لم تشهدتم علينا سوال تونج وتعجب من هذا الامر الغريب كونهما ليست ما ينطق ولكنهما كانت فى الدنيا مسعدة لهم على المعاصى فكيف تشهد الآن عليهم فلذلك استغفروا شهادتهما وخطبو بالصيغة خطاب العقلاء لصدور ما يصدر من العقلاء منها وهو الشهادة المذكورة ۱۲ **جمل ۲۱** قوله انطق كل شئ اى من الحيوان والمعنى ان نطقنا ليس بحسب من قدرة الله الذى قدر على انطق كل حيوان قوله وهو خلقكم اول مرة الخ اى وهو قادر على انشاءكم اول مرة وعلى اعدائكم وجعلكم اى جزاء ۱۲ **مدارك ۲۱** قوله قيل هو من كلام الجلود الخ اى اختلف فى قوله تعالى وخلقكم قيل هو من كلام الجلود وقيل هو من كلام الله تعالى وقول كاذب بعده اى مثل الذى بعد هذا الكلام كلام الله ۱۲ **۲۱** قوله موقعة اى موقع اى من كلام الله ۲۱ **جمل ۲۲** قوله لا يعلم كثر او هو الخفيات من اعلم كثر خطيب روى عن ابن مسعود قال كنت

وقال الآخرون كان سميع اذا خفيت فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى الآية **١٢** **١٣** خطيب **١٤** قوله **١٥** ظنكم اعلم ان الظن قسمان حسن وقبيح فاحسن ان يظن العبد المؤمن بالله عز وجل الرحمة والاحسان واخير ففي الحديث انا عند ظن عبدي بي والقيج ان يظن بالله نقصا في ذاته او صفاته او افعاله **١٦** صاوي **١٧** قوله فان يصبر والخ ان قلت ان النار ماوى لهم صبر واو لا كيف التقييد بالصبر واجب بان في الآية حذف والتقدير فان يصبر واو لا يصبر واو النار مشاوي لهم على الصبر فيهم مع عدمه بالاولى **١٨** صاوي **١٩** قوله يطلبوا العقبى وهو الرجوع الى ما يجنبونه جزاء ما هم فيه **٢٠** روح **٢١** قوله وقضنا لهم اية لكفار قرين فصح قوله في ايم هذا مسلكه العبادى وهو احسن مسلكه غيره وهو رجوع لاصل السياق وهو قوله فاعرض اكثرهم الخ بعد ما بين كفرهم فيما سبق بين سببهم هنا بقوله وقضنا لهم **٢٢** اجل **٢٣** قوله ليتوا باللفظ لفظ بفتنتين بانك وخر وشس كذا في الصراح وفي الاجل وهو كاللغو معنى **٢٤** قوله **٢٥** اخرج جزاء اعمالهم او جزاء اسود اعمالهم فلا بد من تقدير المضاف في اوله واوسطه **٢٦** كمالين **٢٧**

قبله کتاب یکنزه و لا بعده کذا فسر مقاتل وقال قتادة هو الشيطان لا يطع ان يغزو
 بنقصه ۱۲ ک قال الصادق و فی کلام المصنف لف ونشر مشوش فقولہ لیس قبلہ راجح فلفق
 وقوله ولا بعده راجح لما بین یدیه ۱۲ صاوی ۵۵ قوله ما یقال لک الخ خرج فی تسلیتہ
 صلہ اللہ علیہ وسلم علی ما یصیب من اذیہ المشرکین - ابو السعد و فی البیضاوی ما یقال
 لک ای ما یقول لک کذا قولک الاما قد یل للرسل من قبک ای الامثل ما قال اہم کفار
 قومہم و یجوز ان یکن السنہ ما یقول لک اللہ الامثل اقالہم ان ربک لذو مغفرة لانہما
 ذو عقاب الیم لاعدائہ و یجوز علی الشافی یتم ان یکن المقول معنی ان حاصل ما یجوز الیم
 والیم وعد المؤمنین بالمغفرة والكافرین بالعقوبة ۱۲ جمل ۵۵ قوله الامثل ما قد
 قبل للرسل من قبک فلذہوا کما کذبت ونسبوا الی السوء و یجوز ان یقال لک ۱۲ کس الیم
 ۵۵ قوله و لوجعلناہ قسرا انا انعمنا بآبائک لقولہم بلا انزل القرآن بلغۃ اجمع وقولہم قالوا
 لو افصلت آیاتہ اے بلسان العرب ۱۲ جمل ۵۵ قوله قرآن اشارۃ الی ان قلدہ تعالی
 انعمی خبر لبتدا محمد وفیہ قرآن و کذا لک قوله عنی خبر لبتدا محمد وفیہ ۱۲ جمل ۵۵
 قوله قرآن انعمی و فی عنی یثیر الی انہما صفتان لموصوفین مقدرین کما بینہ والاعم من
 لانہم کلام لک نفسہ زیدت فیہ الیاد للبالغہ کاحرمی اطلق ہن علیہ مجاز لک مجاز
 مشہور حتی اکتی بالمحققة والیم من لیس یعنی ۱۲ ک ۵۵ قوله بتحقیق البقرة الثانیۃ لا یلی
 الکوثر غیر حصص و قلبہا الفا باشباع للباقیین ودون ہشام ۱۲ ۵۵ قوله باشباع بذ
 سبق قلم لانه لا یتانی علی قلب الثانیۃ الفا و انما یتانی علی قرأتین اخرین و ہما تسہیل
 لثانیۃ مع ادخال الف بینہما و بین الاولی و ہما المراد بالاشباع فی کلامہ ومع ترک
 الاول و ادخال ہما المراد بقولہ و ما دونہ ۱۲ جمل ۵۵ قوله قل ہو للذین آمنوا الخ و علیہم بانہ ہاؤہم
 و شاف لما فی صدورہم و کاف فی دفع الشبہ فلذا ورد بلسانہم معجزا بینا فی نفسہم بینا
 لغیرہ ۱۲ جمل ۵۵ قوله و شفاہی لسانی الصدور من الشک اذا شک مرض ۱۲
 مدارک ۵۵ قوله والذین لا یؤمنون آہ مبتدا و فی اذا انہم خبرہ و وقرفا علیہ او فی اذا انہم
 خبر مقدم و وقربتدا مؤخر و اجملة خبر الاول آہ سین و فی البیضاوی والذین لا یؤمنون
 مبتدا خبرہ فی اذا انہم و قر علی تقدیر ہو فی اذا انہم و قر لقولہ و ہو علیہم عی و ذلک لتقصا مہم
 عن سماعہ و تعابہم عما یریم من الآیات ۱۲ جمل ۵۵ قوله اولئک ینادون من مکان بعید
 یعنی انہم لعدم قبولہم و انتقامہم کاہم ینادون الی الایمان بالقرآن من حیث لا یسمعون
 لبعید السافہ و قیل ینادون فی القیامتہ من مکان بعید بافتح الاسماء ۱۲ مدارک ۵۵
 قوله ای ہم کما لدی الخ ای فالكلام فیہ استعارۃ تمثیلۃ حیث شبہ حالہم فی عدم قبول
 المواعظ و اعراضہم عن القرآن و ما فیہ بحال من ینادی من مکان بعید و الحجاب مع عدم
 البصر فی کل ۱۲ صاوی ۵۵ قوله ولولا لک لہ الخ و ہی العدة بالقیامتہ و فصل الخصومات فیہا
 او تقدیر الابل ۱۲ بضاوی ۵۵ قوله فلنفسہ عمل آہ اشارہ الی ان الجار والمجرور متعلق
 بفعل محذوف و یصح کونہ خبر مبتدا مضمر ای فاعل الصلح لنفسہ و انفعہ ای فلما بد من
 ذلک لیتلم بہ الکلام و لیفید الاختصاص المناسب للمقام ۱۲ جمل ۵۵ قوله ای بذی ظلم
 جواب عما یقال ان الآیۃ لم تنف اصل الظلم فاجاب بان ظلام صیغۃ نسبہ لا بالبالغۃ و السی لیس
 بمنسوب للظلم کما و خبر ازی منسوب للتمر والخبز ان قلت ان الظلم تسہیل علی الشفائی
 عقیلا لاد التصر فی ملک النفس ولانک لاعدیہ کیف یصور انشاء حتی یحتاج الے
 نفسہ اجیب بان المراد بالظلم المنفی فی الآیۃ تعذیب المطیع لا حقیقۃ الظلم و انما ساء ظلم
 تفضلا منہ و احسانا کان الشفائی یقول لا ادخل احد النار من غیر ذنب فان فعلت ذنبک
 کنت ظالما و ہو تسہیل علی کتبکم علی نفسہ الرحمة فتدبر ۱۲ صاوی ۵۵ قوله الیہ یرد علم
 الساعۃ اذا سئل عن القیامتہ یقال اللہ یعلم اذ لا یعلم الا اللہ ۱۲ روح ۵۵ قوله من ثمرۃ
 بالتوحید لا کثر و فی قرآۃ لنافع و ابن عامر و حفص ثمرات علی الجمع ۱۲ ک لین ۵۵ قوله
 و یوم ینادیہم ای اذکر یا محمد لقولک یوم ینادیہم اللہ بعد بعثہم من القبور للفصل بینہم فی
 سائر الامور ۱۲ ۵۵ قوله این شرکا فی ای الذین زعموا انہم یشفعون لکم فی ہذا الیوم
 و یحکمکم من العقاب واللوم ۱۲ خطیب ۵۵ قوله ای علمتک الآن ای علمت من قوبنا
 الآن انا انشدتک بتک الشہادۃ الباطلۃ لانه اذ علمہ من نفوسہم فکما علمہ فلا یرادہ تعالی
 کان عالما بذلک و اعلام العلم محال ۱۲ ک وقوله الآن اشارۃ لک الی ان المراد
 الانشاء لا الاخبار عما سبق فاجملہ خبریۃ لفظا انشائیۃ معنی و یصح ان یراد الاخبار لستہم
 علمہ تعالی بما ہم مستزکرا اعلامہم بہ فاخبرہ و اوقالوا اذناک ۱۲ ک ۵۵ قوله
 ای مشاہد بان لک مشہد کافیرہم لماراؤ الخ حال قبل معناه ما منا من احد بشاہد
 لانہم ضلوا و اعاد قیل یقول الشہکار اے ما منا من یشہد بہم بانہم کاذبون ۱۲ ک
 ۵۵ قوله و انتفی ای و ہوا و قولہ فی الموضعین و ہما ما منا من شہید و ما ہم من محض و قولہ
 الفعلین اے الاول والثانی والثانی الثانی والثالث لاذن فانہ یتعدی لثالثاتہ
 لما ان الیس من رتہ اللہ لا یتانی الامس الکافر و سیر صرح ۱۲ روح ۵۵ قوله
 الوجود والاحوال الظاہرۃ والیس من صفۃ القلب ۱۲ خطیب ۵۵ قوله یقولون انہ
 ما خرت ۱۲ جمل ۵۵ قوله ہذا الی الام لا استحقاق اے ہذا حتی وصل الی بعہل فقول

له قوله جعل لكم من انفسكم اى من جنسكم قوله ازواجهم نساء ١٢ جعل ١٢ قوله حيث خلق حواء من ضلع آدم روى عن جعفر الصادق انه قال كان اول من سجد لادم جبريل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم عزرائيل ثم الملائكة المقرونون ومن ابن عباس قال كان السجود يوم الجمعة من الزوال الى العصر ثم خلق الله حواء من ضلع آدم وهو نائم وسيمت حواء لانها خلقت من جوفه استيقظ ورأى انها سكن ومال اليها ويديد بها ففعلت الملائكة من ادم قال ولم وقد خلقها الله لي فقالوا حتى تدرى مهرها قال وما مهرها قالوا حتى تصلى على عذرا ثلاث مرات ١٢ جعل ١٢ قوله يذكركم فيه آه يجوز ان تكون في علي بابها والمعنى يذكركم في هذا التدبير وهو ان جعل للناس والالعام ازواجهم حتى كان بين ذكورهم واناثهم التوالد والضمير في يذكركم للمؤمنين والالعام وطلب العقلاء المخاطبون على غيرهم الغيب قال الرمنشري وهى من الاحكام ذات العليتين قال الشيخ وهو اصطلاح غريب ويعنى ان الخطاب يغلب على الغيبة اذا اجتمع ثم قال الرمنشري فان قلت فما معنى يذكركم في هذا التدبير وبلايل يذكركم به قلت جعل هذا التدبير كالمسج والمعدن للبت والتكثير الا تراك تقول للحيوان في خلق الانواع كذا قال تعالى ولكن في القصص حياة والثاني انما للسبيبة كالبارى يكثر بسببه والضمير يعود للبعث او المخلوق ١٢ جعل ١٢ قوله في جعل اى جعل الناس والالعام ازواجهم والضمير في قوله فيه اى البطن او الرحم كونه مذكورا حكما اى يكثر بسببه بالتوالد ١٢ ك

البير ٢٥٥ بين العاقل وغيره ٢٥٥ ضمير واحد فكان مقتضى الشورى ٣٢

عليه توكلت واليه انيب ارجع فاطر السموات والارض مبدعها جعل لكم من انفسكم ازواجا حيث خلق حواء من ضلع آدم ومن الانعام ازواجا ذكورا واناثا يذكركم بالمعجزة يخلقكم فيه فيجعل المذكور اى يكثر بسببه بالتوالد والضمير لاناس والالعام بالتغليب ليس كمثلها شئ الكاف زائدة لانه تعالى لا مثل له وهو السميع لما يقال لبصير بما يفعل كالمقاليد السموات والارض في مفاتيح خزائنها من المطر والنبات وغيرهما يبسط الرزق يوسف لمن يشاء امتحانا ويقد رطيقا لمن يشاء ابتلاء اية بكل شئ عليم شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا وهو اول نبياء الشريعة والذى اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه هذا هو المشرع الموصى والموصى الى محمد صلى الله عليه وهو التوحيد كبر عظمت على المشركين ما تدعوهم اليه من التوحيد الله يجتنبى اليه الى التوحيد من يشاء ويهدي اليه من ينيب يقيى على طاعته وانقر قوا اى اهل الديان في الدين بان وحد بعض كفر بعض الا من بعد ما جاءهم العلم بالتوحيد بغيا من الكافرين بينهم واولا كلمة سبقت من ربك بتاخير الجزاء الى اجل مسمى يوم القيمة تقضى بينهم بتعذيب الكافرين في الدنيا وان الذين اوتوا الكتاب من بعد هم وهم اليهود والنصارى كفى شيك منه من محمد صلى الله عليه مريب موقع الريبة فلذلك التوحيد فادعهم يا محمد الناس واستقيم عليهم كما امرت ولا تتبعهم اهواءهم في تركه وقل امنتم بها انزل الله من كتب وامرتم لاعدل اى بان اعدل بينهم في الحكم الله ربنا وربكم لنا اعمالنا ولكم اعمالكم فكل يحازى بعمله لاحجة خصومة بيننا وبينكم هذا قبل ان يؤمر بالجهاد الله يجمع بيننا في المعاد لفصل لقضاء واليه المصير المرجع والذين يحاجون في دين الله نبيه من بعد ما استحيب له بالايان لظهور معجزة وهم اليهود حجة لهم داحضة باطلة عند ربهم وعليهم غضب ولهم عذاب شديد الله الذى انزل الكتاب القرآن بالحق متعلق بانزل والميزان والعدل وما يدريك لعل الساعة اى اتيانها قريب ولعل معلو للفعل عن العمل وما بعد سد مسد المفعولين يستحيل هما الذين لا يؤمنون بها يقولون منة تاوطنهم منها انما غير ايتية والذين امنوا مشفقون انقون منها ويعلمون انما الحق الا ان الذين يمارون يجادلون في الساعة لغو ضلل يعيد الله لطيف بعباده بهم فاجروهم حيث لم يهلكهم جوعا بما صبههم من رزق من يشاء من كل منهم ما يشاء وهو القوى على مرادة العزيز الغالب على اقر من كان يريد بعمله حرث الاخرة

١٢ صاوى ١٢ قوله ولا تتبعهم اهواءهم اى حيث قالوا اعبدوا آلهتنا سنة ونحن نعبد الهك سنة ١٢ قوله يذكركم فيه آه يجوز ان تكون في علي بابها والمعنى يذكركم في هذا التدبير وهو ان جعل للناس والالعام ازواجهم حتى كان بين ذكورهم واناثهم التوالد والضمير في يذكركم للمؤمنين والالعام وطلب العقلاء المخاطبون على غيرهم الغيب قال الرمنشري وهى من الاحكام ذات العليتين قال الشيخ وهو اصطلاح غريب ويعنى ان الخطاب يغلب على الغيبة اذا اجتمع ثم قال الرمنشري فان قلت فما معنى يذكركم في هذا التدبير وبلايل يذكركم به قلت جعل هذا التدبير كالمسج والمعدن للبت والتكثير الا تراك تقول للحيوان في خلق الانواع كذا قال تعالى ولكن في القصص حياة والثاني انما للسبيبة كالبارى يكثر بسببه والضمير يعود للبعث او المخلوق ١٢ جعل ١٢ قوله في جعل اى جعل الناس والالعام ازواجهم والضمير في قوله فيه اى البطن او الرحم كونه مذكورا حكما اى يكثر بسببه بالتوالد ١٢ ك

١٢ صاوى ١٢ قوله ولا تتبعهم اهواءهم اى حيث قالوا اعبدوا آلهتنا سنة ونحن نعبد الهك سنة ١٢ قوله يذكركم فيه آه يجوز ان تكون في علي بابها والمعنى يذكركم في هذا التدبير وهو ان جعل للناس والالعام ازواجهم حتى كان بين ذكورهم واناثهم التوالد والضمير في يذكركم للمؤمنين والالعام وطلب العقلاء المخاطبون على غيرهم الغيب قال الرمنشري وهى من الاحكام ذات العليتين قال الشيخ وهو اصطلاح غريب ويعنى ان الخطاب يغلب على الغيبة اذا اجتمع ثم قال الرمنشري فان قلت فما معنى يذكركم في هذا التدبير وبلايل يذكركم به قلت جعل هذا التدبير كالمسج والمعدن للبت والتكثير الا تراك تقول للحيوان في خلق الانواع كذا قال تعالى ولكن في القصص حياة والثاني انما للسبيبة كالبارى يكثر بسببه والضمير يعود للبعث او المخلوق ١٢ جعل ١٢ قوله في جعل اى جعل الناس والالعام ازواجهم والضمير في قوله فيه اى البطن او الرحم كونه مذكورا حكما اى يكثر بسببه بالتوالد ١٢ ك

سأله قوله أي كسبها الحث في اللغة الكسب وبه فسر البغوي وبالرفع الرخص في القاموس المحرث الكسب وجمع المال والزرع وهو الثواب فاطلق الكسب على ثمراته مجازاً ١٢ قوله ومن كان يريد حث الدنيا أي بعمله وفعله والمعنى من صرف نيته للدنيا وجعل عمله وفعله لها فليس له في الآخرة حظ ولا نصيب فالذي ينبغي للشخص أن يسعى فيما يرضى به ويقتصد بعمله وجه فالحق وسيد يحصل له في الدنيا والآخرة ١٣ قوله ما قسم له مفعول ثان للآية أي نوتيه زرعه الذي قسم له لأن يريده أو يتغنيه وفيه إشاعة إلى أن من في الآخرة من نصيب أي حظي النعيم واطمأن المقام فيه تفصيل فان تجرد عمله للدنيا وفهم السعي فيها على الإنسان فهو فخذ في السعي وليس في الآخرة نعيم عملها وإنما كان التفريط فيما عاد الأيمان كان يراى بعمله قصد الطلب الدنيا فهو سلم عاص له نعيم في الآخرة غير كمال ١٤ قوله بل لا يشير إلى أن أم منقطعة بمعنى بل والهمزة وهي للتقرير أو التوضيح ١٥ قوله شرعوا لهم الإسناد الشرع إلى الشياطين مجاز من الإسناد للسبب لأنها سبب اضلالهم ١٦ صاوى ١٧ قوله ان يجازوا عليها اشار بذلك إلى ان الكلام على حذف مضاف أي من جازاها كسبوا صاوى ١٨ قوله لا محالة أي اشفقوا اول يشفقوا أي لا يلهم منه وفيه إشارة إلى جواب ما يقال اذا كان الخوف غمياً حتى الانسان لتوقع مكره فكيف اتجمع بين قوله وهو واقع بهم وايضاح الجواب انهم خائفون مشفقون يجاولون كسبهم لا يتفهم المحذران الخالف اذا استشر بما يتوقع منه المكروه واخذ في الدفع ربما يخلص منه ومن ترك الكسب حتى اذا لم به المحذور اول الدفع كان منظمة للتعب من والتعب ١٩ جمل ٢٠ قوله انزهاها بالنسبة إلى من دونهم أي فروضة الجنة اعلاها والطيبا وفيه إشارة إلى ان الذين آمنوا لم يعملوا الصالحات في الجنة غير انهم ليسوا في الاعلى ولا في الاطيب ٢١ صاوى ٢٢ قوله عندهم ظرف ليشاؤون والعندية مجازية ٢٣ صاوى ٢٤ قوله ذلك مبتدأ والذي بشر خبره والعائد محذوف قبله المفسر بقوله به حذف الجار فالفصل الضمير وهذا على الصحيح من انها اسم موصول واما على رأي يونس من انها مصدرية فلا تحتاج إلى عائد والتقدير عنده ذلك تبشير الله عباده ٢٥ صاوى ٢٦ قوله من البشارة أي من مادة البشارة قوله مخففاً أي من الابشار لا في عمره وواو ابن كشيء وحمة وعلى قوله منقلاً أي من التبشير للباقيين ٢٧ كسا ٢٨ قوله الامودة في القرى اختلف المفسرون في معنى هذه الآية على ثلاثة اقوال الاول عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان وسطا للنسب من قرين ليس بطن من بطونهم الا قد كان لهم قرابة فقال الله عز وجل قل لا اسألكم عليها الا الامودة في القرى أي ما بين وبينكم من القرابة والسعي ان لم يتبعوا فاحفظوا حق القرى وصلوا رحمى ولا تؤذوا في بعد عليكم بقربها الثاني عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة لم يكن في يده سعة فقال لا انصرا ان هذا الرجل يدرككم ويهاجمكم واحكم واجركم في بلدكم فاجمعوا الرابطة من امواكم ففعلوا ثم اتوه بها فزاد عليهم ونزلت الآية وحينئذ فاحفظوا الرابطة الثالث عن الحسن ان معناه الا ان يجعلوا معيتكم ومودتكم محبوبة في التقرب إلى الشريعة وخدمته والغرض مني في القرى على الاول القرابة بمعنى الرحم وعلى الثاني بمعنى الاقارب وعلى الثالث بمعنى القرب والتقرب فان قلت طلب الاجرة على التبليغ لا يجوز فما معنى الاستثناء انما قلنا له جوابان الاول ان هذا من تأكيد المدح بما يشبه الذم على حد قول الشاعر ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم بين فلوس من قرع الكتاب فالحق لا يطلب الا بالادب والحق لا يفتقر ليس باجر لان المودة بين المسلمين واجبة خصوصاً في حق اشراهم وحينئذ يكون الاستثناء متصلاً بالنظر للظاهر الثاني ان الاستثناء منقطع كما قال المفسر وحينئذ فاحفظوا الرابطة قل لا اسألكم عليها اجر ثم قال لا المودة في القرى اسألكم قرابتي والمراد بقرابة نسب فاطمة وعلى وابنائها وقيل هم آل علي وآل عبيد بن جعفر وآل عباس ٢٩ صاوى ٣٠ قوله استثناء منقطع أي هذا استثناء منقطع وهم الكلام عند قوله قل لا اسألكم عليها اجر ثم قال لا المودة في القرى اسألكم قرابتي منكم وكان في اللفظ اجر وليس باجر تفسيره وايضاً في روى صاحب الكشاف انه لما نزلت هذه الآية قيل يا رسول الله من قرابتك هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم فقال علي وفاطمة وابنائها فثبت ان هؤلاء الاربعة اقارب النبي صلى الله عليه وسلم واذا ثبت هذا وجب ان يكونوا مخصوصين بمزية التعظيم ويستدل بعض الجملاء بهذا القول على افضلية علي وعلى ابني بكره في الشريعة والحال ان الرازي صرح في مواضع عديدة بافضلية ابني بكره وقال ان ابا بكر رضي الله عنه افضل بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ٣١ قوله طاعة وعن السدة انها المودة في آل الرسول والظاهر عمومهم في أي حسنة كانت الا انها بيت اول المودة تناولوا اولها لذكر ما عقب ذكر المودة ٣٢ كسا ٣٣ قوله شكر أي لمن اطاع بفضل وقيل قيل للتوبة حامل عليها وقيل الشكر في صفة الله تعالى عبارة عن الاعتدال والطاعة وتوفيه ثوابها والمفضل عن المصاب ٣٤ ادراك ٣٥ قوله فان يشأ الله يختم على قلبك قال مجاهد أي يربط على قلبك للصبر على اذاهم وعلى قولهم استدرى على الشكر باللاتة فله مشقة يتكلم بهم ٣٦ ادراك ٣٧ قوله وقد فعل الله أي فعل الله شرباً قلبه كذا روى عن مجاهد انه قال يربط على قلبك بالصبر حتى لا يشق عليك اذا هم ٣٨ قوله ويرج الله الباطل أي يشرك ويؤكل ما ميتة غير معطوف على يتم لان محو الباطل غير متعلق بالشروط بل هو وعد مطلق وليد تكرار اسم الله تعالى ورفع وحق وانما سقطت الواو في الخط كما سقطت الا ان الانسان بالشر دعاه بالخير ٣٩ ادراك ٤٠ قوله منهم تفسير لقوله في عبادة إشارة إلى ان عن معنى من جمل وفي انفسهم ان بعض المذنبين يرتفع به إلى جناب الحق فلا ينظر إليه أي بعين الرحمة ثم يدعوننا فيعرض عنهم ثم يدعوننا فيقول ثانياً فيقول يا ملائكتي قد استحييت من عبدي وليس له رب غيري فقد غفرت له واستحييت أي حصلت مراحمه فاني استحي من غضبه ع

اليه سرده ٢٥
٣٠
الشورى ٢٢

أي كسبها وهو الثواب زكاه في حثه بالتضعيف في الحسنه العشرة واكثره من كان يريد حث الدنيا نوتيه منها لا بدلتضعيف ما قسم له في الآخرة من نصيب أم بل لهم لكفار مكة شركوا لهم شيئا طيهم شرعوا أي الشركاء لهم لكفار من الدين الفاسد ما لم ياذن به الله كالشرك وانكار البعث ولولا كلمة الفصل في القضاء السابق باز الجزء في يوم القيمة لقضى بينهم وبين المؤمنين بالتعذيب لهم الدنيا والظالمين الكافرين لهم عذاب اليم مؤلم ترى الظالمين يوم القيمة مشفقين خائفين مما كسبوا في الدنيا من السيئات ان يجازوا عليها وهو أي الجزء عليها واقع بهم يوم القيمة لا محالة والذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضة الجنة انزهاها بالنسبة إلى من دونهم وهم ما يشاءون عند ربهم ذلك هو الفضل الكبير ذلك الذي يبشر الله من البشارة مخففاً ومتقللاً به عبادة الذين آمنوا وعملوا الصالحات قل لا اسألكم علي أي على تبليغ الرسالة اجر إلا الامودة في القرى استثناء منقطع أي لكن اسألكم ان تؤدوا قرابتي التي هي قرابتكم ايضاً فان له في كل بطن من قرين قرابة ومن يقترف يكسب حسنة طاعة زكاه فيها حسنة بتضعيفها ان الله عفو للذنوب شكور للقليل فيضاعف أم بل يقولون افترس على الله كذا بنسبة القران إلى الله تعالى فان كشيء الله يختم يربط على قلبك بالصبر على اذاهم هذا القول غير وقد فعل ويختم الله الباطل الذي قاله ويحق الحق يثبت بكلمته المنزلة على نبيه انه عليهم بذات الصدور بما في القلوب وهو الذي يقبل التوبة عن عباده منهم ويعفو عن السيئات المتاب عنها ويعلم ما يفعلون بالياء والتاء ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات يحجيهم إلى ما يسألون ويزيدهم من فضله والكفرون لهم عذاب شديد ولو بسط الله الرزق لعباده جميعهم لبغوا جميعهم أي طغوا في الأرض لكن ينزل بالتخفيف ضربه من الارزاق بقدر ما يشاء فيبسطها لبعض عباده دون بعض ينشأ عن البسط البغي انه يعباد به خير بصير وهو الذي ينزل الغيث المطر من بعد ما قسطوا يسوا من زول وينشر رحمة بسط مطره وهو الولي المحسن للمؤمنين الحميد المحمود عندهم ومن آتاه خلق السموات والأرض وخلق ما بين فرقه ونشر فيهما من دابة هي ما يدب على الأرض من الناس وغيرهم وهو على جميعهم الحشر اذا ايشأ قد ير في الضمير تغليب العاقل على غيره وما أصابكم خطاب للمؤمنين من مصيبة بليّة الرعج وشدة فيما كسبت أيديكم أي كسبتهم من الذنوب عبد الابد لان أكثر الافعال نزول بها ويعقوبون كثير منها فلا يجازي عليه هو تعالى اكرم من ان يثني جزاء في الآخرة واما غير المذنبين فما يصيبهم في الدنيا لرفع رجائهم

واما ان يذكر له روح البيان ١٢ قوله يحجيهم يشير إلى ان استجاب بمعنى اجاب والسين زائدة لتأكيد الفعل كقولك تعظم واستعظم وقيل معناه ويستجيب الله الذين آمنوا بان يقبل توبتهم اذا تابوا ويعفون سيئاتهم ويستجيب لهم اذا دعوه ويذكرهم على ما سألوه ١٣ قوله فيبسطها أي على حسب اقتضائه الحكمة في الحديث القدي كما اسنده البغوي عن انس ان من عبادة من لا يصلح الا لشيء ولو افقرته لافسدت عليه دينه وان منهم من لا يصلح الا للفرق ولوا غلبت لافسدت عليه دينه ١٤ قوله الغيث سميت بذلك لانه يغيثهم من الجهد ١٥ كسا ١٦ قوله يربط على قلبك أي يربط على الارض اشار بذلك إلى ان المراد في اهداها فهو من اطلاق الشيء على المفسر كذا في قوله تعالى يخرج منها المثلوث والمرحبان وانما يخرج جان من اهداها هو المثلوث وهذا سلم واسن ما قيل ان الآية باقية على ظاهرها ولان من ان الله تعالى خلق حيوانات في السنوات يمضون فيها كشيء الاناس على الارض لان ذلك بعيد من الالهام لكونه على خلاف المعروف العام ١٧ قوله اذا ايشأ راعى أي وقت يشاء ١٨

سأله قوله بجزين اي بفايتين مسافتي عليكم من المصائب ١٢ مدارك ٣٥ قوله ولا نصير اي ناصر يدفع عنكم العذاب اذ اهل بك ١٢ مدارك ٣٥ قوله السن استشكل بان ظاهر الآية يوم حذف الموصوف والبقا صفة مع ان
البحري ليس من الصفات الخاصة بالموصوف وهو السفن فلا يجوز حذفه لعدم علم اتيب بان عمل الاستنارة اذ لم تجر الصفة بحسبى الجواب بان تطلب عليها الاسمية كاللحم والابرق والاجر والاحراز حذف الموصوف ولذلك فسر
الجواب بالسفن ولم يقل اي السفن الجارية ١٢ صاوي ٣٥ قوله فيظلل اصل معناه فيضين النهار يستعمل بمعنى يصرن ١٢ مدارك ٣٥ قوله يصرن اشار بذلك الى ان المراد من ظل الصيرودية في ليل او نهار وليس المراد معناه وهو انقص
البحر عن البحر بنهار ١٢ صاوي ٣٥ قوله هو المؤمن اي الكمال فان الايمان نصف شكر وهو الايمان بالواجبات ١٢ كرفي ٣٥ قوله اي يغرقن والمعنى ان يشا ليسكن الرية فيسكن او يغرقن
فيغرقن ولا يفهم له بل قد غرق في الشدة بسبب اخر كقبح لوح او غير ذلك ١٢ صاوي ٣٥ قوله ويعف عن كثير اي فلا يجازي عليها وانما دخل العفو في حكم الايمان حيث جزم جزم لان المعنى ان يشا يهلك ناسا وناسا
على طبق العفو عنهم ١٢ مدارك ٣٥ قوله بالهم خبر مقدم وقوله من يحبس مبتدأ مؤخر زيادة من
سأله قوله معلق عن اصل التعليق من خصائص الافعال القلوب وهو وجوب ابطال عملها لفظا
دون معنى وشروطه وقوله قبل الاستفهام والسفنى ولام الابتداء وقوله عن العمل اي
عمل الفعل فيها وهو يعلم لانه من افعال القلوب والتعلق من خواصها ١٢ صاوي ٣٥ قوله فلو انتم
آه شرطية وهي في محل نصب مفعول ثان لا تتم والاول ضمير الخاطين قام مقام الفاعل
وانما قدم الشان لان له صدر الكلام وقوله من شئ بيان لما فيها من الابهام و
قوله فتارة احياة الدنيا الفاني جواب الشرط وتارة خبر مبتدأ مخبر اي فبوستار
وقوله وما عندنا تبدل او خبر خبره وللذين معلق بالقي ١٢ جمل ٣٥ قوله من انما
الدنيا اي من منافعها كمال كل والمغرب والمليس والمكعب والسكن والمركب وقوله ثم
يزول اخذه من مستعار لان المستعار هو ما يتبع به متعاقب فيبقى - وفي المصباح الاثنا
مستعار البيت الواحدة اثنان وقيل لا واحد من لفظ ١٢ جمل ٣٥ قوله وعلى ربهم
يتوكلون اي يعتقدون ان لا لهما لهم من الله الاية ولا ضار ولا نافع سواه والتوكل بهذا
المعنى شرط في صحة الايمان واما ان اليد به تفويض الامور اليه ولا اعتماد عليه في جميع ما
ينزل بالشخص فليس شرط في صحته بل هو وصف كامل الايمان وليس مراد به الا ان
عند الله من الثواب يكون عموم المؤمنين ١٢ صاوي ٣٥ قوله عليه اي على الذين
آمنوا فهو في محل الجبر باللام وقيل مع منصوب ومفعول ١٢ مدارك ٣٥ قوله موجبات المحو
تفسير لفوا حش و لا كبا كل ما و د فيه وعد شديد عن عطف بعض على الكل فان الفاحشة
اخص من الكبيرة كما بينا ١٢ مدارك ٣٥ قوله واذا ما غضبوا بهم يغفرون ما زائدة المعنى
بالفارسية وجوز ان يمتد الى انهم يغفرون ١٢ صاوي ٣٥ قوله واذا ما غضبوا بهم يغفرون
مبتدأ وخبر و اجلة جزاء الشرط اي هم الاحقار بالغفران عند الغضب ١٢ كمالين ٣٥ قوله
والذين استجابوا لربهم معطوف على الموصول المتقدم وبه الآية نزلت في الانصار عسا هم
رسول الله صلعم الى الايمان فاستجابوا له ونقب عليهم اثني عشر نفيا قبل الهجرة وقوله الجاهل
الى ما دعاهم الخ اى على لسان رسوله صلعم واشارة الغفر الى ان المؤمنين والناظرين
١٢ صاوي ٣٥ قوله و امرهم شورى بينهم والشورى مصدر شاورته اي شاورته في
الرائى كالبشرى كانت الانصار قبل قدوم النبي صلعم اذا ارادوا امر او شاوروه فيه ثم عملوا
عليه فدمجهم الله تعالى به و امر صلعم بذلك قال تعالى وشاورهم في الامر ليغلب القلوب
اصحابه وذلك في الامور الاجتهادية وكانت الصحابة رضي الله عنهم يشاورون في المهمات
و اول ما شاوروا فيه الخلافة ١٢ صاوي ٣٥ قوله ومن ذكر صف اي المؤمنين المتقدمين
فيحصل ان الله تعالى جعل المؤمنين صنفين صنف يعفون عن ظلمهم وقد ذكرهم الله تعالى
في قوله واذا ما غضبوا بهم يغفرون وصنف يتفقون من ظلمهم وقد ذكرهم الله في قوله
والذين اذا صابهم السبي هم يتقصدون ١٢ صاوي ٣٥ قوله سميت الثانية سبية
الخ و ان لم تكن سبية في الواقع ظاهر كلامه يشير بان اطلاق السبية على جزائها باب
الاستعارة المشهورة عند اهل البيان انه من باب المشاكلة وهو ذكر الشئ بلفظ غيره
لوقوعه في صميمته ١٢ صاوي ٣٥ قوله وبنا اي قوله مثلها وقوله من الجراحات اي وغير ما من سائر
الجنائيات التي فيها القصاص وقوله قال بعضهم وهو مجاهد السدي وعبارة الخطيب وقال مجاهد
والسدي الآية مفرضة في جواب الكلام القبيح اي اذا قال شخص اخر اك الله فقتل له
اخر اك الله واذا شكك تشبه بينهما من غير ان يتعدى ١٢ جمل ٣٥ قوله من عني الفاء لقرع
اي اذا كان الواجب في الجرح رعاية المائنة فالاولى العفو فلا اصلاح لتعذر المائنة غالبا
وقوله واصح الود مينة وبين العفو عنه اشار بذلك الى ان الاصلاح من تمام العفو
فيه تعفو وحش على العفو فان العظيم وفيه تفويض الامر الى الله والله لا يجيب من فوض
الامر اليه ١٢ صاوي ٣٥ قوله فاجره على الله عدة مبهمة لا يقاس امره بالي العظم قوله ان
لا يحب الظالمين اي الذين يبدون بالظلم او الذين يجاوزون حد الانتصار الى حيث
ينادي ناد يوم القيامة من كان له اجر على الله فليقم فلا يقوم الامن عفا ١٢ مدارك ٣٥ قوله
ومن انتصر اه الام لا ابتداء من شرطية و جملة فاولئك الجواب الشرط او موصولة مبتدأ
وقوله فاولئك خبره ودخلت الفاء شبه الموصول بالشرط ١٢ صاوي ٣٥ قوله ومن انتصر
بعظلمه والمعنى ومن انتقم واقص بعد ظلم الظالم اياه ١٢ صاوي ٣٥ قوله يظلمون فسر بالعمل على
سبيل التحريم كيلا يكون قوله غير الحق تأكيد ان النبي لو ترك على معناه فلو لا يكون بحق ١٢ مدارك
٣٥ قوله يظلمون فسر بالان البقي قد يكون مصحوبا بحق كالاتصاف بالحق في ١٢ جمل
٣٥ قوله الصبر والتجاوز يشير الى ان الاستقامة الى الصبر المعين وهو صبره فلا يحتاج الى
تقدير الضمير في كما قاله المفسر حذف الراجح اي منه كما حذف في قوله من سوان بدرهم
١٢ كمالين ٣٥ قوله من عزم الامور اي من الامور التي تدب اليها وما ينبغي ان يوجب العاقل على نفسه ولا يترخص في تركه وتذف الراجح اي منه كما حذف في قوله من سوان بدرهم

اليه يرد ٢٥

٣٠

الشورى ٣٢

في الآخرة وما أنتم يا مشركين بآية الله هربا في الأرض فتقرونه وما لكم من دون الله آية غير من
ولي ولا نصير يدفع عذاب عنكم ومن آية الجوار السفن في البحر كالاعلام كالجبال في العظم
ان يشا ليسكن الرية فيظلل يصرن واكد ثواب لا تجرى على ظرطان في ذلك لايت لكل صبار
شكور هو المؤمن يصبر في الشدة ويشكر في الرخاء او يوقه عن عطف على يسكن اي يغرقن بعصف
الريح باهلهم بما كسبوا اي اهلهم من الذنوب ويعف عن كثير منها فلا يغرقوا اهلهم ويعلم بالرفع مستأنف
وبالنصب معطوف على تعليل مقد اي يغرقهم لينتقم منهم يعلم الذين يجادلون في آيتنا ما لهم من
تحصيل فمر من العذاب بجملة النفى سدا مسد مفعول يعلم والنفي معلق عن العمل فما او تبيتم
خطا للمؤمنين غيرهم من شئ من اثار الدنيا فمتاع الحياة الدنيا يتمتع به فيها ثم يزول ما عند
الله من الثواب خيرا والذين آمنوا وعلى بهم حيتون يكون ويعطف عليهم والذين يجتنبون كبائر
الاثم والفواحش موجبا الحد ومن عطف البعض على الكل واذا ما غضبوا بهم يغفرون يتجاوزون
والذين استجابوا لربهم اجابوه الماد عاهد اليهم التوحيد والعبادة واقاموا الصلوة ما داموا و امرهم
الذي بيد لهم شورى بينهم يشاورون في ولا يعجلون ومما رزقهم اعطينا هم يتفقون في طاعة الله
ومن ذكر صنف والذين اذا صابهم البغي الظلم هم يتصدرون صنف اي يتفقون من ظلمهم بمثل
ظلمهم كما قال تعالى و جزوا سبيته سبيته مثلها سميت الثانية سبية لمشاكلة الاولى في الصورة وهذا ظاهر
فيه ايقص في من الجراحات قال بعضهم واذا قال له اخراك الله فيجب اخراك الله فمن عفا عن ظالمه
واصلح الود بينه وبينه بالعفو عنه فاجرة على الله اي ان الله يا جره لا يحال انه لا يحب الظالمين اي البادين
بالظلم فيرتب عليهم عقابه ومن انتصر بعد ظلمه اي ظلم الظالم اياه فاولئك ما عليهم من سبيل مؤاخذه
انما السبيل على الذين يظلمون الناس يبيعون يعملون في الأرض بغير الحق بل بالعاصى اولئك لهم
عذاب اليم مولود لمن صبر فلم ينتصر وعفرت تجاوز ان ذلك الصبر والتجاوز لمن عزم الامور اي
معزوماتها بمعفى لمطلوبات شرعا ومن يضلل الله فما له من ولي من بعد اياه اي حديلى هداية بعض
اضلال الله اياه و ترى الظالمين لئلا والعذاب يقولون هل الى مرة الى الدنيا من سبيل طريق و
ثم لهم يعرضون عليها اي النار خشيعة خائفين متواضعين من الدال ينظرون اليها من طرف خفي
ضعيف النظر مسارقة ومن ابتداء ثبوت الباء وقال الذين آمنوا ان الخبيرين الذين خبروا

سأله قوله بجزين اي بفايتين مسافتي عليكم من المصائب ١٢ مدارك ٣٥ قوله ولا نصير اي ناصر يدفع عنكم العذاب اذ اهل بك ١٢ مدارك ٣٥ قوله السن استشكل بان ظاهر الآية يوم حذف الموصوف والبقا صفة مع ان
البحري ليس من الصفات الخاصة بالموصوف وهو السفن فلا يجوز حذفه لعدم علم اتيب بان عمل الاستنارة اذ لم تجر الصفة بحسبى الجواب بان تطلب عليها الاسمية كاللحم والابرق والاجر والاحراز حذف الموصوف ولذلك فسر
الجواب بالسفن ولم يقل اي السفن الجارية ١٢ صاوي ٣٥ قوله فيظلل اصل معناه فيضين النهار يستعمل بمعنى يصرن ١٢ مدارك ٣٥ قوله يصرن اشار بذلك الى ان المراد من ظل الصيرودية في ليل او نهار وليس المراد معناه وهو انقص
البحر عن البحر بنهار ١٢ صاوي ٣٥ قوله هو المؤمن اي الكمال فان الايمان نصف شكر وهو الايمان بالواجبات ١٢ كرفي ٣٥ قوله اي يغرقن والمعنى ان يشا ليسكن الرية فيسكن او يغرقن
فيغرقن ولا يفهم له بل قد غرق في الشدة بسبب اخر كقبح لوح او غير ذلك ١٢ صاوي ٣٥ قوله ويعف عن كثير اي فلا يجازي عليها وانما دخل العفو في حكم الايمان حيث جزم جزم لان المعنى ان يشا يهلك ناسا وناسا
على طبق العفو عنهم ١٢ مدارك ٣٥ قوله بالهم خبر مقدم وقوله من يحبس مبتدأ مؤخر زيادة من
سأله قوله معلق عن اصل التعليق من خصائص الافعال القلوب وهو وجوب ابطال عملها لفظا
دون معنى وشروطه وقوله قبل الاستفهام والسفنى ولام الابتداء وقوله عن العمل اي
عمل الفعل فيها وهو يعلم لانه من افعال القلوب والتعلق من خواصها ١٢ صاوي ٣٥ قوله فلو انتم
آه شرطية وهي في محل نصب مفعول ثان لا تتم والاول ضمير الخاطين قام مقام الفاعل
وانما قدم الشان لان له صدر الكلام وقوله من شئ بيان لما فيها من الابهام و
قوله فتارة احياة الدنيا الفاني جواب الشرط وتارة خبر مبتدأ مخبر اي فبوستار
وقوله وما عندنا تبدل او خبر خبره وللذين معلق بالقي ١٢ جمل ٣٥ قوله من انما
الدنيا اي من منافعها كمال كل والمغرب والمليس والمكعب والسكن والمركب وقوله ثم
يزول اخذه من مستعار لان المستعار هو ما يتبع به متعاقب فيبقى - وفي المصباح الاثنا
مستعار البيت الواحدة اثنان وقيل لا واحد من لفظ ١٢ جمل ٣٥ قوله وعلى ربهم
يتوكلون اي يعتقدون ان لا لهما لهم من الله الاية ولا ضار ولا نافع سواه والتوكل بهذا
المعنى شرط في صحة الايمان واما ان اليد به تفويض الامور اليه ولا اعتماد عليه في جميع ما
ينزل بالشخص فليس شرط في صحته بل هو وصف كامل الايمان وليس مراد به الا ان
عند الله من الثواب يكون عموم المؤمنين ١٢ صاوي ٣٥ قوله عليه اي على الذين
آمنوا فهو في محل الجبر باللام وقيل مع منصوب ومفعول ١٢ مدارك ٣٥ قوله موجبات المحو
تفسير لفوا حش و لا كبا كل ما و د فيه وعد شديد عن عطف بعض على الكل فان الفاحشة
اخص من الكبيرة كما بينا ١٢ مدارك ٣٥ قوله واذا ما غضبوا بهم يغفرون ما زائدة المعنى
بالفارسية وجوز ان يمتد الى انهم يغفرون ١٢ صاوي ٣٥ قوله واذا ما غضبوا بهم يغفرون
مبتدأ وخبر و اجلة جزاء الشرط اي هم الاحقار بالغفران عند الغضب ١٢ كمالين ٣٥ قوله
والذين استجابوا لربهم معطوف على الموصول المتقدم وبه الآية نزلت في الانصار عسا هم
رسول الله صلعم الى الايمان فاستجابوا له ونقب عليهم اثني عشر نفيا قبل الهجرة وقوله الجاهل
الى ما دعاهم الخ اى على لسان رسوله صلعم واشارة الغفر الى ان المؤمنين والناظرين
١٢ صاوي ٣٥ قوله و امرهم شورى بينهم والشورى مصدر شاورته اي شاورته في
الرائى كالبشرى كانت الانصار قبل قدوم النبي صلعم اذا ارادوا امر او شاوروه فيه ثم عملوا
عليه فدمجهم الله تعالى به و امر صلعم بذلك قال تعالى وشاورهم في الامر ليغلب القلوب
اصحابه وذلك في الامور الاجتهادية وكانت الصحابة رضي الله عنهم يشاورون في المهمات
و اول ما شاوروا فيه الخلافة ١٢ صاوي ٣٥ قوله ومن ذكر صف اي المؤمنين المتقدمين
فيحصل ان الله تعالى جعل المؤمنين صنفين صنف يعفون عن ظلمهم وقد ذكرهم الله تعالى
في قوله واذا ما غضبوا بهم يغفرون وصنف يتفقون من ظلمهم وقد ذكرهم الله في قوله
والذين اذا صابهم السبي هم يتقصدون ١٢ صاوي ٣٥ قوله سميت الثانية سبية
الخ و ان لم تكن سبية في الواقع ظاهر كلامه يشير بان اطلاق السبية على جزائها باب
الاستعارة المشهورة عند اهل البيان انه من باب المشاكلة وهو ذكر الشئ بلفظ غيره
لوقوعه في صميمته ١٢ صاوي ٣٥ قوله وبنا اي قوله مثلها وقوله من الجراحات اي وغير ما من سائر
الجنائيات التي فيها القصاص وقوله قال بعضهم وهو مجاهد السدي وعبارة الخطيب وقال مجاهد
والسدي الآية مفرضة في جواب الكلام القبيح اي اذا قال شخص اخر اك الله فقتل له
اخر اك الله واذا شكك تشبه بينهما من غير ان يتعدى ١٢ جمل ٣٥ قوله من عني الفاء لقرع
اي اذا كان الواجب في الجرح رعاية المائنة فالاولى العفو فلا اصلاح لتعذر المائنة غالبا
وقوله واصح الود مينة وبين العفو عنه اشار بذلك الى ان الاصلاح من تمام العفو
فيه تعفو وحش على العفو فان العظيم وفيه تفويض الامر الى الله والله لا يجيب من فوض
الامر اليه ١٢ صاوي ٣٥ قوله فاجره على الله عدة مبهمة لا يقاس امره بالي العظم قوله ان
لا يحب الظالمين اي الذين يبدون بالظلم او الذين يجاوزون حد الانتصار الى حيث
ينادي ناد يوم القيامة من كان له اجر على الله فليقم فلا يقوم الامن عفا ١٢ مدارك ٣٥ قوله
ومن انتصر اه الام لا ابتداء من شرطية و جملة فاولئك الجواب الشرط او موصولة مبتدأ
وقوله فاولئك خبره ودخلت الفاء شبه الموصول بالشرط ١٢ صاوي ٣٥ قوله ومن انتصر
بعظلمه والمعنى ومن انتقم واقص بعد ظلم الظالم اياه ١٢ صاوي ٣٥ قوله يظلمون فسر بالعمل على
سبيل التحريم كيلا يكون قوله غير الحق تأكيد ان النبي لو ترك على معناه فلو لا يكون بحق ١٢ مدارك
٣٥ قوله يظلمون فسر بالان البقي قد يكون مصحوبا بحق كالاتصاف بالحق في ١٢ جمل
٣٥ قوله الصبر والتجاوز يشير الى ان الاستقامة الى الصبر المعين وهو صبره فلا يحتاج الى
تقدير الضمير في كما قاله المفسر حذف الراجح اي منه كما حذف في قوله من سوان بدرهم
١٢ كمالين ٣٥ قوله من عزم الامور اي من الامور التي تدب اليها وما ينبغي ان يوجب العاقل على نفسه ولا يترخص في تركه وتذف الراجح اي منه كما حذف في قوله من سوان بدرهم

أنفسهم وأهلهم يوم القيمة بتخليد لهم في النار وعد وصولهم إلى السور المعد لهم في الجنة وأمنوا والموصول
 خبران الأول الظالمين الكافرين في عذاب مقيم دائم هو من مقول الله تعا وما كان لهم من أولياء
 ينصرونهم من دون الله أي غيره يدفع عذابه عنهم ومن يضلل الله فماله من سبيل طريق إلى
 الحق في الدنيا والجنة في الآخرة استجيبوا ربكم أجيبوا بالتوحيد العباد من قبل أن يأتي يوم هو يوم
 القيمة لا مرد له من الله أي أنه إذا أتى به لا يردده ما لكم من ملجأ تلجؤون إليه يومئذ وما لكم من شكك
 انكار لنوبكم فإن أعرضوا عن الإجابة فما أرسلناك عليهم حفيفاً فحفظ أعمالهم بأن توافق المطلوب
 منهم إن ما عليك إلا البليغ وهذا قبل الأمر بالجهاد وإننا إذا أذقنا الإنسان مناسحة نعمتنا كالعنف والصحة
 فرح بهاء وإن تصبهم الضمير للأنسان باعتبار الجنس سبباً بلائها قد مات أيديهم أي قد موهوبوا بالأيدي
 لأن كثرة الأفعال تراول بها فإن الإنسان كغفور للنعمة لله ملك السموات والأرض يخلق ما يشاء طيب
 لمن يشاء من الأولاد إننا وأولادنا وبه لمن يشاء الذكور أو إنا وبه لمن يشاء الذكور ويجعل
 من يشاء عقيم فلا يولد ولا يولد له إنا علم بما يخلق قد ير على ما يشاء وما كان لبشر أن يكلمه الله
 إلا أن يوحى إليه وحياً في المنام أو بالألها أو الأمان ورأي حجاب بان يسمع كلامه لا يراه كما وقع لموسى
 عليه السلام أو أن يرسل رسولا ملكا كجبرئيل فيوحى الرسول إلى المرسل لي أي يكلمه بأذنه أي الله
 ما يشاء الله إنا على صفات المحدثين حكيم في صنعه وكذلك أي مثل إيماننا إلى غيرك من
 الرسل أو حينئذ إليك يا محمد روجا هو القرآن فيحي القلوب من أمرنا الذي نوحى إليك ما كنت
 تدري تعرف قبل الوحي إليك ما الكتب القرآن ولا الإيمان أي شرائع ومعاليم والنفي معاق
 للفعل عن العمل أو ما بعده سد مسد المفعولين ولكن جعلناه أي الروح والكتاب نوراً تهدي
 به من نشاء من عبادنا ونذكرك لتهدى تدعو بالموحى إليك إلى صراط طريق مستقيم دين
 الإسلام صراط الله الذي له ما في السموات وما في الأرض ملكاً وخلقاً وعبداً إلى الله
 نصير الأمور ترجع سورة الزخرفكية وقيل لا واسأل من أرسلنا الآية
 تسع وثمانون آية بسم الله الرحمن الرحيم حم الله أعلم باده به والكتب
 القرآن المبين المنظر طريق الهدى وما يحتاج إليه من الشريعة إنا جعلناه أوجدنا
 الكتاب قرأنا عريباً بلغه العرب لعلمكم يا أهل مكة تعقلون تفهمون معانيه

له قوله يوم القيمة ظرف خسر وأقول واقع في الدنيا وظرف لقال فهو واقع يوم القيمة وعبر بالماضي لتحقيق الوقوع صاوي له قوله عدم وصولهم ناظر إلى خبران الأول وفيه إشارة إلى أن المراد بالآية المحرمة أن يكون المراد
 بالآية أنهم في الدنيا وخسرانهم بان صاروا غيرهم في الجنة ١٢ كما لين ١٣ قوله الان الظالمين في عذاب مقيم هو مقول الله تعالى تصديقاً لهم وقيل يومئذ كلامهم ١٤ قوله أجيبوا ربكم أي اجيبوا في استجيبوا ليس للطلب
 بل هو بمعنى أجيبوا ١٥ قوله من الله من يصيب بل هو ما رآه لا يردده الله بعد ما حكم به أو يأتى من الله يوم لا يقدر احد على رده ١٦ مدارك ١٧ قوله انكار لنوبكم أي انكاراً لنفوسكم أي انكاراً لذنوبكم وفيه إشارة إلى أن الله تعالى لا يقدر احد على رده ١٨ قوله تعا وما كان لهم من أولياء
 عليكم جوارحكم وفي كلامه إشارة إلى أن الله تعالى لا يقدر احد على رده ١٩ قوله انكار لنوبكم أي انكاراً لنفوسكم أي انكاراً لذنوبكم وفيه إشارة إلى أن الله تعالى لا يقدر احد على رده ٢٠ قوله تعا وما كان لهم من أولياء
 يومئذ منكر لما ينزل بهم من العذاب حكاه ابن أبي حاتم وقاله الكلبى ٢١ قوله فحفظ أعمالهم بأن توافق المطلوب منهم أي لا يوافق إلا ما وافق الله من الأعمال الصادرة منهم وقوله المطلوب منهم أي الأعمال
 المطلوبة منهم بان تكون أعمالهم على الوجه الذي طلبناه منهم من إيمان وطاعة والمعنى لم
 نرسلك لتعذبهم على امتثال ما أرسلناك به ٢٢ قوله وهذا قبل الأمر بالجهاد
 اسم الإشارة عائذ على المحرم والمعنى أن هذا المحرم مشروط لا يباح إلا بعد الأمر بالجهاد وعليه البلاغ
 القتال صاوي له قوله وانا إذا أذقناهم نعم الدنيا وإن كانت عظيمة إلا أنها
 بالنسبة إلى سعادة الآخرة كانهظة بالنسبة إلى البحر فلهذا نسمى الانعام أذقة والحكمة في تصد
 النعمة بأذا والبلاء بان الإشارة إلى أن النعمة متعقبة لمصلحة البلاء لان رحمة الله
 تغلب غضبه ٢٣ قوله بل ما لكم من ملجأ تلجؤون إليه يومئذ وما لكم من شكك
 اللفظ والجمع في وان نصبرهم باعتبار المعنى ٢٤ مدارك ٢٥ قوله ما قدمت أيديهم فيك
 إشارة إلى أن العبيية تكون بسبب كسب العاصي والنعمة تكون بمن فضل الله قال تعالى
 ما أصابك من حسرة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك فالواجب على الإنسان
 إذا أعطاه الله نعمته أن يشكره عليها ويصبر فيها فيما يرضيه وإذا أصيب بمصيبة فليصبر عليها
 ويحذر عليها فلهذا يكون كفاية لما أقر به صاوي له قوله فان الإنسان كغفور
 وقور انظارهم منوع المضمر من كغفور وقدر البقاء ضمير محذوف فاقال فان الإنسان
 منزهة عيسى وفي الكفر في الجملة جواب الشرط وفي الحقيقة من عليه الجواب المقدر والاصل
 وان نصبرهم سيئة نسي النعمة بأذا وذكر البلية وبذا وان أخفى بالمجهرين فاستاده الس
 الجنس لغية المجهرين أي أنه حكم على الجنس بحال غالب الأفراد فمسلوبة على المجاز والعقل
 وفيه إشارة إلى أن اللام في كل من الموضعين الجنس لا أنها العهد في الثاني للتناهي بين
 العهد والجنس ويجوز أن يحمل قوله ما قدمت أيديهم قرينة مخصصة للأنسان بالمجهرين
 من المجاز في المفرد على ما أشار إليه في الكشاف ٢٦ قوله وانا إذا أذقناهم نعم الدنيا
 أي يفعل ما يشاء لا ما يشاءه عباده فإلنا ث ما يشاءه هو ونكره من لاخطا ريتهم عن
 الذكور ولذا عرفت الذكور وقد هم آخر صاوي له قوله أريد وجهم تغير العالم
 فيه لا قسيم المشترك بين القسمين وهو النصف الواحد والمعنى يهب لمن يشاء وانا إذا أذقناهم
 وذكرنا ذلك وأوتينهم حكمة صاوي له قوله أريد وجهم أي وجهم الأعداء فيعلمون أذوا جلاله
 صفين حال كونهم ذكراً واناثاً خطيب صاوي له قوله يحمل من يشاء عقيم من كرامة عن
 الرجل والمرأة فقوله فلا يولد له إذا كان امرأة والتذكير باعتبار لفظ من وفي نكرة فلا
 تعد بالثاء القوقية وهي ظاهرة وقوله ولا يولد له إذا كان رجلاً وفي المصطلح التيم
 الذي لا يولد له يطلق على الذكر والأنثى ٢٧ قوله وما كان لبشر أن يكلمه الله
 من البشر قوله ان يكلمه الله وحياً أو ما يكلمه الله من روى أو رؤيا في المنام
 كقوله عليه السلام رويانا بالانبياء وحى وهو كما مر أيهم عليه السلام بنوح الولد اومن ودار
 حجاب اے يسبح كلاماً من الله كما يسبح موسى عليه السلام من غير ان يبصر السامع من يكلمه
 وليس المراد به حجاب الله تعالى لان الله لا يجوز عليه ما يجوز على الأجسام من الحجاب ولكن
 المراد به ان السامع محجب عن الرؤية في الدنيا قوله يرسل رسولا إلى من يشاء من عباده
 اے الملك إليه ٢٨ مدارك ٢٩ قوله وحيا اے كما ما يخفى يدرك بسرعة من
 البصر صاوي في الراءب يقال للكمة اللبئية التي تلتقى اے انبياء وأولياؤه وحى
 روح صاوي له قوله ولا يراه اشارة إلى أن المراد من الحجاب لا زمر وهو عدم
 الرؤية والحجاب وصف العبد لا وصف الرب ٣٠ صاوي له قوله اے يكلم
 بأذن اے الله ثم ان قوله وحيا وان يرسل منتقبا بالمصدر لان الوحي والارسل نوعان
 من تكلم وكذا قوله وحيا وان يرسل منتقبا بالمصدر لان الوحي والارسل نوعان
 يقدر استعاقيل من ودار حجاب والتقدير موحيا أو مستعاقيل من ودار حجاب أو مرسل ٣١
 صاوي له قوله روحا هو القرآن فيحي القلوب بيان لوجه تسميته القرآن بالروح بان
 يحصل بجنوة القلب كما يحصل بالروح حياة الأجساد وقيل جبريل ومعناه أرسلنا
 اليك بالوحي ٣٢ قوله ما الكتاب ما استغيا مية مبتدأ أو الكتاب خبره
 في الكلام تقدير معناه اے ما كنت تدري جواب ما الكتاب اے جواب هذا
 الاستفهام ٣٣ صاوي له قوله اے شراعتهم ومعاليم اے تفصيل الشرائع عن
 ما جردناه لك بما أوحينا إليك وان كان قبل النبوة قد كان مقرراً بوحدة انية
 الله تعالى وعظمته ٣٤ الخليل صاوي له قوله نهدي به صفة لنور الوحي نور الان بالوحي
 الا بتدري في الظلمات الحيرة فكذلك القرآن يهدي به في الظلمات المعنوية والمراد بالهداية
 المرصلة بيسل قول من نشار صاوي له قوله وانا جعلناه ان قلت هذا يدل
 على ان القرآن مجعول والمجعول مخلوق وقد قال عليه السلام القرآن كلام الله غير
 مخلوق وايضا ان الجمل لا يختص بالخلق فالمراد بالجمل هنا تفسير الشيء على حاله دون
 حاله فالمتى انما صيرنا ذلك الكتاب قرأنا عريباً بانزله لغة العرب ولسانها ولم نصيره اعجمياً بانزله لغة العجم مع كونه كلامنا وصفات انية بذاتنا عري عن كسوة العربية منزهة عن توابعها روح واجاب الرازي عن ذلك
 بان هذا الذي ذكرتموه حق لانكم استدلتم بهذه الوجوه على كون الحروف التوحيات والكلمات المتعاقبة محدثة وذلك معلوم بالضرورة ومن الذي يمتاز علم فيه بلغة صاوي له قوله أوجدنا الكتاب قرأنا عريباً بانزله لغة العرب ولسانها ولم نصيره اعجمياً بانزله لغة العجم مع كونه كلامنا وصفات انية بذاتنا عري عن كسوة العربية منزهة عن توابعها روح واجاب الرازي عن ذلك
 اے ان متعدي مفعول واحد وما بعده حال والشهور تفسيره بالتفسير فيها مفعولاه ١٢ كما لين ١٣

حالة فالمتى انما صيرنا ذلك الكتاب قرأنا عريباً بانزله لغة العرب ولسانها ولم نصيره اعجمياً بانزله لغة العجم مع كونه كلامنا وصفات انية بذاتنا عري عن كسوة العربية منزهة عن توابعها روح واجاب الرازي عن ذلك بان هذا الذي ذكرتموه حق لانكم استدلتم بهذه الوجوه على كون الحروف التوحيات والكلمات المتعاقبة محدثة وذلك معلوم بالضرورة ومن الذي يمتاز علم فيه بلغة صاوي له قوله أوجدنا الكتاب قرأنا عريباً بانزله لغة العرب ولسانها ولم نصيره اعجمياً بانزله لغة العجم مع كونه كلامنا وصفات انية بذاتنا عري عن كسوة العربية منزهة عن توابعها روح واجاب الرازي عن ذلك اے ان متعدي مفعول واحد وما بعده حال والشهور تفسيره بالتفسير فيها مفعولاه ١٢ كما لين ١٣

الله قال ابن عطية الرابع ان يكون مفعولا من اجل ما حمل **قوله** فلا تؤمرون ولا تنهون ولا تنهون
 اے بل تصیرون کا یہاں تم و ہذا لنفسہ منقول عن قيادة وقال مجاہد والسدى افرغ من علم
 ونترکم فلا نغنا تبکم علی کفرکم ۱۲ **قوله** فلا تؤمرون ولا تنهون اشارۃ الی ان الاستہمام
 لانکارا سے لانسک اغزال القرآن بل نزل ۱۲ **قوله** وکم ارسلنا الخ کمر خیر یغفلون
 مقدم لا رسلنا ومن نبی تمیز لہا فی الاولین متعلق بارسلنا اے فی الامم الاولین ۱۲
قوله اتاہم اشارۃ الی ان المضارع بمعنی الماضي و غیر عنہ بالمضارع متصلا
 للصورة العجمية ۱۲ صاوی **قوله** و ہذا تسلية لہ اے **قوله** وکم ارسلنا والمعنی تسلین محمد
 ولا تحزن فانه وقع للرسل قبلك ما وقع لك ۱۲ صاوی **قوله** اشد منهم نعمت لحدوث
 ہو المفعول فی الحقيقة اے البحتا قریا ہم المستہزون برسلہم اشد ہم اے من قومک
 فالضمیر فی منہم عائد علی قوما فی قولہ ان کثرتم قوما مسرفین ۱۲ حمل **قوله** بطشاً منفضو
 علی التیمیز و ہوا حسن کونہ حالاً من فاعل املکنا بتاویل باطشین ۱۲ **قوله** و مضی
 مثل الاولین ای سلف فی القرآن فی غیر موضع منہ ذکر تسہم و حالہم العجمية التي حضرتہا ان
 تیسر مسیر المثل و ہذا عدل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و وعید ہم ۱۲ مدارک **قوله**
 لام قسم اے و قولہ یقولون جوابہ وجواب الشرط حذف لدلالة جواب القسم علیہ و ہذا علی
 القاعدة فی اجتماع الشرط والقسم حذف جواب المتأخر ۱۲ صاوی **قوله** لا آخر
 جوابہم یرید انہ تم کلامہم الی قولہ العليم و ہذا وقف علیہ ابو حاتم فان الادعاء آتية
 لیس من مقول الکفار انہم ینکرون البعث فکیف یقولون و کذلک تخرجون و ایضا
 قولہ فان شرنا بہ بلدة یتا صریح فی انہ من کلامہم ۱۲ **قوله** زاد تعالیٰ الخ علی
 تعدیہ ہو الذی و ہذا کما یقول مخاطبک اذا فی زید فتقول الذی الکریم اعطاک فانک
 تفعل کلامک بکلام علی انہ من تبتہ وقال القاضي لعل لا ذم مقبولہم اقم مقامہ تقریر الازا
 المحم علیہم فکانہم قالوا اللہ کما علی عنہم فی مواضع اخر فیر اللہ سبحانہ عنہ بالوصف بہذ
 الصفات بحسب الواقع و علی ہذا تم کلامہم عند لفظ الجلالة ۱۲ **قوله** زاد تعالیٰ
 اے زاد کلاما اخرہ و اتالی ربنا لتقبلون ۱۲ **قوله** مہدا للعبی مہد کا ہوا رہ گستر
 ۱۲ صراح **قوله** بقدر اے بمقدار تسلم معہ العباد و یحتاج الیہ البلاد ۱۲ مدارک **قوله**
قوله الاصناف یرید ان الودع بہنا بمعنی العنصاف لبعثناہ المشہور ۱۲ **قوله**
 ماترکون الخ یقال رکبت الدابة قال الزمخشري اے ترکیبہ فغلب التعدی بغير سطر
 علی التعدی بواسطہ فقیل ترکیبہ ۱۲ مدارک **قوله** حذف العائد اے فی قولہ
 تعالیٰ من الفلک ۱۲ **قوله** ذکر الضمیر اے المضاف الیہ والاولی ان یقول افراد
 وقولہ و جمع الظہر اے الذی ہوا المضاف ۱۲ **قوله** نظر الملقظا ومعناها الخ لا مفرد فی
 اللفظ جمع فی المعنی قال صاوی لف ونشر مرتب والمناسب ان یقول افراد الضمیر
 و جمع الظہر الخ و لوروی معنا ہا فیہا لقیل علی ظہور ہا و لوروی لفظہا لقیل علی ظہر ۱۲
قوله ثم تذکر الخ و اتاحسن اتصال بذلک لان الکرکوب للتثقل والنقلة لخطی
 ہوا انقلاب الی اللہ و محن طاؤس حتی علی کل سلم اذا رکب دابة او سفینة ان یقول تذکر
 انقلابہ فی آخر عمرہ علی مرکب الجنائزۃ الی اللہ تعالیٰ ۱۲ **قوله** وتقولوا سبحان
 الذی اے تقولوا یا مستنکم جماعین القلب واللسان وقولہ سخرنا ہذا اے الذی کبنا
 سفینة کان اودایہ و ہذا التفتی اے یقول ہذا القول عند رکوب السفینة ایضا و صرح
 غیرہ بانہ خاص بالدابة اما السفینة فیقول فیہا بسم اللہ مجریہا ومرساہا و یؤیدہ و ما کنا لہ
 مقرنین فان الانتراع والتعاضی والتوحد لوالا تیسر اللہ واذلالہ انایات فی الدواب
 و اما السفن فی من عمل ابن آدم فلیس لہا انتراع بقوتہا کاقتناع الدابة ۱۲ حمل **قوله**
قوله وجعلوا لہ من عبادہ الخ عطف علی مضمون قولہ ولکن سالتہم من خلق السموات والارض
 لیقولن خلقہن العزیز العليم اے اعتر فوجنا لقیۃ اللہ تعالیٰ وجعلوا اللہ من عبادہ جز ۱۲
قوله جز آہ مفعول اول للجعل و جعل تصییر قولی اے حکو او اجتبتوا و یجوز
 ان یكون بمعنی سموا واعتقدوا ۱۲ **قوله** اللہ لازم من قولکم السابق اے قولہم
 الملکۃ بنات اللہ فانہا لما صارت بناتاً لللہ تعالیٰ صار البنون خالصاً ہم ۱۲
قوله بما ضرب ما موصولة معنا بالبنات وضرب بمعنی جعل والمفعول الاول الذی
 ہو عائد بالموصول محذوف اے ضربہ و مثلاً ہو المفعول الثاني وقولہ شہبا ای فی المثل
 بمعنی الشہب اے الشاہ لا بمعنی الصفۃ الخریۃ العجمية ۱۲ **قوله** شہبا اے
 فی المثل بمعنی الشہب ای المشاہ لا بمعنی الصفۃ الخریۃ و القصۃ العجمية ۱۲ **قوله**
 لان الولد الخ تعلیل لجمعہم لہ شہبا لہ تعالیٰ بنسبۃ البنات الیہ تعالیٰ ۱۲ **قوله**
 شہدوا انہم الیاء و عتقا و یتا شاکیکاً قاتل مبینا للمفعول ۱۲ **قوله** نظر المحم اشار بہذ
 الملکۃ الذین ہم اکل العباد و ذکر ہم علی اللہ لافوتہ التي ہی وصف خیرہ کفر و دواہم لہ
 صاوی **قوله** سکتب شہادتہم نہ فی دیوان اعالمہم یعنی یکتب الملک ما شہد
 لہا ان راض بہا للجعل لنا العقوبة فاستدلوا بغير مشیۃ عدم العبادۃ علی الرضا بہا و ذلک با
 فنی ولا یستلزم رضا بہ فلا یكون عبادا و ہم مرضیا للتعالیٰ ۱۲

له قوله ام اتيناكم كتابا من قبلنا هذا معادل لقوله اشهدوا خاتمهم والمعنى احضروا خاتمهم ام اتيناكم كتابا من قبلنا هذا معادل لقوله اشهدوا خاتمهم والمعنى احضروا خاتمهم ام اتيناكم كتابا من قبلنا هذا معادل لقوله اشهدوا خاتمهم والمعنى احضروا خاتمهم

فترتب عليهم العقاب ام اتيناكم كتابا من قبلنا هذا معادل لقوله اشهدوا خاتمهم والمعنى احضروا خاتمهم ام اتيناكم كتابا من قبلنا هذا معادل لقوله اشهدوا خاتمهم والمعنى احضروا خاتمهم

فترتب عليهم العقاب ام اتيناكم كتابا من قبلنا هذا معادل لقوله اشهدوا خاتمهم والمعنى احضروا خاتمهم ام اتيناكم كتابا من قبلنا هذا معادل لقوله اشهدوا خاتمهم والمعنى احضروا خاتمهم

على ذكر الرحمن لم يقره الشيطان بحال احد روح ومثله في الدراك ١٢ قوله عن ذكر الرحمن اضاف الذكر الى هذا الاسم اشارة الى ان الكافر باعراضة عن القرآن سدد على نفسه باب الرحمة ولو اتبعه لعمته الرحمة ١٢ صاوي

له قوله فايقتوا الخ قد رده اشارة الى ان جواب الشرط محذوف والجملة الشرطية مقترضة بين الاخبار فان قوله لا الا الا هو خبر راجع الى صاوي **قوله** ربكم ورب آه العامة على الرقع بدلا او ربما نادى الرب السموات فمن رقبه وقرآن من محسن وابن ابى اسحاق وابو جوبة والحسن بالجر على البدل او البيان او التعت لرب السموات وقرا الانطاكى بالنصب على المذبح **قوله** بل هم في شك اضرب عن محذوف والسعي فليسوا موثقين بل هم في شك وقوله لم يعجبون حال اي حال كونهم لم يعجبوا بظواهرهم من الاقوال والافعال والمراد بلعجبهم انهم لم يعجبوا في الفاني واعراضهم عن الباقي قال الله تعالى انما الحياة الدنيا لعب ولهو **قوله** صاوي **قوله** سبع اسة سبعين مجدية كما وقع في زمن يوسف **قوله** ك **قوله** قال تعالى ايسر اجابة لدعوته واختلاف بل حصل ذلك والنبى صلعم في مكة او بعد هجرته الى المدينة وهو الرائج **قوله** صاوي **قوله** فاجدبت الارض الخ كذا الخ جازى عن ابن مسعود في تفسير الآية ان المراد من الدخان دخان فافان وقع لتعريض من الجذب وانكر غير ذلك وقال ابن عباس وابن عمر والسمن وغيرهم ان المراد بالدخان الدخان المعدود من اشرط الساعة كما سياتى **قوله** صاوي **قوله** ك **قوله** كهيئة الدخان اشار بذلك الى انه ليس المراد حقيقة الدخان بل رأوا شيئا يشبهه من ضئف ابصارهم وهو قول ابن عباس ومقاتل ومجاهد وابن مسعود فلما اشتد الامر عليهم جازاه ابو سفيان فقال يا محمد جئت تامر بصله الرحم وان قولك قد بطلوا فادع الشان يكشف عنهم فدعا لهم بالمطر فنزل واستمر عليهم سبعة ايام حتى تفرقوا من كثرة نجره فجاز ابو سفيان وطلب من ان يدعوه برفعه فدعا فارتفع وقال ابن عمر وابو هريرة وزيد بن علي وابن مسعود ان الدخان حقيقة يظهر في العالم في آخر الزمان يكون علامة على قرب الساعة

سلا ما بين الشرق والمغرب وما بين السار والارض يكثر اربعين يوما وليدة اما المؤمن فيصيبه كالركام واما الكافر فيصير كالسكران فيملأ جوفه ويخرج من مخزبه واذ فيه ودره و تكون الارض كلها كبيت اودقت فيه النار **قوله** صاوي **قوله** ك **قوله** كهيئة الدخان اشار بذلك الى انه ليس المراد حقيقة الدخان بل رأوا شيئا يشبهه من ضئف ابصارهم وهو قول ابن عباس ومقاتل ومجاهد وابن مسعود فلما اشتد الامر عليهم جازاه ابو سفيان فقال يا محمد جئت تامر بصله الرحم وان قولك قد بطلوا فادع الشان يكشف عنهم فدعا لهم بالمطر فنزل واستمر عليهم سبعة ايام حتى تفرقوا من كثرة نجره فجاز ابو سفيان وطلب من ان يدعوه برفعه فدعا فارتفع وقال ابن عمر وابو هريرة وزيد بن علي وابن مسعود ان الدخان حقيقة يظهر في العالم في آخر الزمان يكون علامة على قرب الساعة

قوله مجلس حسن اے محافل مزينة ومنازل حسنة كما هو مشاهد في منازل الملوك الآن قوله فاكين العامة بالالف وقري شذوذ البغلاف وسنة الاولى ناعين كما قال المفسر اسة مستعين ومعنى الثانية متخفون ومستهزئين بنعمة الله **قوله** صاوي **قوله** ك **قوله** كهيئة الدخان اشار بذلك الى انه ليس المراد حقيقة الدخان بل رأوا شيئا يشبهه من ضئف ابصارهم وهو قول ابن عباس ومقاتل ومجاهد وابن مسعود فلما اشتد الامر عليهم جازاه ابو سفيان فقال يا محمد جئت تامر بصله الرحم وان قولك قد بطلوا فادع الشان يكشف عنهم فدعا لهم بالمطر فنزل واستمر عليهم سبعة ايام حتى تفرقوا من كثرة نجره فجاز ابو سفيان وطلب من ان يدعوه برفعه فدعا فارتفع وقال ابن عمر وابو هريرة وزيد بن علي وابن مسعود ان الدخان حقيقة يظهر في العالم في آخر الزمان يكون علامة على قرب الساعة

اليه ٢٥٥

اليهم من ربك طاعة هو السميع لا قولهم العليم **قوله** بافعالهم رب السموات والارض ما بينة ما برفع خبر ثالث بجزء بدل من ربك ان كنتم يا اهل مكة موثقين **قوله** بانه تجارب السموات والارض فايقتوا بان محمد رسول الله لا اله الا هو حي ويميت ربكم ورب ابائكم الاولين **قوله** بل هم في شك من البعث يلعبون استهزاء بك يا محمد فقال لهم اعني عليهم يسبع كسبع يوسف قال تعا فارتقب لهم يوم تاتي السماء بدخان مبين **قوله** فاجدبت الارض واشتد بهم الجوع الى ان راوا منشد كهيئة الدخان بين السماء والارض يخشع الناس فقالوا هذا عذاب اليم ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون **قوله** مصدقون بنبينا قال تعالى اني لهم الذي امة لا ينفعهم الايمان عند نزول العذاب قد جاءهم رسول مبين **قوله** بين الرسالة ثم تولوا عنه وقالوا معلم اي يعلم القرآن بشر فنجنون **قوله** انا كاشفوا العذاب اي اى الجوع عنكم منا قليلا فكشف عنهم انكم عابدون **قوله** الى كفركم فاعادوا اليه اذ كرم ببطش البطشة الكبرى هو يوم بدا اقامتكم يومئذ منهم والبشر اخذ بقوة ولقد فتنا بلونا فثبت لهم قوم فرعون معوا وجاءهم رسول هو موسى عليا سلام كريم **قوله** على الله تعالى ان اي بان اذوا الى ما ادعوك اليه من الايمان اظهروا اليانكم بالطاعة الى يا عبد الله اني لكم رسول امين **قوله** على ما ارسلت به وان لا تعولوا تجروا على الله بترك طاعته اني اتيكم بسطرن برهان مبين **قوله** بين على رسالي فتوعده بالرحم فقال واني عذت بربكم ان ترجعوا **قوله** بالحرارة وان لم تؤمنوا لي تصدقوني فاعز كون **قوله** فاتركوا اذ اى فلم يتركوه فدعا ربهم ان اي بان هؤلاء قوم مجرمون **قوله** مشركون فقال تعا فاسير بقطع الهمة ووصيها ليعبادي بني اسرائيل لئلا انكم تتبعون **قوله** يتبعكم فرعون وقومه واترك البحر اذ قطعته انت واصحابك رهوا طسا كذا متفرجا حتى تدخله القبط انهم جند مغرورون **قوله** فاطمان بذلك فاعزقواكم تركوا من جنات بساتين وغيور تجرى وزرور ومقام كريم **قوله** مجلس حسن ونعمة متعكا وافر ما فكهين **قوله** ناعين كذا كذا خبر مبتدأ اي الامور اورثناها اي اموالهم قوما آخرين **قوله** اي بني اسرائيل فبايكت عليهم السماء والارض بخلاف المؤمنين يبكي عليهم يوم مصلاهم من الارض ومصعد علمهم من السماء وما كانوا منظرين **قوله** مؤخرين للتوبة ولقد نحننا بني اسرائيل من العذاب ليربين **قوله** قتل الابناء واستخدام النساء من فرعون طيل بدل من العذاب بتعد مضاف الى عذاب وقيل حال من العذاب انه كان عاليا من المسرفين **قوله** ولقد اخذناهم اي بني اسرائيل على علم منا بما علمهم على العليم **قوله** اي عالمي زمانهم اي العقلاء واستيهم من الآية

قوله مجلس حسن اے محافل مزينة ومنازل حسنة كما هو مشاهد في منازل الملوك الآن قوله فاكين العامة بالالف وقري شذوذ البغلاف وسنة الاولى ناعين كما قال المفسر اسة مستعين ومعنى الثانية متخفون ومستهزئين بنعمة الله **قوله** صاوي **قوله** ك **قوله** كهيئة الدخان اشار بذلك الى انه ليس المراد حقيقة الدخان بل رأوا شيئا يشبهه من ضئف ابصارهم وهو قول ابن عباس ومقاتل ومجاهد وابن مسعود فلما اشتد الامر عليهم جازاه ابو سفيان فقال يا محمد جئت تامر بصله الرحم وان قولك قد بطلوا فادع الشان يكشف عنهم فدعا لهم بالمطر فنزل واستمر عليهم سبعة ايام حتى تفرقوا من كثرة نجره فجاز ابو سفيان وطلب من ان يدعوه برفعه فدعا فارتفع وقال ابن عمر وابو هريرة وزيد بن علي وابن مسعود ان الدخان حقيقة يظهر في العالم في آخر الزمان يكون علامة على قرب الساعة

[illegible]

روح البهائم في الدابة باعتبارها من جنس البهائم
والله اعلم بالصواب

والثالثه يعقلون ووجه التغاير ان الانسان اذا تامل في السموات والارض
لا يدركها من صانع آمن واذا نظر في خلق نفسه ونحوها زاد يقيننا واذا نظر في سائر
الحوادث كل عقلة واستحكم علمه ١٢ صاوى **قوله** لايات المؤمنين بالنصب
بالكسرة باتفاق القراءه اتم ان واما قوله آيات لقوم يؤمنون وقوله آيات لقوم
يعقلون ففي كل منهما قراءتان سبعتان الرفع والنصب بالكسرة فاما الرفع فله
وجهان احدهما ان يكون في خلقكم خبر مقدا وآيات مبتدأ مؤخر او الجملة معطوفة على
جملة ان في السموات الخ فالمعطوف غير مؤكد والمعطوف عليه مؤكد بان الثاني ان يكون
آيات معطوف على آيات الاولى باعتبار اكل قبل دخول النسخ عندهم يجوز ذلك و
اما النصب فمن وجهين ايضا احدهما ان يكون آيات معطوف على آيات الاول الذي هو
اسم ان وقوله وفي خلقكم الخ معطوف على خبر ان كانه قيل وان في خلقكم وما يثبت من
وايه آيات والثاني ان يكون آيات كدرت تأكيد الآيات الاولى ويكون وفي خلقكم
معطوف على في السموات كتر مع حرف الجر توكيده ١٣ ج **قوله** وما يثبت
من دابة فيه وجهان اظهرهما انه معطوف على خلقكم الجر وبقى على تقدير مضاف
كما قدره الشارح الثاني انه معطوف على الضمير المحفوظ بالخلق على نذهب من يجوز
العطف على الضمير الجر وبدون اعاده الجار ١٤ ج **قوله** يفرق في الارض
اشاره بذلك الى انه معطوف على خلقكم الجر وبقى على حذف مضاف ١٢ صاوى **قوله**
وفي اختلاف الليل والنهار اشار للمفسر الى ان حرف الجر مقدر يؤيده
القراءة الشاذة بابتداء ١٢ صاوى **قوله** وبأروة وحارة لف ونشر مشوش
وترك اثنين وهما الصبا والدبور لان الرياح اربعة بحسب جهات الاقوى ١٥ ج **قوله**
قوله بعد الله واياته اے بعد آيات الله كقولهم ان عجبني زيد وكرمه يريدون ان عجبني
كرم زيد ١٦ ج **قوله** يؤمنون بابيا التحية لاني عرو وحض وتافع وابن كثير
وفي قراءة لمن عداهم بالنار الفوقية ١٧ ج **قوله** كلمة عذاب اے فيطلق
على العذاب ويطلق على واد في جهنم ١٨ صاوى **قوله** يسبح آيات الله يجوز فيه
ان يكون مستانفا اے هو يسبح او من غير اصرار هو وان يكون حالاً من الضمير في ايم
وان يكون صفة وقوله تسلي عليه حال من آيات الله وقوله ثم يبصر الخ ثم لراخي الراجي
عند العقل اے اصراره على الكفر بعد ما قررت له الادلة المذكورة وسبها مستبعد في
العقول وقوله كان لم يسبها مستانف او حال ١٩ ج **قوله** متكبر متكبر اعن
الايمان اے بالآيات والاذان لما تخلق بين الحق مروريا لها مجبا بما عهده قيل
نزلت في الضمير من الحارث وما كان يشترى من احاديث النجم وليستل بها الناس
عن استماع القرآن والآية عامرة في كل من كان مضار الدين الله دجى ثم لان الاصول
على الضلالة والاستكبار عن الايمان عند سماع آيات القرآن مستبعد في العقول
٢٠ ج **قوله** كان لم يسبها كان مخففة حذف منها ضمير الشأن والجملة اما
مستأنفة او حال وقوله بفسره بعذاب اليم سماه بشاره تهكم بها لهم لان البشارة هي النجاة
السار ١٢ صاوى **قوله** اتخذها هزواؤه في الضمير المؤنث وجهان احدهما
انه عائد على آيات الله يعني القرآن والثاني انه عائد على شيئا وان كان مذكرا لا يمنع
الآية والمعنى اتخذ ذلك الشيء هزواؤه والالان تعالى قال اتخذها للاشعار بان هذا الرجل
اذا احس بشئ من الكلام وعلم انه آية من جملة الآيات المنزلة على محمد صلى الله عليه
وسلم خاض في الاستهزاء بجميع الآيات ولم يقتصر على الاستهزاء بذلك الواحد ٢١ ج
قوله من وراءهم اے اما هم لا بهم في الدنيا وهم متوجهون الى العقبة او
من خلفهم لانه بعد آجالهم والوراء من الاضداد ٢٢ كسرين **قوله** اے اما هم
الوراء اسم للجهة التي يوازيها الشخص من خلف وقدم كما في الكشف والمدارك
قوله يذاهد اے لمن اذعن له واتبعه وهم المؤمنون ووبال وخسران
على الكفار قال تعالى ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين
الا خسارا ١٢ صاوى **قوله** الله الذي سخر لكم البحر اے حلوا وحلوا والمعنى ولله
سهل لكم السيرة بان جعله المس الظاهر مستويا شفافا فيل السفن ولا يمنع النوص فيه
١٣ صاوى **قوله** قل الذين آمنوا اء اخلف في نزول هذه الآية فقال
ابن عباس نزلت في عمر بن الخطاب وذلك انهم نزولوا في غزوة بني المصطلق على بشر
يقال له المرء يسع فارس عبد الله بن ابى غلام يستقي الماء فابطا عليه فلما اتاه قال
له ما جئك قال غلام عمر قد عد على طرف البئر فماترك احد يستقي حتى طأ قرب النبي
صلى الله عليه وسلم وقرب ابى بكر فقال عبد الله ما مثلنا ومثل هؤلاء الامم الكافيل
سمن كلبك يا كلبك فبلغ ذلك عمر فاشتعل بسيفه يريد التوجه له فانزل الله هذه
بمحمد فسح ذلك عمر فاشتعل بسيفه وخرج في طلبه فبعث النبي صلى الله عليه وسلم اليه
قوله اے اغفر للكفار اے فحذف المقول وهو اغفر والان الجواب ال
قوله وهذا قبل الامر الخ اے فهو منسوخ بآية القتال وميل لابل هي محمولة

اليه يرد ٢٥

الآیه فعله ہذا کمون مدینہ و روسے میمون بن خیران ان فخاص الیہودی لما نزل قوله تعالیٰ من ذا الذی یقرض اللہ قرضاً حسناً قال احتاج فرده ۳۱ جمل **سئلہ** قوله قل للذین آمنوا یغفر واللذین آمنوا الذین انزلت فی عمر رضی اللہ عنہ شتمہ غفاری بہم ان یمطش بہ ۳۲ ابو السعود والبیضا علیہ اے یغفر و اوال علی ان القول اغفر و اکقولہ اذن للذین یقاتلون بانہم ظلموا اے فی القتال فحذف لان یقاتلون دال علیہ الخ ۳۳ علی ترک المنازعة و التجاوز عنہم ۱۲ ۶

له قوله من عمل صالحا فأنفسه الخ جملته متناهية بليان كيفية الجوار وعبادته زاده لما ذكرنا ان المراد بجزء كسبه بين ان من كسب صالحا كالغفوة عن السي فانه يثاب وانه هو المتفقد بكسبه ومن كسب الاساءة يعاقب ويتضرر به ثم بين ان ذلك النسخ والعذر انما يكون يوم الرجوع الى الله جل جلاله وقوله ولقد آتينا بني اسرائيل الكتاب والحق مفصل الخصومات بين الناس لان الملك كان فيهم مدارك قوله النبوة خصها بالذكور ككثرة الانبياء عليهم السلام فيهم مدارك قوله لموسى الخ لا يظهر وجه تخصيصها بالذكور مع ان الانبياء منهم كثره زاده اربعة الاف بنى اسرائيل قوله عالمي زاده انهم العقلاء عباد الله البصاوي وفضلناهم على العالمين حيث آتيناهم بالمرأة واحدة غيرهم انتهت وقوله حيث آتيناهم الخ اشارة الى انه لا حاجة الى تخصيص العالمين بعالمى زاده انما على الظاهر من ان المراد تفضيلهم بما يخص بهم من الفضائل من كثرة الانبياء وفيهم خلق الخ وخلق عدوهم وانزال المن والسلوى وانفجار غنقى عشرة عينا من حجر صغير في مدة القية وليس المراد تفضيلهم على العالمين بحسب الدين والثواب بقوله العقلاء تقدم ما فيه وان الاولى بالتعبير بالشقلين ١٢ جمل وصاوى الله قوله وبغثة محمد عليه افضل الصلوة والسلام عطف على الذين اءى امر الله عليه وسلم قيل المراد من الدين امر الدين وقيل امر البغثة والمصنف جمع بين الامرين ١٢ ك قوله بغيا اءى عداوة وحسد ١٢ بضاوى الله قوله اى لبغى اشارة الى ان بغيا على لا خلاف حدث بينهم ١٢ قوله لبنى حدث بينهم حسد الله عليه وسلم بعد علمهم بحقيقة الحال لا يكون اختلافا فيهم الا بغيا وفسادا كما بين الله قوله ثم جعلناك الخ الكاف لمفعول اول جعلنا وعلى شريعة هو المفعول الثاني والاشارة تطلق على مورد الناس من الماد وعلى المذهب والملة والمراد بهنا ما شرعه الله لعباده من الدين سوى شريعة لانه يقصد ويلجأ اليه كما يلجأ الى الماد من العطش ١٢ صاوى الله قوله ولا تتبع اهل الذين لا يعلمون اءى ولا تتبع ما لا يجز عليه من اهل الجاهل ودينهم ليس على جوى وبدعة وهم رؤساء قريش حين قالوا له ارجع الى دين اباك كذا في المدارك ١٢ قوله الذين لا يعلمون اءى وهم رؤساء قريش حيث قالوا له ارجع الى دين اباك فانهم كانوا افضل منك واسن ١٢ صاوى الله قوله هذا يصا نراه هذا مبتدأ وبضاوى خبره الخ جمل باعتبار ما في المبتدأ من تعدد الايات والبراهين آءى سمى وجعل الدلائل الواضحة بمنزلة البصائر التي القلوب ليتوصل بها الى حقيقة العلم الاثر يستدل على الطريق وفي الكبير والمعنى هذا قوله لمعالم جمع معلم وفي المنار العلم الاثر يستدل على الطريق وفي الكبير والمعنى هذا القرآن بصائر للناس جعل ما فيه من البينات الشافية والبيانات الكافية بمنزلة البصائر في القلوب ١٢ قوله انما معنى همزة الانكار اى في منقطة واما المنقطة فقد تارة بل التي لا تضرب الانتقالي وهمزة الانكار وتارة بل فقط وتارة همزة الانكار فقط من اجل وفي البضاوى ام منقطة ومعنى همزة فيها انكار الحسان ١٢ قوله الذين اجترحو السينات قال الكلى هم عبقة وشعبة ابنا ربيعة والوليد بن عبقة والذين آمنوا وعملوا الصالحات على حمزة وعبيدة بن الحرث رضى الله عنهم حين برزوا اليهم يوم بدر فقتلهم وقيل نزلت في قوم من المشركين قالوا انهم يعطون في الآخرة خيرا مما يعطون المؤمنين كما اخبر الله عنهم في قوله ولئن رجعت الى ربي انى لى عنده الحسن ١٢ كاه قوله سواء بالرفع لا كثر خبر لقوله ما يهاهم وما همهم وبالنصب حمزة وعلى جفص على انه بمعنى سوا يابل من الكاف او حال منه وما بعده مر تفع على الفاعلية ١٢ كاه قوله سواء اخبرنا على قراءة الرفع وقرئ في السبع بنصب على الحال من الضمير المستتر في الجار والمجرور وما كان لا يبع آمنوا ويكون المفعول الثاني للمفعول هو كالمؤمن آمنوا اى احسبوا ان جعلهم مثلهم في حال استواء محياهم ومما همهم ليس الامر كذلك ومحياهم فاعل بسواء لا عتاده ١٢ جاه قوله والجملة اءى جملة المبتدأ والخبر وقوله بدل من الكاف اءى الدخلة على الذين كانوا في محل النصب على انما مفعول ثان لمفعول نهي اسم اءى ان جعلهم امثال الذين آمنوا الخ ثم ابدت منها الجملة لان الجملة تقع مفعولا ثانيا فكانت في حكم المفرد وهذا البدل لى امثال او بدل كل ١٢ كرهى قوله والضمير ان للكفار وان كان الضمير للمؤمنين فاجملة حال من الضمير في المفعول الثاني والمعنى احسبوا ان جعل في الآخرة في غير المؤمنين اءى في رعد من العيش اءى سعة منه فيها يعيشهم في الدنيا حيث قالوا المؤمنين لكن بعثنا لننقل من الخ ما تعطون ١٢ كما بين الله قوله رعد رعد بالخبر كى اى وسعة طيبة ١٢ صراح الله قوله اءى ليس الامر كذلك وما مصدرية اءى بس حكماء حكمهم هذا اءى كونهم كالمسلمين يشير الى ان سائر افعال الهم وقا على ضميرهم والتميز مخذوف قال الرضى يجوز حذفه كما قيل في قوله تعالى بس مثل القوم الذين ان التميز مخذوف اءى بس مثل مثل القوم انتهى والمفصوص بالمدح قوله ما يكون لانه في تاويل المصدر اءى حكمهم هذا فصيح كون سائر افعال الذين وضع لانشاء الهم مع كون ما مصدرية وتال القاضي ما موصوفة وسائر افعال الهم اءى بس شيئا حكموا اءى ذلك ولو جعل مصدرية فالفعل لاخبار ١٢ كاه الله قوله وما مصدرية هذا قول ابن عطية وعليه فالمصدر المنسبك منها وما بعده ما هو الفاعل واذا كان الفاعل مذكورا لم يكن هناك تميز فنقول الشارح بس حكماء حكمهم ليس على ما ينبغي اذ مقتضاه ان ياتي بتميز اذ كان التميز كان الفاعل مستترا ونهايتا في كونهما مصدرية ١٢ جمل الله قوله ليدل آءى يشير الى ان الخبر عطف على عليه مخذوف وقيل عطف على معنى باحث فانه بمعنى خلقها للعدل والصواب لا للبعث ١٢ كما بين الله قوله اخبرني آءى فيصير جواز ان الطلاق الروية واردة الاخبار على طريق اطلاق اسم السبب واردة المسبب لان الروية سبب للاخبار وجعل الاستفهام بمعنى الامر بما مع مطلق الطلب وقوله من استخذه مفعول اول لرايت ١٢ جاه الله قوله ما يهواه من الخ اخرج الخ المكن من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس كان الرجل من العرب يعبد الخ فاذا وجد احسن منه اخذه والى الآخر فانزل الله عز وجل هذا الآية انتهى قال سعيد بن جبير كان العرب يعبدون الحجارة والذهب والفضة فاذا وجدوا حجرا احسن من اول رموه وكسروه وعبدوا الآخر قال الشعبي انما سمى الهوى لانه يهوى صاحبه في النار وعن ابن عباس والحسن وذلك الكافر اتخذ دينه ما يهواه فلا يهوى شيئا الا كره لانه لا يؤمن بالله ولا يخاف ولا يحرم ما حرم عليه ١٢ كما بين الله قوله ما يهواه من حج بعد حج الخ روى عن ابى رجا العطار روى وهو ثقة ادرك الجاهلية ومات سنة خمس ومائة وعشرين سنة قال كنا نجد الحجرا فاذا وجدنا حجرا احسن منه القينا به واخذنا الآخر فاذا لم نجد حجرا جعنا حنوة من تراب فخلينا عليها ثم طفنا بها خطيب وانما سمى الهوى لانه يهوى صاحبه بصاحبه في النار ١٢ روى الله قوله اى عالما به جل الشئ المصنف قوله على علم حال من الفاعل ويمكن ان يجعل حال من المفعول فيكون مثل قوله فما اختلفوا الا من بعد ما جاهاهم العلم والمعنى اضل وهو عالم بالحق وهذا اشارة تشفيعا عليه ١٢ جاه الله قوله ويقدر هذا الخ وحذف لدلالة من يهديه عليه ١٢ جاه الله قوله اى بعد اضلاله اشارة الى ان فيمضا فا مقدرا بقرينة ما قبله ١٢ كاه الله قوله اءى بعض وكى بعض الخ جواب عما يقال ان قولهم موت ونحيي فيه اعتراف بالحياة بعد الموت مع انهم ينكرونها فلذلك اوله بقوله اءى يموت بعض الخ وقوله بان يولد اءى البعض فالضمير باعتبار ما قبله ١٢ جمل الله قوله المتقول اشارة الى اشارة الى ذلك اءى القول البعيد من الصواب وهو انه لا حياة بعد هذه وان الهلاك منسوب الى الدهر على انه مؤثر في نفسه ١٢ خطيب به

له قوله من عمل صالحا فأنفسه الخ جملته متناهية بليان كيفية الجوار وعبادته زاده لما ذكرنا ان المراد بجزء كسبه بين ان من كسب صالحا كالغفوة عن السي فانه يثاب وانه هو المتفقد بكسبه ومن كسب الاساءة يعاقب ويتضرر به ثم بين ان ذلك النسخ والعذر انما يكون يوم الرجوع الى الله جل جلاله وقوله ولقد آتينا بني اسرائيل الكتاب والحق مفصل الخصومات بين الناس لان الملك كان فيهم مدارك قوله النبوة خصها بالذكور ككثرة الانبياء عليهم السلام فيهم مدارك قوله لموسى الخ لا يظهر وجه تخصيصها بالذكور مع ان الانبياء منهم كثره زاده اربعة الاف بنى اسرائيل قوله عالمي زاده انهم العقلاء عباد الله البصاوي وفضلناهم على العالمين حيث آتيناهم بالمرأة واحدة غيرهم انتهت وقوله حيث آتيناهم الخ اشارة الى انه لا حاجة الى تخصيص العالمين بعالمى زاده انما على الظاهر من ان المراد تفضيلهم بما يخص بهم من الفضائل من كثرة الانبياء وفيهم خلق الخ وخلق عدوهم وانزال المن والسلوى وانفجار غنقى عشرة عينا من حجر صغير في مدة القية وليس المراد تفضيلهم على العالمين بحسب الدين والثواب بقوله العقلاء تقدم ما فيه وان الاولى بالتعبير بالشقلين ١٢ جمل وصاوى الله قوله وبغثة محمد عليه افضل الصلوة والسلام عطف على الذين اءى امر الله عليه وسلم قيل المراد من الدين امر الدين وقيل امر البغثة والمصنف جمع بين الامرين ١٢ ك قوله بغيا اءى عداوة وحسد ١٢ بضاوى الله قوله اى لبغى اشارة الى ان بغيا على لا خلاف حدث بينهم ١٢ قوله لبنى حدث بينهم حسد الله عليه وسلم بعد علمهم بحقيقة الحال لا يكون اختلافا فيهم الا بغيا وفسادا كما بين الله قوله ثم جعلناك الخ الكاف لمفعول اول جعلنا وعلى شريعة هو المفعول الثاني والاشارة تطلق على مورد الناس من الماد وعلى المذهب والملة والمراد بهنا ما شرعه الله لعباده من الدين سوى شريعة لانه يقصد ويلجأ اليه كما يلجأ الى الماد من العطش ١٢ صاوى الله قوله ولا تتبع اهل الذين لا يعلمون اءى ولا تتبع ما لا يجز عليه من اهل الجاهل ودينهم ليس على جوى وبدعة وهم رؤساء قريش حين قالوا له ارجع الى دين اباك كذا في المدارك ١٢ قوله الذين لا يعلمون اءى وهم رؤساء قريش حيث قالوا له ارجع الى دين اباك فانهم كانوا افضل منك واسن ١٢ صاوى الله قوله هذا يصا نراه هذا مبتدأ وبضاوى خبره الخ جمل باعتبار ما في المبتدأ من تعدد الايات والبراهين آءى سمى وجعل الدلائل الواضحة بمنزلة البصائر التي القلوب ليتوصل بها الى حقيقة العلم الاثر يستدل على الطريق وفي الكبير والمعنى هذا قوله لمعالم جمع معلم وفي المنار العلم الاثر يستدل على الطريق وفي الكبير والمعنى هذا القرآن بصائر للناس جعل ما فيه من البينات الشافية والبيانات الكافية بمنزلة البصائر في القلوب ١٢ قوله انما معنى همزة الانكار اى في منقطة واما المنقطة فقد تارة بل التي لا تضرب الانتقالي وهمزة الانكار وتارة بل فقط وتارة همزة الانكار فقط من اجل وفي البضاوى ام منقطة ومعنى همزة فيها انكار الحسان ١٢ قوله الذين اجترحو السينات قال الكلى هم عبقة وشعبة ابنا ربيعة والوليد بن عبقة والذين آمنوا وعملوا الصالحات على حمزة وعبيدة بن الحرث رضى الله عنهم حين برزوا اليهم يوم بدر فقتلهم وقيل نزلت في قوم من المشركين قالوا انهم يعطون في الآخرة خيرا مما يعطون المؤمنين كما اخبر الله عنهم في قوله ولئن رجعت الى ربي انى لى عنده الحسن ١٢ كاه قوله سواء بالرفع لا كثر خبر لقوله ما يهاهم وما همهم وبالنصب حمزة وعلى جفص على انه بمعنى سوا يابل من الكاف او حال منه وما بعده مر تفع على الفاعلية ١٢ كاه قوله سواء اخبرنا على قراءة الرفع وقرئ في السبع بنصب على الحال من الضمير المستتر في الجار والمجرور وما كان لا يبع آمنوا ويكون المفعول الثاني للمفعول هو كالمؤمن آمنوا اى احسبوا ان جعلهم مثلهم في حال استواء محياهم ومما همهم ليس الامر كذلك ومحياهم فاعل بسواء لا عتاده ١٢ جاه قوله والجملة اءى جملة المبتدأ والخبر وقوله بدل من الكاف اءى الدخلة على الذين كانوا في محل النصب على انما مفعول ثان لمفعول نهي اسم اءى ان جعلهم امثال الذين آمنوا الخ ثم ابدت منها الجملة لان الجملة تقع مفعولا ثانيا فكانت في حكم المفرد وهذا البدل لى امثال او بدل كل ١٢ كرهى قوله والضمير ان للكفار وان كان الضمير للمؤمنين فاجملة حال من الضمير في المفعول الثاني والمعنى احسبوا ان جعل في الآخرة في غير المؤمنين اءى في رعد من العيش اءى سعة منه فيها يعيشهم في الدنيا حيث قالوا المؤمنين لكن بعثنا لننقل من الخ ما تعطون ١٢ كما بين الله قوله رعد رعد بالخبر كى اى وسعة طيبة ١٢ صراح الله قوله اءى ليس الامر كذلك وما مصدرية اءى بس حكماء حكمهم هذا اءى كونهم كالمسلمين يشير الى ان سائر افعال الهم وقا على ضميرهم والتميز مخذوف قال الرضى يجوز حذفه كما قيل في قوله تعالى بس مثل القوم الذين ان التميز مخذوف اءى بس مثل مثل القوم انتهى والمفصوص بالمدح قوله ما يكون لانه في تاويل المصدر اءى حكمهم هذا فصيح كون سائر افعال الذين وضع لانشاء الهم مع كون ما مصدرية وتال القاضي ما موصوفة وسائر افعال الهم اءى بس شيئا حكموا اءى ذلك ولو جعل مصدرية فالفعل لاخبار ١٢ كاه الله قوله وما مصدرية هذا قول ابن عطية وعليه فالمصدر المنسبك منها وما بعده ما هو الفاعل واذا كان الفاعل مذكورا لم يكن هناك تميز فنقول الشارح بس حكماء حكمهم ليس على ما ينبغي اذ مقتضاه ان ياتي بتميز اذ كان التميز كان الفاعل مستترا ونهايتا في كونهما مصدرية ١٢ جمل الله قوله ليدل آءى يشير الى ان الخبر عطف على عليه مخذوف وقيل عطف على معنى باحث فانه بمعنى خلقها للعدل والصواب لا للبعث ١٢ كما بين الله قوله اخبرني آءى فيصير جواز ان الطلاق الروية واردة الاخبار على طريق اطلاق اسم السبب واردة المسبب لان الروية سبب للاخبار وجعل الاستفهام بمعنى الامر بما مع مطلق الطلب وقوله من استخذه مفعول اول لرايت ١٢ جاه الله قوله ما يهواه من الخ اخرج الخ المكن من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس كان الرجل من العرب يعبد الخ فاذا وجد احسن منه اخذه والى الآخر فانزل الله عز وجل هذا الآية انتهى قال سعيد بن جبير كان العرب يعبدون الحجارة والذهب والفضة فاذا وجدوا حجرا احسن من اول رموه وكسروه وعبدوا الآخر قال الشعبي انما سمى الهوى لانه يهوى صاحبه في النار وعن ابن عباس والحسن وذلك الكافر اتخذ دينه ما يهواه فلا يهوى شيئا الا كره لانه لا يؤمن بالله ولا يخاف ولا يحرم ما حرم عليه ١٢ كما بين الله قوله ما يهواه من حج بعد حج الخ روى عن ابى رجا العطار روى وهو ثقة ادرك الجاهلية ومات سنة خمس ومائة وعشرين سنة قال كنا نجد الحجرا فاذا وجدنا حجرا احسن منه القينا به واخذنا الآخر فاذا لم نجد حجرا جعنا حنوة من تراب فخلينا عليها ثم طفنا بها خطيب وانما سمى الهوى لانه يهوى صاحبه بصاحبه في النار ١٢ روى الله قوله اى عالما به جل الشئ المصنف قوله على علم حال من الفاعل ويمكن ان يجعل حال من المفعول فيكون مثل قوله فما اختلفوا الا من بعد ما جاهاهم العلم والمعنى اضل وهو عالم بالحق وهذا اشارة تشفيعا عليه ١٢ جاه الله قوله ويقدر هذا الخ وحذف لدلالة من يهديه عليه ١٢ جاه الله قوله اى بعد اضلاله اشارة الى ان فيمضا فا مقدرا بقرينة ما قبله ١٢ كاه الله قوله اءى بعض وكى بعض الخ جواب عما يقال ان قولهم موت ونحيي فيه اعتراف بالحياة بعد الموت مع انهم ينكرونها فلذلك اوله بقوله اءى يموت بعض الخ وقوله بان يولد اءى البعض فالضمير باعتبار ما قبله ١٢ جمل الله قوله المتقول اشارة الى اشارة الى ذلك اءى القول البعيد من الصواب وهو انه لا حياة بعد هذه وان الهلاك منسوب الى الدهر على انه مؤثر في نفسه ١٢ خطيب به

للكفار اذ اهم من عمل صالحا فلنفسه عمل ومن اساء فعليه اذ اساء ثم الى ربكم ترجعون تصيرون فيجازى المصلح والمسي ولقد آتينا بني اسرائيل الكتاب التوراة والحكمة بين الناس والتبوة لموسى هارون منهم رزقهم من الطيبات الحلال كالمن السلوى وفضلناهم على العالمين عالمي زاده انهم العقلاء واتيهم ببينة من الامر الدين من الحلال والحرام وبغثة محمد عليه افضل الصلوة والسلام فما اختلفوا في بعثته الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم اى لبغى حدث بينهم حسدا لانه ان ربك يقضى بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون ثم جعلناك يا محمد على شريعة طريقة من الامر امر الدين فاتبها ولا تتبع اهل الذين لا يعلمون في عبادة غير الله انهم لن يغواوك فواعظك من الله من عذاب شديدا وان الظالمين الكافرين بعضهم اولياء بعض والله ولي المتقين المؤمنين هذا القرآن بصائر للناس معالهم يتبصرون بها في الاحكام والحد وهدى ورحمة لقوم يحقون بالبعث امر بمعنى همزة الانكار حسب الذين اجترحو الكسب السيئات الكفر والمعاصي ان تجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء خبر تخيهاهم ومما همهم مبتدأ ومعطوف بالجملة بدل من الكاف والضمير ان للكفار المعنى احسبوا ان جعلهم في الآخرة في خير كالؤمنين اى في رعد من العيش مساو لعيشهم في الدنيا حيث قالوا المؤمنين لكن بعثنا لننقل من الخ ما تعطون قال تعالى وفي انكاره بالهمزة ساء ما يحكمون اى ليس الامر كذلك فهم في الآخرة في العذاب على خلاف عيشهم في الدنيا والمؤمنون في الآخرة في الثواب بعملهم الصالحات في الدنيا من الصلاة والزكاة والصيام وغير ذلك وما مصدرية اى بس حكماء حكمهم حكمهم هذا وخلق الله السموات والارض بالحق متعلق بخلق ليدل على قدرته ووحدانيته ولتجزى كل نفس بما كسبت من المعاصي الطاعات فلا يساوى الكافر المؤمن وهم لا يظلمون افرئت اخبر من اتخذ الهة هو هوه ما يهواه من حج بعد حج براه احسن واضله الله على علم من تعالى اى عالم بالان من اهل الضلالة قبل خلقه وختم على سمعه وقفيه فلم يسمع الهدى ولم يعقله وجعل على بصره غشوة ظلمة فلم يبصر الهدى ويقدر هذا المفعول لثاني لرايت اى ايهتدى فمن يهتدي به من بعد الله اى بعد اضلاله اياه اى لا يهتدى اولا لئلا يكرهون تتعظون فيه اذ غامر احك التائين في الدال وقاواى منكرو البعث ما هي اى الحيوة الا حياثنا التي في الدنيا تموت ونحيي اى يموت بعض ويحيى بعض بان يولد وما يهلكنا الا الدهر اى مرور الزمان قال تعالى وما لهم بذلك القول من علم ان ما هم الا

للكفار اذ اهم من عمل صالحا فلنفسه عمل ومن اساء فعليه اذ اساء ثم الى ربكم ترجعون تصيرون فيجازى المصلح والمسي ولقد آتينا بني اسرائيل الكتاب التوراة والحكمة بين الناس والتبوة لموسى هارون منهم رزقهم من الطيبات الحلال كالمن السلوى وفضلناهم على العالمين عالمي زاده انهم العقلاء واتيهم ببينة من الامر الدين من الحلال والحرام وبغثة محمد عليه افضل الصلوة والسلام فما اختلفوا في بعثته الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم اى لبغى حدث بينهم حسدا لانه ان ربك يقضى بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون ثم جعلناك يا محمد على شريعة طريقة من الامر امر الدين فاتبها ولا تتبع اهل الذين لا يعلمون في عبادة غير الله انهم لن يغواوك فواعظك من الله من عذاب شديدا وان الظالمين الكافرين بعضهم اولياء بعض والله ولي المتقين المؤمنين هذا القرآن بصائر للناس معالهم يتبصرون بها في الاحكام والحد وهدى ورحمة لقوم يحقون بالبعث امر بمعنى همزة الانكار حسب الذين اجترحو الكسب السيئات الكفر والمعاصي ان تجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء خبر تخيهاهم ومما همهم مبتدأ ومعطوف بالجملة بدل من الكاف والضمير ان للكفار المعنى احسبوا ان جعلهم في الآخرة في خير كالؤمنين اى في رعد من العيش مساو لعيشهم في الدنيا حيث قالوا المؤمنين لكن بعثنا لننقل من الخ ما تعطون قال تعالى وفي انكاره بالهمزة ساء ما يحكمون اى ليس الامر كذلك فهم في الآخرة في العذاب على خلاف عيشهم في الدنيا والمؤمنون في الآخرة في الثواب بعملهم الصالحات في الدنيا من الصلاة والزكاة والصيام وغير ذلك وما مصدرية اى بس حكماء حكمهم حكمهم هذا وخلق الله السموات والارض بالحق متعلق بخلق ليدل على قدرته ووحدانيته ولتجزى كل نفس بما كسبت من المعاصي الطاعات فلا يساوى الكافر المؤمن وهم لا يظلمون افرئت اخبر من اتخذ الهة هو هوه ما يهواه من حج بعد حج براه احسن واضله الله على علم من تعالى اى عالم بالان من اهل الضلالة قبل خلقه وختم على سمعه وقفيه فلم يسمع الهدى ولم يعقله وجعل على بصره غشوة ظلمة فلم يبصر الهدى ويقدر هذا المفعول لثاني لرايت اى ايهتدى فمن يهتدي به من بعد الله اى بعد اضلاله اياه اى لا يهتدى اولا لئلا يكرهون تتعظون فيه اذ غامر احك التائين في الدال وقاواى منكرو البعث ما هي اى الحيوة الا حياثنا التي في الدنيا تموت ونحيي اى يموت بعض ويحيى بعض بان يولد وما يهلكنا الا الدهر اى مرور الزمان قال تعالى وما لهم بذلك القول من علم ان ما هم الا

24 21

ان المراد به موسى عليه السلام فلا تكون مدينة ١٢ صاوي **قوله** وبي اربع اوجس الخ هذا الخلاف مبنى على ان
غير مرة ان هذا القول هو الاسلام وهو طريقة السلف في تفويض علم التشابه لله تعالى ١٣ صاوي **قوله** من الشرا
صاوي **قوله** الا باحق صفة لمصدر محذوف اشارة بقوله خلقا والبار للابنة ١٤ جمل ٥

5

مضى ذلك ١٣ ج ١٤ قوله ايتوني بكتاب الخ هذا من جملة المقول والامر
للتبكيث والاشارة الى نفى الدليل المنقول بعد الاشارة الى نفى الدليل المعقول ١٣
١٤

الادب ان كلها ويسلط على اعدائه ويستأصلهم وقد روى عن النبي ان النبي عليه الصلوة والسلام راس في المنام اذ بها جرى ارض ذات نخل وخرجوا فاصحابه فحسبوا انه وحى اوحى اليه فاستبشر واوحى اليه قوله اخبروني ما اذا حكم اثار بهذا الى ان مسغولي ارايتم محذوقان للدلالة عليهما وفي السمين قل رايتم مفعولا ما محذوقان لقد عده ارايتم حالكم ان كان كذا الستم ظالمين وجواب الشرط ايضا محذوف تقديره فقد ظلمت ولهذا في فعل الشرط ما في ١٢ ج **قوله** وهو عبد الله بن سلام اخبره الترمذي عن عبد الله بن سلام نفسه واخرجه الشيخان عن عامر بن سعيد عن ابيه وهذه الآية مستثناة من كون السورة ملكية كذا اخبره ابن المنذر عن ابن سيرين وذكره المعنى اول السورة وقد يدل بان المراد ويشهد شا به فيكون على طريقة ونادى اصحاب الاعراف **ك** **قوله** اي عليه يشير الى ان مثل صلا اي شهد على القرآن اذ من عند الله **ك** **قوله** الستم ظالمين كذا قال الزمخشري فيهم من قدر فقد ظلمت وروى ما ذكره الزمخشري بان الجملة الاستفهامية اذا وقعت جوا بالمرتبها انكار **ك** **قوله** لاذين آمنوا اي لاظم وهو كلام كفار كذا قالوا ان عامر من حج محمد السقا طيعون الفقرا ارض عمرا وصيب ابن مسعود و١٣ مدارك **ك** **قوله** لو كان خير ما سبقونا اليه بالفارسية اكرهين دين بهتر بود سبقت بخودند برياسوس ان مومنان **ك** **قوله** واذا لم يهتد وايد قال الزمخشري ان ظرف المحذوف مثل ظهر عنا واما القول فيقولون فانه لا استقبال واذا لم يهتد وجهه من جعل ظرفا ليدان المضارع لا استمرار اذ السمين الجرد والتاكيد واما الفاء فلا يمنع عن العمل فيها قبلها النص عليه الرضى والاخير هو المرضي عن الم حيث لم ينقل العاقل للظرف **ك** **قوله** ومن قبله ان يخرجهم من كتب مبتدأ نحو والجملة الحالية او مستأنفة وهو راد لقوله من هذا انك قديم والمعنى لا يصح كونه انك قديما مع كونك مسلمة كتاب موسى ورجعت الى حكمه فان القرآن مصدق لكتاب موسى وغيره وفيه قصص المتقين من الرسل وغيرهم والتاخرين **ك** صاوى

٢٢١

فعل سخط من
بملا ساله وکذا اور ما یستحقان اور

二〇〇

102

له قوله بدل اشتغال اے من قوله اذا عاذا ومن قال اذ جعلها النصب ابدالاً لظرفية اوله بان اذكر الحادث يوم كذا فحذف الحادث واقيم الظرف مقامه ۲۸ ك **قوله** بالاحقاف جمع حقف وهو من مستطيل
مر رفع فيه الخنا من احقوف الشيء اذا عوج عن ابن عباس رضي الله عنهما هو ادين عمان ومهرة ۲۸ مدارك **قوله** اے من قبل هوود الحلف ونشر مرتب والذين قبله اربعة آدم وشيث وادريس ونوح والذين
بعده كصالح وابراهيم واسماعيل واسحق وسائر بني اسرائيل ۱۲ صاوي **قوله** انا العلم الخ اے
علم وقت اتيان العذاب كما اشار له بقوله متى ياتيكم الخ وفي الكرخي قوله قال انا العلم عند الله اے لا علم لي بوقت عذابكم ولا مدخل لي فيه فاستجلب به قوتي فاذا اشارة الى نفى العلم عن نفسه واشتغال لله تعالى على ما يدل
عليه القصص كناية عن نفى مدخلية فيه واستقلال الله تعالى به وبهذه الظاهر مطابقة **قوله** انا العلم عند الله جواباً للقوله فاما بما تارة فلا حاجة الى ما ذكره الرمنشري فانه يحكي الى سد باب الدعاء ۱۲ حمل **قوله** اے ما هو العذاب
يشير الى ان الضمير يرجع الى ما تقدم وهو العذاب واختار الرمنشري انه بهم بفسره **قوله** عارضاً وهو انما يكون مبهماً لفسره ما بعده في باب رب ونعم وبان الخاق لا يرفون تفسيره
ومر في البقرة مثله في قوله تعالى فسواهن سبع سموات سبحا بعض في انفي السار
في القاموس العارض السحاب المعترض في الافق ۱۲ كالمين **قوله** مستقبل
اوديتهم اے متوجه اوديتهم والاضافة فيه لفظية ولذا وقع صفة للكرة وكذا في قوله
مطرنا واليه اشار المص بقوله اي مطرايانا ۱۲ ك **قوله** قال تعالى اشار بذلك
الى ان قوله بل هو الخ من كلامه تعالى ويصح ان يكون من كلام هوود والقوله بل هو
عارض مطرنا وهو الاول ۱۲ صاوي **قوله** فاهلكت رجالهم الخ قدره انما يعلف
عليه قوله فاصبحوا الخ فهو محطوف على هذا المقدور روى ان هوود لما احسن بالريح اعجز
بالمرسين في الحظيرة وجارت الريح فامالت الاحقاف على الكفرة فكانوا تحتها سبع
ليال وثمانية ايام ثم كشفت عنهم الريح واحتملتهم فقتلهم في البحر بصناوي
وقوله وجارت الريح فردا ما كان خارجا من ياربهم من الرجال والمواشي تطيرهم
الريح بين السماء والارض قد خلوا بيوتهم واغلقوا ابوابهم فجارت الريح فقلعت
الابواب واصرتهم وامالت عليهم الرجال فكانوا تحت الريح سبع ليال وثمانية
ايام لم يمت ائمن ثم امر الله الريح فكشفت عنهم الريح فاحتملتهم ودمتهم في البحر ۱۲ حمل
قوله وبقي هوود ومن معه الخ وكانوا اربعة آلاف وفي الخازن وقيل ان هوود
عليه السلام لما احسن بالريح خط على نفسه وعلى من هو معه من المؤمنين خطا فكانت
الريح تربهم لينة باردة طيبة والريح التي تعيب قوم شديدة عاصفة مهلكة وهذه
معجزة عظيمة لهدى الصلوة والسلام ۱۲ حمل **قوله** فاصبحوا الخ اے صاوي
بحيث لوحضت بلا دهم لا ترى الامساكنهم بريضاوي يعني ان الخطاب لصل الله
عليه وسلم على الفرض والتقديرو يجوز ان يكون عاما لكل من يصلح الخطاب شهاب
وفي الخازن والمعنى لا ترى الآثار سائهم لان الريح لم تبق منها الا آثاره والساكن
معطلة ۱۲ حمل **قوله** فانه في معنى ما لم يوت بلغظها دفعا لثقل الكلام
يكون المعنى ولقد كنا كم ويصح ان تكون شرطية وجوابها محذوف والتقديرو ولقد
مكنهم في الذي ان مكنكم في غيرهم وادبها اولها ۱۲ حمل **قوله** اذ معموله لاغنى
الظاهر ان يقول ظرف لما اغنى لا معلق بانغنى لا بانغنى ۱۲ ك **قوله** اذ معموله
لاغنى اے اذ نصب بقوله فانه في معنى ما لم يوت بلغظها دفعا لثقل الكلام
غلبت يقال اشرب الالبين حمرة اے علاه واشرب في قلبه حبه اے خالطته من
البصر ۱۲ ك **قوله** واشربت معنى التعليل قال الرمنشري اذ ظرف جرى مجرى
التعليل لاستواء مودى التعليل والظرف في قولك ضربته لاساءة وضربه اذا
ساء لانك اذا ضربته في وقت اساءة فانهما ضربته فيه لوجود اساءة فيه الا ان اذ
حيث غلبتا دون سائر الظروف في ذلك ۱۲ ك **قوله** متقربا والتقرب
وان كان لا زاملا لاتي في منه وزن المفعول لكنه صار بالهاء متعديا مفعول اتخذوا
الاول ضمير محذوف يعود الى الموصول وقربا بالثاني وآله بدل منه يعني بلانصرم
الذين اتخذوهم من دون الله متقربا لهم اے الله شفعاء اے الآلهة والظاهر ما قاله
غيره وان المفعول الثاني آلهة وقربا بالاحال منه مقدم عليه او مفعول له ۱۲ ك **قوله**
قوله والمفعول اتخذوا الخ عبارة السمين **قوله** قربا بالآلهة فيه اوجه اوجه المفعول الاول
لا اتخذوا محذوف هو عائد الموصول وقربا فان نصب على الحال والآلهة هو المفعول الثاني
لا اتخذوا التقدير فلما نصرهم الذين اتخذوهم متقربا بهم آلهة الثاني ان المفعول الاول
محذوف ايضا كما تقدم تقديره وقربا بمفعول ثان والآلهة بدل منه واليه يخارج
عليه والخبر في ابواب البقرة الثالث ان قربا بمفعول من اجل وعزاه الشيخ للمعنى قلت
واليه ذهب ابو القار ايضا وعلى هذا فآلهة مفعول ثان والاول محذوف كما تقدم ۱۲
ج **قوله** نفر الفتيحة عدة رجال من ثلاثة الى عشرة ۱۲ ك **قوله** ينوي كسر
اوله ومنه النون الثانية وفتح الواو قرية بالموصل ليونس عليه السلام ۱۲ ك **قوله**
وكانوا سبعة اسماهم منسحق وناشئ ومناصين وناصر والاحق كذا في المواهب
نقل عن ابن دريد ولم يسم الاثني عشرة والاخير هو المروي عن ابن عباس عند الطبراني
وابن جرير ۱۲ ك **قوله** وكان صلى الله عليه وسلم بطن نخلة فيه تسليح لان هذا
الكان الذي هو موضع على ليلة من مكة في طريق الطائف يقال له نخلة ويقال له
بطن نخلة والباطن محل فهو مكان الذي صلى فيه صلى الله عليه وسلم الصلاة الشهيرة
بصلاة الخوف وهو على مرتلين من المدينة وقوله يا صاحبي فيه شيء ايضا اذ لم يثبت انه
كان مع في تلك القصة الا يزيد بن حارثة وقوله الفجر فيه تسليح ايضا لان هذه الواقعة كانت قبل فرض الصلاة ولذلك حمل بعضهم الصلاة على الركعتين اللتين كان يصليهما قبل فرض الخمس حمل وعهارة المواهب خرج بعد موت ابي طالب
وكان مع يزيد بن حارثة فاقام به شهر ايدعو اشراف ثقيف الى الله تعالى فلم يجيبوه واعزوا به سفهاؤهم وعبيد لم يسبوه ولما انصرف عليه الصلاة والسلام عن اهل الطائف راجعا الى مكة نزل نخلة وهو موضع على ليلة من مكة فحمل
الله اليه سبعة من جن نصيبين وكان عليه الصلاة والسلام قد قام في جوف الليل يصلي وفي تفسير الكبير وكان قد اتفق ان النبي صلى الله عليه وسلم لما ايس من اهل مكة ان يجيبوه خرج الى الطائف ليدعوهم الى الاسلام فلما انصرف الى
مكة وكان بطن نخل قام يقرأ القرآن في صلاة الفجر فمر بنفر من اشراف جن ۱۲ ك **قوله** بطن نخل اسم موضع بين مكة والطائف وذلك حين حج النبي صلى الله عليه وسلم من الطائف راجعا الى مكة حين يس من خبر ثقيف ۱۲ ك
قوله يصلي بالصباح الفجر رواه الشيخان ولا بن ابي شيبة عن ابن مسعود وهبطوا على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ القرآن بطن نخلة فلما سمعه قالوا انصرفوا فأنزل الله تعالى واذا صرنا اليك نفران من الجن الآتية ۱۲
كالمين **قوله** يستمعون القرآن الخ جمعه مراعاة ليعنفوا ولوراعي لفظه تعالى يستمع ۱۲ صاوي

بها واذا ذكر اخا عاد هو هو عليه السلام اذ الى اخره بدل اشتغال اذ انذر قومه خوفاهم بالاحقاف واد باليمن
به منازل هو وقد خلت النذر مضت الرسل من بين يديه ومن خلفه اي من قبل هوود ومن بعد الى
اقوامهم ان اي بان قال لا تعبدوا الا الله وحده وقد خلت معترضات راي اخاف عليكم ان
عبدتم غير الله عذاب يوم عظيم قالوا احيثنا لتافكنا عن الرقياء لتصرفنا عن عبادتها فالتينا بها
تعدنا من العذاب على عبادتها ان كنت من الصديقين في انه ياتينا قال هو انما العلم عند الله
هو الذي يعلم متى ياتيكم العذاب وابلغكم تا رسلت به اليكم ولكني اريكم قوما يتكلمون باستعجالكم
العذاب فلما راوه اي ما هو العذاب عارضا سحبا باعرض في افق السماء مستقبل اوديتهم قالوا هذا
عارض قسطنطينا اي مطرايانا قال تعالى بل هو ما استعجلتم من العذاب يرتجى بدل من ما فيها
عذاب اليم مؤلم تدركه كل شئ مرت عليه يا امرئ يا بارادته اي كل شئ ارادها كبرها فاهلك
رجالهم نساءهم صغارهم كبارهم اموالهم بان طارت بذلك بين السماء والارض مفرقة وبقي هوود من
امن معه فاصبحوا الى ابري الامسكهم كذا كذا كما جزينا هم بحري تقوم البحر من غيرهم ولقد مكنهم
فيما في الذي ان نافية او زائدة مكنكم يا اهل مكة فيه من القوة والمال وجعلنا لهم سمعا بمعنى اسما عا
وا بصارا وا فدية مقلوبا فاما اغنى عنهم سمعهم ولا ابصارهم ولا ا فدية من شئ اي شيئا من الخفاء
ومن زائدة اذ معموله لاغنى اشربت معنى التعليل كانوا ليحدون بآيت الله حجة البينة وحق
نزل بهم ما كانوا به يستهزئون اي العذاب لقد اهلكنا ما حولكم من القرى اي اهلها كتمو وعادو
قوم لوط وصرفنا الاليت كسرنا الحجر البينات لعلهم يرجعون فولوا هلا نصرهم بدفع العذاب عنهم
الذين اتخذوا من دون الله اي غيره قربا بامتنقربا بهم الى الله الهة معهم وهم الاصنام ومفعول
اتخذوا والاول ضمير محذوف يعود الى الموصول وهم وقربا بالثاني والآلهة بدل منه بل ضلوا غابوا
عنهم عند نزول لعذاب وذلك اي اتخذوا الاصنام الهة قربا بامتنقربا بهم كذا بهم ما كانوا يفكرون
يكذبون وامام صديقية او موصولة والعائد محذوف اي في واذ كر اذ صرنا امكنا اليك نفر من الجن
جن نصيبين اليمن اوجن ينوي وكانوا سبعة او تسعة وكان صلى الله عليه وسلم بطن نخل يصلي
باصحابه الفجر رواه الشيخان يستمعون القرآن فلما حضروا قالوا اي قال بعضهم لبعض انصتوا
اصغوا الاستماع فلما قضى فرغ من قراءته ولما رجعوا الى قومه من مدينين خوفا من قومه بالعذاب

كان مع في تلك القصة الا يزيد بن حارثة وقوله الفجر فيه تسليح ايضا لان هذه الواقعة كانت قبل فرض الصلاة ولذلك حمل بعضهم الصلاة على الركعتين اللتين كان يصليهما قبل فرض الخمس حمل وعهارة المواهب خرج بعد موت ابي طالب
وكان مع يزيد بن حارثة فاقام به شهر ايدعو اشراف ثقيف الى الله تعالى فلم يجيبوه واعزوا به سفهاؤهم وعبيد لم يسبوه ولما انصرف عليه الصلاة والسلام عن اهل الطائف راجعا الى مكة نزل نخلة وهو موضع على ليلة من مكة فحمل
الله اليه سبعة من جن نصيبين وكان عليه الصلاة والسلام قد قام في جوف الليل يصلي وفي تفسير الكبير وكان قد اتفق ان النبي صلى الله عليه وسلم لما ايس من اهل مكة ان يجيبوه خرج الى الطائف ليدعوهم الى الاسلام فلما انصرف الى
مكة وكان بطن نخل قام يقرأ القرآن في صلاة الفجر فمر بنفر من اشراف جن ۱۲ ك **قوله** بطن نخل اسم موضع بين مكة والطائف وذلك حين حج النبي صلى الله عليه وسلم من الطائف راجعا الى مكة حين يس من خبر ثقيف ۱۲ ك
قوله يصلي بالصباح الفجر رواه الشيخان ولا بن ابي شيبة عن ابن مسعود وهبطوا على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ القرآن بطن نخلة فلما سمعه قالوا انصرفوا فأنزل الله تعالى واذا صرنا اليك نفران من الجن الآتية ۱۲
كالمين **قوله** يستمعون القرآن الخ جمعه مراعاة ليعنفوا ولوراعي لفظه تعالى يستمع ۱۲ صاوي

و بهذا الخالف قوله ثم رددوا الى الترمذ لايمحق فان المولى في معنى المالك اے لایسنى الناصر وقد تقدم فی سورة الانعام الجمع بينهما **جمل** **قوله** ارید بها اهلها بتقدير المضاف بقريته قوله بعد اهلنا و هو على المجاز يذكر الكل و اراوة الحال **جک** **قوله** التي اخرجك صفة لقرتيك و هي مكية و قد حذف منها المضاف و اجرے احكاما عليها كما يقطع عند النجر الذي هو قوله تعالى اهلنا ايم اے و كم من اهل قرية ايم اشد قوة من اهل قرتيك الذين كانوا سببا لخرجك من بينهم **روح البیان** **قوله** مبتدأ خبره آه اعترض بهذا الاعراب بان النجر جملة و لا رابط فيها يعود على المبتدأ و يمكن ان يحاب بان النجر من المبتدأ لان اقسامها على انها من كذا او كذا صفة لها و شينها و في السنين قوله مثل الجنة فيه او جملها ان مبتدأ خبره و مقدره فقدرة النضر من قيل مثل الجنة فاسمعون فاسمعون خبره و فيها انها مقدره و قد روي بسببها في آية على كمثل الجنة و الجملة بعدها ايضا مفسرة للشئ الثاني ان مثل زارة تعد به الجنة التي وعد المتقون فيها انها الثالث ان مثل الجنة مبتدأ و الخبر قوله فيها اجمار و هذا شين ان يمتنع اذا لا عائد من الجملة الى المبتدأ و لا يمتنع كون الضمير عائد على ما اضيف اليه المبتدأ الرابع ان مثل الجنة مبتدأ خبره و كمن هو خالد في النار فقد روي ابن عطية امثل اهل الجنة كمن هو خالد فقد روي حرف الانكار و مضافا ليصح و قد روي الرغزني لعل جزاء من هو خالد و الجملة من قوله فيها اجمار على هذا فيها ثلاثة اوجه اے حال من الجنة اے مستقرة فيها اجمار الثاني انها خبر لمبتدأ مضمر اے هي فيها اجمار كان قالها قال ما مثلها فيقول فيها اجمار الثالث ان يكون محذوفا للصلة لانها في حكمها الاتية اے ليصح قولك التي فيها اجمار و انما عرے من حرف الانكار **جمل** **ج**

والمن والفداء والاسترقاق وروى عن ابن عمر وابن عباس وابن سيرين وقال ابو
 في برارة واقتلوا المشركين حيث وجدتموهم لان برارة آخر ما نزل فيقتعين يقتل بهم والاسترقاق
 وروى عن قتادة ومجاهد وعطاء والسدي وروى عن ابن عباس ايضا وقيل لم يرد بالسنن ان
 بمن عليهم فيلوا بقبولهم الجزية وبالفداء ان يفادى باسائرهم اسار المشركين فقد
 رواه الطحاوي نذهبنا عن ابي حنيفة وهو قولها والمشهور انه لا يرد فدايتهم بال ولا بغيره قال
 الشافعية ان آية برارة في غير الاسارى دليل جواز الاسترقاق فيه يعلم ان يقتل المأمورية حتما
 في حق غيرهم كما بين **قوله** فاما من اساءه تنون منا وهوان يترك الامير الاسلامي الكفار
 من غير ان ياخذ منه شيئا وقوله بعدا بعدا لو خاف وما فداه اے تفدون فدا وهوان يترك
 الامير الاسلامي الكفار فدا ما لا اداسه مسلما في مقابلته **قوله** باطلا فاعلم بالفارسية بكذا
 اتها وفي نسخة باطلاق **قوله** حتى تقع الحرب الحز في الكلام مجاز في الازاد و مجاز في الطرف
 اشار الى الاول بقوله اے الهباء الى الثاني بقوله بان يسلم الكفار الحز **قوله** بان
 يسلم الكفار اى فالمراد بوضع آله القتال ترك القتال لانفضاض شوكه الكفر ففى الكلام
 استعارة بوجه حيث شبه ترك القتال بوضع آله واشتق من الوضع تضع بمعنى تترك
قوله ولكن امركم به اے بالقتال والحرب ليعلمو ويخبر بعلكم بعض فيعلم المجاهدون العاصين
 كما سياتى في قوله ولنبلونكم حتى تعلم المجاهدون منكم والعاصرين **قوله** وقد نزلت في
 حاله وقوله لقتل عدوهم يملكون وقولهم والجراحات اے كثير والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص
 بسبب هذه الودع الحسن لكل من قاتل في سبيل الله نصره اية الى يوم القيامة تمت او جرح
 اوله **قوله** صاوى **قوله** الى ما يفهم اى فالتدبير في الدنيا اصل الصالح والاطلاص فيه
 والذى يفهم في الآخرة الجنة وما فيها وحيث فلا يقع منهم ما يخالف عند الله بحفظ الاشياء اياهم
 من المخالفات ومنه حديث الطبع الله على اهل بدر فقال عملوا ما شئتم فقد غفرت لكم وكيس
 فيه توهم اياته المعاصي لابل بدبل المعنى كما انتم نفوسكم في عبي وخرجتم عن شواكم في ضلالتى
 جازيكم ما يحفظ ما يوجب خطي فاشترت نفوسكم فصارى الى راضية مرضية **قوله** صاوى **قوله**
قوله فاني الدنيا اے من الهداية واصلاح الحال لمن لم يقتل اى انما يتاى ويصل لمن لم
 يقتل و بناجواب عما يقال كيف قال سيديهم ويصلح بهم معنى في الدنيا كما قال الشارح
 والغرض انهم يتقوا في سبيل الله وحيثه فكيف يقال سيديهم ويصلح بهم في الدنيا واصل
 الجواب ان المراد بالذين قتلوا الذين قاتلوا بدليل القراءة الاخرى اعم من ان يقتلوا بالصل
 او لا فمن قتل بالفعل سيدي الله في الآخرة ومن لم يقتل سيدي ويصلح حاله في الدنيا فالكلام
 على التوزيع وقوله وادرجه اے من لم يقتل و اعمح باقتدار معنى من في قوله من لم يقتل اے
 ادرج في قوله والذين قتلوا في سبيل الله فالمراد به كل من قاتل سواء قتل او لا والحاصل على هذا
 ان جعل قوله سيديهم الحز في تفسير الكبير على قوله سيديهم ان قرئ قتلوا او قاتلوا فاهلها
 محمولة على الاجل والعاجلة وان قرئ قتلوا فهو في الآخرة سيديهم بطريق البعثة من غير توقف
 من قبولهم الى موضع جودهم **قوله** بينا اے بن البعثة لهم في الدنيا بذكر اوصافها
 بحيث استقاموا اليها وبينها لهم بحيث يعلم كل احد منزله ويبتدى اليه كاذ كان ساكنه
 منذ خلق **قوله** من غير استدلال الخ بهذا قول اكثر المفسرين وللغاى هو روعا
 ان احدهم بمنزله في البعثة اهدى منه لمنزله كان في الدنيا وعن ابن عباس عرفها لهم اے
 طيبها لهم من العرف وهو الرزق الطيب وطعام معروف اے مطيب والجملة حال بتقدير قد
 وقال ابو البقاء مستانفة **قوله** فيبكم اشارة بذلك الى ان المراد بالقدم التمام
 بتمامها وعبر عنها بالاقدام لان الغايات والتزليل يظهر ان فيها **قوله** صاوى **قوله**
 العترة في الصرح موتك معركة معركة على محذوف هو النجر وتساووا في ذلك
 بذلك الى ان الفارسي قوله فتساووا على محذوف هو النجر وتساووا في ذلك
 المحذوف وحيثه فالتناسب للمفسر ان يقدر النجر بعد الفار **قوله** صاوى **قوله** عطف
 على تصاو وهو القدر المناسب لقوله تعالى **قوله** ذلك النجر مبتدأ آخره
 الجار والمجرور بعده ويصح ان يكون اسم الاشارة خبر مبتدأ محذوف اے الامر ذلك **قوله** صاوى
قوله اشتغل على التكليف اے فكذا وجهه انهم لم وذلك لان في التكليف ترك
 الملاذ والمشتبهات والنفوس الخبيثة محكرة ذلك ومحب ارضاء العنان لها في الشهوات
 فمن تبحر نفسه من كل وجه كفر فعل الانسان ان يحيا بنفسه حتى تصير محتادة لما يرضاه الله
 تعالى **قوله** وان الكافرين فامواي لهم اے لانا صرهم كما لو خذ من مقابلهم
 وهذا لا يخالف قوله ثم رددوا الى الله ولا هم الا الحق فان الولي في معنى المالك اے لا بمنى الناصر
 الحال **قوله** التي اخرجك صفة لقرينك وبى كمة وقد حذف منها المضاف
 من بينهم **قوله** البين **قوله** مبتدأ خبره آه اعترض بها الاعراب بان النجر جملة ولاد ابد
 انه مبتدأ خبره فقد رده النفس من قبل مثل الجنة فاسمعون فاسمعون خبره وفيها ابتداء مفسر
 ان مثل الجنة مبتدأ والخبر قوله فيها الهاء وهذا معنى ان يمتنع اذ لا عائد من الجملة الى البتة ولا يرفع
 الاشارة ومضافا ليصح وقدره الرغش في لفظ جزاء من هو خالدا بجملة من قوله فيها الهاء على هذا فيها
 الثالث ان يكون محكرة بالصلة لانها في حكمها الاتية اذ يصح قولك التي فيها الهاء وانما

الفتح ٢٨

والا اجهاد وانما السعي لقرآن فقد ايقن ان السمع كقوله مع الشئ من غير تفاوت فيها ايها وقال السككي جلى في اسم الجواهر استعارة الكلمة الجارية شبيهة بالابحار والابد استعماله فنيته مع
 ٢٠ لاداء زانقة الشكوك لاداء مع ايدى

ثم قال انما يباليون الله اكمله تاكيد على طريقة التعجيل به ان يدرك رسول الله التي تعلم يدى المباليين بى والله والله منزه عن الجوارح وصفها قوله بلغ السنين وضبابها لضم معناه العذاب والجزية والشرو والفتح معناه الدم كما اشار اليه الشارح في التقرير كفى وقوله في الواضع الثلاثة اى اذ الموضع الاول والثالث ليس فيها الا الفتح باعناق السبعة ١٢ جمل **السلامة** قوله دائرة السوداء الدائرية فى الاصل عبارة عن الخط المحيط بالمركز ثم استعملت بالمؤمنين فهو عاقى بهم ودائرة عليهم لا يتخطاهم قال الزمخشري السوداء الهلاك والحداد وغيرهما ودائرة السوداء الدائرة التي يدونها ويحيطون بها ١٢ ك **السلامة** قوله عن اذاه ومنه التعذر يرتاديب دون الحد لا ينسحب عن معاودة الذنب قرئ في الشاذ وتقرؤه باللامين فيجتمعتين مع الفوقانية ١٢ ك **السلامة** قوله الكنايتان راجعتان الى النبي صلى الله عليه وسلم وهبنا وقف قال الزمخشري الضمائر كلها لله ومن فرق الضمائر يجعل الاولين للنبي صلى الله عليه وسلم فقد ابرأ الاربع او المعنى قولوا سبحان الله او سبحيتمك الوفتين ١٢ ك **السلامة** قوله سبعة الرضوان سميت بذلك لقوله نعم فيها لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يباليون بالايمان والالجام وانما المعنى عقد الميثاق مع الرسول كقده مع الله من غير تفاوت بينها كما صرح في المدارك وغيره ١٢ ك **السلامة** قوله التي يباليها النبي صلى الله عليه وسلم

[illegible]

اذا فهم على نفسي لما عرف من عداوني اياهم فبعث عثمان بن عفان فحسبهم انه لم يات
الناس الى البيعة فبايعوه على ان يساجروا قريشا ولا يفرؤا ولا يفرؤا في المدا رك ١٢ **قوله**
اي نفسا بلهم حتى نوت او يفتح ومنهم من بايعه على عدم الفرار عند المقاتلة والمقصود واحد
عن عكرمة والشعبي وانفقوا على ذلك **قوله** ١٣ **قوله** ١٤ **قوله** ١٥ **قوله** ١٦ **قوله** ١٧ **قوله** ١٨ **قوله** ١٩ **قوله** ٢٠ **قوله** ٢١ **قوله** ٢٢ **قوله** ٢٣ **قوله** ٢٤ **قوله** ٢٥ **قوله** ٢٦ **قوله** ٢٧ **قوله** ٢٨ **قوله** ٢٩ **قوله** ٣٠ **قوله** ٣١ **قوله** ٣٢ **قوله** ٣٣ **قوله** ٣٤ **قوله** ٣٥ **قوله** ٣٦ **قوله** ٣٧ **قوله** ٣٨ **قوله** ٣٩ **قوله** ٤٠ **قوله** ٤١ **قوله** ٤٢ **قوله** ٤٣ **قوله** ٤٤ **قوله** ٤٥ **قوله** ٤٦ **قوله** ٤٧ **قوله** ٤٨ **قوله** ٤٩ **قوله** ٥٠ **قوله** ٥١ **قوله** ٥٢ **قوله** ٥٣ **قوله** ٥٤ **قوله** ٥٥ **قوله** ٥٦ **قوله** ٥٧ **قوله** ٥٨ **قوله** ٥٩ **قوله** ٦٠ **قوله** ٦١ **قوله** ٦٢ **قوله** ٦٣ **قوله** ٦٤ **قوله** ٦٥ **قوله** ٦٦ **قوله** ٦٧ **قوله** ٦٨ **قوله** ٦٩ **قوله** ٧٠ **قوله** ٧١ **قوله** ٧٢ **قوله** ٧٣ **قوله** ٧٤ **قوله** ٧٥ **قوله** ٧٦ **قوله** ٧٧ **قوله** ٧٨ **قوله** ٧٩ **قوله** ٨٠ **قوله** ٨١ **قوله** ٨٢ **قوله** ٨٣ **قوله** ٨٤ **قوله** ٨٥ **قوله** ٨٦ **قوله** ٨٧ **قوله** ٨٨ **قوله** ٨٩ **قوله** ٩٠ **قوله** ٩١ **قوله** ٩٢ **قوله** ٩٣ **قوله** ٩٤ **قوله** ٩٥ **قوله** ٩٦ **قوله** ٩٧ **قوله** ٩٨ **قوله** ٩٩ **قوله** ١٠٠ **قوله** ١٠١ **قوله** ١٠٢ **قوله** ١٠٣ **قوله** ١٠٤ **قوله** ١٠٥ **قوله** ١٠٦ **قوله** ١٠٧ **قوله** ١٠٨ **قوله** ١٠٩ **قوله** ١١٠ **قوله** ١١١ **قوله** ١١٢ **قوله** ١١٣ **قوله** ١١٤ **قوله** ١١٥ **قوله** ١١٦ **قوله** ١١٧ **قوله** ١١٨ **قوله** ١١٩ **قوله** ١٢٠ **قوله** ١٢١ **قوله** ١٢٢ **قوله** ١٢٣ **قوله** ١٢٤ **قوله** ١٢٥ **قوله** ١٢٦ **قوله** ١٢٧ **قوله** ١٢٨ **قوله** ١٢٩ **قوله** ١٣٠ **قوله** ١٣١ **قوله** ١٣٢ **قوله** ١٣٣ **قوله** ١٣٤ **قوله** ١٣٥ **قوله** ١٣٦ **قوله** ١٣٧ **قوله** ١٣٨ **قوله** ١٣٩ **قوله** ١٤٠ **قوله** ١٤١ **قوله** ١٤٢ **قوله** ١٤٣ **قوله** ١٤٤ **قوله** ١٤٥ **قوله** ١٤٦ **قوله** ١٤٧ **قوله** ١٤٨ **قوله** ١٤٩ **قوله** ١٥٠ **قوله** ١٥١ **قوله** ١٥٢ **قوله** ١٥٣ **قوله** ١٥٤ **قوله** ١٥٥ **قوله** ١٥٦ **قوله** ١٥٧ **قوله** ١٥٨ **قوله** ١٥٩ **قوله** ١٦٠ **قوله** ١٦١ **قوله** ١٦٢ **قوله** ١٦٣ **قوله** ١٦٤ **قوله** ١٦٥ **قوله** ١٦٦ **قوله** ١٦٧ **قوله** ١٦٨ **قوله** ١٦٩ **قوله** ١٧٠ **قوله** ١٧١ **قوله** ١٧٢ **قوله** ١٧٣ **قوله** ١٧٤ **قوله** ١٧٥ **قوله** ١٧٦ **قوله** ١٧٧ **قوله** ١٧٨ **قوله** ١٧٩ **قوله** ١٨٠ **قوله** ١٨١ **قوله** ١٨٢ **قوله** ١٨٣ **قوله** ١٨٤ **قوله** ١٨٥ **قوله** ١٨٦ **قوله** ١٨٧ **قوله** ١٨٨ **قوله** ١٨٩ **قوله** ١٩٠ **قوله** ١٩١ **قوله** ١٩٢ **قوله** ١٩٣ **قوله** ١٩٤ **قوله** ١٩٥ **قوله** ١٩٦ **قوله** ١٩٧ **قوله** ١٩٨ **قوله** ١٩٩ **قوله** ٢٠٠ **قوله** ٢٠١ **قوله** ٢٠٢ **قوله** ٢٠٣ **قوله** ٢٠٤ **قوله** ٢٠٥ **قوله** ٢٠٦ **قوله** ٢٠٧ **قوله** ٢٠٨ **قوله** ٢٠٩ **قوله** ٢١٠ **قوله** ٢١١ **قوله** ٢١٢ **قوله** ٢١٣ **قوله** ٢١٤ **قوله** ٢١٥ **قوله** ٢١٦ **قوله** ٢١٧ **قوله** ٢١٨ **قوله** ٢١٩ **قوله** ٢٢٠ **قوله** ٢٢١ **قوله** ٢٢٢ **قوله** ٢٢٣ **قوله** ٢٢٤ **قوله** ٢٢٥ **قوله** ٢٢٦ **قوله** ٢٢٧ **قوله** ٢٢٨ **قوله** ٢٢٩ **قوله** ٢٣٠ **قوله** ٢٣١ **قوله** ٢٣٢ **قوله** ٢٣٣ **قوله** ٢٣٤ **قوله** ٢٣٥ **قوله** ٢٣٦ **قوله** ٢٣٧ **قوله** ٢٣٨ **قوله** ٢٣٩ **قوله** ٢٤٠ **قوله** ٢٤١ **قوله** ٢٤٢ **قوله** ٢٤٣ **قوله** ٢٤٤ **قوله** ٢٤٥ **قوله** ٢٤٦ **قوله** ٢٤٧ **قوله** ٢٤٨ **قوله** ٢٤٩ **قوله** ٢٥٠ **قوله** ٢٥١ **قوله** ٢٥٢ **قوله** ٢٥٣ **قوله** ٢٥٤ **قوله** ٢٥٥ **قوله** ٢٥٦ **قوله** ٢٥٧ **قوله** ٢٥٨ **قوله** ٢٥٩ **قوله** ٢٦٠ **قوله** ٢٦١ **قوله** ٢٦٢ **قوله** ٢٦٣ **قوله** ٢٦٤ **قوله** ٢٦٥ **قوله** ٢٦٦ **قوله** ٢٦٧ **قوله** ٢٦٨ **قوله** ٢٦٩ **قوله** ٢٧٠ **قوله** ٢٧١ **قوله** ٢٧٢ **قوله** ٢٧٣ **قوله** ٢٧٤ **قوله** ٢٧٥ **قوله** ٢٧٦ **قوله** ٢٧٧ **قوله** ٢٧٨ **قوله** ٢٧٩ **قوله** ٢٨٠ **قوله** ٢٨١ **قوله** ٢٨٢ **قوله** ٢٨٣ **قوله** ٢٨٤ **قوله** ٢٨٥ **قوله** ٢٨٦ **قوله** ٢٨٧ **قوله** ٢٨٨ **قوله</**

۲۴

١٥٩

54
—
1

له قوله قبل خروجهم الى بلادهم واولاين جردانه راي ذلك بالحدية والاول اصح ١٢ كالمين ٥٥ قوله وارب بعض النافقين اي راب لاجل التأخير وقال عبد الله بن ابي وعبد الله بن نفيل ورفاعة بن الحرث والله ما حلقنا ولا قصرنا ولا رايانا المسجد الحرام
فزلت اي صدقة صلى الله عليه وسلم في رؤياه من ابي السعود ١٢ ٥٥ قوله متعلق بصدق آية عبارة السمين قوله بالحق فيه اوجه احد بان يتعلق بصدق الثاني ان يكون صفة لمصدر محذوف اي صادقا متلبسا بالحق الثالث ان يتعلق بمحذوف على انه حال من
الرؤيا اي متلبسة بالحق الرابع انه قسم وجوابه لتدخل فعلى هذا وقف على الرؤيا بدت ابا بعد ١٢ ٥٥ قوله احوال من الرؤيا اي فهو متعلق بمحذوف والتقدير متلبسة بالحق ويصح ان يكون صفة لمصدر محذوف والتقدير صدقا متلبسا بالحق ويصح ان يكون بالحق
قما وجواب قوله لتدخل على قوله الرؤيا وعلى ما قبله فالوقف على قوله بالحق وقوله لتدخل الام موطنه تقسم محذوف ١٢ اصداى ٥٥ قوله للتبرك اي مع تعليم العباد الادب وتقويض الامر اليه وهو جواب عما يقال ان الله تعالى خالق
الاشياء كلها وهو عالم بهما قبل وقوعها فكيف وقع منه التعليق بالشيء مع ان التعليق انما يكون من الخبر المتردد والذاك في وقوع المطلق والله منزعه عن ذلك فاجاب بان المقصود التبرك لا التعليق ويجاب ايضا بان الشيء باعتباره جميع
الجميع فان الذين حضروا عمرة القضاء كانوا سبعائة واما باعتبار الجهور فالتقارر مبهم لا تعليق فيه وتجاب ايضا بانه حكاية عن كلام الرسول كلام الله او حكاية عن كلام الرسول عليه السلام ١٢ اصداى ٥٥ قوله اثنين احوال من الواو
المحذوف من لتدخل لا التقاء الساكنين اي حال مقارنته الدخول والشرط معترض والي

عام الحد يتي قبل خروجه ان يدخل مكة هو اصحاب امنيون ويحلقون ويقصرون فاخبر بذلك اصحابه فخرجوا
 فلما خرجوا مع صدقهم الكفار بالحد يتي ورجعوا وشق عليهم ذلك ورأى بعض المنافقين نزلة وقوله
 بالحق متعلق بصدق او حال من الرؤيا وما بعد ها تفسير لها بالتدخين المسجدا حرام ان شاء الله
 للتبرك امنيون فخلقين رؤوسكم اى جميع شعوهها ومقصيرين اى بعض شعوهها وهم كما لا ينفك رتلن
 لا تخافون طاب افعلكم في الصلوة ما تعلموا من الصلوة فجعل من دور ذلك اى الدخول فتحا قريبا هو
 فتح خبره وتحقق الرؤيا في العام القابل هو الذي ارسل رسولك بالهدى ودين الحق ليظهره اى دين
 الحق على الدين كله على جميع باقى الاديان وكفى بالله شهيدا انك مرسل بما ذكر كما قال تع محمد
 مبتدأ رسول الله خبره والذين مع اى اصحابه من المؤمنين مبتدأ خبره اشد اى غلاظ على الكفار
 لا يرهونهم رحما بينهم خبر ثان اى متعاطفون متواذون كالوالد مع الولد ترهم تبصرهم رعا سجد ا
 حالان يتغنون مستأنف يطلبون فضلا من الله ويروضون ان سيماءهم علامتهم مبتدأ فى وجوههم خبره
 وهى نور وبياض يعرفون به فى الآخرة انهم سجد اى الدنيا من اثر السجود متعلق بما تعلق به الخبر اى
 كائنا وارب حالا من ضميره المستقل الخبر ذلك اى الوصف المذكور مثلهم صفة فى التورية مبتدأ
 وخبره ومثاهم فى الانجيل ش مبتدأ خبره كزروع اخرج شطاها بسكون الطاء وفتحها فافخا ذرية
 بالهدى والقصر قواه واعانه فاستغلظ غلاظا فاستوى قوى واستقام على سوقه اصول جمع ساق يعجب
 الزراع اى زراع الحسنه مثل اصحابه رضى الله عنهم بذلك لانهم بدوا فى قلة وضعف فكثروا و
 قوا على احسن الوجوه ليغيط بهم الكفار متعلق بمخوف دل عليه ما قبل اى شبهوا بذلك وعد
 الله الذين امنوا وعملوا الصالحات منهم اى الصحابة لبيان الجنس لا للتبعيض لان كلهم بالصفة
 المذكورة مغفرة واجر اعظيما الجنة وهما الذين بعد اياهم ايضا فى آيات سورة الحجرات
 مدنية ثمانى عشرة آية يسجد لله الرحمن الرحيم يا ايها الذين امنوا لا تقدرموا
 من قد مبعنى تقدم اى لا تتقدموا بقول او فعل بين يدي الله ورسوله المبلغ عن اى بغير
 اذ هما واتقوا الله ان الله سميع لقولكم عليهم بفعلكم نزلت فى مجادلة ابي بكر وعمر رضى الله
 تعالى عنهما على النبى صلى الله عليه وسلم فى تأمير الاقرع بن حابس والقعقاع بن معبد ونزل
 فى من رفع صوته عند النبى صلى الله عليه وسلم يا ايها الذين امنوا لا ترفعوا اصواتكم اذ انطقتم

يخرجكم في المستقبل وقول الشارح حالان اى من الواو الحمد وفة ايضا ومن الضمير في
آمينين في مترادفة على الاول ومتداخلة على الثاني وقوله لاتحافون يحوزان يكون مستانفا
وان يكون حالان من فاعل لتدخلن او من الضمير في آمينين او في علقين او في مقصرين
فان كانت حالان من آمينين او من فاعل لتدخلن في التوكيد ١٢ ج ٥ قوله وبها حالان
مقدرتان لان الدخول لا يجمع مع الحلق والتقصير ١٢ ج ٥ قوله مقدرتان دفع بذلك
ما قد يقال ان حال الدخول هو حال الاحرام وهو لا يتأتى معه حلق ولا تقصير ١٢ ج ٥
قوله لاتحافون ابد الشارح بذلك الى انه سكر مع قوله آمينين والمعنى آتون في حال الدخول
وحال المكث وحال الخروج وقد كان عند اهل مكة انه يحرم قبل من احرم ومن دخل الحرم
فاذا نهى عنهم بعد خروجه من الاحرام ١٢ ج ٥ قوله بولع خير قال البغوي
بوصح احمد مية عند الكسفة واخاره الحافظ ابن حجر العسقلاني وتحققت الرواية في العام
القال حيث جاوا محرمين وطافوا بالبيت ومكثوا ثلثة ايام ثم رجعوا وهي عمرة القنطار ١٢ ج ٥
قوله على الدين كله اى على جنس الدين يريد الاديان المختلفة من اديان المشركين
واهل الكتاب ولقد حقق ذلك سبحانه فانك لا ترى ديناً قط الا ولا سلام دون العزة والغلبة
وقيل هو عند نزول عيسى عليه السلام حين لا يبقى على وجه الارض كافر وقيل هو اظهار باعج
والآيات ١٢ ج ٥ قوله وكفى بالله شهيد اى على ان ما وعدك كائن وعن الحسن
شهيد على نفسه انه سيظهر دينه والتقدير وكفاه الله شهيد او شهيد امير او حال قوله محمد خير بيتا
اسم هو محمد لتقدم قوله هو الذي ارسل رسوله او مبتدأ خبره قوله رسول الله ١٢ ج ٥
قوله حالان اى من مفعول تراهم اى تشاهد بهم حال كونهم راكعين ساجدين لمواظبتهم على
الصلاة ١٢ ج ٥ قوله مستانف مبني على سوال نشأ من بيان مواظبتهم على الركوع و
السجود كما قيل ما ذا يريدون بذلك فتبين يتبعون فضلا من الله ١٢ ج ٥ قوله
قوله سيأمرهم الخ علامتهم من تأثير الذي يؤثره السجود عن عطاء بشارة وجوبهم من طول
ما صلوا بالليل بقوله عليه الصلاة والسلام من كثرة صلواته بالليل حسن وجهه بالنهار ١٢ ج ٥
قوله نور وبياض يعرفون بنى الآخرة بهم سجدة اى الدنيا روى الطبراني عن ابي بن
كعب مرفوعا سيأمرهم النور يوم القيمة وعن مجاهد هو انخسوع والتواضع وعن سعيد بن جبير
هو انما التراب على الجبهة وعن شهر بن حوشب يكون مواضع سجودهم كالمقر ليلة البدر ١٢ ج ٥
ك ٥ قوله النخبة وهو قوله تعالى في وجوههم ١٢ ج ٥ قوله من ضمير اى من ما تلقى به النخبة
وقوله الى النخبة وهو الجوارح ١٢ ج ٥ قوله مبتدأ اى مشبه مبتدأ وخبره في التوراة
يعنى والجملة خبر عن ذلك فهو مبتدأ اول واعرب السين ذلك مبتدأ وعلهم خبره وفي التوراة
حالان منهم والعال معنى الاشارة ١٢ ج ٥ قوله وشبههم في الانجيل ومع ان يكون مبتدأ
خبره قوله كزرع وحينئذ فيوقف على قوله في التوراة ويكونان مثليين وعلهم مشى المفسر ومع
انه معطوف على مثلهم الاول وحينئذ فيوقف على قوله الانجيل ويكون مثلاً واحداً من
الكتابين وقوله كزرع خبر لمخوف اى منهم كزرع الخ وكلام مستانف ١٢ ج ٥
قوله فراضه فرخ بخوشة نزويك شدن كشف يقال فرخ وفرخ الزرع اى تهيأ الانتفاع
كذا في الصراح ١٢ ج ٥ قوله فاذه اصله اذه وزن اكرمه مضارع بوزن يكيم لكن
قلبت الهمزة الثانية في الماضي الغال للقاعدة الشهيرة واما اذه بالقصر فيؤلفان كضربين
ومعناه اعانوا وقواه ١٢ ج ٥ قوله لا بهم بدولى قلة وضمف الخ حتى ترقى اهرم بحيث
العجب الناس روى ابن جرير عن قتادة سيأمرهم في وجوههم قال علامتهم الصلاة ذلك مشبههم
في التوراة وقال هذا المش في التوراة وقال عليهم في الال كزرع اخرج شطاه قال بذانت اصحاب
في الانجيل واخرج ابن جرير عن الضحاك قال كان اصحاب محمد صلعم قليلا ثم كثر واواستغلظوا وروى
ابن جرير والحاكم عن ابن مسعود انه قال تم الزرع وقد ناهضاه وعن بعض الزرايع
النبي صلى الله عليه وسلم والشط اصحابه ١٢ ج ٥ قوله بمخوف والظاهر ان قوله
الزحش اى تحيل لنادل عليه تشبيههم بالزرع من تماهم وتريقهم في الزيادة والقوة قال
في المصابيح والزرع ملك رحم الله في رواية منه تكفير الروافض الذين ينفصون الصاب
قال لا بهم يغفونهم ومن غاظ الصاب فهو كافرو وافقه على ذلك جماعة من العلماء ١٢ ج ٥
قوله اى الصاب وقول ابن جرير يعنى من الشط الذي اخرج الزرع وبهم الدخولون
في الاسلام الى يوم القيمة وجمع الضمير على معنى الشط لانه لفظ حكاة البغوي ومن لبيان
الجنس لا للتبويض لان كلهم بالصفة المذكورة فلا حاجة للتأني في الاصحاب ١٢ ج ٥ قوله من
النفس قال في الخطيب واختلف في سبب نزول هذه الآية فقال الشعبي عن جابر انه في الذنوب
عاشتته انه في النبي عن صوم يوم الشك اى لا تصوموا قبل ان يصوم نبيكم وقال الرازي والاصح انه اذا
المفعول مخدوف اى امر ارك ٥ قوله نزلت في مجادلة الى بكر وعمره على النبي صمم في تأسيه
ارتفعت اصواتها فنزلت في ذلك يا ايها الذين آمنوا لا تقولوا انهم لا تشعرون رواه البخاري
عن عائشة انه لم كانوا يتقدمون بين يدي رمضان بصيام يعنى بوماو يومين فنزلت ارك ٥ قوله في
نزلت ارك ٥ قوله ونزل فيمنع صوته عند النبي صلى الله عليه وسلم يا ايها الذين آمنوا لا تقولوا انهم لا تشعرون

乙卯年

۲۶۱۱

سبب العلم ۱۲ **قوله** من قبل الوريد بالفاصلة رب كردن والوريد عن ليري
المنقح يقال انهار وريدان كذا ذكره الشارح ۱۲ **قوله** ياخذ ويثبت اس
يختار في تعني الحسنات والسمات وقلها سانه وعدادها ربه وعلمها من الانسان
نواجزه ۱۲ صاوي **قوله** قيد اي قاعدان يشير الى ان فعلا اطلق ههنا على
المتنحية قد يطلق على التعدد قوله تعالى والملك بعد ذلك ظهير وهذا قول الكوفيين وقيل
حذف من الاول لدلالة الثاني عليه والى انه بمعنى الفاعل وقيل بمعنى المتعدي كما جليس
بمعنى المجلس اي السلازم الذي لا يبرح ۱۲ **قوله** اي قاعدان اشار به الى
ان قيد مفردا فيم مقام الثاني لان فعلا يستوي فيه الواحد والاثان وفي السد اك
تدريده عن اليمين قيد وعن اثنان قيد من اللتقين فحذف الاول لدلالة الثاني
عليه وفي الكبير والقيد هو الجليس كما ان قيد بمعنى جلس وقوله خبره ما قبله وهو اذ
يتلقى التلقين ۱۲ **قوله** كل منهما اي الرقيب والعقيد بمعنى الثاني اي رقيب
وعقيدان ۱۲ **قوله** وكل منهما بمعنى الثاني اي فاعلي الثاني لكان موصوفان
بانها رقيبان وعقيدان فكل منهما موصوف بانه رقيب وعقيد وقور جازي فلا يفرقه
الا في مواضع ثلاثة في الخل وعند الجماع وفي حالة الجماع فاذا فعل احد في تلك
الاحوال حصلت اوليته عرفا بانها رقيب وكذا ۱۲ صاوي **قوله** باحق الباء للتعدية
كما في قولك جازي يجر وواحق مقابل الباطل يعني آت وحضرت الامر اني من امر
الآخرة حتى يراه الفكر لها عيانا اي حتى يرى السكر للآخرة رؤية معانية وهو نفس
الشدة وقيل المعنى واحضرت سكرة الموت حقيقة الامر الذي بعث به رسلا وقيل
باقى بالموت او الجواز الذي هو الحق ۱۲ **قوله** ونغ في الصور عطف على وجارست
سكرة الموت والصور هو القرن الذي يتغ فيه اسرائيل عليه السلام وهو من الغفلة بحيث
لا يعلم قدره الا الله وقد انقعه اسرائيل بن حين بعث محمد صلى الله عليه وسلم منتظما
لاذن بالفتح ۱۲ **قوله** مها ساني وشهيد اختلف في معنى الثاني والشهيد
على اقول اشهرها ما قاله المفسر وقيل الساني كاتب السيات والشهيد كاتب الحسنات
وقيل الساني نفسه او قرينه والشهيد جوارحه واعماله وقيل غير ذلك ۱۲ صاوي **قوله**
قوله **قوله** ويقال لكافر لقد كنت انا هذا عند الجمهور وعند زيد بن اسلم معناه لقد كنت
يا محمد في غفلة من هذا القرآن قبل نزوله فلتفانك بازاله قبح البعد لا يطالبه لسياق
ويؤيد الاول قرارة من كسر الباء والكاف على خطاب النفس ۱۲ **قوله** فلتفانك
اللفظ المحاجب لأمور المعاد وهو الغفلة والانهماك في المحسوسات والالف بها وقصو
النظر عليها ۱۲ صاوي **قوله** حاديز من العراج وفي البيضاء صاوي حديد ناخذ ۱۲
قوله الملك الملوك به هذا اختاره البغوي وغيره وعن ابن عباس ومجاهد بن
شيطان كما في قوله ثم قال قرينه ربنا ما طغيته والمعنى ان هذا الرجل الذي وكلت به
عندي وفي على عقيدتهم هي لها بغاوى وانسلالي ۱۲ **قوله** هذا الذي
عقيد يجوز ان تكون ألكمة موصوفة وعقيد صفتها ولدي متعلق بعقيد اي هاتئ
عقيد لدي اي حاضر عندي ويجوز على هذا ان يكون لدي وصفها وعقيد صفة ثانية
وغير مبتدأ محذوف اي هو عقيد ويجوز ان تكون موصولة بمعنى الذي ولدي صفتها وعقيد
خبر الموصول والموصول وصلته خبر اسم الاشارة ويجوز ان تكون ما بدلا من هذا موصولة
كانت او موصوفة بلدي وعقيد خبر هذا وجوز ان يخشعي في عقيد ان يكون بدلا وخبر الجد
خبر وخبر مبتدأ محذوف ۱۲ **قوله** ان اتق يعني ان تشنعية الفاعل منزلة تشنعية
الفعل فكان اصله اتق فحذف الفعل الثاني وابقى ضميره مع الفعل الاول فتشنيع
البيضاوي وغيره وقال في اكل لما جرى الشارح على ان الخطاب لواحد احتاج اس الى هذا
الا عند من التشنعية في اللفظ فاحصل من وجهين الاول ان الالف ضمير التشنعية في الصورة
والاصل ان الفعل مكرر للتوكيد فحذف الثاني وجمع فاعله مع فاعل الاول وعبر عنها بضمير
التشنعية فعلى هذا يحذف بان معنى على حذف النون والالف فاعل وعداد الاعراب على
اللفظ والثاني ان الالف ليست للتشنعية بل هي متعلقة بمن في التوكيد المحذوف وقوله الثامن
اي قاله بدل عن فون التوكيد على اجراء الموصول مجرى الوقف بيضاوي ومعنى الآية
بالفارسية بالتكيد اي دفر شدة ودفع برئاسا ساس سر كسر ۱۲ **قوله**
فادبت النون الفاوانا بديل الفاعل عند الوقف ليحكم اجراء الموصول مجرى الوقف وقيل

الخطاب فيها السابق وان شيد ان كان كذا او مرفوعا بالابتداء او الخبر فالقياء قيل وقلت الفاء الشبه بالشرط ارجح **قوله** خبره فالقياء هو بتقدير القول بعد الفاء فان الامر لا يقع خبر الا بتقدير القول اي يقال فيه القياء وقيل هو كونه في معنى جواب الشرط غير محتاج الى تقدير القول بعد الفاء وقيل مفصول لمضمرة القياء وقيل بدل من كل كفار وقوله فالقياء في العذاب الشديد عطف على القياء في جهنم وقيل تأكيد وقيل نظر لان العطف ينافي بالتاكيد **قوله** تفسيره اي عزجه مثل ما تقدم اي من حيث الاعتذار عن التفتية في اللفظ مع ان الخطاب لو اريد هو الكفار وقد علمت ايضا **قوله** ولقد خلقنا الانسان الخ المراد به الجنس انما هو بادم واولاده **قوله** حال بتقدير عن اي لان الجملة المضارعية التفتية اذا وقعت حالالا فتعرب بالواو اذ يحوي التفسير فقط فان اقترنت بالواو اعربت خبرا للمحذوف وتكون الجملة الاسمية حالا **قوله** **قوله** **قوله**

الطور ٥٢

202

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय

॥

۳۳ یعنی انسان را از منفی الفحو عدم وقوعها بشرها فیما بینهم ۳۳ اک

قال فها خطبكم

الطور ٥٢

الجنون بسبب نعمة الله عليك كما تقول ما تابعتهم بعد انشروا وغناه ١٢ **قوله** ام
 يقولون ام في ادائل هذه الاي منقطعة في كلها الا في قوله ام هم قوم طاعون فليقر ١٢
قوله ام يقولون شاعر انهم اعلم ان ام ذكرت في هذه الايات خمس عشرة مرة وكلها
 تقدير بل والهمزة في الاستفهام الانكاري التوبيخي اذ علمت ذلك فالناس لم يفسروا
 بقدر ما في الجمع بل والهمزة ١٢ صاوي **قوله** حوادث الدهر في الكلام تنقاة
 فخرية حيث شئت حوادث الدهر بالرب الذي هو الشك بما مع التفسير وعدم البقاء
 على حالة واحدة في كل قيل الجنون المنية لانها تنقص العدد وتقطع المدة ١٢ صاوي
قوله من التريصين اي اتريص بلاكم كما تتريصون هلاكي ١٢ امارك **قوله**
 بهذا اي التناقص في القول وهو قولهم كما هم وشاعر مع قولهم مجنون وكانت قد ريش
 يدعون الي الاعلام والهي ١٢ امارك **قوله** سائر كما هم شاعر اي وهذا انقص
 فان شأن المكابح ان يكون ذاتها ورأي وشأن الشاعر والسائر كذلك ونسبهم
 الجنون لبعدهم عن ذلك مناقضة ١٢ صاوي **قوله** اي لا تامرهم انهم اشار بذلك الى ان
 الاستفهام المستفاد من ام انكاري وفيه توبيخ ايضا ١٢ صاوي **قوله** لم يمتلئ
 اشارة الى ان ام الاستفهام الانكاري بواسطة تقديرها بالهمزة التوبيخي ١٢ **قوله**
 فليأتوا بحديث مثله الخ جواب شرط مقدر قدره الشارح بقوله فان قالوا اختلقوا فان
 صدقوا في هذا القول بديل قوله ان كانوا صادقين الخ قال الرازي والظاهر ان الامر هنا
 على حقيقة لانه لم يقل فليأتوا مطلقا بل قال ان كانوا صادقين اي في ان نقوله من عند
 نفسه كما يزعمون فهو امر معلق على شرط اذا وجد ذلك الشرط يجب الاتيان به والا سمر
 للتعبير بقوله فان الله ياتي بالشئ من الشرق الخ ١٢ جعل **قوله** ولا يعقل مخلوق بغير
 خالق راجع بقوله ام خلقوا من غير شئ وقوله لا معدوم يخلق راجع بقوله ام هم الخ القون
 واثار هذا الى ان الاستفهام المخادع انكاري مع كونه للتوبيخ كما سياتي وايضا
 قوله ولا معدوم يخلق انهم لو كانوا هم الخ لعين لانفسهم وانفسهم كانت معدومة او لا لازم
 ان يكونوا في حالة عدمهم ووجودهم واخر جوا من العدم فيكون المعدوم خالقا وهذا لا يعقل
 ١٢ **قوله** بل لا يلقون اي لا يتدبرون في الايات فيعلموا خالقهم وخالق السموات
 والارض ١٢ امارك **قوله** ام عندهم خزائن ربك لم يبين ان الاستفهام انكاري مع
 انه كذلك والمعنى ليس عندهم خزائن ربك والمراد بخزائنه مقدراته وشيئته بما لا
 خزانة الملوك بيت بها جميع اذواع مختلفة من الذخائر التي يحتاج اليها ١٢ صاوي
قوله من النبوة والرزق وغيرهما قال طبرستان الخزانة النبوة وقال الكشي خزائن المطر
 الرزق بالتسميم كما فعله الله اولى ١٢ **قوله** الصيرون وفي قراءة لان كثير باسبن بدل
 الصاد المتسلطون الجبارون في جميع البحار السيطر والسط على الشئ يكتب احواله ويكتب اعماله
 ويشرف عليه من السط الكتابة وقوله فعلى صيرون مثل سيطر والسيطرة معاجمة الدواب ١٢ **قوله**
قوله ام هم الصيرون اعلم انه لم يات على وزن مفعول الاغثة الفاظ اربعة صفة اسم فاعل مسمى
 وجبر وبيطر ومسيطر واحد اسم جمل وهو مجر ١٢ صاوي **قوله** بيطري عاب الدواب ومن يطار
 به الدواب كافي القاموس وقوله بيطري اسمها لك وشئ مني انكسر كفي القاموس
قوله من رتي بر آدن برزويان ١٢ صراح **قوله** اي عليه كلام المسلمين كذا الخ
 اشار الى ان مفعول يستمعون محذوف وان في معنى على قاله الواحد في قوله تعالى
 ولا مبلغكم في جذوع النخل قال الكشي ولا حاجة لذلك بل في على بابها من الظرفية ١٢
قوله ولشبه هذا الزعم اشار بذلك الى وجه المناسبة بين الآيتين ووجه الشبه
 بين الزعمين ان كلاهما فاسد وان كان الزعم الاول فرسا والثاني تحقيقا لوقوعه منهم ١٢
 صاوي **قوله** فهم من مغرم الخ المغرم ان يلزم الانسان باس عليه اي انقلبه فك
 الغرم الذي يساهم عنه فنعيم ذلك عن الاسلام ١٢ كما بين **قوله** ام عندهم الغيب
 استفهام انكاري معني نفي الحصول من اصله اي بل عندهم علم ما غاب عنهم وقوله فهم
 يكتبون ذلك اي الغيب اي ما غاب عنهم وقوله بزمهم متعلق بقوله فهم يكتبون او بعندهم
 الغيب وهذا الزعم فرضي اذ لم يقع عنهم بالافعل لكنهم على حالة من المكابرة والمعارضة بحيث
 ينسب لهم هذا الزعم **قوله** ايضا ام عندهم الغيب قال قتادة يجوز ان لقولهم تتريص به
 ريب المنون اي اعندهم الغيب الذي كتب في الوح المحفوظ حتى علموا ان الرسول يوت

فليعلم بهم يحتبون ذلك بعد ما وقعوا عليه ويليل هو وبقوا لهم انالانبعث ولو بعثنا لم نغذب
مع ذلك ان يكيدوا بك فان زعموا ان لهم الهة تقصر عنهم وتحفظهم عن ان يعود عليهم ضرر كيدهم فقالوا
الغائب كما قاله ابن عباس والالف واللام في الغيب لا السجود والتعريف الجسدي بل المراد هو
في الدنيا فيشفق كل من خدم احد في الدنيا ان يكون قادرا في الجنة فيحزن بكونه لا يزال تابعا
ذلك فالناسب للمفسر ان يقدربا في الجمع ببل والهجرة ١٢ صاوى معه قوله ام بل هم قوم طاعة

له قوله ما زار البصر الخ استدلى على ان روية الشكاك بعين بصره عليه بقلعة لقوله ما زار البصر الخ لان وصف البصر بعد الزج يقتضي ان ذلك بقلعة ولو كانت الروية قلبية لقال ما زار قلبه والما يقول بان يجوز ان يكون السرد
بالبصر بقلعة فلا بد من القرينة وهي ههنا معدومة ١٢ روح الله قوله الكبرى افاد المفسر ان من التبعيض وهو مفعول لرائي والحجري صفة لايات ووصف بوصف التوضي الواحدة بمواضع وحسن مراعاة القاصلة وفسر الكبرى بالعظم
اشارة الى ان ليس المعنى على التبعيض لعدم حصر تلك الايات ووصف العظم مقول بالتشكيك فيما فيه سبب السامع فيها كل مذهب فقدير ١٣ صاوي قوله رفرقا قيل هو في الاصل ما تدلى على الاسرة من غالي الثياب ومن عسالي
الغساطر روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بلغ سدرة المنتهى جاهد الرزق فقتله من جبريل وطار به الى العرش حتى وقف بين يدي ربه ثم لما احاط بالانصراف تناول لفطارة حتى اداه الى جبريل صلوات الله عليهم وجبريل على ويرث
صوته بالتمجيد فالرفرف خادم من الخدم يعني يدي الله تعالى له خواص الامور في محل
الرفرف والغرب كما ان البراق واية بركها الانبياء مخصوصة بذلك في الارض ١٤ صاوي
قوله رفرقا الرزف اما اسم من اسم مجمع واحدة رفرقة قيل هو ما ترى على الاسرة من
غالي الثياب قيل هو ضرب من البسط وقيل لرسالة من الخلق قيل التارق رفرق قيل لا فرق
البسط وفصول الغساطر رفاق ١٥ ابو السعد ومن سورة الرحمن ١٦ قوله وجبريل
من رفرق يدل على ذلك ما رواه سلم عن ابي ذر عن عبيد الله قال في الآية راي جبريل
في صورته لستماته جناح ١٦ كك قوله افرايم استقام انكاري فقصه توبخ الشكرين
على عبادهم الا انهم بعد بيان تلك البراين القاطعة الدالة على الغزاة تعالى بالا لونية
والعظمة وان ما سواه تعالى وان جعلت مرتبة وعظم مقامه حقير في جانب جلال العظمة
وقيل صاوي ١٧ قوله الاخرى اي التخرة في الزينة الوضعية المقدار ١٨ كك
قوله اللات اسم كان في جوف الكعبة قيل كان شقيق بالطائف وقيل اسم رجل
كان يلبث السويقي ويظهر الحاج وكان مجلس عند حجر فلما مات كسى الحجر باسمه وعبد من
دونه الله ١٩ صاوي ٢٠ قوله الثاني مخدوف وهو ملة استغماية استغنام انكاري
ذكر ما يقوله هذه الاصنام الخ والمعنى افرايم باقادة على شئ ١٢١ كك قوله على ما
تقدم ذكره المشهور في تقدير المفعول الثاني لا راي ما دل عليه بعده اي اخبرني هذه
الاصنام بنات الله قال الطبري ان مشركي مكة يقول الملكة الاصنام والملائكة بنات
الله والكلام الذي رد ذلك الزعم ولما لم يثبت ذلك عند المفسر قد مضى لا اخبرني
هذه الاصنام لها قدرة على شئ وفي ذلك فالكلام الذي مسوق له في زعمهم انهم لا يابل
ولذلك قال المفسر لما زعموا انهم ١٢٢ كك قوله تلك الخ اشارة الى انفسهم المسمومة
من الملكة الاستغماية وقوله اذا اي اذا جعلتم البنات له والبنين كك ١٢٣ ابو السعد قوله
ففيهم وفيهم على ان لا فعل في النعوت فكسرت الضاد للبيان كما قيل فيهم وهو بوض
مقل مفسر ووضري بالهزة يتي من ضارته مثل ضارته ١٢٤ كك قوله اي يسمي بها
دفع ذلك ما يقال ان الاسماء الاسمية واناسي بها فكيف قال يسميها فاجاب بان الكلام
من باب المحذف والايصال والمفعول الاول محذوف قدره بقوله اصناما ١٢٥ صاوي
قوله وما تهوى مذهبهم على ان عطف على الظن واذية موصولة او موصولة به
قوله ولقد جاءهم من ربهم البدي اي البيان بالكتاب المنزل والتمني المرسل بان
الاصنام ليست بالهة وان العباد لا تصنع الا الله الواحد القهار وكلمة اعتراف من او
حال من فاعل فيجوز ان يكون فيهما تأكيد لبطان اتباع الظن وزيادة لتفويض محالهم
جمل ١٢٦ كك قوله ام لا لسان ما نسي انهم منقطعة تفسير بل والهزة والاستغنام انكاري
والمعنى ليس للانسان ان يسمي بل يعال بعده حيث تتبع هو اه وخروج عن حدود الشريعة
قال ابو الاناس انكافرو هذه الآية يخرج بها على من يسمي بغير الله تعالى وتوقع نفسه
في انظاره فليس له ما يسمي ١٢٧ صاوي ١٢٨ كك قوله ليس الامر كذلك يشير الى ان من منقطعة
بمعنى بل والهزة لا انكاري ليس له بل ما يتناه والاراد في شفاعته الالهة ١٢٩ كك قوله
فلله الآخرة والاولى كالدليل لما قبله والمعنى ان الله تعالى لا يسل في انبائها الا ان اتج بهاد وترك
هو اه لان ذلك للدين والآخر ١٣٠ صاوي ١٣١ كك قوله فلله الآخرة اي فهو لا يسل في انبائها الا ان اتج بهاد وترك
انجع براه وترك هو اه قوله والاولى اي فهو لا يسل في جميع الاماني فيها لا احد اصلا كما هو ظاهر
وكذا يسل منها ما يشاء من يراد ليس لاحد ان يحكم عليه في شئ منها ١٣٢ كك قوله
وما لكم عند الله بجميية حتى للدلالة على زيادة تشريعهم ومع ذلك لا تفي شفاعتهم
شئ ١٣٣ كك قوله من عباده اي من الناس ان يشفع له وقيل من يشاء من الملكة
ان يشفع ١٣٤ كك قوله ان الذين لا يؤمنون اي وهم مشركوا العرب ان قلت كيف
يقال انهم غير مؤمنين بالآخرة مع انهم يقولون هو لا شفاعتنا عند الله اجيب بانهم غير
جازمين بالآخرة بل قول تعالى حكاه عنهم وما ظن الساعة قائم ولو رجعت الى
ربى انى علمه للجنة وانما اخذوهم شفاعا على سبيل الاحتمال واجيب ايضا بانهم لا
يؤمنون بالآخرة على الوجه الذي بينه الرسل ١٣٥ صاوي ١٣٦ كك قوله ليسون الملائكة اي
يعضوهم بوصف الاناث وهو البنتية وقوله تسمية الانثى اي ليسون الملائكة بتسمية
الاناث حيث قالوا انهم بنات الله وذلك انهم راوا في الملائكة ثناء الثاثير ومع عدم
ان يقال سميت الملائكة فقالوا الملائكة بنات الله فسميت الاناث ١٣٧ كك قوله
عن علم في تسمية عليهم بهم ١٣٨ كك قوله فما المطلوب في علم من الاصول
الصائفة وانما العبرة في الفروع والصلوات ١٣٩ كك قوله اي نهاية علمهم في الفروع في الدعاء
المأثور اليهم لا يحمل الدنيا اكبر منها ولا يبلغ علنا ولا يجله اعتراف من مقرر لقصور علمهم بالدين وقوله
ان ربك اه لتعليل الامر بالاخر ١٤٠ كك قوله اه اسه هو انك لذلك انما يشير
الى ان قوله يجوز على ما يتقنه قوله وشرا في السموات والارض من ان يضل من يشاء اضلاله يهدي من يشاء هدايته وقيل لا يتقنه بوس ان خلق العالم وسواه لكذ او قيل هو علة لقوله هو علم لمن ضل فان تقيته العلم بها جزاها
هك ١٤١ كك قوله بالحسنى آه المراد بالشوية الحسنى اي الجنة او بسبب الاعمال الحسنى والمعنى ان الله عز وجل انما خلق العالم وسواه لكذ او قيل هو علة لقوله هو علم لمن ضل فان تقيته العلم بها جزاها
قوله وبين الحسنين بقوله الذين آه فهو منصوب على ان تحت الذين احسنوا او بتقدير اعني او ادع ١٤٢ كك قوله كذا الاثم اي لا يحقر عقابه من الذنوب وهو ما رتب الوعيد عليه مخصوصه وقيل ماوجب الحد قوله والفواحش اي الفحش من الكبار
خصوصا قوله الاثم اي الاثم والاعمال وصف من ذنوب المس من الجنون والتم بالكلان قل بيته فيهم والتم بالطعام قل اكرمه وقال ابو العباس اسلم ان علم ان يلم بالشئ
ولم يركبه يقال التلم بكذا اذا قارب ولم يخالطه وقال الاخرى العرب تستعمل اللام في معنى الذنوب والقرب وفي الصباغ واللم يفتحين مقاربة الذنوب وقيل هو الصغار وقيل هو فعل الصغيرة ثم لا يصاوده ولم بالشئ علم من باب رذاه ١٤٣ كك

قوله ما زار البصر الخ استدلى على ان روية الشكاك بعين بصره عليه بقلعة لقوله ما زار البصر الخ لان وصف البصر بعد الزج يقتضي ان ذلك بقلعة ولو كانت الروية قلبية لقال ما زار قلبه والما يقول بان يجوز ان يكون السرد
بالبصر بقلعة فلا بد من القرينة وهي ههنا معدومة ١٢ روح الله قوله الكبرى افاد المفسر ان من التبعيض وهو مفعول لرائي والحجري صفة لايات ووصف بوصف التوضي الواحدة بمواضع وحسن مراعاة القاصلة وفسر الكبرى بالعظم
اشارة الى ان ليس المعنى على التبعيض لعدم حصر تلك الايات ووصف العظم مقول بالتشكيك فيما فيه سبب السامع فيها كل مذهب فقدير ١٣ صاوي قوله رفرقا قيل هو في الاصل ما تدلى على الاسرة من غالي الثياب ومن عسالي
الغساطر روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بلغ سدرة المنتهى جاهد الرزق فقتله من جبريل وطار به الى العرش حتى وقف بين يدي ربه ثم لما احاط بالانصراف تناول لفطارة حتى اداه الى جبريل صلوات الله عليهم وجبريل على ويرث
صوته بالتمجيد فالرفرف خادم من الخدم يعني يدي الله تعالى له خواص الامور في محل
الرفرف والغرب كما ان البراق واية بركها الانبياء مخصوصة بذلك في الارض ١٤ صاوي
قوله رفرقا الرزف اما اسم من اسم مجمع واحدة رفرقة قيل هو ما ترى على الاسرة من
غالي الثياب قيل هو ضرب من البسط وقيل لرسالة من الخلق قيل التارق رفرق قيل لا فرق
البسط وفصول الغساطر رفاق ١٥ ابو السعد ومن سورة الرحمن ١٦ قوله وجبريل
من رفرق يدل على ذلك ما رواه سلم عن ابي ذر عن عبيد الله قال في الآية راي جبريل
في صورته لستماته جناح ١٦ كك قوله افرايم استقام انكاري فقصه توبخ الشكرين
على عبادهم الا انهم بعد بيان تلك البراين القاطعة الدالة على الغزاة تعالى بالا لونية
والعظمة وان ما سواه تعالى وان جعلت مرتبة وعظم مقامه حقير في جانب جلال العظمة
وقيل صاوي ١٧ قوله الاخرى اي التخرة في الزينة الوضعية المقدار ١٨ كك
قوله اللات اسم كان في جوف الكعبة قيل كان شقيق بالطائف وقيل اسم رجل
كان يلبث السويقي ويظهر الحاج وكان مجلس عند حجر فلما مات كسى الحجر باسمه وعبد من
دونه الله ١٩ صاوي ٢٠ قوله الثاني مخدوف وهو ملة استغماية استغنام انكاري
ذكر ما يقوله هذه الاصنام الخ والمعنى افرايم باقادة على شئ ١٢١ كك قوله على ما
تقدم ذكره المشهور في تقدير المفعول الثاني لا راي ما دل عليه بعده اي اخبرني هذه
الاصنام بنات الله قال الطبري ان مشركي مكة يقول الملكة الاصنام والملائكة بنات
الله والكلام الذي رد ذلك الزعم ولما لم يثبت ذلك عند المفسر قد مضى لا اخبرني
هذه الاصنام لها قدرة على شئ وفي ذلك فالكلام الذي مسوق له في زعمهم انهم لا يابل
ولذلك قال المفسر لما زعموا انهم ١٢٢ كك قوله تلك الخ اشارة الى انفسهم المسمومة
من الملكة الاستغماية وقوله اذا اي اذا جعلتم البنات له والبنين كك ١٢٣ ابو السعد قوله
ففيهم وفيهم على ان لا فعل في النعوت فكسرت الضاد للبيان كما قيل فيهم وهو بوض
مقل مفسر ووضري بالهزة يتي من ضارته مثل ضارته ١٢٤ كك قوله اي يسمي بها
دفع ذلك ما يقال ان الاسماء الاسمية واناسي بها فكيف قال يسميها فاجاب بان الكلام
من باب المحذف والايصال والمفعول الاول محذوف قدره بقوله اصناما ١٢٥ صاوي
قوله وما تهوى مذهبهم على ان عطف على الظن واذية موصولة او موصولة به
قوله ولقد جاءهم من ربهم البدي اي البيان بالكتاب المنزل والتمني المرسل بان
الاصنام ليست بالهة وان العباد لا تصنع الا الله الواحد القهار وكلمة اعتراف من او
حال من فاعل فيجوز ان يكون فيهما تأكيد لبطان اتباع الظن وزيادة لتفويض محالهم
جمل ١٢٦ كك قوله ام لا لسان ما نسي انهم منقطعة تفسير بل والهزة والاستغنام انكاري
والمعنى ليس للانسان ان يسمي بل يعال بعده حيث تتبع هو اه وخروج عن حدود الشريعة
قال ابو الاناس انكافرو هذه الآية يخرج بها على من يسمي بغير الله تعالى وتوقع نفسه
في انظاره فليس له ما يسمي ١٢٧ صاوي ١٢٨ كك قوله ليس الامر كذلك يشير الى ان من منقطعة
بمعنى بل والهزة لا انكاري ليس له بل ما يتناه والاراد في شفاعته الالهة ١٢٩ كك قوله
فلله الآخرة والاولى كالدليل لما قبله والمعنى ان الله تعالى لا يسل في انبائها الا ان اتج بهاد وترك
هو اه لان ذلك للدين والآخر ١٣٠ صاوي ١٣١ كك قوله فلله الآخرة اي فهو لا يسل في انبائها الا ان اتج بهاد وترك
انجع براه وترك هو اه قوله والاولى اي فهو لا يسل في جميع الاماني فيها لا احد اصلا كما هو ظاهر
وكذا يسل منها ما يشاء من يراد ليس لاحد ان يحكم عليه في شئ منها ١٣٢ كك قوله
وما لكم عند الله بجميية حتى للدلالة على زيادة تشريعهم ومع ذلك لا تفي شفاعتهم
شئ ١٣٣ كك قوله من عباده اي من الناس ان يشفع له وقيل من يشاء من الملكة
ان يشفع ١٣٤ كك قوله ان الذين لا يؤمنون اي وهم مشركوا العرب ان قلت كيف
يقال انهم غير مؤمنين بالآخرة مع انهم يقولون هو لا شفاعتنا عند الله اجيب بانهم غير
جازمين بالآخرة بل قول تعالى حكاه عنهم وما ظن الساعة قائم ولو رجعت الى
ربى انى علمه للجنة وانما اخذوهم شفاعا على سبيل الاحتمال واجيب ايضا بانهم لا
يؤمنون بالآخرة على الوجه الذي بينه الرسل ١٣٥ صاوي ١٣٦ كك قوله ليسون الملائكة اي
يعضوهم بوصف الاناث وهو البنتية وقوله تسمية الانثى اي ليسون الملائكة بتسمية
الاناث حيث قالوا انهم بنات الله وذلك انهم راوا في الملائكة ثناء الثاثير ومع عدم
ان يقال سميت الملائكة فقالوا الملائكة بنات الله فسميت الاناث ١٣٧ كك قوله
عن علم في تسمية عليهم بهم ١٣٨ كك قوله فما المطلوب في علم من الاصول
الصائفة وانما العبرة في الفروع والصلوات ١٣٩ كك قوله اي نهاية علمهم في الفروع في الدعاء
المأثور اليهم لا يحمل الدنيا اكبر منها ولا يبلغ علنا ولا يجله اعتراف من مقرر لقصور علمهم بالدين وقوله
ان ربك اه لتعليل الامر بالاخر ١٤٠ كك قوله اه اسه هو انك لذلك انما يشير
الى ان قوله يجوز على ما يتقنه قوله وشرا في السموات والارض من ان يضل من يشاء اضلاله يهدي من يشاء هدايته وقيل لا يتقنه بوس ان خلق العالم وسواه لكذ او قيل هو علة لقوله هو علم لمن ضل فان تقيته العلم بها جزاها
هك ١٤١ كك قوله بالحسنى آه المراد بالشوية الحسنى اي الجنة او بسبب الاعمال الحسنى والمعنى ان الله عز وجل انما خلق العالم وسواه لكذ او قيل هو علة لقوله هو علم لمن ضل فان تقيته العلم بها جزاها
قوله وبين الحسنين بقوله الذين آه فهو منصوب على ان تحت الذين احسنوا او بتقدير اعني او ادع ١٤٢ كك قوله كذا الاثم اي لا يحقر عقابه من الذنوب وهو ما رتب الوعيد عليه مخصوصه وقيل ماوجب الحد قوله والفواحش اي الفحش من الكبار
خصوصا قوله الاثم اي الاثم والاعمال وصف من ذنوب المس من الجنون والتم بالكلان قل بيته فيهم والتم بالطعام قل اكرمه وقال ابو العباس اسلم ان علم ان يلم بالشئ
ولم يركبه يقال التلم بكذا اذا قارب ولم يخالطه وقال الاخرى العرب تستعمل اللام في معنى الذنوب والقرب وفي الصباغ واللم يفتحين مقاربة الذنوب وقيل هو الصغار وقيل هو فعل الصغيرة ثم لا يصاوده ولم بالشئ علم من باب رذاه ١٤٣ كك

قوله ما زار البصر الخ استدلى على ان روية الشكاك بعين بصره عليه بقلعة لقوله ما زار البصر الخ لان وصف البصر بعد الزج يقتضي ان ذلك بقلعة ولو كانت الروية قلبية لقال ما زار قلبه والما يقول بان يجوز ان يكون السرد
بالبصر بقلعة فلا بد من القرينة وهي ههنا معدومة ١٢ روح الله قوله الكبرى افاد المفسر ان من التبعيض وهو مفعول لرائي والحجري صفة لايات ووصف بوصف التوضي الواحدة بمواضع وحسن مراعاة القاصلة وفسر الكبرى بالعظم
اشارة الى ان ليس المعنى على التبعيض لعدم حصر تلك الايات ووصف العظم مقول بالتشكيك فيما فيه سبب السامع فيها كل مذهب فقدير ١٣ صاوي قوله رفرقا قيل هو في الاصل ما تدلى على الاسرة من غالي الثياب ومن عسالي
الغساطر روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بلغ سدرة المنتهى جاهد الرزق فقتله من جبريل وطار به الى العرش حتى وقف بين يدي ربه ثم لما احاط بالانصراف تناول لفطارة حتى اداه الى جبريل صلوات الله عليهم وجبريل على ويرث
صوته بالتمجيد فالرفرف خادم من الخدم يعني يدي الله تعالى له خواص الامور في محل
الرفرف والغرب كما ان البراق واية بركها الانبياء مخصوصة بذلك في الارض ١٤ صاوي
قوله رفرقا الرزف اما اسم من اسم مجمع واحدة رفرقة قيل هو ما ترى على الاسرة من
غالي الثياب قيل هو ضرب من البسط وقيل لرسالة من الخلق قيل التارق رفرق قيل لا فرق
البسط وفصول الغساطر رفاق ١٥ ابو السعد ومن سورة الرحمن ١٦ قوله وجبريل
من رفرق يدل على ذلك ما رواه سلم عن ابي ذر عن عبيد الله قال في الآية راي جبريل
في صورته لستماته جناح ١٦ كك قوله افرايم استقام انكاري فقصه توبخ الشكرين
على عبادهم الا انهم بعد بيان تلك البراين القاطعة الدالة على الغزاة تعالى بالا لونية
والعظمة وان ما سواه تعالى وان جعلت مرتبة وعظم مقامه حقير في جانب جلال العظمة
وقيل صاوي ١٧ قوله الاخرى اي التخرة في الزينة الوضعية المقدار ١٨ كك
قوله اللات اسم كان في جوف الكعبة قيل كان شقيق بالطائف وقيل اسم رجل
كان يلبث السويقي ويظهر الحاج وكان مجلس عند حجر فلما مات كسى الحجر باسمه وعبد من
دونه الله ١٩ صاوي ٢٠ قوله الثاني مخدوف وهو ملة استغماية استغنام انكاري
ذكر ما يقوله هذه الاصنام الخ والمعنى افرايم باقادة على شئ ١٢١ كك قوله على ما
تقدم ذكره المشهور في تقدير المفعول الثاني لا راي ما دل عليه بعده اي اخبرني هذه
الاصنام بنات الله قال الطبري ان مشركي مكة يقول الملكة الاصنام والملائكة بنات
الله والكلام الذي رد ذلك الزعم ولما لم يثبت ذلك عند المفسر قد مضى لا اخبرني
هذه الاصنام لها قدرة على شئ وفي ذلك فالكلام الذي مسوق له في زعمهم انهم لا يابل
ولذلك قال المفسر لما زعموا انهم ١٢٢ كك قوله تلك الخ اشارة الى انفسهم المسمومة
من الملكة الاستغماية وقوله اذا اي اذا جعلتم البنات له والبنين كك ١٢٣ ابو السعد قوله
ففيهم وفيهم على ان لا فعل في النعوت فكسرت الضاد للبيان كما قيل فيهم وهو بوض
مقل مفسر ووضري بالهزة يتي من ضارته مثل ضارته ١٢٤ كك قوله اي يسمي بها
دفع ذلك ما يقال ان الاسماء الاسمية واناسي بها فكيف قال يسميها فاجاب بان الكلام
من باب المحذف والايصال والمفعول الاول محذوف قدره بقوله اصناما ١٢٥ صاوي
قوله وما تهوى مذهبهم على ان عطف على الظن واذية موصولة او موصولة به
قوله ولقد جاءهم من ربهم البدي اي البيان بالكتاب المنزل والتمني المرسل بان
الاصنام ليست بالهة وان العباد لا تصنع الا الله الواحد القهار وكلمة اعتراف من او
حال من فاعل فيجوز ان يكون فيهما تأكيد لبطان اتباع الظن وزيادة لتفويض محالهم
جمل ١٢٦ كك قوله ام لا لسان ما نسي انهم منقطعة تفسير بل والهزة والاستغنام انكاري
والمعنى ليس للانسان ان يسمي بل يعال بعده حيث تتبع هو اه وخروج عن حدود الشريعة
قال ابو الاناس انكافرو هذه الآية يخرج بها على من يسمي بغير الله تعالى وتوقع نفسه
في انظاره فليس له ما يسمي ١٢٧ صاوي ١٢٨ كك قوله ليس الامر كذلك يشير الى ان من منقطعة
بمعنى بل والهزة لا انكاري ليس له بل ما يتناه والاراد في شفاعته الالهة ١٢٩ كك قوله
فلله الآخرة والاولى كالدليل لما قبله والمعنى ان الله تعالى لا يسل في انبائها الا ان اتج بهاد وترك
هو اه لان ذلك للدين والآخر ١٣٠ صاوي ١٣١ كك قوله فلله الآخرة اي فهو لا يسل في انبائها الا ان اتج بهاد وترك
انجع براه وترك هو اه قوله والاولى اي فهو لا يسل في جميع الاماني فيها لا احد اصلا كما هو ظاهر
وكذا يسل منها ما يشاء من يراد ليس لاحد ان يحكم عليه في شئ منها ١٣٢ كك قوله
وما لكم عند الله بجميية حتى للدلالة على زيادة تشريعهم ومع ذلك لا تفي شفاعتهم
شئ ١٣٣ كك قوله من عباده اي من الناس ان يشفع له وقيل من يشاء من الملكة
ان يشفع ١٣٤ كك قوله ان الذين لا يؤمنون اي وهم مشركوا العرب ان قلت كيف
يقال انهم غير مؤمنين بالآخرة مع انهم يقولون هو لا شفاعتنا عند الله اجيب بانهم غير
جازمين بالآخرة بل قول تعالى حكاه عنهم وما ظن الساعة قائم ولو رجعت الى
ربى انى علمه للجنة وانما اخذوهم شفاعا على سبيل الاحتمال واجيب ايضا بانهم لا
يؤمنون بالآخرة على الوجه الذي بينه الرسل ١٣٥ صاوي ١٣٦ كك قوله ليسون الملائكة اي
يعضوهم بوصف الاناث وهو البنتية وقوله تسمية الانثى اي ليسون الملائكة بتسمية
الاناث حيث قالوا انهم بنات الله وذلك انهم راوا في الملائكة ثناء الثاثير ومع عدم
ان يقال سميت الملائكة فقالوا الملائكة بنات الله فسميت الاناث ١٣٧ كك قوله
عن علم في تسمية عليهم بهم ١٣٨ كك قوله فما المطلوب في علم من الاصول
الصائفة وانما العبرة في الفروع والصلوات ١٣٩ كك قوله اي نهاية علمهم في الفروع في الدعاء
المأثور اليهم لا يحمل الدنيا اكبر منها ولا يبلغ علنا ولا يجله اعتراف من مقرر لقصور علمهم بالدين وقوله
ان ربك اه لتعليل الامر بالاخر ١٤٠ كك قوله اه اسه هو انك لذلك انما يشير
الى ان قوله يجوز على ما يتقنه قوله وشرا في السموات والارض من ان يضل من يشاء اضلاله يهدي من يشاء هدايته وقيل لا يتقنه بوس ان خلق العالم وسواه لكذ او قيل هو علة لقوله هو علم لمن ضل فان تقيته العلم بها جزاها
هك ١٤١ كك قوله بالحسنى آه المراد بالشوية الحسنى اي الجنة او بسبب الاعمال الحسنى والمعنى ان الله عز وجل انما خلق العالم وسواه لكذ او قيل هو علة لقوله هو علم لمن ضل فان تقيته العلم بها جزاها
قوله وبين الحسنين بقوله الذين آه فهو منصوب على ان تحت الذين احسنوا او بتقدير اعني او ادع ١٤٢ كك قوله كذا الاثم اي لا يحقر عقابه من الذنوب وهو ما رتب الوعيد عليه مخصوصه وقيل ماوجب الحد قوله والفواحش اي الفحش من الكبار
خصوصا قوله الاثم اي الاثم والاعمال وصف من ذنوب المس من الجنون والتم بالكلان قل بيته فيهم والتم بالطعام قل اكرمه وقال ابو العباس اسلم ان علم ان يلم بالشئ
ولم يركبه يقال التلم بكذا اذا قارب ولم يخالطه وقال الاخرى العرب تستعمل اللام في معنى الذنوب والقرب وفي الصباغ واللم يفتحين مقاربة الذنوب وقيل هو الصغار وقيل هو فعل الصغيرة ثم لا يصاوده ولم بالشئ علم من باب رذاه ١٤٣ كك

النجم ٥٣

二

اصل ١٣ صاوي **سنة** قوله انه اراد ان يحرم ان ياتي في البيضاوي والاكثري انهما نزلا في
الويدعي الخيرة كان قبح رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم بعض الشركين وقال تركت
دين الاشياخ وظلمهم فقال اني عذاب الله فخص ان يحمل عنه العذاب ان اعطاه بعض
مال فارعدوا على بعض الشروط ثم حمل بالباقي انتهى ١٢ **سنة** قوله واعطاه من بد الخسبه
الستر في اعطاه على الذي تولى والبارز عائد على الذي ضمن له عذاب الله فنصل ان
العناص جعل على التولي طينين الرجوع الى الشرك وان يدفع له عدد معين من ماله وجعل
على نفسه بوسن او اعدا و بوسن عذاب الله ١٣ صاوي **سنة** قوله وصحف ابراهيم انه
وتقدم موسى لان صحفه وهي التوراة كانت اشهر واكثر عندهم ١٤ الواسعود **سنة** قوله
ما امر به من ذبح الولد او الوقوع في النار او خصال الفطرة او مطلق الاموات نحو اذا اجلى
ابرايم ربه آه وقدم بيان في سورة البقرة ٢٢ **سنة** قوله وبيان ما آه يعني ان قوله ان
لا تزر الخ في محل الجز بدلا من ما في قوله بما في صحف موسى ويجوز رفع خبر البيت مضمر في ذلك ان
تزلوه وان لا تزر ويجوز نصه بفعل مضمر ١٥ **سنة** قوله ان لا تزر وزادة ذرا خري اي انه
لا تحمل نفس من شأنها حمل نفس اخرى على ان الله الى الخففة من التثنية وفيه الشان
الذي هو اسما محذوف والجملة المنفية خبر باسم الى السعود فقد روي عن عمر بن الخطاب
قال كانوا قبل ابراهيم يأخذون الرجل بذنب غيره فكان الرجل اذا قتل وظفر اهل القتل
بالي القاتل اوابنه اواخيه ادخله قفوه حتى جاءهم ابراهيم فنباهم عن ذلك وظلمهم عن الله
ان لا تزر وزادة ذرا اخرى ١٦ خطيب **سنة** قوله اي انه لا يحمل نفس ذنب غيره والامور
من سن سنة سيئة فله ذر باؤز من عمل بها كما اخرجه سلم فلانه سببا والادل عليها
٢٢ **سنة** قوله وان ليس للانسان الا السعي اي الاستسعي وهذه ايضا ما في صحف ابراهيم
وموسى ومارك وفي الى السعود بهذا بيان لعدم انتفاع الانسان بعمل غيره من حيث جلب
النفع اليه اثر بيان عدم انتفاعه به من حيث دفع الضرر منه واما شاعة الانبياء عليهم السلام
واستغفار الملائكة عليهم السلام ودعاء الاحياء لاموات وصدقهم عنهم وغير ذلك مما لا يكاد
يحصي من امور النافعة للانسان مع انها ليست من عمله قطعا فثبت ان كان مناط منفعة كل
منها عمله الذي هو الايمان والصالح ولم يكن شئ منها نفع ما دونه جعل النافع نفس عمله
ان كان بالنظام عمل غيره اليه وايضا في البيضاوي كما لا يخفى احد بذنب الغير لا يثاب بقطعة
واما في الاخبار من ان الصدقة واجب يتفان اليه فكذلك النادى لا كان سب عنه **سنة**
قوله من خير فليس له من سعي غيره او كما صح في الاخبار ان الصدقة واجب يتفان اليه
فكذلك النادى لكان سب عنه وقيل هذا منسوخ بقوله والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بايمان
احتسابهم ذريتهم وقيل مخصوص بشرايع من قبلنا وقيل الامم سعي على وقيل انها في انفسهم خاصة
وعن الحسن بن بطريق يفضل لاس طريق العدل ثم ان هذا في الصدقة واجب اتفاقا واختلف
في قرة القرآن قيل ليس ثوابها اليه وقيل لا وقيل ليس اذا سب ثوابها فينبغي ان يقول بعده
الهم اني وهبت ثواب ما قرأت لفلان اللهم فواصله ولا تجزى في العسوة والصوم واما ما
ورد عند ابى داود ومن مات وعليه صيام عنه وليه فقال بطحاوي في شرح الآثار ان كان
في صدق الاسلام ثم نسخ وقيل المراد من الصيام الاطعام وفي البداية للانسان جعل ثواب
عمله لغيره ولو صلوة او صوما او هبة سب اهل السنة فكانه ارادهم بالوصيفة ومن وافقه والا
فمالك والشافعي لا يجوز ان في العبادة البدنية كما صرح به النووي وغيره ٢٣ **سنة** قوله
ثم يجزاه اي يجزي العبد سعيه بالجزاء الا وفرغ من نزع الخافض ويجوز ان يكون مصدا
١٣ بيضاوي **سنة** قوله يقال جزية سعيه انما اشار به الى ان الجزاء يتعدى بنفسه ويحرف
الجزاء ٢٤ **سنة** قوله وكذا ما بعد ما يدع قوله تعالى فانه هو الضحك والى وانه هو اما
واجب وان خلق الزوجين الذكر والانثى انه وقوله فلا يكون مضمون اكل اي جعل الآية دى
قوله تعالى فانه هو الضحك والى انه وقوله على الثاني اي على القراءة الثانية دى بالسر **سنة**
قوله وكذا ما بعد ما قرى بالوجين فلا يكون مضمون اكل في اصحف على الثاني بل يكون ما
في الصحف متبني عند قوله الجزاء الا في ٢٢ **سنة** قوله الى ربك المنتهى اي انتهى
امرا خلق ومرجعهم اليه تعالى وهذا كالميل لقوله ثم يجزاه الجزاء الا في ٢٢ **سنة** قوله تعالى
يجزى الانسان على اعماله الجزاء الا في لانه اليه المنتهى في الامور كلها واذا كان كذلك فينبغي للانسان
ان يرجع الى ربه في اموره كلها ولا يوصل على شئ من الاشياء لانه الاخذ بالانوصى واختلف في
ميل التوزيع لانه لا يمكن من صحتها ٢٥ صاوي **سنة** قوله وانه هو الضحك والى خلق الضحك
في الحكمة في اسقاط غير الضحك في هذا وانما في قوله وانه هو الضحك والى فانه يهلك احيى
كده لغيره الفصل ١٣ صاوي **سنة** قوله اعطى المال الخذ فتية بحسرة القاف وسكون النون و
فاو اول من سبهم وذلك رجل لم يقال له لو كنته ٢٦ **سنة** قوله بالعرف لا اكثر فيعرف لعدم تعد
من تقدم من الامم اخفته وقوله كانوا هم يجوز فيهم ان يكون تأكيد وان يكون فضلا وبعد
تو تفتك منسوب باهوى وقدم لاجل الفواصل وقوله عشي كقول ما دى في الابهام وهو
سبب بها لانها ونفقت بالهاى الغلبت ١٢

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

الحج قوله عينا، وهو يميز عمل عن المفعول أصلا، فخرنا عيوننا
إذا انفتح عيون الأرض، فإنه قد يكون محملا عن الفاعل

والارض كلها مفرجة مع الاباهام والتفسير قد جعل محلا من الفاعل كما هو الاكثر على ان الال
س آخر لا يقيد في الاشتقاق وقول التفسير تنبيح بيان لما حصل المعنى على تقدير جعله تمييزا
وقولها بالسما والارض اى خالدا من شاكلهما بقرينة ما قبله ولان الالتقاء يقتضيه التعدد
فلا داعي للجبال ففسره المعجم بما عجزه الاقوال لان كتبها عما تشبهه بالالواح لانها لا يدر فيها
السفينة بناء على انها بقيت على الجوى زمانا مديد استحق رايها واصل هذه الامة ١٢ صناديق
ان النعمة لا الكفر الذي هو ضد الايمان والنبى نعمة في حق الامة ورحمة بهم ولهذا صرح كون
علما ذلك اى الانجاء من العرق بالخروج على معناه ١٢ انك شئت قوله عتقا بهم انهم انما على هذا
فالكل على معناه المعروف ١٢ كما شئت قوله هذه الفعلة اى اغرق الكفار وانجاء نوح

اي خبرها ومن اراد السفيينة قال تتبادر الفعي الله سفيينة لروح على الجودي حتى ادركها
ادخل هذه الامة اخبر عبد الرزاق ١٢٠٦ هـ قوله وكذا النجعة اي وكذا الدال الجمعة
التي قبل التاراد بدلت ايضا والماجملة وقوله واومنت اي الدال الهمزة المنقلبة عن
الجمعة وقوله فيها اي في الدال المنقلبة عن التاراد ١٢٠٧ هـ قوله فكيف كان آه غلابة
في كان انما ناقصة فكيف بنوعه وقيل يجوز ان يكون تامة فتكون كيف في محل نصب
لما على الحال واما على الظرف كما تقدم تحقيقه في البقرة ١٢٠٨ هـ قوله لاي انداري
بشارة لي ان النذر يعضتين على فعل مضارع بمعنى الا نذار ويار الاضافة مخدوفة لانها
من آيات الزوائد وقال بعضهم جرح نذر بمعنى الا نذار ١٢٠٩ هـ قوله وكيف خبر كان
قدمه بصدارة الاستفهام والمعنى كان عذابي باي كيفية ١٢١٠ هـ قوله والمضى الخليفة
ان الاستفهام منها للفتور بمعنى علمهم على الاقرار بالمعنى التثبت ١٢١١ هـ قوله
لذا كراي والقرارة بالاختصار وعذوبة اللفظ كذا انقلبه البغوي عن سعيد بن جبير ١٢١٢ هـ
قوله قوله سهلنا للخطاي اعنا عليه من اراد حفظه قبل من طالب لحفظه فيبان عليه
وليس كتب ليقر من ظهر قلب القرآن ولم يكن هذا لبني اسرائيل ولم يكونوا يعرفون
التوراة الا نظر غير موسى وهارون ويوشع بن نون وغيره صلوات الله وسلامته عليهم
اجمعين ومن اجل ذلك انتقموا بعزوه لما كتب لهم التوراة عن ظهر قلب حين حرقوا
ومن هذا المعنى قوله تعالى في الحديث القدسي وحملت من امتك اقواما قلوبهم
انا جليهم ١٢١٣ هـ صاوي قوله تنخطه وعافذاي ليكمل لكم الاصطفافان من آياته
الله القرآن حفظا والحقا قد جعل الله من الهة ومن جمع بين الامرين فهو على كل
الاحوال ١٢١٤ هـ قوله اي وقع موته اي يقتضيه لهم عدل منه تعالى لانه انذهم
اولا على لسان نبيهم فلم يؤمنوا وذلك لانه جرت عادة الله تعالى انه لا يؤخذ عبدا
بغير جرم تنقض له تعالى والا فلا يؤخذ عباده بغير جرم لا يسي ظلالا لانه تعفى في ملكه
والظلم التصرف في ملك الغير فخرجه ١٢١٥ هـ صاوي قوله او قويه اي قويا ثم هو من الاستمرار
بمعنى الدعاء او القوة وكان يوم الاربعاء آخر الشهر من شوال روى ابن مروي
عن علي وجابر وعائشة مرفوعا يوم الاربعاء نحس سحر وله من ابن عباس آخر اربعاء
في الشهر نحس سحر وله من انس سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن يوم الاربعاء قال
نحس قيل وكيف ذلك يا رسول الله قال غرق الله فيه فرعون واهلك عاد وثمود
وقال ابن كثير من قال ان يوم النحس يوم الاربعاء وامثال فقدا خطأ وخالف
القرآن فان في الآية الاخرى وارسلنا عليهم ريحا صرنا في ايام نحسات وهي
ثمانية ايام متتالية ولو كانت نحسات في نفسها لما كانت جميع الايام كذلك وهذا
لم يلق احد وانما المراد انها كانت نحسات عليهم ولكن لمن عده نحسا ان يقول
انما هذا الاربعاء ونحسا بين ثمانية ايام لا بعد العذاب منه ١٢١٦ هـ قوله
آخر الشهر الخ اي شهر شوال بيقين منه واستمر الى غروب الشمس من يوم الاربعاء
اخره والمعنى انهم العذاب يوم الاربعاء والباقي من شوال ثمانية ايام فاستمر
عليهم لاخره قال تعالى في سورة الحاقة سخرنا عليهم سبع ليال وثمانية ايام حسرا
انما علمت ذلك فليس المراد بقوله لمفسر آخر الشهر ان يوم نزول العذاب كان
آخر الشهر بل هو منتهاه ١٢١٧ هـ صاوي قوله المندسين بنسبة السين من الالاساس
في الصراح اندساس بنهان شدة مدحك وفي القاموس اندس تدفن ١٢١٨ هـ
قوله فتدق رقابهم دق كوفت كذا في الصراح ١٢١٩ هـ قوله اعجاز الاعجاز حصول
الخل جمع عجز كعصدا وعصدا ١٢٢٠ هـ قوله منقر في القاموس قعر الخلة قطعها
من اصلها فانقرعت فقوله ساقط على الارض بيان لكواقع غير داخل في معنى اللفظ
١٢٢١ هـ قوله جمع نذر بمعنى منذر اي ليس المراد بالندب منها الرسل فان الباء ياتي

ههنا ١٦ قوله مصدق الاستعمال اى على استعمال العقل المذكور بعده بغير
مناو ١٧ قوله صفتان اى قوله تعالى منا وواحد اصفتان لبشر ١٨ قوله مفسر
بعضه الراس بائمه على وجهه نقل عن الفراء وقال بن عباس ليعنى انا لى ضلال وغذاب
١٩ قوله من بيننا قال بن الهادي عليه اى اخضع بالرسالة ومنفردا من بيننا و
الاشهر المرح والتعظيم ٢٠ قوله من الكذاب آه من استغفامية معلقة ليعلمون دوى
ان بالارسل كناية عن الاخراج ٢١ قوله من بعضه الهنفة الجبل المنبسط على
تكون موافقة للصدا فى الاطابق ٢٢ خطيب مع قوله صفتان لبشر آه عبارة آيين
تقديم الصفة المؤولة على الصورة ويجاب بان منا حينئذ ليس وصفا بل حال
شمرنا وواحد تبعه فهذا يرفع كون واحد انما لبشر الاحال ٢٣ جمل

انصبأباشد يلاوتجرنا الأرض خيونا تنبع فالنقى الماء ماء السماء والأرض على أمر حال قد قيل
به في الزل وهو هلاكهم غرقا وحملة أي نوحا على سفينة ذات ألواح ودسر وهو ما شئت الألواح
من السامير وغيرها واحد هادسار كتاب تجري بأعيننا برأى منا أي محفوظة بحفظنا جزءا منصو
بفعل مقد أي أغرقوا انصار ابن كان كفره وهو نوح عليه السلام وقرئ كفر بناء الفعل أي أغرقوا
عقابا لهم ولقد تركناها أي بقينا هذه الفعلة آية لمن يعتبرها أي شاع خبرها واستقر قبل من قد
معتبر ومتعظ بها وأصله من تكرار بدلت التاء الهمزة وكذا الجملة وادغمت فيها فكيف كان عذابي ونذري
أي انذاري استفهام تقرير وكيف خبر كان وهي للسؤال عن الحال والمعنى حمل الخطابين على الإقرار
بوقوع عذابه تعالى بلمالكين بنوح موقع ولقد يترنا القرآن للذكر سهلا تذكرا لحفظنا أهيتنا له التذكير
فهل من قد يكر متعظ به وحافظه الاستفهام بمعنى الامري احفظوا واتعظوا وليس يحفظ من كتب
الله عن ظهر القلب غير كذب عاد نبيهم هو أفعد بواقيف كان عذابي ونذري أي انذاري لهم
بالعذاب قبل نزول أي وقع موقع بين بقوله أنا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا أي شديدة الصوت في يوم محشر
شوم مسقر داء الشوم أو قومه وكان يوم الأربعاء آخر الشهر تزع الناس ثقلهم من جفرا الأرض
للندسين فيها وتصروهم على رؤسهم فتدق قلوبهم فتبين الراس عن الجسد كما هم وحالهم ما ذكر أعجاز
أصول غلى متغير منقلع ساقط على الأرض وشبهوا بالنخل لطولهم ذكرها وانثى في الحواشي غلى
خاوية راءة للفواصل في الموضعين فكيف كان عذابي ونذري ولقد يترنا القرآن للذكر قبل من قد
كذب ثم يناديهم نذير فمنذ أي بالأمم التي اندمها نبيهم صالحا لم يؤمنوا به ويتبعوه
فقالوا بشرنا منصوص على الاشتغال منا واحد أصفتان بشرائتبعه مفسر للفعل لنا نصيب والاستفهام بمعنى
لنفعنا كيف ننبه نحن جماعة كيرة وهو أحد منا وليس عليك أي لا تتبعنا أنا إذا أي ارايتنا على ضلال
ذهاب عن الصواب وسعره حنون أي يلقى بتحقيق الهزتين وتسهيل الثانية وادخل الف بين ما علو وبين
تركه الذكر الوحي عليه من بيننا أي لم يوح اليه بل هو كذاب في قوله انه اوحى اليه فاذكرة البشر متكرر
طرقا تعالى سيعلمون عذاي في الآخرة من الكذاب الأشر وهو هود بن يعربوا على تكذيبهم
نبيهم صالحا أنا أمرسوا الناقة فخرجوها من الهضبة الصخرة كما ساوا فتنة حنة لهم فختبرهم
أمرهم يا صالحا أي انتظر ما هم صانعون وما يصنع بهم واضطربوا الطاء بدل من تاء

بنصبه وفي المدرك ان نصب بشار بفعل يفسد بفتح فقهيه اتبع بشار انا واحدا **السلامة** قوله من اي من جنسنا او من جملتنا افضل لا علينا اربع
اصل الناصب لاي قوله تعالى تبعة مفسر لفعل ان نصب فاعلا تعالى بشار فالفعل في راجع الى بشار **السلامة** قوله خون ومنه آفة مسورة انما كانت فم
يبرزنا من طاعة وقال ابن عيينة به جمع سيعر كان يفعل ان لم يتبعوني كلفني سيعر ونيران ففسدوا عليه فقالان تبعا ككنا في سيعر كما تقبل به
ناتمن هو اكثر ما لاوا حسن حاله ولا الاستفهام لا الحار **السلامة** قوله وهما الكذاب وقوله بشار الكذاب **السلامة** قوله بطر على الترفع اليها با دعاء النبوة و
والكذاب خبرا وبالجملة سادة سدا لفعلين والحق سيعلون فدا اي فبقى هو الكذاب الاشارة بهم اجماعا **السلامة** قوله خرجوا بالزيادة في
اقبل غلق من صخرة واحدة واهبل الطير كل كافي القاموس **السلامة** قوله من تاء الافعال اي اصل الطائر اي اصغر تاء فحوت طائر
الاشغال وهو الازع لفتح ا واداة هي بفعل بالي ونا نعت له وقا صافيه وهران افخر به انه نعت لبشار الا انه يشعل على
ن واحدا قدم عليه والثاني انه نصب على الحال من با نعت به وهو مخلص من الاعراب المتقدم الا ان المخرج لكونه صفة قرار تبارك من ابا

تعليقات جديدة من التفاسير المعتمدة لكل جلالين

تعليلات جديدة من التفسير المعبرة لكل جلاليين
 له قوله ادى فعل تفضيل من الماوية وهي الامر القطيع الذي لا يصتدى الى الخلاص منه والاعلها في مقام الاضمار للتحويل ١٢ صاوى
 له قوله ارسو سعة وسعة في غير الرثنيك افروقت ١٢ صاع له قوله يوم يومون اي يوم يومون ١٢ ابر السور له قوله انا كل شيء خلقنا بقدر
 العامة على نصب كل على الاشتغال بوقر ابر الساك بالرفع وقد منع الناس من نصب بل اوجه بعضهم قال لان الرثنيك يوم يومون لا يجوز على قواعد اهل السنة وذلك ان اذ ارفع كل شيء كان مبتدأ وخلقناه صفة فعل او شئ واحد بقدره وبينه
 يكون له من يوم يومون ان يكون هناك شيء ليس خلقنا شئ ليس بقدره كما قرره بعضهم وقال ابو البقاوا كما كان النصب ولي دلالة على عموم الحق والرفع لا يدل على عموم بل يفيد ان كل مخلوق فهو بقدره انا كل شيء
 كل على العموم لان التقدير انا خلقنا كل شيء خلقناه بقدر خلقناه تأكيده تفسير خلقنا المفعولنا نصب كل شئ في هذا المفعول عام يعم جميع المخلوقات ولا يجوز ان يكون خلقناه صفة بل لاني لان الصفة والصلة لا يعللان فيما قبل الموصول ولا الموصوف
 ولا يكون تفسير المايل فيما قبلها فاذا لم يكن خلقناه صفة لم يكن التاكيد وتفسير المفعولنا نصب كل شئ في هذا المفعول عام يعم جميع المخلوقات ولا يجوز ان يكون خلقناه صفة بل لاني لان الصفة والصلة لا يعللان فيما قبل الموصول ولا الموصوف
 اليه معنى المصمم والخروج عن الابهام كان النصب ولي من الرفع وقال قوما انا كان الفعل يجرهم فيه الوصف وان ابدع في الجبر وكان المعنى ان يكون الفعل هو الخبرية النصب في الاسم الاول حتى يتضح ان الفعل ليس بوصف
 قال في الخطبة ١٢
 الرحمن ٥٥
 هذا الموضع لان قرارة الرفع قيل بان الفعل وصف وان الخبر بقدره وقدره على قوله نصب

بالعذاب والشاعة اى عذابها اذ هى اعظم بلية وامرؤ اشد مارة من عذاب بلد نيار ان الجرمين في فضل
هلاك بالقتل في الدنيا وسعير نار مسخرة بالتشديد ايدى مهيجة في الآخرة يوم يهيمون في النار على وجوههم
اي في الآخرة ويقال لهم ذو قوائم سقره اصابه بهنم لكم اناكل شئ منصوب بفعل يفسره
خلفه يقدر بتقدير حال من كل اى مقد او قرى كل بالرفع مبتدا خبره خلقناه وما امرنا شئ
نريد وجوده الا مرة واحدة كلم بالبحر في السرعة وهي كن فيوجد انا امره اذ اراد شيئا
ان يقول له كن فيكون ولقد اهلكنا اشياءكم اشياءكم في الكفر من الامم الماضية قبل
من تذكر استفهام بمعنى الامراى اذكر واوانعظوا وكل شئ فعلة اى العباد مكتوب في الزبور
كتب الحفظه وكل صغير وكبير من الذنب والعل مستطرد مكتوب في اللوح المحفوظ ان المتقين
في جنات بساين ومزج اريد به الجنس وقرى بضم النون والهاء جمع اسد اسد الغنى انهم
يشربون من انهار الماء واللبن والعسل الخمر في مقعد صدق مجلس حتى لا لغو في التاميم
واريد به الجنس وقرى مقاعد الغنى انهم في مجالس من الجنات سلكة من اللغو والتاميم بخلا
مجالس الدنيا فقل ان تسلم من ذلك واعرب هذا خبرا ثانيا وبدا وهو صادق ببدل البعض
غيره عند وليك مثال مبالغة اى عزيز الملك واسمه مقتديرة قادر لا يجزئ شئ وهو الله تعالى عند
شارة الى المرتبة والقدرة من فضله تعالى سورة الرحمن مكية او الاسئلة من السماوات
والارض الآية فمدنية وهي ست او ثمان وسبعون آية بسم الله الرحمن الرحيم
الرحمن الرحيم من شاء القرآن خلق الانسان كذاى الجنس علمه البيان والنطق الشمس
القمر بحسبان بحساب يحسان والنجم والاساق له من النبات والشجر ما له ساق يسجدان
خضعان بايراد منها والسماء رفعها ووضع الميزان اثبت العدل لا تطغوا اى لاجل ان
تجوروا في الميزان ما يوزن بواقيهم الوزن بالقسط بالعدل ولا تخيروا الميزان تنقصوا
نورون والارض وضعها اثبتها لانام الخلق الانسان الجن وغيرهم فيها فاكهة والفحل للبهائم ذات
الانعام اوعية طليها والحب كالخطة والشعير والقصوف التبن والرحمان والورق والشموم فاي الاء
تعمركم ليلا بالانسان الجن تكذبين ذكرت احد وثلاثين مرة والاستفهام فيها التقرير لما روى الحاكم عن
ما روى قال قرأ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة الرحمن حتى ختمها ثم قال مالي اربكم سكونا بالحي كانوا احسن منكم

رفع خبر لان سيا في قريه عكس هذان واختيار الرث في قوله وكل شيء فعلوه في الزبر
فانه لم يختلف في رفعه قالوا لان نصبه يؤدى الى المساوئ لان الوازع خلافه وذلك
انك لو نصبته كان التقدير فعلوا كل شيء في الزبر وهو خلاف الواقع اذ في الزبر اشياء
كثيرة جدا لم يفعلوها وامّا قراءة الرث فتؤدى الى ان كل شيء فعلوه هو ثابت في الزبر
وهو المقصود ولذلك اتفق على رفعه وهذان الموضوعان من نكت السائل العربية
التي اتفق جميعها في سورة واحدة في مكانين متقاربين ١٢ ج ٥٥ قوله امره
مرة من الامر يقال على امره مطاعة امره اطيعك فيها ١٣ صرح **قوله**
طلع بالبحر الطلح بالبحر المعنى طلع كنظر سرج رشح وفي الصراح **قوله** والحمد اذا ابصره
نظر خفيف والاسم المنة ١٤ الخيا علم شيع كل قوم تبع بعضهم راي بعض وقوله
تعالى كما فعل بالشيء بهم من قبل اى بالشيء بهم من الشيع الماضية انشيتا اتباع من
الصراح وقال في القاموس شيعته الرجل بالكسر اتباعه وانصاره والفرقة على عدة
في روح البیان اشباع مع شيعته وهو من يتقوى بالانسان وينشر عنه كما في المفرد
١٥ **قوله** اى اشياكم في الكفر الاشباع لغة الاتباع ولما كانوا في الغالب من
جنس واحد اريد به الانباء اما باستعماله في الزمره او بطريق الاستعارة ١٦ كاليمن **قوله**
قوله وكل شيء فعلوه الا اتفقوا على رفعه لان نصبه يفسد المعنى فانه يكون لشيء فعلوا
كل شيء في الزبر وهو خلاف الواقع ١٧ **قوله** ايد الخيل الى الما واحد لان الخيل فيها
انها رعاها افر ولاجل الفاصلة وعن ابن عباس مرفوعا كما اخرج عن مردويه
الفضاء السعة وليس بهر جاني القاموس النهر موحدة السعة ونهر كلف واسع مك
قوله جها الخ ذيل هوجج نهار كسب سحاب والمداواة لافطة ولا ليل عندهم
فيها ١٨ **قوله** لا الخوفه ولا تاثيره لانه ان المراد بالصدق الحق يعنى مجلس
فيه الامور الحق لا الخوف ولا تاثيره وايد به المجلس فان الجنة فيه مجلس للمجلس واحد
وقرئ في الشاذ لثمان العيني هو ك **قوله** قل ان سلم من ذلك بالغايسة
وقيل است ابن امر كسلامت يمانى ازلوه واظم ورجع الس دنيا وفي روح البیان
نقل ان سلمت من ذلك ١٩ **قوله** واعرب هذا **قوله** تعالى في مقعد صدق وقوله
خبرنا ثانيا اى لان وفيه الاول هو **قوله** تعالى في جنات ونهر وقوله بلما اى عن قوله في
جنات ٢٠ **قوله** عندك المداون العنبره قرب منزله والمكانة دون قرب
المكان والمداوة روح واليد اشار الشايع بقوله وعنداشارة الى الرتبة الخوفى الصلوة
النجية يعنى المحققين بالعدا سواه في جنات الوصوله وانها ريباه المعرفة بالجنة بنفسه
فيها يخرجون منها بالمعارف ولما الى العوارف في مقعد صدق هو مقام الوحدة
الذاتية في مقام العنبرية كما قال عليه الصلوة والسلام ابيت عند ربى يطعنى و
يسقنى ٢١ **قوله** سورة الرحمن آه وى عروس القرآن كما ورد ان كل فتى عروس
وعروس القرآن سورة الرحمن ٢٢ صاوى **قوله** كذا يدي عن عائشة ولان
الزبر وابن عباس وعنه انها مائة ٢٣ **قوله** الاية صابا اليتين كما صرح به
الكانعنى والآيتان يارسالسن في السموات والارض كل يوم هو في شأن هذه امة
لقباى الار ربكما كذا بان هذه اخرى على اقل ما قال الشارح فهو صواب لان الآيات
نزولها تنقص بالمدينة بي واحدة اعنى يارسالسن في السموات والارض الاية
واما بقباى الار ربكما كذا بان فخر ولها ليس تنقص بالمدينة فافهم ٢٤ **قوله** الرحمن
غير مبتدأ محذوف اى الله الرحمن اذ انه مبتدأ خبره محذوف اى الرحمن ربنا اذ هو
مبتدأ وما بعده خبره ٢٥ **قوله** النطق اى التعبير عما في الضمير بخلاف سائر الجدا
٢٦ **قوله** الحساب اشار بذلك الى ان قوله سبحانه مفروجه الحساب كخفران
كفران ومع ان يكون جمع حساب كشهاب ونهبان ورجفان ورفغان واعنى
٢٧ **قوله** حسابى الحببان بالضم مصدر يعنى الحساب والمعنى بجران بحساب
تام كما قال عليه الصلوة والسلام بالعمل قامت السموات والارض ٢٨ **قوله**
في الخليل فمن قال الميزان العمل قال طعيانه الجور ومن قال انه الميزان
والاخبار اعطاء الناقص والقطر التوسط بين الطرفين ٢٩ صاوى **قوله**
شكوه ٣٠ **قوله** طلعها طلع شكوه ثنتين برودت ٣١ **قوله** قول التبن تبين
لنطق ورقى برك كذا في الصراح وفي نسخة الرزق وهو ايضا صحيح وقوله ادا شتم

النفس والقوى بان في بروجهما وزنا لهما بقدر واحد لا يتعدىانه لئلا ينافى على حصول الفصل والشهور القمرية والقبليّة من مبدأ الدنيا المتبها ١٣ صا
 هذه في بروجهما وزنا لهما ١٤ روح الله قوله وضع النيران اى العدل بان وفر على كل مستعد تحته وبنى كل ذى حق حقه حتى انتظم اتم العالم واستق
 قوله اى لاجل ان لا تجردوا اشار به الى ان هى الناصبة ولا تافيه وتطفوا منصوب بان وقبلها الام العلية مقدرة ١٥ جمل الله قوله بانوزن بته
 ندى يوزن به قال طغيا به الخمس ١٦ قوله والقيوا الوزن ايضا لى القول ان لا تطفوا الى الميزان وذلك لان الطغيان فى الميزان اخذ الزائد
 خلق كذا قال لى انما كنه ما يدب على الارض وعن نحن هم الانس والجن فصب ١٧ كما على قوله ذات الاكام الاكام مع كرم فى الصراح كرم بالكسر خلاف
 كسر كرم وصرح وفى البيضاء العصف ورق النبات اليابس كالتبن وفى القاموس التبن بالكسر عصية الزرع من بروجه ١٨ قوله
 الذى يشم وهو كمال طابا بت رايحة ١٩

له قوله اذا وقعت آه في اذا وجه احد بانها ظرف محض ليس فيها معنى الشرط والعامل فيها ليس من حيث ما فيها من معنى النفي كانه قيل يتحقق الكذب بوقوعها اذا وقعت والثاني ان العامل فيها اذكر متقدرا والثالث انها ظرفية و
جوابها متقدرا اي اذا وقعت كان كيت وكيت هو العامل فيها الرابع انها ظرفية والعامل فيها المتقدرا اي اذا وقعت كان كيت وكيت هو العامل فيها الخامس انها ظرفية والعامل فيها المتقدرا اي اذا وقعت كان كيت وكيت هو العامل فيها
التي في الشرط في قولك ما تفعل افعلا ومن كرم اكرم اكرما وانما وجه احد بانها ظرف محض ليس فيها معنى الشرط والعامل فيها ليس من حيث ما فيها من معنى النفي كانه قيل يتحقق الكذب بوقوعها اذا وقعت والثاني ان العامل فيها اذكر متقدرا والثالث انها ظرفية و
جوابها متقدرا اي اذا وقعت كان كيت وكيت هو العامل فيها الرابع انها ظرفية والعامل فيها المتقدرا اي اذا وقعت كان كيت وكيت هو العامل فيها الخامس انها ظرفية والعامل فيها المتقدرا اي اذا وقعت كان كيت وكيت هو العامل فيها
التي في الشرط في قولك ما تفعل افعلا ومن كرم اكرم اكرما وانما وجه احد بانها ظرف محض ليس فيها معنى الشرط والعامل فيها ليس من حيث ما فيها من معنى النفي كانه قيل يتحقق الكذب بوقوعها اذا وقعت والثاني ان العامل فيها اذكر متقدرا والثالث انها ظرفية و
جوابها متقدرا اي اذا وقعت كان كيت وكيت هو العامل فيها الرابع انها ظرفية والعامل فيها المتقدرا اي اذا وقعت كان كيت وكيت هو العامل فيها الخامس انها ظرفية والعامل فيها المتقدرا اي اذا وقعت كان كيت وكيت هو العامل فيها

قال فما خطبكم **هـ** قوله كما نعتها **هـ** في الدنيا لان كل نفس الواقعة ٥٦

وهي ست اوسبع وتسعون وتسعون آية يسر الله الرحمن الرحيم **هـ** اذا وقعت الواقعة **هـ** قامت القيامة ليس لوقعتها كاذبة **هـ** نفس تكذب بان تنفيها كما نفيتها في الدنيا كخفة رافعة **هـ** هي مظاهرة خفض اقوام بدخولهم النار ورفع آخرين بدخولهم الجنة اذا رجحت الارض رجاء **هـ** حركت حركة شديدة وبسبب الجبال بسا **هـ** فتت فكانت هباءا منبثا **هـ** منتثر او اذا الثانية بدل من الاولى وكنتم في لقيت ارجا اصنافا ثلاثة **هـ** فاصحاب اليمين **هـ** وهم الذين يوتون كتبهم بما هم مبتدأ خبره ما اصحاب اليمين **هـ** تعظيم لشأنهم بدخولهم الجنة واصحاب المشمة **هـ** الشمال بان يوتى كل منهم كتابه بشمال ما اصحاب المشمة **هـ** تحقير لشأنهم بدخولهم النار والسبقون **هـ** الى الخبر وهم الانبياء مبتدأ السبقون **هـ** تأكيد لتعظيم شأنهم الخبر اولئك المقربون **هـ** في جنات النعيم **هـ** ثلثة من الاولين **هـ** مبتدأ اي جماعة من الامم الماضية وقليل من الآخرين **هـ** من امة محمد صلى الله عليه وسلم هم السابقون من الامم الماضية وهذه الامة والخبر على سرية موضوعية **هـ** منسوبة يقضيان الذهب الجواهر متكئين عليها متقبلين **هـ** حالان من الضمير في الخبر يطوف عليهم ولدان مخلدون **هـ** اي على شكل الاولاد لا يهرمون بالآواب اقداح لا غرى لها وبارئ **هـ** لها عرى خراطيم وكأس اناء شراب **هـ** الخمر من معين **هـ** اي خمر جارية من منبع لا ينقطع ابد الا يصعدون عنها ولا يزيقون بفتح الزاي **هـ** تسرهم من نزع الشارب وانزف اي لا يحصل لهم منها صداع ولا ذهاب عقل بخلاف خمر الدنيا وفاكهة قمتايت خيرو **هـ** ولحم طير قيمتايشترون **هـ** ولهم للاستمتاع حور نساء شذوات سواد العيون وبياضها عين **هـ** ضحاك العيون كسر عينه بدل ضمير المجانسة الياء مفردة عينا كحراء وفي قراءة بجر حور عين كأمثال اللؤلؤ المكنون **هـ** المصنوع جزاء مفعول له او مصد والعامل مقداي جعلنا لهم ما ذكر للجزاء وجرناهم بما كانوا يعملون **هـ** لا يسمعون فيها في الجنة لغوا فاحشامن الكلام ولا تاتيهم **هـ** ما يوتون **هـ** الا لكن قيدا قولا سلما سلما **هـ** بدل من قيدا فانهم يسمعون واصحاب اليمين **هـ** ما اصحاب اليمين **هـ** في سدرة الشجرة النبوة مخضود **هـ** الاشوك في وطلح شجر الموز منضود **هـ** بالحمل من اسفله الى اعلاه وظل قمود **هـ** دائم وماء مسكوب **هـ** جارا دائما وفاكهة كثيرة **هـ** لا مقطوعة في زمن ولا ممنوعة **هـ** بثمن وفريش مرفوعة **هـ** على السرر انا انشاءن انشاء اي الحور العين من غير ولادة فجعلنهن انكارا **هـ** عذارى كل ما اتاهن ازواجهن وجدهن عذاري

مظاهرة اشار به الى ان خافضة خبر مبتدأ محذوف وان الخفض والرفع معناها ههنا انظار بها **هـ** قوله مظاهرة اي بدل بالانظار لكونهم متخففين مرفوعين قبل ذلك في علم الشارب عاينهم **هـ** قوله حركة شديدة في النهاية الرجاء الحركة الشديدة ومنه هذه الآية وفي القاموس التحريك والتحريك شئ اخصه من كثرة حمله من خضد النفس اذا تشاء **هـ** قوله فتت فكانت هباءا منبثا **هـ** منتثر او اذا الثانية بدل من الاولى وكنتم في لقيت ارجا اصنافا ثلاثة **هـ** فاصحاب اليمين **هـ** وهم الذين يوتون كتبهم بما هم مبتدأ خبره ما اصحاب اليمين **هـ** تعظيم لشأنهم بدخولهم الجنة واصحاب المشمة **هـ** الشمال بان يوتى كل منهم كتابه بشمال ما اصحاب المشمة **هـ** تحقير لشأنهم بدخولهم النار والسبقون **هـ** الى الخبر وهم الانبياء مبتدأ السبقون **هـ** تأكيد لتعظيم شأنهم الخبر اولئك المقربون **هـ** في جنات النعيم **هـ** ثلثة من الاولين **هـ** مبتدأ اي جماعة من الامم الماضية وقليل من الآخرين **هـ** من امة محمد صلى الله عليه وسلم هم السابقون من الامم الماضية وهذه الامة والخبر على سرية موضوعية **هـ** منسوبة يقضيان الذهب الجواهر متكئين عليها متقبلين **هـ** حالان من الضمير في الخبر يطوف عليهم ولدان مخلدون **هـ** اي على شكل الاولاد لا يهرمون بالآواب اقداح لا غرى لها وبارئ **هـ** لها عرى خراطيم وكأس اناء شراب **هـ** الخمر من معين **هـ** اي خمر جارية من منبع لا ينقطع ابد الا يصعدون عنها ولا يزيقون بفتح الزاي **هـ** تسرهم من نزع الشارب وانزف اي لا يحصل لهم منها صداع ولا ذهاب عقل بخلاف خمر الدنيا وفاكهة قمتايت خيرو **هـ** ولحم طير قيمتايشترون **هـ** ولهم للاستمتاع حور نساء شذوات سواد العيون وبياضها عين **هـ** ضحاك العيون كسر عينه بدل ضمير المجانسة الياء مفردة عينا كحراء وفي قراءة بجر حور عين كأمثال اللؤلؤ المكنون **هـ** المصنوع جزاء مفعول له او مصد والعامل مقداي جعلنا لهم ما ذكر للجزاء وجرناهم بما كانوا يعملون **هـ** لا يسمعون فيها في الجنة لغوا فاحشامن الكلام ولا تاتيهم **هـ** ما يوتون **هـ** الا لكن قيدا قولا سلما سلما **هـ** بدل من قيدا فانهم يسمعون واصحاب اليمين **هـ** ما اصحاب اليمين **هـ** في سدرة الشجرة النبوة مخضود **هـ** الاشوك في وطلح شجر الموز منضود **هـ** بالحمل من اسفله الى اعلاه وظل قمود **هـ** دائم وماء مسكوب **هـ** جارا دائما وفاكهة كثيرة **هـ** لا مقطوعة في زمن ولا ممنوعة **هـ** بثمن وفريش مرفوعة **هـ** على السرر انا انشاءن انشاء اي الحور العين من غير ولادة فجعلنهن انكارا **هـ** عذارى كل ما اتاهن ازواجهن وجدهن عذاري

بجمله اي لا يحصل لهم منها صداع ولا ذهاب عقل على ترتيب المذكور **هـ** قوله حور عيون مبتدأ خبره محذوف قدره بقوله لهم وقوله في قراءة بجر حور عيون وفيه اوجه احد بانها ظرفية والعامل فيها المتقدرا اي اذا وقعت كان كيت وكيت هو العامل فيها الرابع انها ظرفية والعامل فيها المتقدرا اي اذا وقعت كان كيت وكيت هو العامل فيها الخامس انها ظرفية والعامل فيها المتقدرا اي اذا وقعت كان كيت وكيت هو العامل فيها
التي في الشرط في قولك ما تفعل افعلا ومن كرم اكرم اكرما وانما وجه احد بانها ظرف محض ليس فيها معنى الشرط والعامل فيها ليس من حيث ما فيها من معنى النفي كانه قيل يتحقق الكذب بوقوعها اذا وقعت والثاني ان العامل فيها اذكر متقدرا والثالث انها ظرفية و
جوابها متقدرا اي اذا وقعت كان كيت وكيت هو العامل فيها الرابع انها ظرفية والعامل فيها المتقدرا اي اذا وقعت كان كيت وكيت هو العامل فيها الخامس انها ظرفية والعامل فيها المتقدرا اي اذا وقعت كان كيت وكيت هو العامل فيها
التي في الشرط في قولك ما تفعل افعلا ومن كرم اكرم اكرما وانما وجه احد بانها ظرف محض ليس فيها معنى الشرط والعامل فيها ليس من حيث ما فيها من معنى النفي كانه قيل يتحقق الكذب بوقوعها اذا وقعت والثاني ان العامل فيها اذكر متقدرا والثالث انها ظرفية و
جوابها متقدرا اي اذا وقعت كان كيت وكيت هو العامل فيها الرابع انها ظرفية والعامل فيها المتقدرا اي اذا وقعت كان كيت وكيت هو العامل فيها الخامس انها ظرفية والعامل فيها المتقدرا اي اذا وقعت كان كيت وكيت هو العامل فيها

ولا وجه غريباً بضم الراء وسكونها جمع غروب وهي المتحبة الى زوجها عشقاً له اثر اباً جمع ترب اي
مستويات في السن لا صاحب اليقين صلة انشأناهن وجعلناهن وهمثة من الاولين وثلة
من الآخرين واصحاب الشمال ما اصحاب الشمال في سموهم حارة من النار تنفذ في المسامرة
حجيم ماء شديد الحرارة وظل من يحوم دخان شديد السواد لا بارد كغيره من الظلال ولا
كريم حسن المنظر انهم كانوا قبل ذلك في الدنيا مترفين منعمين لا يتعبون في الطاعة وكانوا يصرون
على الحنث الذنب العظيم اي الشر وكانوا يقولون عاذنا وكننا ترايا وعظما اينا لمبعوثون في
الهمزتين الموضعين التحقيق وتسهيل الثانية وادخال لف بينهما على الوجهين اوابا ونا الاولون بفتح الواو
للعطف الهنرة للاستفهام وهو في ذلك وفيما قبله للاستبعاد وفي قراءة بسكون الواو عطفاب واو
المعطوف عليه محل ان واسمها قل ان الاولين والآخرين لمجموعون الى ميقات لوقت يوم
معلوم اي يوم القيمة ثم انكم ايها الضالون المكدبون لا تكونون من شجرة من زقوم بيان للشجر
فما لكون منها من الشجر البطون فشا ربون علي اي الزقوم المأكول من الحميم فشا ربون شرب
بفتح الشين ضمها مصداق الهميم الابل لعطاش جمع هيما للذكر وهي للاثني كعطشان وعطشه
هذا انزلهم ما عد لهم يوم الدين يوم القيمة نحن خلقناكم اوجدناكم عن عدم فلو لا هذا نصه قون
بالبعث اذ القادر على الانشاء قادر على الاعادة افر ايتم ما تمنون تريقون المني في ارحام النساء
انتم بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا وتسهيلا وادخال لف بين المسهلة والاخرى وترك
في المواضع الاربعة تخلقونه اي المني بشرا ام نحن الخالقون نحن قدرنا بالتشديد والتخفيف
بينكم الموت وما نحن بمسبوقين بعاجزين على ان تبدل نجعل امثالكم مكانكم وننشئكم
نخلقكم في ما لا تعلمون من الصواعك القردة والخنازير ولقد علمتم النشأة الاولى وفي قساة
بسكون الشين فلو لا تذكرون فيه اذ عام التاء الثانية في الاصل في الدال افر ايتم ما تحرثون
تثيرون الارض وتلقون البذر فيها انتم تزرعون وتنبثونه ام نحن الزارعون لو نشاء لجعلنا
حطاً ما نبتا تايا بسا الاحب فيه فظلمت اصله ظلمت بكسر اللام محذفت تخفيفا اي اقمتم هذا لخلقهم
حذف من احك التائين في الاصل تعجبون من ذلك وتقولون اننا لمغرمون نفقة زرعنا بل
نحن محرمون ممنوعون زرعنا افر ايتم الماء الذي تشربون انتم انزلتموه من المزن

له قوله وهي المتحبة الى زوجها كذا هو الما ثور عن ابن عباس والحسن ومجاهد وقادة وهو المعروف في اللغة في النهاية بي المرأة المحسنة المتحبة الى زوجها وعن ابن عباس وعكرمة انها الغنبة الى الشككة وقيل كلاهما عن روى الى
ابن حاتم حديثا مرفوعا ١٢ كالمين لله قوله مستويات الخ اي وهو ثلاث وثلاثون سنة لما في الحديث يدل على اهل الجنة الجنة جرد امر وامرنا مكرمين ابنا ثلاثين اوقال ثلاث وثلاثين على خلق آدم عليه السلام ستون ذراعا في سبعة اذرع
وروى ايضا انه صلى الله عليه وسلم قال من دخل الجنة من صغير او كبير يرد الى ثلاثين سنة في الجنة لا يزداد عليها ابدا وكذا كلف اهل النار ١٢ صاوي لله قوله صلة انشأناهن اي متعلقة به والمعنى انشأناهن لاجل اصحاب اليمين وجمع فعلها
بأترابا والمعنى جعلناهن اترابا اي مساويات لاصحاب اليمين في الطول والعرض والجمال فلا تتخبر امرأة عن رجل في الجنة ١٢ صاوي لله قوله من الاولين ثلة من الآخرين ولا يعارضه قوله تعالى من قبل وقيل من الآخرين فانه في المقربين ذلك
في اصحاب اليمين ويحمل ان يكون المراد من الاولين ههنا متقدمي هذه الامة ١٢ كالمين لله قوله وثلة من الآخرين فان قلت قال قبل هذا وقيل من الآخرين ثم قال بنا وثلة من
الآخرين قلت ذلك في السابقين وهذا في محاب اليمين انهم يتكاثرون من الاولين والآخرين جميعا مادرك وفي روح البيان اي هم امه من الاولين وامت من الآخرين وسنة
الحديث هم جميعا من امتي وفي الخطيب وعن عروة بن رويم قال لما نزل قوله تعالى ثلة من الاولين وقيل من الآخرين حتى عمرهم وقال يا بني الله انما رسول الله و
صدقاته ومن يجوزنا قليل فانزل الله تعالى ثلة من الاولين وثلة من الآخرين فدعا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انزل الله تعالى فيما قلت فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه
رضينا عن ربنا وتصديق نبينا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آدم الى انزل الله
منالي يوم القيامة ثلة ١٢ لله قوله في سموهم اي في حرارته في المسامرة قوله وجسمه
ما حارتمنا اي الحرارة قوله وظل من يحوم اي من دخان اسود قوله لا بارد كغيره من الظلال ولا
كريم الظل عند يريده ظل ولكن لأكسائر الظلال ساء ظلا فنفى عن برد الظل وروى
ونفعه من يايو اليه من اذى الحر والمعنى ان ظل حار صار ابرار كاله قوله ريح الخ
وقيل داوي جهنم وقيل اسم من اسمائها ١٢ لله قوله انهم كانوا في التعليل للاستفهام ههنا
العقوبة قال الرازي والحكمي في ذكره سبب عذابهم ولم يذكر في اصحاب اليمين سبب
ثوابهم فلم يقل انهم كانوا قبل ذلك شركا كمن ذكروا في ذلك التفسير على ان الثواب مستم
تعالى بفضل والعقاب من عدل والفضل سواء ذكر سبب اولم يذكر لا يوم بفضل نقصا
لاظلاما والعدل فانه ان لم يذكر سبب العقاب بظن ان ظالم ويدل على ذلك انه تعالى
لم يقل في حق اصحاب اليمين جزا بما كانوا يعملون كما قال في السابقين لان اصحاب اليمين
نحو ابا الفضل العظيم لا يعمل بخلاف من كثر حسنة بحسن اطلاق الجوز في حق
جمل لله قوله مترفين المترف ككرم المتروك بفتح ما يشاء فلا يمنع كما في القاموس
ثله قوله وكانوا يصرون اي يداومون قوله على الحنث العظيم اي على الذنب العظيم او
على الشرك لانه نقض عهد الميثاق والحنث نقض العهد الموكد باليمين او الكفر بالبعث دليل
قوله واسموا بالله جهدا يابا انهم لا يبعث الله من موت ١٢ مادرك لله قوله ادخال
الف بينهما على الوجهين هذه العبارة لا تغني الاقاربين كما لا يخفى وكان عليه ان يقول وترك
اي ترك الادخال فلا دخال تركه حالان مفروقتان ١٢ لله قوله بفتح الواو ولعطف ا
للعطف على المستكن في لبعوثون يعني اياما داران ويدران ههنا من يبعثون شون
روح وقوله محل ان واسمها اي بعد ملاحظة تقدم المعطوف على الخبر والتقدير انما
واياها لبعوثون ١٢ جمل لله قوله وهو في ذلك اي في الاستفهام في هذا الموضع وهو قوله
ادابا ونا واولا ونا لبعوثون قوله وفي قرارة اي وفي سبعة
اليشاد في البيضاوي ان المعطوف عليها ضمير المستكن في لبعوثون آه وحسن العطف على ضمير
في لبعوثون من غير تاييد بحسن الفاصل الذي هو الهنرة كما حسن في قوله لا تشركونا ولقد
نقص لا الموكد للمني قاله في الكشف ١٢ لله قوله قل ان الاولين والآخرين انهم كانوا
قوله لوقت يوم اي فيه ومن الجمع معنى السوق فعاده بالي والافتقار الظاهر تعديته يعني
صاوي لله قوله جمع بيان ان هذا سبق قلم والصواب ان يقول مع الهم لان الهم
هم بضم الهاء بوزن حر قلبت الغنة كسر الفتح السار ومخرج جمع لا محروم والمعنى يكون
في مرض مرضا شديدا ١٢ صاوي لله قوله هذا انزلهم الخ اي ما ذكر من ما لهم وشركهم
والنزل في الاصل ما يهبط للضيف اول قدومه من التحف والكرامة فتسري نزولهم
هم ١٢ صاوي لله قوله افر ايتم ما تمنون احتجاجات على الكافرين المتحرفين لبعث
واللغة خبر وفي فعله الاول ما تمنون والثاني في الجملة الاستفهامية ١٢ صاوي لله
قوله تريقون المني في ارحام النساء وفي قرارة تمون بفتح التاء وهما يعني ١٢ كالمين
له قوله انتم تخلقونه بجز فيه وجان احد ههنا فاعل يفعل مقدراي الخلقونه
انتم فلما حذف الفعل لدلالة ما بعده عليه الغفل الغصير ههنا من باب الاشتغال
والشأن ان انتم مبتدأ او جملة بعده خبره والاول اربع لاجل اداة الاستفهام
١٢ جمل لله قوله اي المني اشار الى ان المراد بخلق المني خلق ما يحصل منه فغير تقدير
او يجوز ١٢ كالمين لله قوله وننشئكم فيما لا تعلمون من الخلق والاطوار لا تعبدون بملها و
في الآية اشارة الى ان الله تعالى ليس بجازع عن تبدل الصفات البشرية بالصفات
الملكية وجعل السابقين مظهر الصفات غير صفاتهم التي هم عليها اذ توارد الصفات
المختلفة التباينة على نفس واحدة على مقتضى الحكمة السالفة ليس من المحال ١٢ روح
له قوله النشأة بفتح الشين والمدة لابي عمرو وابن كثير وفي قرارة للباقيين يكون
الشين ١٢ كالمين لله قوله ما تحرثون الحرث تهنية الحرث للزراعة والقاء البذر
فيما قاله الراغب ١٢ كالمين لله قوله تثيرون الارض انما تفسر الحرث بمجوع
الامر من مراعاة المعناه اللغوي لان الشأن ان البذر يكون معه امانة في الثواب
ههنا تفسر بالبذر والمعنى افر ايتم البذر الذي تلقونه في الطين انتم تنبثونه الزرع انبات ما تلقي من البذر ولا يقدر عليه الا الله وفي الحديث لا يقول اهدكم ذمعت ويقل حرثت ١٢ كالمين
له قوله نبتا تايا بسا الاحب فيه فظلمت اصله ظلمت بكسر اللام محذفت تخفيفا اي اقمتم هذا لخلقهم
نحجون اي من غرابه ما نزل بكم تفسير باللازم ١٢ صاوي لله قوله انما لغرمون اي للغرمون غرامة ما لفقنا ١٢ ابو السعود

تعليقات جديدة من التفاسير المعتمدة لحل جلالين

الحق قوله الآخر بعد كل شيء أي الباقى بذاته بعد استحقاق كل ما سواه القصد وجهه انه قد قيل ان المجتهد والتار وما فيها لا يطرأ عليها
افتقار لان كل موجود بعد عدمه قابل للقضاء ويقاد وما ذكره بقادر الله فلا بد ان يصادى له قوله في ستة ايام ستا للتثاني في الامور
منه قدرته وكله كما يقال في ملكنا جلس فلان على سريره الملك بمعنى انه القدر والتدبير لا يكون هناك سرير فضلا عن جلوسه وانى با داة
الصالحه قال تعالى اليه يصعد الحكم الطيب والعل الصالح برفعه ١٢ صاوى له قوله وهو حكيم الخ في التاويلات النجيه وهو حكيم لا
معهكم بحسب مراتب شهده اقم ان كنتم في المشبه الغفلى فانما معكم بالتجلى الذاتي ما تقدم ولا تاخر عنكم كما صاوى له قوله آمنوا بالله ورسوله لما
ما والشفقة في وجه البر ١٣ صاوى له قوله وهو على الايمان بكذا في جميع شخ التعاسير وجواب عما يقال ان الخطاب للمؤمنين وجيند
فان ووجب الدوام عليه فخرج منه الامر بالدوام على الايمان ١٣ صاوى له قوله من مال من تقهكم اي من كانت في ايديهم فاستقلت
لهم فكانوا في ذلك المال خلفا عما مضوا فكما قال الصاوى من مال من تقهكم

الحديث

44

قال فما خطبكم

الْأَخْرَجَ كُلَّ شَيْءٍ بِلَاهِيَةٍ وَالظَّاهِرُ بِالْإِدْلَالَةِ عَلَيْهِ وَالْبَاطِنُ عَنْ ادْرَاكِ الْخَوَاسِ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ
 عَلِيمٌ هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ مِنْ أَيَّامِ الدُّنْيَا وَلَهَا الْأَحْدُ اثْنَا عَشَرَ
 سَاعَةً ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الْكَرْسِيِّ اسْتَوَى عَلَيْهِ بِمَعْلَمٍ مَا يَكُونُ يَدُخُلُ فِي الْأَرْضِ كُلُّ طَرِيقٍ الْأَمْوَالِ
 وَمَا يُخْرِجُ مِنْهَا كَالنَّبَا وَالْمَعَادِنِ وَمَا يُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ كَالرِّمَّةِ وَالْعَذَابُ مَا يَعْرِجُ بِصَعْدِ فِيهَا كَالْأَسْمَالِ
 الصَّاحَةِ وَالسَّيِّئَةِ وَهُوَ مَعَكُمْ بِعِلْمٍ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ يَبْتَائِعُنُونَ بِصِيْرَةٍ لَكَ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 وَإِلَى اللَّهِ رُجْعُ الْأَمْوَالِ الْوُجُودِ جَمِيعِهَا يَوْمَ الْيَكْلِ يُدْخِلُهُ فِي النَّهَارِ فَيَزِيدُ نِقْصَ اللَّيْلِ فَيُؤَيِّمُ
 النَّهَارَ فِي الْيَكْلِ فَيَزِيدُ نِقْصَ النَّهَارِ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ بِمَا فِيهَا مِنَ الْأَسْرَارِ وَالْعَقْدِ
 أَمْوَالُكُمْ وَمَا عَلَى الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْتَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمَا جَعَلَكُمْ مَسْتَخْلِفِينَ فِيهِ
 مِنْ مَالٍ مَنْ تَقَدَّمَكُمْ وَيَسْتَخْلِفُكُمْ فِيهِ مَنْ بَعْدَكُمْ تَزَلُّ فِي غَزْوَةِ الْعُسْرَةِ وَهِيَ غَزْوَةُ تَبَوُّكِ الْقَلْبَيْنِ
 أَمْوَالُكُمْ وَأَنْتَقُوا الشَّارَةَ إِلَى عَثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَهَا أَجْرُ كَبِيرٍ وَمَالُكُمْ لَا تَوْفُونَ خُطَابَ
 الْكُفَّارِ لَا مَنَعَ لَكُمْ مِنَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِيُؤْمِنُوا بِكُمْ وَقَدْ أَخَذَ بَعْضُ
 الرِّهْنَةِ وَكَسَرَ الْحَاوِ وَفَتَحَهَا وَنَصَبَ مَا بَعْدَ مِثْقَالِكُمْ عَلَيْهِ أَيْ اخْذَهُ اللَّهُ فِي عَالَمِ الدُّنْيَا حِينَ شَهِدَ
 عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتَ بِكُمْ قَالُوا بَلَى إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ هَؤُلَاءِ مَرِيدِينَ الْإِيمَانُ بِهِ فَبَادَ وَالِيَهُ هُوَ الَّذِي
 يُنْزِلُ عَلَى عَبْدِهِ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ آيَاتُ الْقُرْآنِ يُخْرِجُكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ الْكُفْرِ إِلَى النُّورِ الْإِيمَانِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ فِي
 اخْرَاجِكُمْ مِنَ الْكُفْرِ إِلَى الْإِيمَانِ لَرْؤُفٌ رَحِيمٌ وَمَالُكُمْ بَعْدَ مَا كُنْتُمْ أَكْفَرًا لَا فِيهِ إِخْفَانٌ أَنْ فِي لَامٍ لَا
 تَنْتَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَرَبِّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِمَا فِيهَا أَفِصَلُ إِلَيْهِ مَوَالِكُمْ مِنْ غَيْرِ اجْرَاءِ الْإِتْفَاقِ
 بَخْلًا مَا لَوْ أَنْتَقَمْتُمْ فَيُجْرُونَ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْتَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلْ أُولَئِكَ أَكْثَرُ دَرَجَةٍ
 مِنَ الَّذِينَ أَنْتَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتِلُوا دُونَكُمْ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ فِي قِرَاءَةِ الْبَارِعِ مَسْتَبَدًا وَعَدَا اللَّهُ الْحَسَنُ
 الْجَمْعُ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَيْرٌ فِيمَا يَأْتِيكُمْ بِهِ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ بَأْتِاقًا مَالًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَرْضًا
 حَسَنًا بَلْ يَنْفِقَ اللَّهُ تَعَالَى فَيَضَعِفَهُ لَهُ وَفِي قِرَاءَةِ فَيَضَعِفُهُ بِالشَّيْءِ مِنْ عَشْرِ إِلَى أَكْثَرٍ مِنْ سَبْعِينَ مَرَّةً كَمَا ذَكَرْنَا قَبْلَ
 وَلَهُ مَعَ الْمُضَاعَفَةِ أَجْرُكُمْ مَقْتَرُونَ بِمَنْ وَقَالَ أَذْكُرُكُمْ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ
 بَيْنَ أَيْدِيهِمْ أَمَامَهُمْ وَيَكُونُ بَأْيَانُهُمْ وَيَقَالُ لَهُمْ بَشِّرْكُمْ الْيَوْمَ جَنَّاتٍ أَيْ دُخُولُهَا بِجَنَّتِي مِنْ تَحْتِهَا
 الْأَمْثَرُ خَلِيدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ يَوْمَ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالنَّفِثَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انْظُرُوا وَاصْبِرُوا

فی التصرف فیہا فی فی الحقیقۃ لہ الحکم والاعلم ان الاموال فی الحقیقۃ مکہ تعالیٰ قلیل
 فیہا آدم تصرف فیہا واولادہ خلف عنہ وحیثئذ فالخلاقۃ اعلم لہ التصرف الحق
 وہو اللہ تعالیٰ اذن تصرف فیہا قبلہ من کانت فی الہدیم و انتقلت الیہم و فی
 بذاتہ علی الانفاق و تہوین لہ علی النفس فلا یغنی البخل بالمال الغیر بل ینفقہ
 فی الوجہ التي تنفق فی العادۃ صاوی لہ قولہ نزل فی غزوۃ العسرة وہی
 غزوۃ تبوک شکل ہذا علی القول بان السورۃ مکیۃ ۱۲ لہ قولہ وہی غزوۃ تبوک
 بالصرف نظر للفقہ ومنعہ للعلیۃ والثانیث وہو مقام علی طرف الشام بینہ
 بین المدینۃ اربع عشرۃ مرحلۃ و کانت تلک الغزوۃ فی السنۃ التاسعۃ بعد رجوعہ
 علی الساعیہ والہ وسلم من الطائف وہی آخر غزوۃ و لم یقع فیہا قتال بل لما وصلوا
 الی تبوک واقاموا بہا عشرین لیلۃ و قد الصلح علی وین الجزیرۃ ففرج صلی اللہ علیہ
 وسلم بالجزیرۃ والنصر العظیم ۱۲ صاوی لہ قولہ اشارۃ الی عثمان آہ فاذہا جزیرۃ غزوۃ
 العسرة ثلاثۃ بعیرا قتا بہا و احلاسہا و احالہا و جارب بالف و دینار و وضہا بین
 یدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ لہ قولہ ای مریدین الایمان بہ جواب
 عما یقال کیف قال واکلم لہ لا تؤمنون باللہ ثم قال ان کتمتم مؤمنین و یجاب ایضا
 بان المعنی ان کتمتم مؤمنین ہو بنی و عینی فان نشر یعنہا متفقۃ لہا بالمال بل یحصل
 اللہ علیہ وسلم ۱۲ صاوی لہ قولہ واکلم ان لا تنفقوا الخ یعنی اے کلم فی
 ترک الانفاق للہ و انتم یتون تارکون الاموالکم من غیر اجر فکم لا تنفقون ہنا من اجب
 بالانفاق ۱۲ لہ قولہ و لہ ہر اثنی عشر سنۃ و الارض ای ہر ثلث سنۃ فیہا
 لا یبقی منہ باقی لاحد من مال وغیرہ یعنی وای غرض کلم فی ترک الانفاق فی
 سبیل اللہ و الجاد مع رسولہ واللہ مہلکم فوارث الاموالکم و ہومن ابغ البعث
 علی الانفاق فی سبیل اللہ ۱۲ ماک لہ قولہ واکلم انکم اعظم وجبۃ الخ نزلت فی
 الی بکر رضی اللہ عنہ لانه اول من اسلم و انفق فی سبیل اللہ تعالیٰ و قبہ
 دلیل فضلہ و تقدمہ کما فی اکثر التفاسیر ۱۲ لہ قولہ مبتدأ اے والعائد فی الخبر
 محذوف ای وعدہ اللہ لکے الخیۃ کذا ناسر باقتادۃ و عطایہ اما لین لہ قولہ
 من ذا الذی الخ یحکم ان من اسلم مستغنام مبتدأ و ذا خبریہ والذی بدل منہ و
 یحکم ان من و اما مبتدأ والموصول خبرہ و قولہ یقرض اللہ الخ صلتۃ الموصول علی
 کلا الاحتمالین و ہذا متعزل منہ سبحانہ وتعالیٰ حیث ملک عبادہ الاموال من
 عنہ و سی رجوعہا الیہ قرضاً مع ان العبد و مالکیت یدہا لہ لہدہ قال صاحب
 الحکم ومن مزید یفصل علیک ان خلق و سب الیک ۱۲ صاوی لہ قولہ حسنا الخ
 سبی قرضاً لان القرض اخراج المال للاسترا و البدل ای من ذالذی ینفق
 فی سبیل اللہ حتی یبدلہ اللہ الاضغاف الکثیرۃ ۱۲ لہ قولہ فیضا عفا الخ
 للابی عمر و الا اکثر لہ فیو فیضا عفا و بالانصب لخاصہ علی جواب الاستہام و فی
 قرأۃ لابن عامر فیضعہ بالقتل ید ۱۲ لہ قولہ لم یقرن بہ رضی و اجمال یعنی
 ان المراد بالاجر الکرم ما اقرن بہ رضا اللہ سبحانہ و اقبالہ علیہ فلا یتوہم ان
 ذکرہ بعد مضاعفۃ الاجر کما روي قال الزمخشری معناه ان ذلک الاجر المقصوم الیہ
 الاضغاف کرم محمود فی نفسہ کما انہ زائد فی الکرم بالغ فی الکلیف و ہوجملۃ حالیۃ
 ۱۲ لہ قولہ اذکر یم یعنی انہ مفعول بہ لا ذکر فقدر اذ قبل ظرف لفظ اذکر یم
 او فیضا عفا ۱۲ لہ قولہ یم ترے آہ فیہ او ہما حدیثا انہ مفعول للاستقرار العال
 فی ولہ اجر ای استقر لہ اجر فی ذلک الیوم الثانی انہ مفعول اذکر فیکون مفعولاً بلائنا
 تقدیرہ یوجرون یوم ترے فہو ظرف علی الصلہ الرابع ان العال فیہ یسے ای
 یسے نور المؤمنین والمؤمنات یوم ترہم ہذا صلتۃ الخی مس ان العال فیہ فیضا عفا
 نور ہم ای نوراً لتوجید الطاعات فیکون الی الخیۃ ۱۲ کما لین لہ قولہ بن الہدیم
 بالجزیرۃ فیہا و جملۃ حالیۃ ۱۲ لہ قولہ و یکون ای النور باہما ہم ید
 ۱۲ لہ قولہ و یقال لہم آہ ای تقول الملائکۃ الذین یتلقونہم بشرکم الیم
 والیوم ظرف و جنات خبر و علی حذف مضاف ای البشر بہ و دخل جنات
 محذوف اذ التقدير بشرکم و دخلکم جنات خالدين فیہا فحذف الفاعل و ہو ضمیر
 والعال فیہا لانہ مصدر قدما خبر عنہ قبل ذکر متعلقا تہ فیلزم الفصل باب فی آہ
 فلتبس من نورکم من الیہ صاوی وغیرہ ۱۲

56

تعليقات جديدة من التفاسير المعتمدة لحل جلالين

سأله قوله ارجعوا واركبوا فالتمسوا نورا فرجعوا الى آخره اخرج الطبراني عن ابن عباس ان الله يعطي لكل مؤمن نورا لكل منافق نورا
 فاذا استودع على الصراط سلب الله نور المنافقين والمنافقات فقال المنافقون انظرونا نقبض من نوركم وقال المؤمنون انتم
 من الظلمة فالتمسوا هناك ليوم وعند الحاكم عن ابي امامة قيل لعم ارجعوا واركبوا فالتمسوا نورا ورجعوا فخذ الله
 منكم في النور فينصرفون اليهم قال لصاوي واللعنة ارجعوا فابتنى لاسبيل لكم الى نورنا وهذا مستند ابراهيم وذلك لانهم
 لم يفسد بينهم الا ما يحطوف على قوله قيل ارجعوا واركبوا فمقرر عليه فان المؤمنين او الملائكة لما مشعوا المنافقين عن الحق
 بباب بينهم وبين النور الذي يؤدبهم الى الجنة سور على هذا يكون قوله ففسد بينهم سور من قبيل الاستعارة التمثيلية وقيل يفسد
 وازالة السور لانه حائط المدينة والارواب بها الحائط والحجاب الذي ضرب بين اهل الجنة واهل النار اركب قوله باب آه جلد

طبعكم

٢٥٠

الحدث

جزء ١٢ ص ١٢ قوله تعالى لا تقبلوا الصدقات من أي الأسباب وموجباتها لا تستقروا وسائر الأعمال الصالحة
وفي قراءة بفهمهم وكسر الظاء أي أهلها بآفتاب نأخذ إقبس الإضاءة من نوركم قيل لهم
استهزاء بهم أجمعوا وراءكم فالتسموا نورا فرجعوا فضرر بينهم وبين المؤمنين بسور قيل هو
سوا الاعراف له باب باطن فيه الرحمة من جهة المؤمنين وظاهرة من جهة المنافقين من قبلك
العذاب ينادوهم ألم نكن معكم على طاعة قالوا بلى ولكنكم فتنتم أنفسكم بالنفاق و
تؤيستم بالمؤمنين الذين أوتيتهم شككتهم في دين الإسلام وعزتكم الأهل الطامع حتى
جاء أمر الله الموت وعزكم بالله العزور الشيطان فالיום لا يؤخذ بالياء والتاء منكم فدية ولا
من الذين كفروا وما لكم النار هي مؤلكم أولى بكم وبئس المصير هي المكيان يحزن للذين
أمنوا أنزلت في شأن الصحابة لما أكثروا المزاح أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل بالتخفيف والشد
من الحق القرآن ولا يكونوا معطوف تخشع كالذين أوتوا الكتب من قبل هم اليهود والنصارى
فقال عليهم الأمل الزمن وبين أنبيائهم فقت قلوبهم لم تلن لذكر الله وكثير منهم
فسقون اعلموا خطاب للمؤمنين المذكورين أن الله يحيى الأرض بعد موتها بالنبات فكذلك
يفعل بقلوبكم برها إلى الخشوع قد بينا لكم الآيات الدالة على قدرنا هذا وغيره لعلمكم تعقلون
إن المصدقين من الصدق أدعت التاء في الصادق الذين تصدقوا المصدق في اللاتي
تصدقن في قراءة بتحقيق الصادق فيها من التصديق الإيمان وأقرضوا الله قرضا حسنا راجع إلى ذكر
والآيات بالغلب وعطف الفعل على الاسم في صلاته لأنه فيها محل عمل لفعل ذكر القرض ب
بعد التصديق قيد له يضعف وفي قراءة يضعف بالسند أي قرضهم لهم ولم يذكرهم الذين
أمنوا بالله ورسله أولئك هم الصديقون المبالغون في التصديق والشهادة عند ربهم على
المكذبين من الأهل لهم أجرهم ونورهم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا الدالة على وحدانيتنا
أولئك أصحاب الجحيم النار اعلموا أنها الحياة الدنيا ليل ولها ورين وتفاخر بينكم وتكاثر
في الأموال والأولاد أي الاشتغال فيها وأما الطاعات ما يعين عليها من أموال الآخرة كمثل
واجبها لكم واضمحلالها كمثل غيث مطر أعجب الكفار الزراع بآية النashi عنه فيهم يبيس فلو
مصدق أنهم يكون حطام فانا يضحل بالربح وفي الآخرة عذاب شديد لمن أشر عليها الدنيا ومعقرة من الله
ورضوان لمن لم يشر عليها الدنيا والآخرة الدنيا ما تمتع فيها الأمتاع العزور ساقوا إلى مغفرة
ب عن طبيعة النفس وفلوس النية على السحق للمدقة الواسع وقيدت يوم التكرار لأن هذا تصديق مقيد وما قبله تصديق مطلق
على صلاته المصدقين أنه يلزم الفصل بين أجزاء الصلاة واجبي وهو المصدقات أن الله قوله وذكر القرض الإجاب عايقال ان قوله المصدقين على
ن قوله تقييد له للتصديق بوصف القرض وهو الحسن ١٢ ص ١٢ قوله تقييد له للتصديق بالمقارنة بالافلاص ونفس القرض الحسن بآية
يضعف من التضييق أي يوجب لهم في صياهم الحنة بعشرة إلى سبع مائة إلى غير ذلك ١٢ ص ١٢ قوله قرضهم أي ثوابه وقيد الفعل مسند إلى لهم
والثالث والمصدقين خبرهم وهو مع خبر الثاني والثالث وخبر خبر الأول وكجز ان يكون بهم فصلا واولئك وغيره خبر الأول ١٢ ص ١٢ قوله
لأنهم والأيمان لا يسهل الشخص به صدقها لأن الصدق مرتبة تحت مرتبة النبوة ١٢ ص ١٢ قوله والشهاد عند ربهم بخبر فيه وجها احداها
جيان احداها بالخبر بعد الثاني لأنه هو لهم جميعا بالجملة وما إلى خبره المرفوع فاعل بالوقت لا يخفى على ذكره من الاعراب الصدقين مثال ما قبله ولا يخفى إلا من غالب ١٢ ص ١٢
بهم المصدقين الشهاد على أنهم بلعهم السلام منكم واذلك كما لم يكن له قوله إلى الاشتغال بآياتنا وكثرة الأموال والأولاد وليس من الدنيا المزمومة وقيد ذلك

[illegible]

بحسب وعد الله والفاعل لنفسه غير موجب ۱۲ رد

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتمدة لحل جلالین

سلك قوله والعرض الستة جاب عما يقال انه ذكر العرض ولم يذكر الطول فاجاب المفسر بان لم يرد بالعرض ما قابل الطول بل اراد العرض
واجيب ايضا بان ترك ذكر الطول تعظيما لها لانه اذا كان هذا شأن العرض فالطول اعظم لان العرض اقل من الطول ١٢ صاوي
في موضع الخبر لى ما صاب من مصيبة ثابتة في الارض قوله ولا في انفسكم اي من الامراض والادواء وموت الاولاد وقوله الا في
في النعمة كذلك اي ما حصل للخلق نعمة في الارض كالطير والافاعي والوحوش المكنونة في اللوح المحفوظ من قبل ان يخلقها واشاء
تاسوا على ما فاقكم ولا تفرحوا بما آتاكم ويصح ان يرد بالمصيبة جميع الحوادث من خير وشر وعلى ما شى عليه المفسر من ان المراد بالمصيبة الشرف فخصها
لانه لم يكسر جرحه عند فقدته وكذا من علم ان بعض الخير واصل اليه وان وصوله لا يفوته بحال لم يعظم فرجه عند فقده ١٣ ك ش قوله منه اي
قوله ومن يتول اى يعرض ومن شرهية وجابها بخدوف تقديره فالربا لى عليه ١٢ صاوي ش قوله الملاكمة متب في ذلك الزمخشري ولم
يسبق اليه احد والمحال له على ذلك التفسير فتح المعية في قوله وانزلنا بهم الكتاب

الحديث

721

قال فما خطبكم

مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ مَعْرُوفًا كَرِهُوا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ لَوْ وَصَلَتْ أَحَدُهُمَا بِالأُخْرَى وَالْعَرْضُ السَّعَةِ
 أَعَدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ مَا أَصَابَ
 مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ بِلَا حِسَابٍ إِلَّا فِي أَنْفُسِكُمْ كَالْمَرَضِ فَقَدْ لَوْدَ الْأَفْرِ كِتَابٌ يَعْنِي الْوَحْيَ الْحَفُوظَ
 مَنْ قَبْلَ أَنْ تَبْرَاهَا وَتُخْلَقَهَا وَيُقَالُ فِي النِّعَةِ كَذَلِكَ إِنْ ذَكَرَ عَلَى اللَّهِ سُبْحَانَ تَكْلِيكِي نَاصِبَةٌ
 لِلْفِعْلِ بِمَعْنَى أَنْ أَيْ أَحْبَبَ ذَلِكَ تَعَالَى لَنَا كَمَا سَوَّاهُ نَوَاعِلِي مَا قَاتَكُمُ وَلَا تَقْرَحُوا فَرَحَ بَطْرِيلِ فَرَحَ
 شَكَرَ عَلَى النِّعَةِ مَا أَنْتُمْ بِالْمَدَاعِطِ كُمْ وَالْقَصْرِ جَاءَكُمْ مِنْهُ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُتٍ عَاوِي قُتُورُ
 بِعَلَى لِنَاسٍ بِالَّذِينَ يَخْلُقُونَ بَأْيَجِبَ عَلَيْهِمْ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْجَنَّةِ بِهِ لَهُمْ عَمِيدٌ شَدِيدٌ وَمَنْ يَقُولُ
 عَمَّا يَجِبُ عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ صَغِيرُ فَصَلِّ فِي قِرَاءَةِ بِسِقُوطِ الْغَيْثِ عَنْ غَيْرِ الْحَمِيدِ لَوْلِيَاءُ لَقَدْ أَرْسَلْنَا
 رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ بِالْبَيِّنَاتِ بِالْحُجَجِ الْقَوَاطِعِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِمَعْنَى الْكِتَابِ وَالْبَيِّنَاتِ الْعَدْلُ
 لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ أَخْرَجْنَاهُ مِنَ الْمَعَادِنِ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ يَقَاتِلُ بِهِ وَمَنْ أَفْعَى
 لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ عِلْمَهُ شَاهِدٌ مَعْطُوفٌ عَلَى لِيَقُومَ النَّاسُ مَنْ يَنْصُرُهُ بَأْسٌ يَنْصُرُهُ بِالْأَلْوَابِ
 مِنَ الْحَدِيدِ غَيْرُ وَرُسُلُهُ بِالْغَيْبِ حَالٍ مِنْ هَاءٍ يَنْصُرُهُ أَيْ غَائِبًا عَنْهُمْ فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَنْصُرُهُ عَمَّا سِوَاهُ اللَّهِ
 يَنْصُرُونَهُ وَلَا يَبْصُرُونَهُ إِنْ اللَّهُ قَوِيٌّ عَزِيزٌ لِحَاجَةٍ لَهُ إِلَى النَّصْرِ لَكِنَّمَا تَنْفَعُ مِنْ يَأْتِي بِهَا وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا
 نُوحًا وَابْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ لِيُذَكِّرَ الْأُمَّةَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ الزُّبُرَ وَالْفُرْقَانَ
 فَانْهَاهُ فِي ذُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ مِنْهُمْ فَتَنَهُمْ وَتَنَزَّلَتْ فِيهِمْ فَسَقَوْا ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِمْ بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا
 بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهْبَانِيَّةً هِيَ
 رَفَضَ النِّسَاءَ وَاتَّخَذَ الصَّوَامِعَ رَابِتْدُ عَوْهَا مِنْ قَبْلِ أَنْفُسِهِمْ فَكُنَّا هَاهُنَا عَلِيمًا وَمَا نَاهَاهُمَا إِلَّا لَكِنْ
 فَعَلُوهُمَا ابْتِغَاءَ رِضْوَانٍ مَرْضَاةَ اللَّهِ فَمَارَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا أَذْكَرَ كَثِيرٍ مِنْهُمْ وَكَفَرُوا بِدِينِ عِيسَى
 عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَدَخَلُوا فِي دِينِ مِلِكِهِمْ بَقِيَ عَلَى دِينِ عِيسَى كَثِيرٌ مِنْهُمْ فَأَمَنُوا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ
 آمَنُوا بِهِ مِنْهُمْ أَجْرُهُمْ وَتَنَزَّلَتْ فِيهِمْ فَسَقَوْا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ابْعَثُوا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ وَالْحَقَّ قَوْلُ اللَّهِ وَآمِنُوا بِرُسُلِهِ مُحَمَّدٌ
 صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى عِيسَى يُؤْتِيكُمْ كَيْفَ لَكُمْ تَصِيدِينَ مِنْ رَحْمَتِهِ إِيْمَانُكُمْ بِالنَّبِيِّينَ وَبِجَعْلٍ لَكُمْ تَوَارِثُونَ
 بِهِ عَلَى الصِّرَاطِ وَيَغْفِرُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ لَيْسَ يَعْلَمُ أَيْ أَعْلَمُكُمْ بِذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ
 التَّوْرَةِ الَّذِينَ لَمْ يُؤْمِنُوا بِمُحَمَّدٍ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَفَفَتْ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَأَسْمَاهَا ضَمِيرُ الشَّانِ وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ

لأنه لم ينزل بالكتاب والاحكام على الرسل الا جبريل فقط وجهته فقوله هم ظرف متعلق بمخدوف حال منتظرة والتقدير وانزلنا الكتاب حال كونه أملا وصارنا لان يكون بهم اذا وصل اليهم اوتع يعني على ١٢ صاوي **قوله** وانزلنا الحديد في الكبير روي ابن عمر انه عليه الصلوة والسلام قال ان الله تعالى انزل اربع بركات من السماء الى الارض انزل الحديد والنار والماء والمخ وقول الثاني ان معنى هذا الانزال الانشاء والتهيئة واختار الشارح معنى الآخر **قوله** العدل ليقا به السياسة ويدفع به الاعداء والمراد بانزال العدل امرهم به وقيل الميزان المعروف والمراد بانزاله انزال اسبابه والامر باعداده وقيل نزل جبرئيل عم بالميزان لى فجع عليه السلام وقال عرفكم بيزون ١٢ كما **قوله** اخبرناه من المعادن اى المراد بانزاله انشاء واحدا ثم روي ابن جرير عن ابن عباس ثلثة اشياء نزلت مع آدم السدان والكلبتان والمطرقة **قوله** علم مشادة الى الخلق والمعنى ليظهر خلق علمه لعباده فاندفع ما يقال ان هذا التعليل يؤهم حدوث العلم مع انه قديم **قوله** معطوف على يقوم الناس اى انزل الله بهم هذه الاشياء لتعامل الناس بالحق والعدل ويعلم الله من ينصره وقيل عطف على مخدوف دل عليه ما قبله اى انزلنا الحديد ليقا تلوا ويشفعوا ولا يخفى ان ذلك نسب لقوله من ينصره وقد يجعل اللام صلة مخدوف اى وانزل يعلم الله **قوله** بالنيب حال من فاعل ينصر او مفخوف اى غائبا عنهم واغائبين عنه تعالى **قوله** بالسعود **قوله** ولقد ارسلنا نوحا الإرمعوط **قوله** لقد ارسلنا رسلنا وكر القسم انهار المخر به الاعتناء والتعظيم ونخص بهذين الرسولين بالذكر لان جميع الانبياء من ذرية نوح وان لان نوحا هو الاب الثاني لجميع البشر وبرايم ابو العرب والروم وبني اسرائيل **قوله** رافة وهى اللين وهى رحمة وهى الشفقة **قوله** روح **قوله** ورهبانية الإرمعوط على شريطة التفسير كذا ذكر الاكثر وقيل عطف على رافة فيكون مفعول جعلنا وابتدعوا صفة لها اى جعلنا في قلوبهم رهبانية مبتدعة **قوله** من قبل انفسهم اى جاورا بالرياسة الشاقة والانعطاف من الناس من عند انفسهم وهى منسوب الى الرهبان لضم الراوي رهبان فالفخ من تهيئة النسبة **قوله** الا ابتغوا رضات الله ويكون كتب بمعنى قضى وهذا قول جابر اجل **قوله** فمارعوا بالخردم لهم بوجبين للما ابتدع في دين الله تعالى وعدم القيام بما التزموا عما نها قرآ **قوله** اذ تكلموا اى الرهبانية كثير منهم وعن ابن مسعود قال النبي صلى الله عليه وسلم هل ندرن من ادين اتخذت بنوا اسرائيل الرهبانية قلت الله ورسوله اعلم قال فبهت عليهم الجابرية بعد عيسى يعملون بالعاصي ففضيل الى الايمان فقالوا لهم فخرج المؤمنون ثلث مرات فلم يبق منهم الا القليل فقالوا تنفر في الاارض الى ان يبعث الله النبي الامى الذى وعدنا عيسى عم يبعثون محمد اصاب الله عليه سلم ففرقوا الى الجبال واحدها الرهبانية فمنهم من تسك بهيمة ومنهم من كفر ثم تلا هذه الآية يا ايها الذين آمنوا **قوله** لا يابا لكم بالثنيين على زنة التثنية وهما عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم اى فاستحقا قبح الكافرين ظاهرا لانهم آمنوا بعيسى واستمروا على دينه الى ان بعث نبينا صلى الله عليه وسلم فامروا به ففعلوا بما هم عليه وكفى لا يابا لهم غيبا **قوله** لما تعلم قبل ما سمع من لم يؤمن من اهل الكتاب قوله تعالى اولئك يؤتون جحيم ل الله فلا يعلمون **قوله** اى علمكم آه اى بان اعطوا الاجر مرتين مرتب على والله وتؤمنوا برسوله يؤتم كذا وكذا يعلم اهل الكتاب **قوله** اى يعلم اهل الكتاب علمكم بذلك يعلم اشارة الى ان اللام متعلق بمخدوف ولا زائدة لتاكيد كما صرح فى الخطيب بل لكم ويفهمكم **قوله** ان لا يقدرن ان يؤمنوا شيئا مما ذكر من فضل الله يؤمنون من اهل الكتاب المؤمنين منهم فترلت هذه الآية من الخطيب وروى ان باضمير الشأن والمعنى انهم آه قدر ان تخشى ضمير الشأن حيث قال انه لا يقدرن ان يؤمنوا شيئا مما ذكر من فضل الله على ان كل من يقدر بذلك لا يقدر على ان يؤمن شيئا مما ذكر من فضل الله لا يابا بالضمير الشأن فافتر لنفسك ما شئت **قوله**

تعليقات جديدة من التفاسير المعتمدة لحل جلالين

الحق قولہ خلاف ما فی زعمہم إلّا بالرفع خبر مبتدأ محذوف ای ہذا یعنی عدم قدرہم خلاف ای مخالف لما فی زعمہم جہل لہ
 قولہ قدس اللہ قولہ التي تجادل فی زوجها والمعنی قد اجاب اللہ وعتہ المرأة التي تكلمه فی حق زوجها والمجادلة المفاوضة علی سبیل
 حکم إلّا یعنی نہیں الیس المراد بالجدال معناه العرف بل المراجعة فی الکلام وہی تکرار یا بعد از تری ۱۲۱ قولہ فاجابها بانها حجت
 قولہ وہی اوس بن الصامت ای زوجها اوس بن الصامت اخو عبادة روى انہا كانت حصة البدن راہا اوس وہی نفس فاقضت
 ہر ای وکان ما مل ظہار ووقع فی الاسلام ثم عدم علی ما قال بنا علی ان الظہار والایلاہ کا ناسن طلاق الجاہلیتہ فقال لہا ما اظنک
 اللہ علیہ وسلم ان زوجی اوس بن الصامت واحب الناس الی ظاہر منی وما ذکر طلاق وقد عدم علی فعلہ جہل من شیء یعنی وایاہ
 برت فاقضتھا وودعتھا بقاضی الہا وان لہا صبیۃ صغارا قالت ان یتیم الی یتیم ضاعوا وان صغیرتھم لے جا عوا فاعاد الیہ
 ۲۵۲

المجادلة

عليه الصلوة والسلام قوله الاول وهو حرمت عليه فعملت تراجع رسول الله صلى الله عليه وآله
الاولى فقال رسول الله صلى الله عليه وآله ففعلت الى الله وكنت في كل ذلك ترفع
راسها الى السماء انتظار للامر الالهي وتقول اللهم انزل على لسان نبيك حتى تزل
جبرئيل عليه السلام بهذه الايات الاربعة كما في الكبير وروح البيان وغيره ١٢
سنة قوله ضاعوا اي من عدم تبعد النفقة لفقرك او لكل نفقة الاولاد ولم يكن
اذا ذاك واجبة على ابيهم ١٣ صاوي سنة قوله وفي ثوبك كذا تكون اي وفي قرينة
اخرى وهي قرينة عاصم واني العالية وحسين بنهم المياه وتحتيف الظاء والف وكسر
الهاء ١٤ سنة قوله منكرا اي عند الشرع وعند العقل وعند الطبع ايضا كما يشعر به
تكميله كذا في الى السعد وفي الكبير ثم في الآية سوال وهو ان ظاهرا يقتضيه
انه لا ام الا الولدة وبذلك لا يقال في الآية اخرى واجبا ثم من الرضاة وفي
آية اخرس وازواجه اجابهم بالجواب ان ليس المراد من ظاهر الآية ما ذكره السائل بل
تقدير الآية كما قيل الزوجة ليست بام حتى تحصل الحرمة بسبب الامومة ولم يرد
الشرع بجعل هذا اللفظ سببا لوقوع الحرمة حتى يحصل الحرمة فاذا حصل الحرمة
منك البتة فكان وصفهم لها بحرمة كذا واذر ١٥ سنة قوله والنزير يظهر ان
الشرع في بيان حكم الظهار وهو الحرمة بالاجماع ومن استحله فقد كفر وحقيقة
الظهار شبهة ظهر حلال يظهر محرم فمن قال لزوجة انت على نظري في ظهور الظهار
باجماع الفقهاء وقاس بالكل وهو خفيفة غير الام من ذوات الحارم عليها
اختلف القول عن الشافعي فروى عنه ثل ذلك وروى عنه ان الظهار لا يكون
الا بالام وحده ١٦ سنة قوله ثم يعودون لما قالوا اى لقولهم في مصدره والوحي
عند مالك به بالعرم على الوحي وعند الشافعي به يحصل باسما كها زمانا يمكنه مفارقتها
فيه وعند ابى حنيفة به يحصل باستباحته استباحا ١٧ صاوي سنة قوله ثم يعودون
لما قالوا اي يعودون لفتن ما قالوا اولئذ اكم على حذف المضاف ثم اختلفوا
ان النقص بما ذكروا يحصل فعندنا بالعرم على الوحي وهو قول ابن عباس رضي الله
عنها والحن وقطادة وعند الشافعي به والاساك وهو لا يطلقها عقيب لظهار
من المدرك وفي الجمل باسما كها زمانا يقع الفقرة وفي تفسير الاحمدى وعند
الشافعي به واسما كها بطريق الزوجية عقيب لظهار زمانا يمكنه مفارقتها فيه ١٨
سنة قوله فخره ربه اه مبتدأ خبره محذوف كما قدره والجملة خبر المبتدأ الذي
هو الموصول وكان عليه ان يقول عليهم لان المبتدأ أصبح لفظا ومعنى ودخلت
الفاء في الجملة تاضمة المبتدأ من معنى الشرط اهل سنة قوله بالوحي بذاعنه
الشافعي به وعند ابى حنيفة به الحاشية الاستمتاع بها من جماع وليس او نظر
لغيرها بشبهة مدارك وفي روح البيان على قوله من قبل ان يتماسا اي من
قبل ان يستمتع كل من المظاهر والمظاهر منها بالآخر جماعا وتقبيلها ولما نظر الى
الفرج بشبهة وذلك لان اسم التماس يتناول الكل وان وقع شئ من ذلك
قبل التكفير بسبب عليه ان يستغفر لانه ارتكب الحرام ولا يجوز حتى يكفر وليس عليه
سوى كفارة الاو على بالاتفاق ١٩ سنة قوله فصيام شهر من الاى فان اخطأ
فيها ولو بعد ان انقطع التتابع ووجب استينافها ٢٠ صاوي سنة قوله على الإطلاق
المقيد اي ولبنا اطعام اثنين مسكينين مطلقا بلا قيد من قبل ان يتماسا لكن على
المقيد فوجب ان يتقدمه على المسكين ٢١ سنة قوله كل مسكين آخره وذلك قول
الشافعي والكل واما عندنا فوجب لكل مسكين نصف صاع من بر او صاع من غيره
٢٢ سنة قوله ان الذين يكادون آه هم اهل مكة فان هذه الآية ورويت في غزوة
الاحزاب وهي في السنة الرابعة وقيل في الخامسة والمقصود منها البشارة لرسول
الله صلى الله عليه وسلم المؤمنين بان اعداءهم التحزبين القاديين عليهم كيتون وفيه دلالة
وتيفرق جميع فلا تخشوا بهم فقوله كيتوا بجمع كيتوا بجمع القاديين عليهم كيتون وفيه دلالة
٢٣ سنة قوله فالفون الله الاى يعا وونه ورسوله صلى الله عليه وآله مخالفة لان
نزلت قبل قدومهم ٢٤ صاوي سنة قوله ونوهه اي والحال انهم قد نوهه لكثرة او
سنة قوله لا يكون من تجوى آه استيناف مقدر لما قبله من سعة علمه تعالى بمبين لكبر
اضافة المصد الى فاعله وتوله بجملة لى فيعلم بخواجهم كانه حاضر معهم وشاهد لهم كما تكلموا
من هذه الاشياء الا انى حال من هذه الاحوال فلا استيناف مفرغ من الاحوال العامة
العامة على الجرح عفا على لفظ تجوى وقرأ الحسن والأعشى وابن ابي اسحاق والوجود
تقدم اى من ذوى تجوى وان كان بمعنى المتناجين فلا حاجة لى ذلك والثانى
قوله ايما كانا الاى من الاماكن فان علمه تعالى بالاشياء لا يتفاوت بقرب

لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ خَلَفَ مَا فِي زَعْمِهِمْ أَنَّهُمْ أَحْبَبَاءُ اللَّهِ وَأَهْلُ ضَوَانٍ وَأَنَّ
الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ فَإِنَّ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُمْ أَجْرُهُمْ مَرَّتَيْنِ كَمَا تَقْدِمُ وَاللَّهُ
ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ سُوْرَةُ الْحَجَّادَةِ مِنْ نَبِيَّةٍ ثَنَانٍ وَعَشْرُونَ آيَةً بِسْمِ اللَّهِ
الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ تَرَجِعُكِ إِلَيْهَا النَّبِيَّ فِي زَوْجِهَا
الظَّاهِرِ مِنْهَا وَكَانَ قَالَ لَهَا أَنْتِ عَلَى ظَهْرِي وَقَدْ سَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ فَاجَابَهَا بِأَنَّهَا
حَرَمَتْ عَلَيْهِ عَلَى مَا هُوَ الْمَعْمُودُ عَنْهُمْ مِنْ أَنَّ الظَّاهِرَ مُوجِبٌ لِفَرْقَةٍ مُؤَبَّدَةٍ وَهِيَ خَوْلَةُ بِنْتُ ثَعْلَبَةَ وَهُوَ
أَوْسُ بْنُ الصَّامِتِ وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَحْدَهَا وَفَاقَهَا وَصَبِيَّةٌ صَغِيرَةٌ إِنْ ضَمَّتْهُمُ إِلَيْهِ ضَاعُوا
إِلَيْهَا جَاءُوا وَاللَّهُ يُسَمِّعُ مَا وَرَكَاتُكُمْ إِنْ لَمْ يَسْمَعْ بِصِبْيَانِ عَالَمِ الَّذِينَ يَظْهَرُونَ أَصْلَهُ
يَظْهَرُونَ أَدْعَمَتِ النَّعَاءُ فِي الظَّاءِ وَفِي قِرَاءَةِ الْفَبِينَ الظَّاءِ وَالْهَاءِ الْخَفِيفَةِ وَفِي أُخْرَى كَقَاتِلُونَ
وَالْمَوْضِعُ الثَّانِي كَذَلِكَ مِنْكُمْ مِّنْ نَّسَائِهِمْ قَاهِنٌ أَمَّا تَعْمُدُ إِنْ أَمَّا تَعْمُدُ إِلَّا الْإِلَهِيَّةُ هُمُورٌ وَيَأْتِي بِأَيِّ
وَلَدَتِهِمْ وَإِنَّمَا بِالظَّاهِرِ لِيَقُولُوا مُنْكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ وَزُورًا كَذِبًا وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ لِلظَّاهِرِ
بِالْكَفَارَةِ وَالَّذِينَ يَظْهَرُونَ مِنْ نَّسَائِهِمْ لَمْ يَعُودُوا لِمَا قَالُوا إِي فِيهِ بَانَ يَخْلُفُوهَ بِأَمْسَاكِ الْمَظَاهِرِ
مِنْهَا الَّذِي هُوَ خَلَا وَفَقَصُودُ الظَّاهِرِ مِنْ وَصْفِ الْمَرْأَةِ بِالْخَيْرِ فَخَيْرُ رَقَبَةٍ إِي اعْتَقَاقُهَا عَلَيْهِ مِّنْ
قَبْلِ أَنْ يَتِمَّ شَأْنُهَا بِالْوَلِيِّ ذَلِكَ لَوْ عَظُوبُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ مِّنْ لَمْ يَجِدْ رَقَبَةً فَصِيَامٌ
شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتِمَّ شَأْنُهَا لَمْ يَسْتَطِعْ إِي الصِّيَامُ فَطَاعَمَ سِتِّينَ مَسْكِينًا عَلَيْهِ
إِي مِنْ قَبْلِ رِقَّتِهَا سَأَلَ لِمَطْلُوعٍ عَلَى الْمَقِيدِ لِكُلِّ مَسْكِينٍ مِّنْ غَالِبِ قَوَاتِ الْبَلَدِ ذَلِكَ إِي التَّخْفِيفُ
فِي الْكَفَارَةِ لَوْ مَوَّابًا لِلَّهِ وَرَسُولُهُ تِلْكَ إِي الْأَحْكَامُ الْمَذْكُورَةُ حَدُّهُ وَاللَّهُ وَلِكُفْرَيْنِ بِمَا عَدَا بِالْإِيمِ
مَوْلَاهُ إِنْ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ يَخَالِفُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كَيْتُوًّا إِذْ لَوْ أَكْبَاكَيْتِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فِي غِيَابِهِمْ
رَسُولَهُ وَقَدْ نَزَلْنَا بِبَنَاتٍ دَالَّةٍ عَلَى صِدْقِ الرُّسُولِ وَلِكُفْرَيْنِ بِالْآيَاتِ عَذَابٌ مُّهِينٌ ذَوَاهَانَةٌ
يَوْمَ يَتَّبِعُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَنْتَبِهُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنُصُوهُهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ أَلَمْ تَرَ تَعْلَمُ
اللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَّجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ بَعْلٌ وَإِلَّا خَمْسَةٌ إِلَّا هُوَ
سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَمَا كَانُوا ثُمَّ يَنْتَبِهُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنْ لَمْ يَكُنْ
بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ أَلَمْ تَرَ سَطَرَ إِلَى الَّذِينَ نَهَوْنَا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نَهَوْنَا عَنْهُ وَيَتَنَاجَوْنَ

[illegible]

المجادلة ٥٨

و علی

一五

له قوله استحوذوا بالارض على ما جاهدوا فيها...
بالسنة والبقول...
يوم اعيدوا بنائهم...
يقول الله تعالى...
فانفسهم...
يخادون...
قضى...
الاخر...
ابناء...
من الصحابة...
تعالى...
بنوا...
سورة...
وما في الارض...
صنع...
بالمدينة...
الى خيبر...
من الله...
التي...
والخفيف...
فاعتبروا...
في الدنيا...
شا قوا...
من لين...
بالاذن...
الله...
اشترى...
شي فزت...
الجنة...
له قوله...

قد سمع الله

الحسن ٥٩

حلفهم في الآخرة كالدين...
فانفسهم...
يخادون...
قضى...
الاخر...
ابناء...
من الصحابة...
تعالى...
بنوا...
سورة...
وما في الارض...
صنع...
بالمدينة...
الى خيبر...
من الله...
التي...
والخفيف...
فاعتبروا...
في الدنيا...
شا قوا...
من لين...
بالاذن...
الله...
اشترى...
شي فزت...
الجنة...
له قوله...

اشترى...
شي فزت...
الجنة...
له قوله...

الحش ٥٩

750

قد سمع الله ٢٨

لَمْ تَقْسُوا فِيهِ مِثْقَةَ ذَرَّةٍ وَاللَّهُ يَسْطُرُ رُسُلَهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۖ فَلَا حَقَّ لَكُمْ فِيهِ وَ
يَخْتَصِنُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ ذَكَرْهُ فِي الْأَيَةِ الثَّانِيَةِ مِنَ الْأَعْنَافِ الْأَرْبَعَةِ عَلَى مَا كَانَ يُقْسِمُ مِنْ أَنَّ كُلَّ مِنْهُمْ
خَمْسُ الْخَمْسِ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَاقِي يَفْعَلُ فِيهِ مَا يَشَاءُ فَأَعْطَىٰ مِنْهَا هَاجِرِينَ وَثَلَاثَةً مِنَ الْأَنْصَارِ لِفَقْرِهِمْ مَا
أَفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ كَالصَّفَاءِ وَوَادِي الْقُرَىٰ وَيَذِيعُ فَلِلَّهِ يَا مَعْشَرَ الْفِرَافِيسَةِ وَالرُّسُولِ وَ
لِذِي صَاحِبِ الْقُرَىٰ قِرَانَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي الْمُطَّلِبِ الْيَتِيمِ أَطْفَالُ الْمُسْلِمِينَ الَّذِينَ هَلَكُوا
أَبَاؤُهُمْ وَهُمْ فَقَرَاءٌ وَالْمَسْكِينُ ذِي الْحَاجَةِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَإِنَّ السَّبِيلَ الْمُنْقَطِعَ فِي سَفَرِهِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ
يَسْتَحِقُّهُ النَّبِيُّ الْأَرْبَعَةَ عَلَى مَا كَانَ يُقْسِمُ مِنْ أَنَّ كُلَّ مِنْ الْأَرْبَعَةِ خَمْسُ الْخَمْسِ لَهُ الْبَاقِي كَيْلَا يَكُنِيَ مَعْنَى اللَّامِ
أَنَّ مَقْدَرَهُ بَعْدَهَا يَكُونُ الْفِي عِلَّةِ الْقِسْمَةِ كَذَلِكَ دَوْلَةُ مُتَدَاوِلِينَ الْأَغْنِيَاءُ مِنْكُمْ طَوَّامًا أَنْتُمْ عَاطَاكُمْ
الرُّسُولُ مِنَ الْفِي وَغَيْرِهِ فَخَذَ وَهَؤُلَاءِ هُمْ عَنْ فَاتِهِمْ وَأَنْفِقُوا لِلَّهِ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۖ لِلْفُقَرَاءِ
مَتَعَلَقٌ بِحُذُوفِ أَيْ عَجَبُوا إِلَيْهِ هَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالُهُمْ يُبْغَوْنَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا
وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ۖ فِي إِيْمَانِهِمُ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدِّينَ وَالْمَدِينَةَ وَالْإِيمَانَ الْفُؤَادَ
هُمْ الْأَنْصَارُ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُورِهِمْ حَاجَةً لِحُسْنِهِمْ أَوْ تَوَاتُرًا إِلَى النَّبِيِّ
الهِاجِرِينَ مِنْ أَمْوَالِ بَنِي النَّضِيرِ الْمَخْتَصِصَةِ بِهِمْ وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ۚ حَاجَةً إِلَى مَا
يُؤْثِرُونَ بِهِ وَمَنْ يُوَقِّ شَخْرَ نَفْسِهِ حَرَصًا عَلَى الْمَالِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۖ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ
مِنْ بَنِي هَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا
تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا ۚ إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ۖ أَلَمْ تَنْظُرْ إِلَى الَّذِينَ تَأْفَقُوا يَقُولُونَ
لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ هُمْ بَنُو النَّضِيرِ وَإِخْوَانُهُمْ فِي الْكُفْرِ لَيْنٌ لَامٍ قِسْمٍ فِي الْأَرْبَعَةِ أُخْرِجْتُمْ
مِنَ الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجَنَّ مِنْكُمْ وَأَنْتُمْ لَكُمْ فِي خَدَانِكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ حَذَفَتْ مِنَ الْأَمْرِ الْمَوْطِئَةُ
لَنْصُرَكُمْ وَاللَّهُ يَشْهَدُ أَنَّهُمْ لَكِنْ بُونَ ۖ لَيْنٌ أُخْرِجُوا لِتُخْرِجُوا مِنْهُمْ وَلَكِنْ قُوتِلُوا لَنْصُرُوا مِنْهُمْ
لَيْنٌ نَصَرُوا وَهُمْ جَاءُوا وَالنَّضِيرُ لَيْسَ الْأَذَى بَارَقًا وَاسْتَغْنَى بِجَوَابِ الْقِسْمِ الْمَقْدَسِ عَنْ جَوَابِ الشَّرْطِ فِي الْمَوَاضِعِ
الْخَمْسَةِ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ ۖ أَيْ إِلَيْهِمْ وَلَا أَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً خَوْفًا فِي صُدُورِهِمْ أَيْ الْمُنَافِقِينَ مِنَ اللَّهِ لَتَاخِرِينَ
عَذَابُهُ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۖ لَا يَقَاتُوا نَكْمًا أَيْ يَهْجُوا جَمِيعًا مُجْتَمِعِينَ إِلَّا فِي قُرَىٰ مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ
وَرَاءِ جِدَارٍ سَوْدٍ فِي قِرَاءَةِ جِدَارٍ بِاسْمِهِمْ حَرَمِهِمْ يَنْهَوْنَهُمْ شَدِيدًا بِحَسْبِهِمْ جَمِيعًا مُجْتَمِعِينَ وَقَوْلُهُمْ شَيْءٌ
نَفْسُهُمْ يَجْعَلُهَا سَوَادًا لِلدِّينِ الْخَمْسَةَ الْبَاقِيَةَ ۖ

٥٥٥ قوله حذف الخ اي اعتمادا على ما قبله فانها يؤيد لان المعنى واحد ٢٠٠ اك الله قوله لكن اخرجوا لا يخرجون وكان الامر كذلك فانهم اخرجوا من ديارهم ولكن نفروهم مناف لقوله لا ينصرونهم فاجاب بان المعنى اخرجوا قصد نصرهم وحيد فلا يلزم منه نصرهم بالفعل ١٢٠ اصاوى الله قوله واستغنى بوجه جواب القسم لذلك رفعت الافعال المذكورة لانها وقعت في جواب القسم لاني جواب الشرط وقوله المقد رفعت للقسم اي المقد روحه وذلك في الامام وهو قوله وان قستم الخ ١٣٠ اجل الله قوله في المواضع الخمسة اي يخرجون ولا ينصرون ولا يخرجون ولا ينصرونهم وليون الادبار ٢٠٠ اك الله قوله اي

قد سمع الله ٢٨

بدل البعض كما صرح به الرضی باعادة الجار ومن منع الابدال عن ضمير الخطاب فانما يمنع في بدل الكل ويجوز ذلك عند سبويه مطلقا ۱۲ كالین **قوله** ومن يتول الحزب الا من قبله وجواب الشرط محذوف تقديره فوالله على نفسه وقوله فان الله الخ تحصيل للجواب ۱۳ صاوی **قوله** طاعة الله تعالى لتعليل لقوله عاديتم اهل طاعة الله جل **قوله** لا ينهاكم الله عن الذين الاية بذراخصة من الله تعالى في صلته الذين لم يعادوا المؤمنين ولم يقاتلوهم قال ابن زيد هذا كان في اول الاسلام عند الواقعة وترك الامر بالقتال ثم نسخ قال قتادة نسخها فافتكوا المشركين حيث وجدتهم وقاتلوا لئلا ياتوا ويل انها محكمة وفي ذلك اشارة الى اقتصادي العداوة والولاية من التغليب واودعه ان ذكر قوم خزاع راى حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد وبمان بود که هرگز قصد مسلمانان نکردند و دشمنان دين را ياوى ندا دند حتى قتالی در باره ایشان اين فرستاد و يا مرد زنان و کودکان اند که ایشان را در قتل و اخراج چندان بدخل نیست ۱۴ روح **قوله** لا ينهاكم انتم نزلت لهذا الاية تخصيص الحكم النازل ولي السيرة لان الآية الاولى عامة في مسائل الكفار مطلقا ولو كانوا مصابين ثم بين هتان من كان من الكفار بينهم وبين المسلمين صلح وهادئة يجوز وداتهم ولم يكن النبي شاطاهم كرامة وبنى الحارث وعلى هذا يكون الآية محكمة فجوز الان مسلمين موادة للكفار الذين تحت الزمة والصلى ۱۵ صاوی **قوله** ان تبرؤم بدل اشتغال من الذين اسع من قوله الذين لم يقاتلوكم اسع لا ينهاكم عن برهم بيايين **قوله** اسع العدل الخ هذا لا يحصى هو لا فقط بل العدل واجب مع كل احد ولو قاتل خلاولى تفسيره بلا عطاء اسع تطوهم قسطا من امواتكم تعطف القسطن على البرن عطف الخاص على العام ۱۶ صاوی ۷

اشار الغفر بذلك الى سبب نزول الآية وهو ان ناسا من فقراء المسلمين كانوا يواصلون اليهود باخبار المسلمين ليعطوهم من ثمارهم فزلت وقيل المراد بالغضوب عليهم جميع الكفار ١٢ صاوى **قوله** ١٣ ثم اليهود وفي روح البسيان وهم جنس الكفار لان كلهم مغضوب عليهم لارحمته لهم من الرحمة الاخرية وتيسيل اليهود ومثله في ابى السعود ١٢ **قوله** ١٤ المقبورين اشارة الى ان القبور هوى موضع القبر كما في القصاصوس في المراد منه الجبال الموتى ١٢ **قوله** ١٥ اذ تعرض عليهم اذ ظرف ليسوا والمراد عرضها عليهم وهم في القبور وقوله لو كانوا انما قيد للنسبة في قوله مقاعد بهم اى التى كانت لهم لو امنوا قبل الموت وقوله لا يصيرون اليه الخ معطوف على مقاعد بهم ١٢ حمل

يطرأ عليه نقص كالملوك ١٢ صاوي **ع** قوله في الاميين اے الربا وكذلك قوله آخر
 منهم فهو على حد قوله لقد جاءكم رسول من انفسكم والحكمة في اقتضاره على الاميين هنا مع
 انه رسول الى كافة الخلق تشريف العرب حيث اضيف اليهم ١٢ صاوي **ع** قوله
 رسولانهم اے اميا مثلهم وانما كان اميالا نعت في كتب الانبياء النبي الامي وكونه بهيمة
 الصفة بعد من قوبهم الاستعانة بالكتابة على ما في بين الوحي والحكمة وتكون حال مشاكاة
 حال امية الذين بعث فيهم وذلك اقرب الى صدقه ١٢ جمل **ع** قوله عطف على
 الاميين آه عبارة الاميين قوله وآخريهم فيهم فيهم وجهان احدهما انه مجرور عطف على الاميين اي
 وبعث في آخرين من الاميين ولما لم يلحقوا بهم صفة الآخرين والثاني انه منصوب عطف
 على الضمير المنصوب في يعلمهم اے ويعلم آخريهم لم يلحقوا بهم وكل من يعلم شريعة محمد صلى
 الله عليه وسلم الى آخر الزمان فرسول الله يعلمه بالقوة لانه اصل ذلك الخير العظيم بفضل
 الجسيم ١٢ جمل **ع** قوله اے الموجودين منهم تفسير الاميين العطف عليه قاله الاميين
 من كان من العرب موجودا في زمنه صلى الله عليه وسلم وقوله منهم حال اے حال كون الموجود
 في زمن من مطلق الاميين وقوله والامين تفسير لآخرين من اجل ١٢ **ع** قوله لم يلحقوا بهم
 اے في السبق الى الاسلام والشفرة وهذا النفي يسترد انما لان الصحابة لا يلحقهم ولا يساويهم
 في فضلهم احدين بعدهم ولذا فسرهم وذلك منفي لم اعم من كونه متوقع الحصول اوله خلافا
 لما فتنبها متوقع الحصول وليس مراد ١٢ صاوي **ع** قوله في السابقة والمفضل
 وقيل المعنى لم يدركوهم ولكنهم يحزنون بعدهم وعلى ذلك فلما على اصله وهو نفي الامية
 المتوقع حصوله واما على ما ذكره النص فالظاهر ان النفي المجرد **ع** قوله والافتقار
 عليهم كاف الاول لا يلزم من فضلهم على التابعين فضلهم على من بعدهم لان كل قرن خير مما
 يليه كما في الحديث خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ٣ **ع** قوله
 والاقتصار عليهم اے على التابعين في تفسير الآخرين الذي جرى عليه علمه ومقاتل
 كان الخ وهذا من الشارح اعترض العقل عن تفسيره لم يطق المسلمين الى يوم
 القيمة وحصول الاعتذار ان اذا اشير بالآية الى تفضيل الصحابة على التابعين لردم
 منه تفضيلهم على سائر الناس الى يوم القيمة بواسطة ما ثبت ان كل قرن خير من يليه
 فاذا ثبت فضلهم على التابعين ومن بعد التابعين ادون منهم ثبت فضلهم على من بعد
 التابعين بالطريق الاول بهذا هو مراد الشارح فيما يظهر لكن يراد عليه انه ليس السياق في
 بيان افضلية الصحابة كما لا يخفى بل في بيان من بعث اليهم النبي صلى الله عليه وآله والاقتصار
 عليهم كاف في بيان كون رسالته عامة لجميع من بعدهم الى يوم القيمة لانه اذا بعث لآخر
 الافضل فيه اولي كان اظهر جمل وفي روح البيان والبعث في الاميين لا ينافي عموم
 دعوته عليه السلام فالتخصيص بالذکر لا مفهوم له ولو سلم فلا يعارض المنطوق مثلا قوله
 تعالى وما ارسلناك الا كافة للناس على ان فرق بين البعث في الاميين والبعث الى
 الاميين ١٢ **ع** قوله كلفوا العمل بها اے القيام بها فليس هو من اجل على الظاهر
 بل هو من المحالة وهي الكفالة ١٢ صاوي **ع** قوله يحمل الخ الحجة حال والعال فيه
 معنى المثل وصفته لان التعريف في المحار للجنس ١٢ كالمين **ع** قوله قل يا ايها الذين
 يا دوا اے تسكوا باليهودية وهي مله موسى عليه السلام وسبب نزولها ان اليهود زعموا
 انهم ابنا الله واجاؤه ودعوا انه لا يدخل في الجنة الا من كان يهودا فامرا لنبي صلعم
 ان يظهر كزيمهم بتلك الآية ١٢ صاوي **ع** قوله ان زعمتم الزعم هو القول بلا دليل
 روح وفي الصاموس الزعم مثله القول الحق والباطل والكذب واكثر ما يقال فيسا
 يشك فيه ١٢ **ع** قوله والولي يورث الآخرة فان من اليقين انه من اجل الجنة احب
 ان تقلص اليها من هذه الدار التي هي قراره الاكدار ولا يصل اليها الا بالموت غالبا ١٢
ع قوله ولا يتنونه ابدا الخ عبره بان لا وفي البقرة لمن حيث قال ولن يتنونه ابدا
 الى انه نفي عنهم اتقي على كل حال مؤكدا كما في البقرة وغير مؤكدا كما هنا ١٢ صاوي **ع** قوله
 قوله اذا نودي للصلاة آه المراد بهند الله الاذان عند قعوده وخيل على المنبر لانه
 لم يكن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نداء سواء فكان له يودون واحدا اذا جلس
 على المنبر ان على باب المسجد فاذا نزل اقام للصلاة ثم كان ابو بكر وعمر على بالكوفة على
 ذلك حتى كان عثمان واكثر الناس وتباعدت المنازل زاد اذا آخره فامرا بالتأذين اوله
 على داره التي تسمى الزوراء فاذا سمعوا قبلوا حتى اذا جلس على المنبر اذن المؤذن ثانيا ولم
 يخالفه احد في ذلك الوقت لقوله صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشقين
 من بعدي فالعبرة هو الاذان الاول عند نداء رداء ابن ابي سبيبة عن الزهري والاذان
 الثاني عند الشافعي ١٢ **ع** قوله من يعني في الحديث قال ابو البقاء وقيل بيان
 وتفسير لاذا ١٢ **ع** قوله فامضوا يعني ان المراد من السعي هو المضى والاعمال وليس
 فامضوا الى ذكر الله وعن مجاهد ان قال انما السعي العمل وليس السعي على الاقدام ١٢ **ع** قوله
 ولا لازم بل خارج عنه وقال المالكية يفسح ماعدا الشكاح والهبة والصدقة وحيث فتح تردد
 والكتابة رواه عنه عبد الرزاق وفي المداك اراد الا مرتبك ما يدل عن ذكر الله وانما بعض
 الجرد واصله وفسره غيره فضل الله بالرزق واخرج ابن جرير عن انس مرفوعا في قوله تعالى وابته

فَأَمَّنَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ بِعِيسَى وَقَالُوا إِنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ رُفِعَ إِلَى السَّمَاءِ وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ لَّقَوْلَهُمْ إِنَّ
ابْنَ اللَّهِ رُفِعَهُ إِلَيْهِ فَأَقْتُلَتِ الطَّائِفَتَانِ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمَا عَلَى عَدُوِّهِمْ طَائِفَةٌ
الْكَافِرَةِ فَاصْبَحُوا ظَاهِرِينَ ۝ غَالِبِينَ سُورَةُ الْجُمُعَةِ مَدَنِيَّةٌ أَحَدِي عَشْرَةَ آيَةً بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ
الرَّحِيمِ ۝ يُسَبِّحُ لِلَّهِ فِيهَا فِي الْأَرْضِ وَمَا فِي السَّمَاءِ وَمَا فِي الْأَرْضِ فِي ذِكْرِهِ تَغْلِبُ لِلْإِسْلَامِ الْمَلِكِ
الْقُدُّوسِ الْمَلَكُوتِ عَمَّا لَا يَلِيقُ بِهِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ فِي مَلِكِهِ وَصْنَعِهِ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ الْعَرَبَ وَ
الْأُمِّيِّينَ لِيَكْتُبُوا كِتَابَ رَسُولِهِمْ هُوَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ آيَةُ الْقُرْآنِ وَيُرَكِّبُهُمْ بِطَرَاهِمِ
مِنَ الشَّرِّ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ الْقُرْآنَ وَالْحِكْمَةَ مَا فِيهِ مِنَ الْأَحْكَامِ وَأَنْ تُخَفَّفَ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَاسْمُهَا حُذُوفَايُ
أَنَّهُمْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ قَبْلَ هَجْرِهِ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ بَيْنَ وَآخِرِينَ عَطَفَ عَلَى الْأُمِّيِّينَ أَيْ الْمَوْجُودِينَ
مِنْهُمْ الْآتِينَ مِنْهُمْ بَعْدَهُمْ لَمَّا لَمْ يَكُنْ لَهُمْ فِي السَّابِقَةِ وَالْفَضْلِ هُمْ التَّابِعُونَ وَالْأَقْصَا عَلَيْهِمْ كَافٍ فِي
بَيَانِ فَضْلِ الصَّحَابَةِ السَّبْعَةِ فِيهِمْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمَ عَلَى مَنْ عَدَاهُمْ مِنْ بَعَثَ إِلَيْهِمْ أَمْوَابَ مِنْ جَمِيعِ الْأَنْسِ وَ
الْجِنِّ الْيَوْمَ الْقِيَمَةِ لِأَنَّ كُلَّ قَرْخٍ مِنْ يَدَيْهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ فِي مَلِكِهِ وَصْنَعِهِ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ
مَنْ يَشَاءُ وَالنَّبِيُّ وَمَنْ ذَكَرَ مَعَهُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝ مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ كَفَوُا الْعَمَلُ
بِهَاشِمٍ لَمْ يَحْمِلُواهَا لَمْ يَعْمَلُوا بِمَا فِيهَا مِنْ نَعْتِهِ صَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ أَمْوَابَ كَمَثَلِ الْجِبَارِ يُحْمِلُ أَسْفَارًا
أَي كِتَابًا فِي عَدَمِ انْتِفَاعِهِ بِهَا يَنْسُ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا آيَاتِ اللَّهِ الْمَصْدَقَةَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَعَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالذِّمِّ مَحْذُوفٍ تَقْدِيرُهُ هَذَا الْمَثَلُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ الْكَافِرِينَ قُلْ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ رَغِبْتُمْ أَنْكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَتُّوا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝
تَعْلُقُ بِمَنْيَةِ الشَّرْطَانِ عَلَى أَنَّ الْأَوَّلَ قَيْدٌ فِي الثَّانِي أَيْ أَنَّ صَدَقْتُمْ فِي زَعْمِكُمْ أَنْكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ وَالْوَلِيُّ
يُؤْثِرُ الْآخِرَةَ وَمَبْدُوءُهَا الْبُيُوتُ فَتَمُوتُ وَلَا يَمُوتُونَ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ مِنْ كُفْرِهِمْ بِالنَّبِيِّ الْمُسْتَلْزِمِ
لِكَذِبِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ۝ الْكَافِرِينَ قُلْ إِنْ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ وَالْفَاءُ زَائِدَةٌ
لِتُعْلِقُكُمْ ثُمَّ تَرُدُّونَ إِلَى عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ السَّرْوِ الْعَلَانِيَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ فَيَجَازِيكُمْ
بِهِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا أُوْدِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ بَعْضِنَا فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا فَاْمْضُوا إِلَى
ذِكْرِ اللَّهِ أَيْ الصَّلَاةِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ۝ أَيْ أَتْرَكُوا عَقْدَهُ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ أَنَّهُ
خَيْرٌ فَاْفَعَلُوهُ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا إِلَى أَطْلُوبُوا السَّرِّقَ

اور آدمہ الشی بسرۃ لانه قد صح النہی عنہ فی حدیث الصحیحین اذا اتممت الصلوۃ فلا تاتوا تسعون وعن ابن مسعود وابی بن کعب انہما کانایۃ ان
 قولہ اے اتر کو عقدہ قال ابن عباس یحرم البیع ونحوہ جینذہ لکن مع ذلک یصح البیع عندنا وعند الجمهور لان النہی لیس لعنی داخل فی العقد
 سلمۃ ان کانت قائمۃ والا یلزم فیہما یوم القبض وعن عطارد اذا نودی بالادلی حرم البیع والصناعات والہمو والرقادوا یتان الرجل ایلہ
 بیع بالذکر من مینہا لان الجمع یتکافرن فیہ البیع والشراء عند الزوال ۱۲ کہ **صلی اللہ علیہ وسلم** اے اطلبوا الرزق جعل المم المفعول مقدر او الجا او
 امن فضل اللہ قال لیس یطلب دنیا لکن حضور جنازۃ وعیادۃ مرئض ۱۲ کہ ۱۲

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لكل جلالين

قوله والفتوى في الزكوة ولابن المنذر عن الضحاك يعني الزكوة والمنفعة في الحج قال ابن عباس مرفوعا ما قصر احد في الزكوة ولم يحج آه اخرج الشيخ
 عن ابن عباس مرفوعا من كان له مال يبلغ مخرج بيت ربه او يجب عليه الزكوة فلم يفعل سأل الرجعة عند الموت فقال يا رجل يا ابن عباس اتق
قوله فاصدق واكن من الصالحين عن عكرمة نزلت في اهل القبلة وتكلم نزلت في المنافقين ولهذا نقل عن ابن عباس رضي الله
 عنهما الرجوع الى الدنيا من الخطيب وفي الآية اشارة الى اتفاق الوجود الجاهلي الحلقى بالامادة الروحانية لتبين الوجود الحقيقي من غير ان يأتي الموت
 به غير عارفة بربها ولا شك ان الحياة الطبيعية انما هي معرفة الشرع لا تحصل الا بموت النفس والطبيعة وحياة القلب والروح فمن لم يحن على
 حق الوجود الجاهلي بالامادة والرغبة والرهبة والكون من الصالحين لقبول الوجود الحقيقي ١٢ روح البيان **قوله** ولن يؤخر الله نفسا جملة ستاندة
 وهو مذكور في سياق النفي فتم ١٢ صاوي **قوله** يحية الى الاقواله يا ايها الذين آمنوا ان من اذواكم واولادكم فتنه نزلت في عوف بن مالك
 ق قد سمع الله

قَدْ سَمِعَ اللَّهُ

کیس لاہو ۱۲۱۶

هُمُ الْخَيْرُونَ ۚ وَانْفِقُوا فِي الزَّكَاةِ مِمَّا رَزَقْنَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ
لَوْ كُنْتُ غِنًى هَلَا أَوْلَا زَائِدًا وَلَوْلَا فَنِّي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقَ بَادِعَامِ النَّعَىٰ فِي الْأَصْلِ
وَالصَّادِقُ الْقَوْلُ زَكَاةٌ وَأَكْنُ مِنَ الصَّالِحِينَ ۚ بَانَ أَحْمَرُ قَالَ بَنِي عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَصْرُ أَحَدِ
الزَّكَاةِ وَالْحَجَّ الْأَسْأَلُ لِرَجْعَتِهِ عِنْدَ الْمَوْتِ لَنْ يُؤَخَّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا ۚ وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ۚ
بِالنَّعَىٰ وَالْيَأْسِ سُورَةُ التَّغَابُنِ مَكِّيَّةٌ أَوْفَىٰ تَمَانِي عَشْرَةِ آيَةٍ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝
يَسْجُدُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَزْنِيهِ فَاَلْأَمْرُ زَائِدًا وَاتِي بَادُونَ مَنْ تَغْلِبُ الْأَكْثَرُ لِلَّهِ
وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۚ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ ۚ فِي أَصْلِ الْخَلْقِ
ثَوَمِيَّتُهُمْ وَيُعِيدُهُمْ عَلَىٰ ذَلِكَ ۚ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۚ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِأَحْقَ وَصُورَكُمْ
فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ ۚ إِذْ جَعَلَ شَكْلَ الْأَدَمِيِّ أَحْسَنَ الْأَشْكَالِ ۚ وَالْيَأْسِ الْمَصِيرُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَيَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۚ بِمَا فِيهَا مِنَ الْأَسْرَارِ وَالْمَعْقُولِ مَا يَأْتِيكُمْ
يَا كُفَّارُ فَكَيْتُ بِنَاخِبِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلِ قَدْ أَقْوَأُ بِالْأَمْرِ هُمْ عَقُوبَةُ كُفْرِهِمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ
عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ مَوْلَاهُ ذَلِكَ أَيْ عَذَابُ الدُّنْيَا بِأَنَّهُ ضَمِيرُ الشَّانِ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ الْحُجَجِ
الظَّاهِرَاتِ عَلَى الْإِيمَانِ فَقَالُوا أَأَبْشُرُ أَيْدِيهِ بِالْجَنَسِ يَهْدُونَا فَكُفُّوا أَوْ تُولُوا عَنْ الْإِيمَانِ
وَأَسْتَعْنَى اللَّهُ عَنْ إِيْمَانِهِمْ ۚ وَاللَّهُ عَنِّي عَنْ خَلْقِهِ حَمِيدٌ ۚ مَحْمُودٌ فِي أَعْمَالِهِ زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ
خُفِّفَتْ وَأَسْمَاهُ أَحَدٌ وَآيَ أَنَّهُمْ لَنْ يُبْعَثُوا ۚ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ ۚ وَذَلِكَ
عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۚ فَأَمَّا بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالنُّورِ الْقُرْآنِ الَّذِي أَنْزَلْنَا ۚ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۚ أَذْكَرَ
يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْحُكْمِ ۚ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ ۚ يَعْنِي الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ بِأَخْذِ مَنَازِلِهِمْ وَ
أَهْلِهِمْ فِي الْجَنَّةِ لَوْ آمَنُوا مِنْ يَوْمٍ بِاللَّهِ وَيَعْمَلُ صَالِحًا يَكْفُرُ عَنْ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلُهُ فِي قِرَاءَةِ
بِالنُّونِ فِي لَفْعَيْنِ جَنَّتِ تَجَرَّى مِنْ تَحْتِهَا الْأَمْهَلُ خُلْدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۚ إِذْ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۚ وَالَّذِينَ
كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا الْقُرْآنِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خُلْدِينَ فِيهَا ۚ وَيَسُ الْمَصِيرُ ۚ هِيَ فَأَصَابَ
مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ يُقْضَاهُ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ فِي قَوْلِهِ أَنْ الْمَصِيبَةَ بِقَضَائِهِ هَكَذَا
قَلْبُهُ لِلْمَصِيرِ عَلَيْهَا ۚ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۚ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ
فَأَنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۚ الْبَيْنُ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۚ

هم فزات هذه الآية بالمدنية اخرج ابن السكيت وابن جرير عن عطاء بن يسار عن
لنحاس عن ابن عباس نحوه ٢٠ **قوله** هو الذي خلقكم لتعلقت اراذته
بخلقكم ازادوا قوله لنكم كما فؤمكم يؤمن له بحسب تعلق قدرة واراذته فاقدر ازالا من
كفر واما ان لا بعد ان يموت الشخص عليه ما في الحديث ان احدكم يعمل عمل ابل الجنة
حتى ما يكون بينه وبينها الاذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل ابل النار فيدخلها و
ان احدكم يعمل عمل ابل النار حتى ما يكون بينه وبينها الاذراع فيسبق عليه الكتاب
فيعمل بعمل ابل الجنة فيدخلها واعلم ان القصة رابعة تخص كتيب سعيدا في الاذل
ويظهر مونا وميوت عليه شخص كتيب اشيا في الاذل فيعيش كما فؤمكم يؤمن وكذلك
شخص كتيب سعيدا في الاذل فيعيش كما فؤمكم يؤمن بالايان وهذه الثلاثة كثيرة
الوقوع وشخص يعيش مونا ويختم له بالكفر وذلك اندس الكبريت الاحمر وباجملة
فالخاتمة تظهر السابقة لان ما قسنى الاذل لا يغفر ولا يبدل ١٣ صاوي **قوله**
في اصل خلقة ثم يميتهم ويعيدهم على ذلك يوم القيمة كما خلقهم مونا وكافر الكاذري
عن ابن عباس وفيه اشارة الى ان الكفر والايان مخلوقتان لله تعالى
والفا، تفصيلية لقوله خلق كل دابة من ما نفخهم من يث على بطنه وقال الزمخشري
فنكم كما فؤله آت بالكفر فاعل له والدليل عليه قوله والله بما تعملون بصير له
عالم المفكر واما نكم الذين هاس عليكم انتهى وهذا مبني على اعتراضه ان الكفر والايان
ليس مخلوقا لله تعالى والفا، على هذا التعيين ١٢ **قوله** في اصل خلقة في
فتح الرحمن الكفر فعل الكافر والايان فعل المؤمن والكفر والايان الكتاب العبد
لقول النبي صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة وقوله فطرت الله التي فطر
الناس عليها فلعل واحد من الفريقين كسب واعتبار وكسبه واختياره بتقدير
الله ومشيئة فالؤمن بعد خلق الشراياه بخار الايمان لان الله تعالى اراد ذلك
منه وقدره عليه وعلمه منه والكافر بعد خلق الشراياه بخياره بالكفر لان الله قدر عليه
ذلك وعلمه منه وبذا طرق اهل السنة انتهى ١٣ **قوله** اذ جعل لكل آه بديل
ان الانسان لا يمتنى ان يكون على صورة من سائر الصور غير صورة البشر من حسن
صورته ان خلقه منتصبا غير منقلب على وجهه فان قيل قد يوجد كثير من الناس مشوه
الخلقة منج الصورة اجيب بان صورة البشر من حيث هي احسن سائر الصور
الساجدة والتشوه انما هو بالنسبة لصورة اخرى منها فلو كانت بين الصورة اشوئية
وبين صورة الفرس او غيرها من الحيوانات لرأيت صورة البشر اشوئية احسن
١٢ **قوله** عقوبة كفرهم في الدنيا اصل الوابل النفل ومنه الوابل ليعلم
ثقل على المعدة والوابل المطر الثقيل القطار استعمل للعقوبة لانه ثقل على
الانسان ثقلا معنويا ١٤ **قوله** البشر يهودنا الهمة فيدللنا كما وبشر فاعل
قول مضمر يفهمه بالعبارة يهودنا بشر يهودنا ١٢ **قوله** اريد به جنس
هذا وجه مجمع الضمير في يهودنا اذا البشر اسم جنس كما صرح غيره ١٢ **قوله**
زعم الذين آه الزم ادعاء العلم وهو يتعدى الى مفعولين وقوله ان لن يبعثوا ساء
مسند بما والمراد بهم اهل مكة كما قاله ابو حيان وهو اللذم للغلاب في قوله في بل
الحوالا ياتى سب حمل على الذين كفروا من قبل كما قال بعض حواشي البيضاوي
لانه لا يلزم الخطاب ١٢ **قوله** يوم نعلم ظرف لتبتنون واما فيها اعتراض او
مفعول لا ذكر للخطاب لان الخطاب لمن فخطب اوله بقوله الى ما نفخهم ١٢ روح **قوله**
قوله يوم نجمع آه وهي بذلك لان الله تعالى يجمع فيه بين الاولين والآخرين من
الانس والجن وجميع اهل السما والارض وبين كل عبد وعمله وبين الظالم
والمظلوم وبين كل نبي وامته وبين ثواب اهل الطاعة وعقاب اهل العصية ١٢ **قوله**
يوم القيامة لا يجمع فيه الاولون والآخرين لاجل ما فيه من الحساب
والجواز ١٢ ابو السعود **قوله** يوم التغابن روز قياست وتغابن يحذف رادرا
وبالعكس وفيه تمكيد لان نزولهم ليس بغيب يعني ان كون نزول الاشقياء منازل السعد
اشارته الى ان التغافل ليس على باب فان عكس هذه السورة وهو كون الكافرين
اشارته الى ان التغافل ليس على باب فان الكفار اذا اخذوا منازل المؤمنين
اسا ليزدادوا شرا واما من عبده يدل الناس الا راى مقعده من الجنة لو احسن ليزدادوا
بعضا يدل على التضرع فتناء البشر وعدم الرضى به ويسترجع ويقولنا لا نشاء وان
يتنفر عنه المطع ١٢ روح **قوله** بيد قلبه آه للاسترجاع عند النصيبة حم
وعن مجاهد ان ابتد صبر وان اعطى شكر وان فلم غفر ١٢ مدارك التنزيل

بقوله فعدت من مكان زوجها حنا واكثر ما فيه توسط الخبر من المبتدأ أو ما عطف
الآية ومسئلة الصيغة **قوله** واولات الاعمال مبتدأ واولهن
عنهن ازواجهن وقد نسخ به عموم قوله تعالى والذين يتوفون عنكم ويذعن ازواج
معلن لما في البخاري ان سبعة وضعت بعد وفات زوجها لئلا يقال فقال النبي
ان الآية في سورة النساء انزلت بعد سورة البقرة **قوله**

سكنتكم كقوله تعالى يغضوا من البصار هم على بعض البصار هم قال قتادة ان
لمن الابرأيت واحدا سكنها في بعض جوانبه فقال الرازي والحلي من صل

والمعنى استكون من حيث استكون والثاني انها لا تبدأ الغاية قاله الحنفى والى البقاء والمعنى تسبوا الى استكان من الوجه الذى تسكون الفسك دل عليه قوله من فم

اسکنو من مکان من حیث سکنتم علی بعض مساکنکم ان لم یکن غیر بیت واحد

فاسكنوها في بعض جوانب الكبرياء قوله عطف بيان له عطف بيان
للقوله من حيث سكنتم واليه ذهب المزمع في قوله أو بدل مما قبله من قوله

فان البيان لا يجوز فيه إعادة الجار والجارور عطف بيان للجار والجارور قوله
 ٢١٢ المكنة مستعمل كأنه قل اسكنوهن مكانا من مسكنكم فإيا تطبيقه

١٣٠ **قوله** حتى يضيئ جملتهن الزود هذا يدل على اختصاص النفقة بالزوجة
ويؤيده حديث فاطمة بنت قيس كانت طلقت ثلثا فقال النبي صلى الله عليه وسلم
ليس على نفقته وأمك وبنتك وبنت أمك وبنت عمك وبنت عمك وبنت عمك وبنت عمك

بكل حال قالوا فائدة اشتراط العمل في الآية ان مدة الحمل ربما تشغل فطن فطر
ان النفقة تسقط اذا اضطر بمقدار مدة الحمل ففني ذلك الوهم واما حديث فاطمة

نطعون فيه ثم وعائشة وغيره ١٢٣ ما بين ١٢٤ قوله وأمرنا له ولله
بعضكم بعضا وقال الكسائي أتمروا تشاوروا كافي الخبيب وغيره ١٢٥ قوله
على أو معظم الخ والواجب الاستعانة على أو لا بأس بالمدح عندا بحنفية فالأمر

للشافعي رحمه الله عليه قوله فترفع له اخرة في معاقبة الام على تركها على الارضاع والتسعة فان امتنع الاب من دفع الاجرة للام وتركته الام الولد من

ارضاء عنها فيطلب له الاب مرضعة اخرى وجبري ذلك لتلاخيص
فتوله فترضع الابخر من الاموال الضمير في له الاب بدليل فان ارضعن كبر
مذون للعلو به فترضع الولد لاله امه اخرى ١٣ صاوي

لینفق الخاے لینفق کل واحد من المومنین والعصر بابلغه وسعه یرید اعراب من
الانفاق علی الطلقات والمرضیات وتضع قدر علیہ رزقہ ضیق کے رزقہ الد

وقوله والمرضعات لـ المطلقات وهذا التقيد اخذ من السياق والا فالزوج
كذلك واعلم ان المطلقة سلافا جعلا لها النفقة اجماع المذايب واما ما

فلا نفقة لها عند مالك والشافعي وعند أبي حنيفة لها النفقة وكل هذا المخرج
والأظهرها النفقة بإجماع والمرضع أجرة الرضاع بإجماع أيضا كما يقتضي باب

یہی جامع الکتابی ہے جو کہ ابھی تک کسی جگہ امریکا میں پایا نہیں گیا ہے۔
 انہو ستمعل نے ابھی مجاز مرامن اطلاق اعلی وارادۃ الحال فالعصیری قیود
 اعدا لہم راجع لفقیرۃ لما علمت من ان المراد بہا ابھی ۱۲ حمل ۱۲۰۰

وقوعها جواب عما قيل ان الحساب واجبها انما يحصل في الآخرة فادجبه النسخة
بالماضى فاجاب بانه عبر بالماضى لتحقيق وقوعه ١٢ صاوه **عليه** قوله منصوص
انفعلا بقدره الخسران احتمالات لسد ذلك بالمعروف وادجبه بالرد على سبب الزمان

والفارسي انه منصوب بالمصدر النون قبله لانه جعل بحرف مصدري وفعل كان
فيلين ذكر رسول كقولته تعالى او اطعم في يوم ذي مسغبة يتيا الثاني انه جعل

الذكر بمناقبه فابهل منه الثالث انه بطل منه على حلف مضان من الاول
انزل واذكر رسول الرابع كذلك الا ان رسولنا كذلك المحبوب الخاسر ان يدبر
منه على حلف مضان من الثاني انه في ذكر ارسوا اسداس ابن محمد رسول الله

ذکر اعلیٰ حذف مضارع ہے ذکر اذا رسول فذا رسول نعت لذلک السابح ان یوحی
لاسلوا ابجاء الناس ان یکون رسولاً منصوباً بفعل مقدّمہ اسل رسولاً للعلی

اعتراف نقصان و جبریل کا اصرار سب سے پہلے جبریل ایلین کے دروازے پر دستک دینا چاہتا تھا۔

الارض الثانية ولا غير من باقي الارضين وبلغهم الدعوة وبل جعل الشريعة تحت
 الفرق بها السمارق تظل جميع السامو الاول هو الصميم ١٢ صادي **عنه قول**

۱۰۰

١٢ قوله والذين آمنوا بالمعطوف على النبي فالوقف على قوله معه ويكون قوله نورهم
 يسى مستافا وحالا ومبتداً خبره جملة نورهم يسى ١٢ صاوى ١٢ قوله اتمم لنا
 المراد من الاتمام هو الادامة الى ان يصلوا الى دار السلام روح وفي الكبرياء قال بن عباس
 رضى الله عنه يقولون ذلك عند اطفاء نور المنفقين اشفاقاً ١٢ صاوى ١٢ قوله باللسان ونحوه
 وكذا بالسيف اذا اخرج اليه من الخطيب ١٢ صاوى ١٢ قوله بالانهاز انتهاز جسر كرون
 في الصراح انتهاز بانك بر كرون وقوله والمقت معناه بالفارسية شتمى كرون كذا في
 الصراح ١٢ صاوى ١٢ قوله فمناهما في الدين اى لاني الزنا لما ورد عن ابن عباس انما زنت
 امرأة بنى قبط ١٢ صاوى ١٢ قوله اذ كفرننا تعليل لقوله فمناهما ١٢ صاوى ١٢ قوله
 واسمها داولة كذا في نسخة وهو المطابق لما في معالم التنزيل وفي اكثر النسخ والبر بالها
 ١٢ صاوى ١٢ قوله تدل على اضيافه كذا رواه الحاكم من طريق ابن عباس ان خيانة
 امرأة نوح قولها ان مجنون وخيانة امرأة لوط دلالتها على ضيفه وقال الكلبي اسرنا
 النفاق واظهرنا الايمان ١٢ صاوى ١٢ قوله بالسند فخن ذن ودور آدن وادخان مثله
 كذا في الصراح ١٢ صاوى ١٢ قوله امنت بموسى النجى اخرج ابو يعلى والبيهقي بسند صحيح عن ابى
 ان فسرعون وتدل امرأة اربعة في يديها ورجليها فكانوا اذا تفرقوا اظلمت الملكة واخرج
 عبد بن حميد عن ابى هريرة ان فرعون وتدل امراته وتدل امراته وتدل امراته وتدل امراته
 واستقبل بها عين الشمس فرفعت راسها الى السماء فقالت رب انى لي عندك بيت
 في الجنة فخرج الله بها عن بيتها في الجنة وروى الحاكم وصححه سليمان كانت امرأة
 فرعون تعذب بالنفس فاذا تفرقوا اظلمت الملكة باحتمالها وكانت ترى بيتها في الجنة
 وقال الحسن بن كيسان رفعت الى الجنة وهى تاكل وتشرب ١٢ صاوى ١٢ قوله روى
 بالقصر سبك آسيا ١٢ صاوى ١٢ قوله فرأت فرأت فرأت فرأت فرأت فرأت فرأت فرأت
 حتى رأت ميتة في الجنة من ممره بيضاء وانزعجت روحها ١٢ صاوى ١٢ قوله في جيب
 درعها يشير الى ان المراد بالفرج هبت الجيب درعها كما صرح بغيره وقال الباقى اذنى
 فرجها الحقيقي وعلى هذا فلا حاجة الى التاويل من الخطيب ١٢ صاوى ١٢ قوله خلق الله
 متعلقين فكان المقام للاعتناء بان يقول بخلقنا وقوله فعله اى فعل جبريل وهو الخلق معنى
 خلقه الصالح اثره وهو الرزق لا اله الا هو الاصل الى فرجها فمعنى فخلقنا فيه من روحنا او صلتنا
 اليه الرزق والهواء الخارج من نفس جبريل لما نفع في جيب قميصها وقوله فخلعت بعبسى
 معطوف على الواصل اى فوصل السبي فخلعت بعبسى ١٢ صاوى ١٢ قوله فخلعت بعبسى اى
 عقب النفع فخلعت واكمل والوضع في ساعة واحدة ١٢ صاوى ١٢ قوله من الثانتين
 اى معدة منهم وفيه اشعار بان طاعتها لم تقصر عن طاعة الرجال الكالمين ١٢ صاوى ١٢
 قوله من القوم المطيعين اى وهم ربهطيا وعشيرتها لانها من اهل بيت الصالحين
 من اعقاب يارون اى موسى عليه السلام ١٢ صاوى ١٢ قوله من القوم المطيعين
 اى من نسلهم وهم ربهطيا وعشيرتها لانهم كانوا مطيعين لله والفقير الطاعة من
 الخطيب وهذا احد الوجهين والثاني انها كانت من عداد المطيعين على الطاعة ١٢
 صاوى ١٢ قوله سورة الملك آه وتسمى ايضا الواتية والنجية وتدعى في التوراة المانعة لانها
 تقى ونجى من عذاب القبر عن ابن شهاب انه كان يسميها المجادلة لانها تجادل عن
 صاحبها في القبر وروى ابو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان سورة من
 كتاب الله ما هى الا ثلاثون آية شفعت لرجل يوم القيامة فاخرجه من النار واخرته
 الى الجنة وهى سورة تبارك وعن عبد الله بن مسعود قال اذا وضع الميت في قبره يوتى من
 قبل ربه فتقول لرجله ليس نعم عليه سبيل لانه كان يقوم بسورة الملك ثم يوتى من
 قبل ربه فتقول لسانه ليس نعم عليه سبيل لانه كان يقرأ سورة الملك ثم قال لى اللانعة
 من عذاب الله وهى في التوراة سورة الملك ثم قال لى اللانعة من عذاب الله وهى في التوراة سورة الملك
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وودت ان تبارك الملك في قلب كل مؤمن ١٢ صاوى ١٢ قوله
 الذى خلق الموت ثم روي في تفاصيل بعض آثار القدرة العلم انه اختلف في الموت والحياة
 فحكى عن ابن عباس والكلبي ومقاتل ان الموت والحياة جمان ففى هذا
 الحياة والموت امران وجوديان وتسايلهما من تقابل الضدين وتسايل الموت
 عدم الحياة فتقابلهما من تقابل العدم والملكة ١٢ صاوى ١٢ قوله والموت ضد
 اى ضد الحياة فهو صفة وجودية لقضاد الحسن والحركة وقوله او عدها اى عدم
 الحياة اعلم من ان يكون سابقا عليها او متاخرا عنها وقوله قولان اى
 تعريف الموت واكتفى ان الموت عند اهل السنة صفة وجودية مضادة للحياة
 اهل السنة والثاني قول المعتزلة ١٢ صاوى ١٢ قوله والخلق على الشئ اى على الشئ
 الارادة الازلى وكذا تعلق العلم القديم بمعنى خلق الموت على كونه عدميا انه اراده وعلمه في الازل اى
 يتعلق بالموجودات والمعدومات لانه تعلق الارادة والعلم الازليان والاعمال الاول فيخلق
 تعلق بالموجودات والمعدومات لانه تعلق الارادة والعلم الازليان والاعمال الاول فيخلق

له قوله انكارى عليهم انكار الله تعالى على عبده ان يفعل به امر اصح فاعلاً بالان لا يعرف روح الله قوله ان يجتنب اي لفعله محذوف وهو الاجتهاد والصف البسط ١٢ ك قوله قابضات اشار بذلك الى ان الفعل
مؤول باسم الفاعل معطوف على صافات وانكرته في تغييره ثانياً بالفعول ولم يقل وقابضات من الاصل في الطيران صف الاجتهاد والقبض طار عليه فغير عن الاصل باسم الفاعل وعن الطاري بالفعول الذي شأنه المحذوف ١٣
صاوى الله قوله ام من هذا الذي هو جندكم ينصركم انما هيست انكم وى لشكر است برائى ثنائى نصرت ميد بد شامرا بجزء ١٣ الله قوله ام من هذا السبب نزول هذه الآية وما بعد بان الكفار كانوا يجتنبون
من الايمان ويعاندون رسول الله معتمدين على شيعتهم بالاموال والعدد
واعتمادهم ان اصحابهم توصل اليهم الخيرات وتدفع عنهم المضرات فالبطلان الاول
بقوله ام من هذا الذي هو جندكم انما هو البطلان الثاني بقوله ام من هذا الذي يريكم من
السوء انما هو من منقطع تفسيره بل وصدا بالذولها على من الاستفهامية ولا يصح تفسيره
بل والهزة لا يلائم الاستفهام على مثله ١٢ صاوى الله قوله مبتداً بذا خبره ومن
استفهامية والاخبار من النكرة بالمعروفة يجوز عند سبويه اذا كان المبتداً اسم استفهام
وغیره مجمل بذا مبتداً ومن خبره كالمين وجند محمول على لفظه في الافراد ولو روى
المعنى قيل ينصركم ١٢ ك قوله اعوان اشار بذلك الى ان جند لفظ
مفرد ومعناه جميع ١٢ صاوى الله قوله ام لاناصر لكم يشير الى ان الاستفهام
في من لا انكار ثم ان ام متصلة بمعدولة للقران التي قبلها اي انتم من عذاب
الله لم تعلموا ان الحافظ هو الله ام لم جند ينصركم من دون الله ان ارادكم خف او
ارسال حاصب وجا بصورة الاستفهام اشار اليهم اعتقدوا ان لهم ناصر اورا فاعترض الله
فيما لم عن تعيينه وقال ابو حيان انها منقطعة بمعنى بل وليس بمعنى هزة الاستفهام حتى
يلزم اجتماع استفهامين يجوز في من كونها موصولة ايضا وبذا مبتداً الذي خبره و
الجملة صلة من الموصولة بتقدير القول اي اعلم الذي يقال في حقه هذا الذي هو جند
لهم ينصركم من دون الله كالمين ١٢ ك قوله ام من هذا الذي يريكم ام من يشار
اليه ويقال هذا الذي يريكم ايضا صاوى بالفارسية اياكيسست انكم وى روزى وى
شمارا ١٢ ك قوله لا اراى لكم غير يشير الى ان من استفهامية وبى لا انكار وجمل
الزمن شى من موصولة ١٢ ك قوله بل بجا انصرا انتقالي مبنى على مقدر يستدعي
المقام كانه قيل انهم لم يثأروا بملك المواعظ ولم يذعنوا بل بجا ١٢ صاوى الله قوله
ونفور نفور فدارميدن ١٢ صراح الله قوله كذا اسم فاعل من اكب اللازم المطاوع
كك قلب من غير هزة متعدي قال كبه الله وانا اكب فهو لازم يقال اكب اى سقط وتنازل
خلاف القاعدة المشهورة من ان الهزة اذا دخلت على اللازم فتصير متعديا وبهت
دخلت على المتعدي فتصير لازما ١٢ صاوى الله قوله سوا مستويا متعديا وبهت
الغور والخور ١٢ مدارك الله قوله وخبر من الثانية آه لاجابة الى هالان ولك
زيد قائم ام عمر ولا يحتاج فيه من حيث الصناعة الى حذف الخبر بل تقول هو معطوف
على زيد عطوف المفردات ووجد الخبر لان ام لاصد الشيعين ١٢ ك قوله ام
في المؤمن والكافر اى فشيء المؤمن في تركه بالدين الحق ومشية على منهاجهم من يشي
في الطريق المعتدل الذي ليس فيه ما يعثر به وشبه الكافر في ركوبه ومشية على الدين
السبيل بن يشي في الطريق الذي فيه جف وارتفاع وانخفاض فيتعثر ويسقط على
وجهه كما تخلص من عشرة وقع في اخرى فالذكر في الآية هو المشبه وبالشبه محذوف
لدلالة السياق عليه واسمار بقوله اى ايها على يدى اى ان الفعل التفضيل ليس
على باب بل المراد اصل الفعل ١٢ ك قوله قل هو الذي انشاكم الخطاب
للبنى صلى الله عليه وسلم بان يذكرهم نعم الله تعالى عليهم ليرجعوا اليه في امورهم ولا يعولوا
على غيره ١٢ صاوى الله قوله قليلا انشاكم تقدم ان قليلا صفة مصدر محذوف
مقدراى شكر اقليل واما مزيدة لتأكيد التفضيل والجملة حال مقدور والقللة على ظاهرها
او بمعنى العدم ان كان الخطاب للكفرة ١٢ ك قوله ان كنتم صادقين خطاب
للبنى والمؤمنين لانهم كانوا امشركين له في الوعد وتلاوة الآيات المتضمنة له و
جواب الشرط محذوف اى ان كنتم صادقين فيما تنبؤون به من مجي الساعه واخبر
فيما نوا وقت ١٢ ابو السعود الله قوله اى العذاب بعد اخبر عن مجاه العذاب ببد
١٢ ك قوله زلفه قريبا هو اسم بوصف به مصدر يستوى فيه المذكور والمؤث ١٢
ك الله قوله سيئت بالفارسية بدردوز شئت شود ١٢ ك قوله انكم لا تعتقون
يشير الى ان تدعون من الادعاء بمعنى الدعوى والمفعول مقدور وقيل هو فتعلمون من
الدعاء اى تبطلونه وتنتهون ان يجعل لكم ١٢ كالمين ١٢ ك قوله من يحرس كيستأنك
نجات د ١٢ ك قوله فتعلمون بالتأراه اسه نظر الخطاب في قوله قل انتم و قوله
والياء اى نظر الغيبة في قوله من يحرس الكافرين وقوله ان ان اشار به الى ان من
استفهامية وبى مبتداً وهو ضمير فصل والظرف خبر المبتداً والجملة سادة مسددة
المفعولين لعلم المعلقة بالاستفهام وقوله ام انتم ناظر لقراءة الخطاب وقولام هم
ناظر لقراءة الغيبة فالكلام على التوزيع ١٢ ك قوله غورا مصدر خبر لاصح وقد
اوله باسم الفاعل ليصح الاخبار وقوله غار اى ذاهبا ونازلا في الارض وكان مأوئهم
من بيرين برز زمزم وبير ميمونة ١٢ ك قوله غار اى الارض اشار الى انه
مصدر ماول باسم الفاعل او وصف به مبانة ١٢ كالمين ١٢ ك قوله ميمون آه قال ابن عباس
اى ظاهرا تراه العيون فعلى هذا اصله ميمون بوزن مفعول كسج اصله ميموع فقلت
ضمرة الياء الى العين قبلها فالتقى الساكنان الياء والواو فخذت الواو ثم كسرت العين
فتفتح الياء وقيل هو من معنى المساء اى كثر فهو على هذا الفعل لا مفعول فاليم على الثاني اصلية وعلى الاول زائدة ١٢ ك قوله ميمون فاس جمع فاس بمعنى تبر صراح
وقوله والمعاول جمع معول كسبها المحبة والجمال قاموس وفى المختار والمعول الفاس العظيمة التي تنقر بها الصخر والمعاول ١٢ ك قوله من الجراة على الله يقال اجترأ على القول بالهز اى اسرع
بالجوم عليه من غير توقف والاسم الجراة بوزن غرنة وجبرأت بوزن كرايت كما قال المفسر ويؤخذ منه ان العبد يواخذ بالكفر ولو على سبيل المزج ١٢ صاوى

كان تكبير انكارى عليهم بالتكذيب عندها كما هم اى انه حق اولكم وراى نظروا الى الطير فوقهم في
الهواء صفت باسطات اجنحتهم ويقيضن اجنحتهم بعد البسط وقابضات ما يمسكهم عن الوقوع
في حال البسط والقبض الا الرحمن بقدرته اى بكل شى بصير المعنى لم يستد لواثبتوت
الطير في الهواء على قدرتنا ان نفعل بهم ما نقيم وغيره من العذاب ام من مبتداً هذا خبره الذي
بدل من هذا هو جند اعوان لكم صلة الذي ينصركم صفة جند من دون الرحمن اى غيره يدفع
عنكم عذابه اى لاناصر لكم ان مال الكفرون الا فى عروى غرهم الشيطان بالالعذاب لا يزل بهم ام
من هذا الذي يريكم ان امسك الرحمن رزقه اى لمطر عنكم وجواب الشرط محذوف دل عليه
ما قبله اى فمن يريكم اى لا اراى لكم غير بل لجوا تداوى عتوتكم ونفور تباعد عن الحق
افمن يشي مكيبا واقعا على وجهه اهد ام من يشي سويا معتدا على صراط طريق مستقيم و
خبر من الثانية محذوف دل عليه خبر الاول اهد والمثل في المؤمن والكافر اى على هدى قل
هو الذي انشاكم خلقكم وجعل لكم السمع والابصار والافادة القلوب قليلا ما تشكرون
مزيدة والجملة مستأنفة فحيزة بقلة شكرهم جدا على هذا النعم قل هو الذي ذراكم خلقكم في
الارض واليه تحشرون للحساب ويقولون للمؤمنين متى هذا الوعد وعد الحشر ان كنتم صادقين
فيه قل انما العلم بحجته عند الله وانما انا نذير مبين بين الانذار فلهما ركة اى العذاب بعد
الحشر زلفه قريبا سيئت اسودت وجوه الذين كفروا وقيل اى قال لخرنة لهم هذا اى العذاب الذي
كنتم به بانذاركم تدعون انكم لا تبعثون وهذه حكاية حال تالى عبر عنها بطريق المضى لتحقيق وقوعها
قل انهم ان اهلكنى الله ومن معى من المؤمنين بعذابه كما تقصدون اور حننا فكم يعذبنا فمن
يجير الكافرين من عذاب اليم اى لا يجير لهم منه قل هو الرحمن امنا به وعلينا توكلنا فستعلمون
بالباء والياء عند معاينة العذاب من هو في ضل مبين بين اخن ام انتم اهدهم قل انهم ان اصبح
ما وكم غورا غائرا في الارض فمن ياتيكم بماء معين جار تاله الايدى الدلاء كما تكلم اى لا ياتي به
الا الله فكيف تنكرون ان يبعثكم ويستحيان يقول لقارى عقيب معين الله رب العلمين كما ورد في
الحديث وتليت هذه الآية عند بعض المتجربين فقال تالى به القوس المعاول فذهب ماء عينه و
عمى نعوذ بالله من الجراة على الله وعلى آياته سورة مكية ثنتان وخمسون آية

تلك الذي ٢٩
٢٨
الملك ٦٤

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة محل جلالين

۱۲۲

۵۔ قولہ کہ رحم لے ظاہری الفاہیۃ الصافات فنبذ بالعراد وہو سقیم ۱۳،

تبارك الذي

الحاقه ۶۹

لَوْلَا أَنْ تَدَارِكُهُ نِعْمَةٌ رَحْمَةً مِنْ رَبِّهِ لَنُبَذَ مِنْ بطن الحوت بِالْعَرَاءِ بِالْأَرْضِ الْفُضَاءِ وَهُوَ
مَذْمُومٌ لَكِنَّهُ رَحِمَ فَنُبَذَ غَيْرُهُ وَمِنْ فَاجْتَبَاهُ رَبُّهُ بِالنَّبُوَّةِ فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ الْإِنْبِيَاءُ وَإِنْ
يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِضُمِّ الْيَاءِ وَفَتْحِهَا بِأَبْصَارِهِمْ أَيْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظْرًا شَدِيدًا أَيْ كَادَ
أَنْ يَصْرَعَكَ وَيَسْقُطَكَ عَنْ مَكَانِكَ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ الْقُرْآنَ وَيَقُولُونَ حَسْبُ لَنَا اللَّهُ نَجُونُ ۝ بِسَبَبِ
الْقُرْآنِ الَّذِي جَاءَ بِهِ وَمَا هُوَ أَيْ الْقُرْآنُ إِلَّا ذِكْرٌ مَوْعِظَةٌ لِلْعَالَمِينَ ۝ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ لَا يَحْدُثُ
بِسَبَبِهِ جَنُونَ سُورَةُ الْحَاقَّةِ فَكِيَةٌ أَحَدُ أَوْتِسْتَانِ وَخَمْسُونَ أَيْ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْحَاقَّةُ ۝ الْقِيَمَةُ الَّتِي يَحْقُقُ فِيهَا مَا أَنْكَرَ مِنَ الْبَعْثِ وَالْحِسَابِ وَالْجَزَاءِ أَوِ الْمَظْهَرُ لِذَلِكَ مَا الْحَاقَّةُ ۝ تَعْظِيمُ
لِسَانِهَا وَهِيَ مُبْتَدَأٌ وَخَبَرٌ خَيْرُ الْحَاقَّةِ وَمَا أَدْرَاكَ أَيْ أَعْلَمُكَ مَا الْحَاقَّةُ ۝ زِيَادَةُ تَعْظِيمِ لِسَانِهَا فَمَا
الْأَوَّلَى مُبْتَدَأٌ وَمَا بَعْدَهُ خَبَرٌ وَمَا الثَّانِيَةُ وَخَبَرُهَا فِي مَحَلِّ الْمَفْعُولِ الثَّانِي لَادْرِي كَذَبَتْ تَقْوَدُ وَعَادُ
تَالْقَارِعَةِ ۝ الْقِيَامَةُ لِأَنَّهَا تَقْرَعُ الْقُلُوبَ بِأَهْوَالِهَا فَمَا تَأْمُودُ فَاهِلِكُوا بِالطَّاعِنَةِ ۝ بِالصِّمَةِ الْمَجَاوِزَةِ
لِلْحَدِّ فِي الشَّدَّةِ وَأَمَّا عَادُ فَاهِلِكُوا أَيْ يَمُوتُ صَرٌّ شَدِيدٌ الصَّوْعَاتِيَّةُ ۝ قُوَّةٌ شَدِيدَةٌ عَلَى عَادٍ مَعَ
قُوَّتِهِمْ وَشَدَّتْهُمْ سَخَّرَهَا أَرْسَلَهَا بِالْقَهْرِ عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ أَوَّلُهَا مِنْ صَبْرِ يَوْمِ الْارْبَعَاءِ
ثَمَانٍ بَقِيْنَ مِنْ شَوَالٍ وَكَانَتْ فِي عَجْرِ الشِّتَاءِ حَسْبُ مَا فِيهِ مِنْ مَتَابَعَاتٍ شَبِهَتْ تَبَاعُ فَعَلَ الْحَاسِمُ فِي
عَادَةِ الْبَكِيِّ عَلَى الْعَادَةِ بَعْدَ خُرُوجِهِمْ فَنَزَى الْقَوْمُ فِيهَا صَرَّ عَلَى مَطَرٍ وَحِينَ هَالِكِينَ كَانَتْهُمْ أَعْجَازُ
أَصُولُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ ۝ سَاقِطَةٌ فَارِعَةٌ فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ ۝ صِفَةُ نَفْسٍ مَقْدَرَةٍ وَالتَّاءُ
لِلْبَالِغَةِ أَيْ بَاقٍ لَا وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمِنْ قَبْلِهِ اتَّبَاعُهُ وَفِي قِرَاءَةِ بَقِيَّةِ الْقَافِ وَسُكُونِ الْبَاءِ أَيْ
مِنْ تَقْدِيرِهِ مِنَ الْإِمَامِ الْكَافِرَةِ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ أَيْ أَهْلِهَا وَهِيَ قَرَى قَوْمٌ لَوْ طِيبَتْ بِالْخَطِطَةِ ۝ بِالْفَعْلِ
ذَاتِ الْخَطِطَةِ فَعَصَوُا رَسُولَ رَبِّهِمْ أَيْ لَوْ طَاوَعُوا غَيْرَهُمْ فَأَخَذَهُمْ أَخَذَةً رَابِيَةً ۝ زَائِدَةٌ فِي الشَّدَّةِ
عَلَى غَيْرِهَا إِنَّهَا تَطْغَى الْمَاءَ عِلَافُوكَ كُلِّ شَيْءٍ مِنَ الْجِبَالِ وَغَيْرِهَا مِنْ الطُّوفَانِ حَمَلَكُمْ يُعْنِي
أَبَاءَكُمْ إِذَا نْتُمْ فِي أَصْلَابِهِمْ فِي الْجَارِيَةِ ۝ السَّفِينَةُ الَّتِي عَلَّمَهَا نُوحٌ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ وَنَجَا
هُوَ وَمَنْ كَانَ مَعَهُ فِيهَا وَغَرِقَ الْبَاقُونَ لِنَجْعَلَهَا أَيْ هَذِهِ الْفَعْلَةُ وَهِيَ النِّجَاءُ الْمُؤْمِنِينَ وَأَهْلَكَ
الْكَافِرِينَ لَكُمْ تَذَكُّرٌ عِظَةٌ وَتَعْيِيهَا لِيَحْفَظَهَا أَذُنٌ وَأَعْيِيهَا ۝ حَافِظَةٌ لَمَّا تَسْمَعُ فَإِذَا نَفَخَ فِي الصُّورِ
نَفْخَةً وَاحِدَةً ۝ لِلْفَصْلِ بَيْنِ الْخَلَائِقِ وَهِيَ الثَّانِيَةُ وَحُمِلَتْ رَفَعَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ

[illegible]

وغيرهما من احوال القيامة امور واجبة الوقوع والوجود في كلها احوال لمخصا
قوله حتى فيها لم يثبت فيها ما انكر من البعث والحساب والجزاء فيكون من
تسمية الشيء باسم ما يلبسه او ذوا الحاقة والظاهر ما ذكره الزمخشري انها انما سميت
حاقة لانها واجبة الوقوع الثابتة الذي هي آية لا ريب فيها من حتى حتى بالكسر
او ك **قوله** او النظر الى المعرفة بتحقيق الامور المذكورة من قولك لا اتي
هذا الامر الى الاعرف حقيقة ك **قوله** او هما في لفظ ما والحاقة في
مبتدأ وما بعده خبرها والجمله خبر لمبتدأ الاول واصلا للحاقة ما هي الى اي شيء هو ١٢
بضم واو **قوله** وما ادراك بالغارسية وجه خبر دار كرتر ١٣ **قوله**
قوله زيادة تعظيم يعني ان الاستفهام فيه معناه التعظيم تشابها كما يقرب زيد ما زيد
للتعظيم تشابه ١٢ **قوله** فما الاول وهو في ما ادراك وقوله وما بعده وهو
ادراك وفي البينواي وما مبتدأ وادراك خبره ١٢ **قوله** وما الثانية وخبرها
او له والمفعول الاول هو الحاكف والجملة في موضع نصب على اسقاط الحافض
لان ادري بالهزمية يتعدى لاشئين للاول بنفسه ولثاني بالباء وكما قال تعالى
ولا ادركهم بها فلما وقعت جملة الاستفهام معلقة بها كانت في موضع المفعول الثاني
بدون الهزمية يتعدى لواحد بالياء نحو دريت كذا او يكون بمعنى علم فيتعدي لاشئين
١٢ **قوله** تفرع فرع در كوفتن ١٢ صراح **قوله** بالصيحة تفسير
بالصيحة مروى عن ابن عباس وقادة وقيل المسبح فالكوا البطانيتم فيكون مصدرا
كما لعائفة وعلى هذا فلا يوافق ما بعده ١٢ **قوله** شديدة الصوت من الصر
بفتح الصاد والصيحة وقيل بارة من الصر بالكسر البرد ١٢ **قوله** قوية الخ
وقيل عمت على خزائها فخرجت بغير حساب واصل العتو مجاوزة الحد ١٢ **قوله**
قوله قوية شديدة على عاد الخ هذا الصديقين في تفسير عائنة والآخران
المراد عمت على خزائها فخرجت بلا كيل ولا وزن لما في الحديث ما ارسل الله سفرة
من ريح الالبكيال ولا قطرة من ماء الالبكيال الا يوم عاد ويوم نوح فان
الماء يوم نوح طغى على الخزان فلم يكن لهم عليه سبيل وان الريح يوم عاد
عمت على الخزان فلم يكن لهم عليها سبيل ١٢ صاوي **قوله** لثان لثان
من شوال الى الاربعاء والآخره وروى او لها يوم الجمعة اخرج ابن المنذر
عن ابن جريح كذا ناسخ ليال وثمانية انهارا في عذاب الريح فلما امسوا اليوم
الثامن اتوا فاحلهم الريح فالتهم في البحر ١٢ **قوله** في عجز الشار
في في آخره قال وهب بن الياهم التي تسميها العرب ايام العجوز وسميت عجوزا
لانها في عجز الشار وقيل لان عجوزا من قوم عاد دخلت سرا ففتحت بافتحتها
اليوم الثامن من نزول العذاب كذا في معالم التنزيل ١٢ **قوله**
حسوا نعت لسبع ليال وثمانية ايام احوال من مفعول تسخر له ذات حسوم
والحسم في الاصل تتابع الكلى على الدوام حتى تنقطع مادته اطلق عن قيده واريه
منه مطبق تتابع عذاب ففعل المفسر متتابعات اشارة الى انه مجاز من
علاقته التقييد في الاطلاق ١٢ صاوي **قوله** حتى تحسم في قطع والحسم
ضد القطع والمنع فمعناه استعارة بتشبيه تتابع الريح المتصلة بتتابع
الكلى للقاطع للدلالة على المرض وعن النعلية تحسوا متتابعات كما انها حسمت النحر عن
اللبها ١٢ **قوله** تحسم حسم بريدن يقال حسمه فاحسم ١٢ صراح **قوله**
قوله فارغة في خالية الاجواف وقيل معناه ساقطة وجمع المقم بينهما على العموم
الاشتراك وذلك جائز عند الشافعي ١٢ **قوله** صفة نفس مقدرة في
قوله تعالى باقية صفة موصوف محذوف تقديره نفس باقية ١٢ **قوله**

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لكل جلالين

١٤ قوله يا نعيم خبر بالخوار وما حجازية وعنه متعلق بحاجزين وصريحه للنبي صلى الله عليه وسلم أو لقائل ١٢ **١٥** قوله وانه الخ هذا وما بعده معطوف
 على جواب القسم فهو من جملة النعم عليه ١٢ صاوي **١٦** قوله ان منكم كاذبين لفيهم ثم بعد بتم حجازيم على تحذيرهم وقوله ومصدقين اشار
 بيقين اشار بذلك انه من اضافة الصفة للموصوف والحق من تسك به وعمل بمقتضاه صاوي ١٢ حتى اليقين ١٢ صاوي **١٧** قوله سال
 ركب فاطر عليا حجارة من السماء او ابتاع عذاب اليم فانزل الله تعالى هذه الآية ١٢ كبر **١٨** قوله بعذاب البار في البعديه دواعي استدعا
 بامارة لتحقيق وقوعه امان الدنيا هو عذاب يوم بدر فان النضر قبل يوم بدر صبر او امانى الآخرة هو عذاب النار قوله للكافرين فيه اوجه احداه ان متعلق
 بنازل لاطلم الثالث ان تكون اللام بمعنى على لوقوع على الكافرين ولويده قرأوة اتي على الكافرين وعلى هذا في متعلقه بواقع ١٢ ج **١٩**
 ب او من الضمير في الكافرين ١٢ ج **٢٠** قوله النضرين الحارث قال آه اخرج الحاكم وصححه عن ابن عباس ١٢ **٢١** قوله متصل بواقع
 لمتعلق به وعليه جملة ليس له واقع معترضة بين العامل والمعمول ان جملة

تبارك الذي

المعراج

لتأكيد النفي ومنكم حال من احد عنه حارجين . فانهن خبر فوجع لان احلاف في سياق النفي بمعنى
الجمع وضمير عنه للنبي صلى الله عليه وآله اي لا مانع لنا عنه من حيث العقاب وانه اي القرآن لتذكره للتقنين
وانما تعلم ان منكم ايها الناس فكل بين . بالقرآن ومصدقين وانه اي القرآن تحمدا على الكافرين
اذا راوا ثواب المصدقين وعقاب المكذبين به وانه اي القرآن تحق اليقين . اي اليقين حوالين
فستنزله باسم زائدة ربك العظيم . سورة المعارج مكية اربع واربعون آية
بسم الله الرحمن الرحيم . سأل سائل دعاء ايعذاب واقيع للكافرين ليس له دافع هو النظر
ابن الحارث قال اللهم ان كان هذا هو الحق الالهي من الله متصل بواقع ذي المعارج مصاب
الملكوت وهي السموات يعرج بالقاء والياء الملائكة والروح جبريل اليه الى مهبط امرة من السماء
في يوم متعلق بمحذوف اي يقع العذاب بهم في يوم القيمة كان مقداره خمسين الف سنة بالنسبة
الى الكافر لما يقع فيه من الشدايد واما المؤمن فيكون عليه اخف من صلوة مكتوبة يصليها
في الدنيا كما جاء في الحديث فاصبر هذا قبل ان يؤمر بالقتال صبرا جميلا . اي لا فرغ فيه انما

بِرُؤْيَا أَيِ الْعَذَابِ بَعِيدًا غَيْرَ وَاقِعٍ وَرَأَاهُ قَرِيبًا ۖ وَاقْعَالًا حَالَةً يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ مَطْلَقًا يَخْذُولُ
أَيُّ يَقَعُ كَالْهَيْلِ ۚ كَذَٰلِكَ الْفَضَّةُ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ۚ كَالصَّوْفِ فِي الْخَفَةِ وَالطَّيْرَانِ بِالرَّيْحِ
وَلَا يَسْتَلُ حَيْمٌ حَيْمًا قَرِيبَ لَاشْتِغَالِ كُلِّ بِحَالِهِ يَبْصُرُ وَنَهْمٌ يَبْصُرُ الْأَحْمَاءُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا
وَيَتَعَارَفُونَ وَلَا يَتَكَلَّمُونَ وَالْجَمَلَةُ مَسْتَانِفَةٌ يَوْمَ الْجَزْمِ يَقْنِي الْكَافِرُ لَوْ مَعْنَى أَنْ يَقْتَدِيَ مِنْ عَذَابِ
يَوْمِ يَذِيقُكُمْ أَلِيمٍ وَفَتَحْنَا أَبْنِيَّهَ ۚ وَصَاحِبَتِهِمْ زَوْجَتَهُ وَأَخِيكَ ۚ وَفَصِيلَتِهِ عَشِيرَتَهُ لِفَصْلِهِ مِنْهَا
لَقِيَ تَوَّوِيهَهُ ۚ تَضْمُومٌ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا لَتَقْبَحِيهِ ۚ ذَٰلِكَ الْاِفْتِدَاءُ عَطْفٌ عَلَى يَفْتَدِي كَلَامًا
دَعَا لِيَا يُوَدِّهِ أَتَاهَا النَّارُ لَقِيَ ۚ اسْمُ الْجَهَنَّمَ لَهَا تَلْفِظٌ أَيُّ تَتَلَبَّسُ عَلَى الْكَافِرِ نَزَاعَةً لِّلشَّوْىِ ۚ
جَمْعُ شَوَاةٍ وَهِيَ جِلْدَةُ الرَّاسِ تَدْعُو مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى ۚ عَنْ الْإِيمَانِ بَانَ تَقُولُ إِلَى إِلَى وَ
جَمْعُ الْمَالِ فَأَوْعَى ۚ أَمْسَكَهُ فِي وَعَاكِهِ لَمْ يُوْدَحْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى مِنْهُ إِنَّ الْإِنْسَانَ خَلَقَ هَلُوعًا ۚ
حَالٌ مَّقْدَرَةٌ وَتَفْسِيرُهُ إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جُرَّ وَعَاهُ وَقْتُ مَسِّ الشَّرِّ إِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعُهُ وَقْتُ مَسِّ
الْخَيْرِ أَيِ الْمَالِ حَقَّ اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُ إِلَّا الْمُصْلِينَ ۚ أَيِ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ
إِدَابُونَ ۚ مُوَظَّبُونَ وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ هُوَ الزَّكَاةُ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ۚ

ستانفا دامان جلست صفته لعذاب بليست اعترافية ١٢ صاوى الله
 قوله مصاعدا للسلطنة اشار بذلك الى الخروج بمعنى الصعود وقيل المراد علاج
 المؤمنين في الجنة ١٢ صاوى الله قوله جبريل اشار بذلك الى ان عطف الروح
 على ما قبله عطف خاص على عام ١٢ صاوى الله قوله الى جهنم امره به وجوب
 عن سوال مقدس تدبر الى ان لا يتقنى ان الله تعالى في مكان والمسلطنة
 يصعدون اليه فاجاب بان الكلام على حذف الخطا الى محل جبريل والمراد بالسواء ١٢ صاوى
 الله قوله اى يقع العذاب بهم في يوم القيمة وفي جعل متعلقا بقوله تعرج
 له تعرج السلطنة في يوم كان مقداره خمسين الف سنة لو صعد فيه غير الله
 فان غلط كل رضى خمسين الف سنة الى السماء الى السماء خمسين الف سنة
 الف عام ودين السابعة ودين العرش مائة وستة وثلثين الف عام فذلك
 يوم كان مقداره خمسين الف سنة رواه ابن ابي عاتم عن ابن عباس ١٢ صاوى
 الله قوله كان مقداره خمسين الف سنة لى من سنى الدنيا لو صعد فيه غير
 الملك اوس صلة واقع لى يقع في يوم طويل مقداره خمسون الف سنة من سنى
 وهو يوم القياسه فاما ان يكون استطالة له لشدته على الكفار ولانه على الحقيقة
 كذلك فتدقيل فيه خمسون مولنا كل موطن الف سنة وما قد ذلك على المؤمنين
 الا كما بين النظر والعصر ١٢ صاوى الله قوله كما جازى في الحديث رواه احمد
 وابن حبان عن ابى سعيد الخدري مرفوعا ١٢ صاوى الله قوله فاصبر الى مغفر
 على قوله سال سال لانه سال على سبيل الاستبصار وادلتى اصبر على استبصار
 قوله ولا تفزع منه فهو تسلية له صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوى الله قوله زاه
 لى نعله والنون المتكلم المعظم نفسه وهو الله تعالى ١٢ صاوى الله قوله يوم
 تكون السماء آه فيا ودا صاوى الله قوله بقرى باه وها هو باه اذا كان الضمير في زاه
 للعذاب الثانى انه متعلق بمخزوف يدل عليه واقع لى يقع يوم تكون الثالث
 انه متعلق بمخزوف مقداره لى يوم تكون السماء يكون كيت وكيت الرابع
 انه يدل من الضمير في زاه لى اذا كان عائدا على يوم القياسه ١٢ صاوى
 الله قوله متعلق بمخزوف لى دال عليه واقع ١٢ صاوى الله قوله كذا البقية
 كذا روى عن الحسن واخرج احمد عن ابن عباس كالمهل كمد دى الزيت ١٢ صاوى
 الله قوله كذا البقية البقية ذوب كذا ختن صرح فى رواية المفضل
 دوى الزيت ١٢ صاوى الله قوله بصروهم جمع الضمير نظر الى الجمع لانها
 متكررة في سياق النسخة يمان سائر الاقارب ١٢ صاوى الله قوله فذلك
 مر عذاب بانفاسية عوض دهر عذاب ١٢ صاوى الله قوله بحسب الملاك و
 بفتحها النافع والكلالى لى لكتسابه البناء من المضان اليه ١٢ صاوى
 الله قوله بحسب الميم للاضافة العذاب اليه وقوله بفتحها لى على البناء للاضافة لى غير
 يمكن روح قرا نافع والكلالى بفتح الميم والباقون بحسب ١٢ صاوى الله
 قوله لفصل منها الفصيلة المفصلة لان الولد يكون مفصلا من ابوين قال
 عليه الصلوة والسلام الفاظها بضعة منى فلما كان هو مفصلا منها كانا ايضا
 مفصولين منه فسميا فصيلا لهذا السبب ١٢ صاوى الله قوله كلا الخيول ان
 يكون ربا بمعنى حقا فالكلام ثم عند قوله ثم تخيى وعمل ان يكون بمعنى لا النافية
 فالكلام ثم عليها ١٢ صاوى الله قوله انها آه اى النار الضمير عائذ عليها وان
 له جبر بها ذكر لانه لفظ العذاب عليها ولفظ خبر ان وزاعة خبر ثان وقوله اسم مخم
 لى منقول اذ هو فى الاصل للهرب ونقل عليها وذلك منع من الصرف للعلمية
 واتانث وقيل ان الضمير للقصص وقيل انه ضمير ميم مترجم عنه انخر قاله الزمخشري

ان اواخر مبتدا مضمر ہے ہی نزاع اور محکوم لفظی بلامن الضمیر المنصوب ونزاع خبر ان ۱۳ ج ۲۸۸ قولہ نزاع نزع الشئ جذب من مقروہ وقلعہ بالفارسیہ برگشده ۱۲ قولہ تدعوا لے تدعوا لے الجہم بان تقول لی یا کافرا لی یا منافق وقل لے تدعوا بانیتھا ۱۲ قولہ حال مقدرة لے من قولہ تعالی خلق وبلوع من البلع وہو سرعة الجزع معقد من المکروه بحیث لا تسک وسرعة المنع عند من یحیر یقال ناکتہ بلوعا لے سرعۃ السیر ۱۳ روح قولہ حال مقدرة لے لانه ليس متصفا بالصفت المذكورة وقت خلقه ولاقوت ولادته ۱۴ جمل وصابو محقق قولہ وقت من الشرا اشارہ الی ان اذا معمولۃ بجزوعا کذا ما بعدہ وجزوعا منوعا بنہا ثلاثۃ اوجہ احد بانہا منصوبان علی الحال من الضمیر فی بلوعا وہو الحال فیما والتفتدیر بلوعا حال کونہ جزوعا وقت من الشر ومنوعا وقت من الخیر الثاني انہما خبران لکان اوصار ضمیرہ لے اذا مسہ الشرکان اوصار جزوعا واذا مسہ الخیرکان اوصار منوعا الثالث انہما لکنان لہلوعا ۱۲ ج ۲۸۸ قولہ وقت من الخیر اشارہ بذاک الی ان اذا معمولۃ بجزوعا کذا ما بعدہ ونصب جزوعا ومنوعا اما لانه عالان من ضمیر بلوعا او خبران لکان المحذوف لے اذا مسہ الشرکان جزوعا واذا مسہ الخیرکان منوعا وانعتان لہلوعا ۱۲ صا وے ۱۵ قولہ تحقیق الیقین لے الامر الثابت الذی لا یقبل الشک فیہ یقین مؤکد بالحق من اضافة الصفة الے الموصوف فهو فوق علم الیقین ۱۲ خطیب ۶

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لكل جلالين

له قوله التفت تعفت يا ساني نمودن بجنگ ۱۲ صراح **له قوله** وفي قراءة بالافراد قرأ ابن كثير بغير الف بعد النون على التوحيد و
 الباقون بالالف على الجمع ۱۲ خطيب **له قوله** يا استمنوا عليه الخ اشارة الى ان الامة اسم جنس ما لو تم على الانسان سواء كان من
 الاصل خلق وبي الودائع وغو بما قال المجتهد في الامة المحافظة على التجوارح والعهد حفظ القلب مع الله على التوحيد والرياسة القيام على
 ائمان والكذب عند الحديث والغدر عند المعاهدة والنمور عند الخاصة من خصال المنافقين ۱۲ روح **له قوله** في ذلك اے فيما
 بحفظه وعدم فضيحة ۱۲ صاوة **له قوله** بادا بهار بنك الفرق بين قوله فيما سبق واما نمون وقوله بنيما فظنون وحكمة تكرر ذكر الصلوة
 ومن بعدها فقد هم الدين وفي هذا الصلوات مبالغات لا تحسن وفي تقديم التفسير وبنا، الجملة عليه وتقديم الجار والنجور على الفعل وجعل بعض الجملة
له قوله بادا بهار في اوقاتها اشارة الى الفرق بين قوله فيما سبق واما نمون وقوله بنيما فظنون وهو ان المراد بدوا هم عليها ان لا يتركوا
 تبارك الذي

بِتَارِكِ الذِي

التعفف عن السؤال فيعلم والذين يصدقون يوم الدين. ^{الجزء} والذين هم من عذابهم مشفقون. ^{الجزء} خائفون إن عذاب ربهم غير مأمون. ^{نزوله} والذين هم لفروجهم حافظون. ^{إلا على أزواجهم} أو ما ملكت أيمانهم من الماء فإنهم غير ملومين. ^{فمن ابتغى وراء ذلك} فأولئك هم العادون. ^{التجاوز} والذين هم الحلال إلى الحرام والذين هم لأمانتهم وفي قراءة ما تنموا عليه من أمر الله ^{والدنيا} وعهدهم المأخوذ عليهم في ذلك راعون. ^{حافظون} والذين هم بشهادتهم وفي قراءة ^{بجمع قارئون} يقيمونها ولا يكتمونها والذين هم على صلاتهم محافظون. ^{بأداءها في أوقاتها} أولئك في جنة فكرمون. ^{فقال} الذين كفروا بلك نخوك مهبطين. ^{حال أي مدعي النظر} عن اليمن وعن الشمال منك عزيز. ^{حال أيضا أي جماعات حلقا حلقا يقولون} استمراء بالموثمين ^{لأن دخل} هواء الجنة لندخلها قبلهم قال تعالى ^{أيطعم كل امرئ منهم أن يدخل جنة نعيم} كذا ردع لهم عن طعمهم في الجنة. ^{إنا خلقناهم} كغيرهم ^{متبايعون} من نطف فلا يطعم بذلك في الجنة ^{وانما يطعم} فيها بالتقوى فلا لارائة أقسم رب المشارق والمغارب والشمس والقمر سائر الكواكب ^{إنا} لنقدرون. ^{على أن تبدل} ناتي بدلهم خير إقامتهم وما نحن بمسبوقين. ^{بما جازين} عن ذلك فذرهم ^{اتركهم} يخوضوا في باطلهم ويلعبوا في دنياهم حتى يلاقوا ليقتلوا يوم الذي يوعدون. ^{فيه العذاب} يوم يخرجون من الأجداث القبور سائرنا إلى الخشعر ^{كالهم إلى نصب} وفي قراءة بضم الحرفين شيء منصوب ^{كعلم} أو راية يؤفصون. ^{يسرعون} خاشعة ذليلة. ^{أبصارهم} ترهقهم ^{تغشهم} ذلة. ^{ذلك اليوم} الذي كانوا يوعدون. ^{ذلك مبتدأ} وما بعد الخبر معناه يوم القيمة سورة نوح عليه السلام مكية ثمان أو تسع وعشرون آية. ^{بسم الله الرحمن الرحيم} إنا أرسلنا نوحا إلى قومه أن أنذر أيا ^{بأنذر} قومك من قبل أن يأتيتهم أن لو يؤمنوا عذاب آليم. ^{مؤلم في الدنيا والآخرة} قال يقوم إني لكم نذير مبين. ^{بين} الإنذار أن أي بأن أقول لكم اعبدوا الله واتقوه وأطيعوا. ^{يعفركم} من ذنوبكم من زائدة فإن الإسلام يعفربه ما قبله أو تبعضية لإخراج حقوق العباد. ^{ويؤخركم} بلا عذاب إلى أجل مسمى. ^{أجل الموت} إن أجل الله بعداكم أن لو تؤمنوا. ^{إذا جاء} لا يؤخركم لو كنتم تعلمون. ^{ذلك} لأهنتم قال رب إني دعوت قومي ليلا ونهارا. ^{دائما} متصلا فلم يزد هم دعائي إلا فرارا. ^{عن} الإيمان وإني كئيدا عوتهم ليتغفر لهم جعلوا أصابعهم في آذانهم فلا يسمعون شيئا واستغشوا أثابهم

في وقت من الاوقات وبما ظنهم عليها ان يا اوليها مراعات اوقاتها وادراكها
والقيام بها في غاية ما يكون من الطرق ١٢ **قوله** فمال الذين كفروا مسا
سبتة اولئك كفروا خبره لى فاتي شئ ثبت لهم وحلمهم على نظريهم اليك والتعرق
ونهطعين حال من الموصول وكلنا قبلك وكلنا عزم وكذا عن اليمين وعلى التمثال
فالاربعة احوال من الموصول وقوله على ايضا لى من الموصول وقوله جماعات
تفسير لعزم وقوله خلقا شيرة الى ان عن اليمين متعلق بعزم وهو صحيح ايضا و
قوله يقولون الخ دخول على ما بعده فهو بيان لسبب نزول ١٢ **قوله** الذين
كفروا اللام الحجة كتبت مفصولة اتباعا لمصنف عثمان رضى الله عنه من الملوك
وغيره وقوله لمهطعين سريعين وقوله عزمين بالغارسية كروه كروه حلقه زد كان ١٢
روح **قوله** عزمين حال من الذين كفروا واول حال من الضمير في مهطعين
فكثرون حال استداخلة وعن اليمين يجوز ان يتعلق بعزم لانه بمعنى متفرقين
قاله ابو البقاء وان يتعلق بمهطعين لى سريعين عن آيتين التبتين وان يتعلق
بجذوف على انه حال لى كاشين عن اليمين قاله ابو البقاء وعزمين مع عزة و
العزة الجماعه ١٢ **قوله** من نطق لى ثم من علق ثم من مضغ والمعنى
المقصود من هذه الآية انهم مخلوقون من لطفه لى لا تناسب عالم القدس
لاستقذارها من لم يستكمل بالايمان والطاعة ولم يتخلق بالاخلاق المكيه لم
يستعمله فلوها ١٢ **قوله** صاوى **قوله** على ان نبذل خيرا منهم لى بان خلق
خلقا غيرهم او نخل او صا فهم فيكون اشر بطنشا في الدنيا واكثر اموالا واولاد
واعلى قدرا واكثر حشا وقدما واما فيكونا عندك على قلب واحد لى سماع قولك
وتعظيمك والسعي في مرضائك بدل فعل نبولاد من الاستهزاء والتصفيق
وكل بالفيضك وقد فعل سبحانه وتعالى ما ذكر من الاوصاف بالمهاجرين
والانصار والتابعين فاعطاهم اموال الجبارين وبلادهم وصاروا ملوك
الدنيا والاخرة ١٢ **قوله** صاوى **قوله** يومهم والاضافه لانه يوم كل المخلق
ويوم منهم اولان يوم القيمة يوم الكفار من حيث العذاب ويوم المؤمنين من حيث
الثواب فكانه يومان يوم للكافرين ويوم للمؤمنين ١٢ روح **قوله** **قوله**
الى نصب بضمين كل ما جعل علما وكل ما عبد من دون الله تعالى ١٢ **قوله** **قوله**
الى نصب لى نصب آه متعلق بالخبر والعامة على نصب بالفتح والاسكان
وابن عامر وحض بضمين وابو عمران الجوني دجا به لغتين والحسن وقبادة
بضمة وسكون في الاول اسم مفرد بمعنى العلم المنسوب الذى يسرع التحضر
نحوه وقال ابو عمر وبوشبكة الصائد يسرع اليها عند وقوع الصيد فيها خافه
انقلته واما الثانية فتحتمل ثلاثة اوجه احداه ان اسم مفرد بمعنى الصنم المنسوب
للعبادة الثاني انه جمع نصاب ككتب في كتاب الثالث انه جمع نصب كرسى
في ركن وسقف في سقف وهذا قول ابى الحسن وجمع اجمع انصاب واما الثالثة
ففعل بمعنى مفعول لى منصوب كالتقصير والرابعة تخفيف من الثانية و
يوسفون لى يسرعون وقيل يستبقون وقيل يظلقون وهى مقاربة ١٢ **قوله**
صنم **قوله** علم اوراية الخ كذا رواه ابن جرير عن ابن عباس قيل انما
النصب ١٢ **قوله** ثمان بجر النون وضمها واصلة على كل ثمانى حصة
الياء اما اعتبارا كيدوم فهو بضم النون والاعراب عليها او لعلته تسمى بنية
كقاص فهو بجر النون والاعراب على الياء المحذوفة ١٢ **قوله** **قوله**
للى بانذارا شيرة الى ان ان حرف مصدري طلبى ناصب للفعل المضارع
والنصب ارسلناه بان قلنا لا انذرى ارسلناه بالام بالانذار ويصير كونها نافية
تارة

لان الارسال فيه معنى القول ٢ اكرخي **قوله** بن الانذار له امرى
 بن في نفسه بحيث انه صار في شدة وضوحه كأنه منظر لما يتصفه منا وبذلك للقریب والبعيد والظن والبعی ٢ خطیب **قوله** ای بان اقول کم اشار به الى ان ان تفسیریه ونصح کونها مصدریه کا خبثا السابقة
 ٢ اكرخي **قوله** او تبعیضیه الخ فان ما يكون بينه وبين الخلق بواخذه بعد الاسلام كاتقصا كذا في المداك وذلك في الذمی انا في البحر فی فلا مواخذة بها ایضا فالوجه هو الاول لان قوم نوح لم يكونوا من
 اهل الذمة وقيل لیفر کم سلف کم من ذنوبكم الى وقت الايمان وذلك بعض ذنوبهم تامل ٢ اكر **قوله** بعدا کم ان لم تومنوا الاشارة الى دفع توهم التقاض ان الشی بحسب الظاهر له بین قوله تعالی و یوخر کم
 الى اصل مسی و بین قوله کماله ان اجل الاشارة اذا لا یوخر ودفعنا ظهرا من تقریر الاشارة فقدر ٢ **قوله** ان لم تومنوا الخ ما كان بین قوله یوخر کم الى اجل و بین ان اجل التلا یوخر تدا فاحسب الظاهر فله
 بان المراد بالتأخیر تأخیرهم بلعذاب علی تقدیر الايمان الى اجل الموت وبعد الموت التأخیر عدم تأخیر اجل العذاب علی تقدیر عدم الايمان والظاهر ان وجه الجمع بالیشیر الیه کلام بعضهم ان الاجل اجلان قریب غیر مبهم
 وبعد مبهم وهو الاجل المسی والحکوم بالتأخیر هو الاول والحکوم علیه بامتناع التأخیر هو الثاني لان اجل البشر الاضافة فی عهده و المعهود هو الاجل المسی والحقبة آمنوا قبل الموت کسلوا من العذاب فان اجل
 الموت اذا جاء لا یوخر ولا یمکنکم الايمان ٢ اكر **قوله** ذلك لا تنته یحی ان مفعول العلم محذوف وجواب لم یقدر الاشارة فی ذلك الى ترتیب المغفرة والتأخیر الى اجل الموت علی الطاعة او الی عدم حاجة الاجل عند
 حضوره وقدر نزول الفصل منزلة الا لازم له لو نتم من اهل العلم لعلم ذلك ٢ اكر **قوله** دام ان مثل ذلك الكلام کنایة عن الدوام ٢ اكر **قوله** الا فرار عن الايمان نسب ذلك الى الدعاء لم یحصله عنده

له قوله ندخله الخ اشارة الى جواب ما يقال ان سلك يتعدى للمفعول الثاني يعني وانا عدى له هنا بنفسه وحاصل الجواب ان انا عدى له هنا بنفسه لتعنه معنى ندخله كما في الكشاف ١٢ ارج ٥ قوله هذا باصعد الخ اي شاقا مصداق
يقال صعد صعدا وصعدا فوصف به العذاب لانه يتصعد العذاب اي يعلوه ويغلب فلا يطيقه ١٢ امدارك ٥ قوله وان المساجد للشاي من جملة الموحى اي اوحى الى ان المساجد اي البيوت المبنية للصلاة فيها للث ١٢ امدارك ٥ قوله وشاق
الصلاة وقيل المساجد اعضاء السجود وهي الجبهة واليدان والركبتان والقدمان ١٢ امدارك ٥ قوله وانه لما قام عبد الله سباق هذه الآية انما يظهر في المرة الثانية وهي التي كانت في الجحون وكان معه فيها عبد الله بن مسعود وكان
الحج اذ ذاك اثني عشر الفا وقيل سبعين الفا واثني عشر من بيعة عند انشاق القمر وصفه الله بالعبودية زيادة في تشريفه وتكرمه ١٢ امدارك ٥ قوله بطن نخل الناس ان يقول بحجون مكة وهي المرة الثانية واما الاولى التي
هي بطن نخل فكانوا سبعة او تسعة فلا يتأتى قوله كادوا يكونون عليه ليد ١٢ امدارك ٥ قوله ليد الجحور الامام وفتح الوحدة هو ما يلد بعضه على بعض واصل اللبد الجحومات بعضها فوق بعض ومنه سمي اللبد الذي يفرش لتركه ١٢ امدارك ٥
قوله جمع لبد اي كسرة وسدر على قراءة الكسر اوضحها كفرنز وغسرف على قراءة الضم ١٢ امدارك ٥ قوله قال بحسب الكفار الخ سبب نزولها ان كفار قريش قالوا له انك جئت بامر عظيم وقد عادت الناس كلهم فارح عن هذا
قراءة الخ اي لعاصم وعزة فغنى الكلام التفات من الغيبة للخطاب ١٢ امدارك ٥ قوله انما ادعوا
رني سبب نزولها ان كفار قريش قالوا له انك جئت بامر عظيم وقد عادت الناس كلهم فارح عن هذا
ادعوا يعني اعقد فتعدي لمفعولين ولو فسر باعد لاستغنى عن هذا التقدير ١٢ امدارك ٥ قوله
٥ قوله غيا اشارة الى ان المراد بالضرابي فاطم السبب واريدها السبب
فان الضرب سببا لغنى فهو مجاز مرسل وكذا يقال في قوله ولا رندا ١٢ امدارك ٥ قوله
قل الى لمن يخرجني من الشاهد بالفارسية بگو هر آنه بانه بدم از عقوبت خدا استج
يك ١٢ امدارك ٥ قوله بلاغا الخ قيل بلاغا بدل من ملحق اي من اجد من دونه منجا الا ان
النج عنه ما ملني يعني لا ينبغي الا ان ابلغ عن الله ما رسلت به فان ذلك ينبغي وقال
الفراء هذا شرط وجزا وليس باستثناء وان منفصلة من لا وتقديره ان لا ابلغ بلاغا
اي ان لم ابلغ لم اجد من دونه لمجا طير الى ١٢ امدارك ٥ قوله لمقد قتلها اي يدل
عليه الحال وهي قوله فانه ين فيها ابدان الخلود في النار سيستلزم استمرارهم على كفرهم
وعدم القطع بالايان اذ لو انما لم يخلدوا في النار ١٢ امدارك ٥ قوله فسيعلمون الخ
جواب اذا والسين لمجد التاكيد لا للاستقبال لان وقت رؤية العذاب يحصل العلم
المدكور ١٢ امدارك ٥ قوله من اضعف آه يجوز في من ان يكون استغناء عن قوله
بالابتداء واضعف خبره والجملة في موضع نصب سادة مسد المفعولين لانها معلقة
للعلم قبلها وان يكون موصولة واضعف خبر مبتدأ مضمر اي هو اضعف والجملة صلة
وعائد وضم المحذوف طول الصلة بالتميز والموصول مفعول لعلم بمعنى العرفان به سمين
وناصر اتميز على عدانا اكثر منك ملاكنا قوله دافل عسدا وقوله اعوانا ظاهرا
هو انه تفسير من جموع الامم ناصر او عدا وقوله على القول الاول هو قوله يوم بدر
وقوله على الثاني هو قوله او يوم القيمة والظاهر ان هذا التوزيع غير متعين ولذا لم يسلط
غيره من المفسرين بل يطلع كل من المعنيين لكل من القولين آه شيئا وقوله او انا هذا
الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم ١٢ امدارك ٥ قوله ام المؤمنين فالكفار لا ناصر
يومئذوا المؤمنين ينصره الله وملائكته على القول الاول او انا وهم على الثاني لا ينصر
وجه تخصيص المريد الاول بالاول والثاني بالثاني بل النصرة في الوقتين يعبر عنها
١٢ امدارك ٥ قوله على القول الاول هو قوله يوم بدر وقوله على الثاني هو قوله يوم القيمة
والظاهر ان هذا التوزيع غير متعين ولذا لم يسلط غير من المفسرين بل يطلع كل من المعنيين
لكل من القولين ١٢ امدارك ٥ قوله فقال بعضهم الخ وهو المفسر من الخ ١٢ امدارك ٥
٥ قوله اقرب آه خبر مقدم وما توعدون مبتدأ مؤخر ويجوز ان يكون قريب
مبتدأ لا عمادة على الاستغناء وما توعدون فاعل به اي اقرب الذي توعدون فاعلم
ابوك وما يجوز ان يكون موصولة فاعلم محذوف وان تكون مصدرية ولا علمد اما
الظاهر انها متصلة وقال الزمخشري فان قلت ما معنى ام يجعل له ربي ادا والا يكون
قريبا ولجيد الاتري اني قوله تودوا ان بيننا وبينه اعدا بعدا قلت كان النبي صلى الله
عليه وسلم يستقرب الميود فكانه قال ما دري هو حال متوقع في كل ساعة ام توبل فحزبت
له غاية ١٢ امدارك ٥ قوله فلا يظهر على غيبه آه استدلال بالمعزة والامامية على البطلان
كرامات الاولياء واجيب بوجه الاول تخصيص الغيب بوقوع وقت القيمة بدلالة
السياق ولا يبعد ان يطلع بعض رسله من البشر والملائكة او تخصيصه بما اقتضت به
بدلالة الاضافة والثاني تخصيص الرسول بالملك والظاهر ان يكون بغير واسطة وكرامات
الاولياء واطلاعه على الغيبات انما يكون تلقينا من الملائكة على جوزه الخ الاكبر
في الفتوحات او في الرواية على ما قرره الامام العزالي والثالث كما في شرح المقاصد
جعل الغيب للعموم لكونه اسم الجنس المعناني بمنزلة المعرفة بالامام سيما وقد كان في
الاصل مصدر اى لا يطلع على غيبه احد او لا ياتي في الاطلاع البعض على البعض والرابع
ان ما يعرفه الوالي ظن الغيب لا علمه وفي الآية انما انفي من غير الرسول اعلام علم الغيب
ولعل الحق لا يتجاوز عنه وفي المداك عن التاويلات قيل في الآية دلالة على تحذير
النجسين وليس كذلك فان منهم من يصدق خبره وكذلك المطية يعرفون طابع النبا
وذا لا يعرف بالمثل فعمل انهم وقفوا على علمه من جهة رسول القطع اثره وبقي علمه في
الخلق ١٢ امدارك ٥ قوله فلا يظهر يطلع قال ابن الشيخ انه تعالى لا يطلع على الغيب

الذي يخفى به علمه الا المرئى الذي يكون رسولا ولا يخفى به يطلع عليه غير الرسول ايضا ما يتوسطه الانبياء او ينصب الدلائل وترتيب المقدمات او بان لهم الله بعض الاولياء ووقوع بعض الغيبات في المستقبل ١٢ امدارك ٥ قوله
٥ قوله الامن ارتضى اي الارسل او ارتضاه لظهوره على بعض غيبه ١٢ امدارك ٥ قوله فانه يسلك الخ تقرير وتحقيق للظاهر المستفاد من الاستشراك قال الامن ارتضى من رسول فانه اذا
اراد ان يراه على غيبه جعل له ملائكة من جميع جهاته يحرسونه من تعرض الشياطين له ١٢ امدارك ٥ قوله رندا قال في القاموس الرندا محركة الرادون اسے الراقبون بالفارسية نجبان يقال للواحد والجماعة كما في المفردات
٥ قوله علم ظهوره لا يشك وقوع العلم القديم غاية الامر الحادث بان المراد بالعلم تعلقه بالوجود الحادث وقيل الضمير ليعلم راجع الى النبي صلى الله عليه وسلم فخرج عبد الرزاق عن قتادة المعنى يعلم النبي الله ان الرسل قد بلغت
من الله لان الله حفظها ورفع عنها واخرج عبيد بن حميد عن مجاهد يعلم ذلك من كذب الرسل ان قد بلغوا رسالات ربهم ١٢ امدارك ٥ قوله عطف على مقدراي فاعلم ذلك واخصي كل شيء عدا ٥ تميز وهو محمول عن المفعول الاصل
الرسول ولما كان عطف الماضي على المضارع غير مستحسن عدل عنه المفسر الى التقدير وقيل جملة واحاطا به بتقدير ١٢ امدارك ٥ قوله تميز اي من مفعول احصى وقيل حال اي حال كونه معدودا ١٢ امدارك ٥ قوله ادالوا له الخ يخطيب
قال ابن عباس رضي الله عنهما الايتين منها وامر على ما يقولون والى تليها ذكره الماوردى وقال الثعلبي ان ربك يعلم انك تقوم الى اخر سورة فانه نزل بالمدينة ١٢ امدارك ٥

لِنَفْتِنَهُمْ لِنَفْتِنَهُمْ لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ فَعَلَهُ كَيْفَ شَكَرَهُمْ عِلْمُ ظُهُورِهِمْ مِنْ يُعْرِضُ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ الْقُرْآنَ يَسْلُكُهُ
بِالنُّونِ وَالْبَاءِ نَدَخْلُهُ عِذَابًا صَعْدًا شَاقًا وَأَنَّ الْمَسْجِدَ مَوَاضِعَ الصَّلَاةِ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا فِيهَا
مَعَ اللَّهِ أَحَدًا بَانَ تَشْرِكُوا كَمَا كَانَتْ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى إِذَا دَخَلُوا كُنُوسَهُمْ وَبِيعَهُمْ أَشْرَكَوْا وَإِنَّهُ
بِالْفِتْرِ وَالْكُسْرِ سِتْنَانًا وَالضَّمِيرُ لِلشَّانِ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ مُحَمَّدُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُوهُ يَعْبُدُهُ
بِبَطْنِ نَخْلٍ كَادُوا إِلَى الْحَجِّ الْمُسْتَمْعُونَ لِقَرَاءَتِهِ يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبْدًا بِكُسْرِ اللَّامِ وَضَمِّهَا جَمْعُ لَبْدَةٍ
كَالْبِدِّ فِي رُكُوبِهِمْ بَعْضُهُمْ أَرْحَمُ بِأَحَدٍ حَرَصًا عَلَى سَمَاعِ الْقُرْآنِ قَالَ عَجِيبًا لِلْكَفَّارِ فِي قَوْلِهِمْ أَرْجِعْ عَمَّا نَتَّ
فِيهِ وَفِي قِرَاءَةِ قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي إِلَهًا وَلَا أَشْرِكُ بِهِ أَحَدًا قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا غِيَا وَلَا أَرْشِدًا
خَيْرَ أَقْلٍ إِنِّي لَنْ يُخَيِّرَنِي مِنَ اللَّهِ مِنْ عَذَابِهِ أَنْ عَصَيْتَهُ أَحَدًا وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ أَى غَيْرِهِ
مُلْتَحِدًا مِلْتَحِدًا أَلْبَلَاغًا اسْتِثْنَاءً مِنَ مَفْعُولِ أَمْلَكَ أَى لَا أَمْلِكُ لَكُمْ إِلَّا الْبَلَاغَ الْيَكْمُ مِنَ اللَّهِ أَى عِنْدَ
وَرِسْلَتِهِ عَطْفٌ عَلَى بَلَاغٍ وَمَا بَيْنَ الْمُسْتَنْثَى مِنْهُ وَالْإِسْتِثْنَاءِ اعْتِرَاضٌ لِتَأْكِيدِ نَفْيِ الْإِسْطَاعَةِ وَ
مَنْ يُعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فِي التَّوْحِيدِ فَلَمْ يُؤْمِنْ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا مِنْ ضَمِيرٍ مَنْ فِي رِعَايَةِ
لَمَعْنَاهَا وَهِيَ حَالٌ مُقَدَّرَةٌ وَالْمَعْنَى يَدْخُلُونَهَا مُقَدَّرًا خُلُودَهُمْ فِيهَا أَبَدًا حَتَّى إِذَا رَأَوْا حَيْثُ ابْتَدِئَتْ
فِيهَا مَعْنَى الْغَايَةِ لِمُقَدَّرِ قَبْلُهَا أَى لَا يَزَالُونَ عَلَى كُفْرِهِمْ إِلَى أَنْ يَرَوْا مَا يُوْعَدُونَ مِنَ الْعَذَابِ فَسَيَعْلَمُونَ
عِنْدَ حُلُولِهِمْ يَوْمَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ أَوْفَى وَأَقْلُ عِدَدًا أَعْوَانًا أَهْمُ الْمُؤْمِنُونَ
عَلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ وَأَنَا أَهْمُ عَلَى الثَّانِي فَقَالَ بَعْضُهُمْ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ فَزَلْ قُلْ إِنْ أَى مَا أَدْرِي
أَقْرَبُ مَا تَوَعَّدُونَ مِنَ الْعَذَابِ أَمْ يَجْعَلُ لِي رِبِّي أَمَدًا غَايَةً وَاجِلًا لِيَعْلَمَهُ الْإِلَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ مَا
غَابَ بِهِ عَنِ الْعِبَادِ فَلَا يَظْهَرُ يَطْلَعُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا مِنَ النَّاسِ إِلَّا مَنْ أَرْتَضَى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ مَعَهُ
اطْلَاعٌ عَلَى مَا شَاءَ مِنْهُ مَعْجَزَةٌ لَهُ يَسْلُكُ يَجْعَلُ وَيَسِيرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ أَى الرَّسُولُ وَمِنْ خَلْفِهِ
رَصْدًا مَلَائِكَةً يَحْفَظُونَهُ حَتَّى يَبْلُغَهُ فِي جَمَلَةِ الْوَحْيِ لِيَعْلَمَ اللَّهُ عِلْمَ ظُهُورِهِ أَنْ عَفِيفَةً مِنَ الثَّقِيلَةِ
أَى أَنَّهُ قَدْ أَبْلَغُوا إِلَى الرَّسْلِ رِسْلَتِ رَبِّهِمْ رُوحِي بِجَمْعِ الضَّمِيرِ مَعْنَى مَنْ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ
عَطْفٌ عَلَى مُقَدَّرِ أَى فَعَلَهُ ذَلِكَ وَأَخْصَى كُلَّ شَيْءٍ عِدَدًا تَمِيزٌ وَهُوَ مَحْمُولٌ عَنِ الْمَفْعُولِ الْأَصْلِ
أَخْصَى عِدَّةَ كُلِّ شَيْءٍ سُورَةَ الْمَزْمَلِ مَكِيَّةٌ أَوَّلُهَا قَوْلُهُ أَنْ رَبِّكَ يَعْلَمُ أَلَى
أَخْرَافَهُمْ فِي تِسْعِ عَشْرَةٍ أَوْ عَشْرُونَ أَيْ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
كذلك خرج ابن عباس رضي الله عنهما وعنه انه نزل بها ١٢ امدارك ٥

الذي يخفى به علمه الا المرئى الذي يكون رسولا ولا يخفى به يطلع عليه غير الرسول ايضا ما يتوسطه الانبياء او ينصب الدلائل وترتيب المقدمات او بان لهم الله بعض الاولياء ووقوع بعض الغيبات في المستقبل ١٢ امدارك ٥ قوله
٥ قوله الامن ارتضى اي الارسل او ارتضاه لظهوره على بعض غيبه ١٢ امدارك ٥ قوله فانه يسلك الخ تقرير وتحقيق للظاهر المستفاد من الاستشراك قال الامن ارتضى من رسول فانه اذا
اراد ان يراه على غيبه جعل له ملائكة من جميع جهاته يحرسونه من تعرض الشياطين له ١٢ امدارك ٥ قوله رندا قال في القاموس الرندا محركة الرادون اسے الراقبون بالفارسية نجبان يقال للواحد والجماعة كما في المفردات
٥ قوله علم ظهوره لا يشك وقوع العلم القديم غاية الامر الحادث بان المراد بالعلم تعلقه بالوجود الحادث وقيل الضمير ليعلم راجع الى النبي صلى الله عليه وسلم فخرج عبد الرزاق عن قتادة المعنى يعلم النبي الله ان الرسل قد بلغت
من الله لان الله حفظها ورفع عنها واخرج عبيد بن حميد عن مجاهد يعلم ذلك من كذب الرسل ان قد بلغوا رسالات ربهم ١٢ امدارك ٥ قوله عطف على مقدراي فاعلم ذلك واخصي كل شيء عدا ٥ تميز وهو محمول عن المفعول الاصل
الرسول ولما كان عطف الماضي على المضارع غير مستحسن عدل عنه المفسر الى التقدير وقيل جملة واحاطا به بتقدير ١٢ امدارك ٥ قوله تميز اي من مفعول احصى وقيل حال اي حال كونه معدودا ١٢ امدارك ٥ قوله ادالوا له الخ يخطيب
قال ابن عباس رضي الله عنهما الايتين منها وامر على ما يقولون والى تليها ذكره الماوردى وقال الثعلبي ان ربك يعلم انك تقوم الى اخر سورة فانه نزل بالمدينة ١٢ امدارك ٥

تَرْكُ الْبَنَى ٢٩







له قوله في النافور وهو القرع الذي هو سبب الصوت فاطلق السبب واريد السبب وهو التصويت والمعنى اذ صوت اسرائيل في الصور ١٢ صاوي ٥٥ قوله وهو القرن الذي وهو مستطيل سعة فيه كما بين السماء والارض وفيه ثقب بعد الارواح كلها وتجمع في تلك الثقب فيخرج بالنفخة الثانية من كل ثقب روح الى الجسد الذي نزعته منه فيعود الجسد حيا باذن الله تعالى ١٢ صاوي ٥٥ قوله اي وقت النقر اي الذي هو معنى اذا وقوله بدل ما قبله وهو اسم الاشارة وقوله وبني اي يوم على الفتح وقوله الى غير ممكن وهو اذ تنوينا عوض عن الجملة اي يوم اذ انقر في الصور ١٢ من اجل وروح البيان ٥٥ قوله لاضافته الى غير ممكن فلذا لم يكرر الاغراب فيه وقد يجعل يومه نظرا مستقرا في وقت النقر وقت غير حال كون ذلك الوقت في يوم القيمة ١٢ كما بين ٥٥ قوله ما دلت عليه الجملة اي جملة الجراد وبني فاذا انقر في النافور عسر الامر على الكافرين ١٢ مدارك ٥٥ قوله اي في عسره اي في حال عسره اي يسير على المؤمنين في وقت عسره على الكافرين ١٢ من اجل ٥٥ قوله حال من من اي ذنبي والذي هو كذا حال كونه وحيدا ويجوز ان يكون الحال من العطف مع عدم استقامة كونه حالاً من العطف عليه ١٢ ك ٥٥ قوله او من ضميره اه اسي عاينه المحذوف من خلقت اي خلقت احوال من ضمير النصب في ذنبي او من التاء في خلقت اسي خلقت وحدى لم يشركني في خلقه احد فانا اهلكه ولا احتاج الى نصير ١٢ ج ٥٥ قوله وهو الوليد من الغيبة اي الالة نزلت فيه وكان يلقب في قومه بالوحيد فهو حكم به وبلقبه وحده عن الغرض الذي يؤمنه من مدحه الى جهة ذمه كونه وحيدا من المال والولد او وحيد من امية لانه كان زينا كالمكر او وحيدا في الشراة ١٢ بالسود ٥٥ قوله والصروع الضرع الذي والمراد بهنا ذوات الصروع اي المواشي ١٢ ك ٥٥ قوله والصروع ضروع جمع ضرع بستان شروكا وكوسيند ومانند ان صراح وهو كناية عن المواشي ١٢ الله ٥٥ قوله عشرة الخ روى ابن المنذر وابن ابي حاتم عن مجاهد انهم كانوا عشرة وعشرون سعيد بن جبير ثلثة عشر واسلم منهم ثلثة خالده وبشام والوليد بن الوليد وعد غارة منهم غلط من قاله ١٢ ك ٥٥ قوله شهوداى وحضور ابكة يقيمون لايضا فروع لغنايم ١٢ ك ٥٥ قوله يشهدون الحال اي مجامع الناس لوجاهتهم بين الناس والمراد بحضور مع ابيهم بعد احتياجهم للسفر فوكناية عن كثرة النعم والخدم ١٢ الله ٥٥ قوله لايضا الخ اي بل انقصه فقد ورد انه بعد نزول هذه الالة مازال في نقصان ماله دوله حتى هلك فقيرا ١٢ الله ٥٥ قوله ساربه ارباق تكليف كردن ١٢ صراح ٥٥ قوله يهوى اي يهبط ويسقط ١٢ قاموس ٥٥ قوله ابدال الخ قيد للصعود والنزول كلها وروى ذلك احمد وغيره عن ابي سعيد بن عوف ١٢ ك ٥٥ قوله فيما يقدر به قدح طعن زدن در نسب كس ١٢ صراح ٥٥ قوله بعض وجهه الخ كذا افسره قتادة كما رواه عبد الرزاق ١٢ ك ٥٥ قوله وكلمه بالفارسية ترش كرد اورا كلوح ترش روى كردن ١٢ صراح ٥٥ قوله زادني القبض قال الليث عيس عيسا اذا قطب ما بين عينيه فان ابدت عن اسنانه في عبوسه قيل كخ فان اتم ذلك وقتك فيه قيل بسر ذكره النيشاوري ١٢ ك ٥٥ قوله وما ادراك ما سقره ما مبتدا وادراك خبره اي اتي ثني املك وقوله ما سقر ما مبتدا ومقر خبره اد بالعكس الجملة سادة مسته المفعول الثاني لادري ١٢ ج ٥٥ قوله لا تبقي ولا تذر آه فيها وجهان احد بانها في محل نصب على الحال والعامل فيها معنى التعظيم قاله ابو البقاء ان الاستغناء في قوله ما سقر فتعظيم فالسعي استعظم اسبق في هذه الحال ومفعول تبقي وتذر محذوف اي لا تبقي ما تبقي فيها ولا تذر بل تبك في تقديره لا تبقي على من اتى فيها ولا تذر غاية العذاب الاوصلته اليه والثاني انها مستانفة ١٢ ج ٥٥ قوله لواءه للبشر آه قرأ العامة بالرفع خبر مبتدا مضمر اي لواءه وهذه القراءة مقوية للاستيناف في لا تبقي وقرأ الحسن وابن ابي عتبة وزيد بن علي وعطية السوي بنصبها على الحال وفيها ثلاثة اوجه احد بانها حال من سقر والعامل فيها معنى التعظيم كما تقدم والثاني انها حال من لا تبقي والثالث من لا تذر وجعل المراد من نصبها على الاختصاص للتمويل وجعلها الشيخ مالا موكلة قال لان التار التي لا تبقي ولا تذر لا تكون الا مغيرة لا باشار ولواءه بناء بالبناء وفيها معنيان احد بانها حال من لا تبقي اي ظهر اي انها تظهر للبشر وهم الناس واليه ذهب الحسن ابن كيسان والثاني واليه ذهب جمهور الناس انها من لواءه اي غيره وسوده وقيل للورج شدة العطش يقال لواء العطش ولواءه اي غيره والورج بالضم الهوا بين السماء والارض والبشر اما جميع بشرة اي مغيرة للمجود واما ان يكون المراد به الناس واللام في البشر مقوية كمن في ان كنتم لمروا تعبرون وقرارة النصب في لواءه مقوية كون لا تبقي في محل الحال وقوله عليها تسعة عشر هذه الجملة فيها الوجهان المتقدمان اعني الحال والاعتناء ١٢ ج ٥٥ قوله عليها تسعة عشر الخ اي وهم ملك ومعه ثمانية عشر وقيل تسعة عشر نقيبا وقيل تسعة عشر الف ملك والقول الثاني موافق لقوله تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو وفي القرطبي قلت والصحيح ان شارة الله ان يولاد التسعة عشر هم الرؤساء والقبائل واما جملتهم فالعبارة تعبر عنها ١٢ صاوي مختصرا ٥٥ قوله قال بعض الكفار وهو ابو الاش وكان شديد البطش وقال هذا القول لما قال ابو جهم وقت نزول هذه الالة انما يطبع كل عشرة منكم ان ياخذوا احداهم دأتم الدبم كما في المدارك ١٢ الله ٥٥ قوله الا فتنة الخ مفعول ثان محذوف عن حذف معناه اي الاسباب فتنة وقوله للذين صفة لغتنة واما صار بهذا العدد فتنة لهم من وجهين الاول ان الكفار يستهزئون ويقولون لم لا يكونون ازيد من ذلك والثاني ان هذا العدد القليل كيف يتولى تعذيب اكثر العالم من الجن والانس من اول ما خلق الله الى قيام الساعة ١٢ صاوي ٥٥ قوله ليستيقن الذين اه متعلق بمجملها والمراد بجمل بالقول فاخبار الله بانهم على هذا العدد المختص عليهم لا يستيقنهم والوصف اعني افتنان الكفار بهذا العدد لا مدخل له كانه قال وما جعلنا عدتهم الا تسعة عشر فوضع فتنة للذين كفروا ووضع تسعة عشر لان حال هذه العدة القليلة صدق النبي صلى الله عليه وسلم في كونهم تسعة عشر المواتي لما في كتابهم لانه مكتوب فيه انه تسعة عشر كذا اخرج عبد الرزاق عن قتادة انه قال يستيقن اهل الكتاب حين واتي عدد خزنة النار في كتابهم واخرج الترمذي عن جابر قال قال ناس من اليهود لانا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بل تعلم نعيمكم عدد خزنة جهنم قالوا لا ندري حتى تسال فجاؤا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا كم عدد خزنة جهنم قال تسعة عشر ١٢ ك ٥٥ قوله من غيرهم اي غير اليهود فمضت التعابير فالمراد بالذين او توالى الكتاب ثانيا هم النصارى والمؤمنون المذكورون بعدهم من غير اليهود بل من هذه الامة فانه من ما يقال ان في الالة تسعة عشر ١٢ صاوي ٥٥ قوله بالمدنية متعلق بمقول وذلك اخبار عما سيكون في المدينة بعد الهجرة لان اتفاق المحدث بالمدنية ١٢ ك ٥٥ قوله واعرب آه اي مثالا لاي من هذا المعنى على المشابهة اي هذا حال كونه مشابها للشل وبين وجه الطب يقولون لقرابة الخ يصح ان تكون ما جنداً فقام موصول خبره واما ما دللته الموصول ١٢ ج ٥٥ قوله واعرب حالاً اي قوله تعالى مثلاً او من غير من كقول هذه ناقة الطير آية ولما كان ذكر العدد في غاية الغرابة وان مثله حقيق بان تسمية الركب ان سجد بالامثال سمي مظهرا المعنى اي عني اراد الله بهذا العدد العجيب ١٢ مدارك ٥٥ قوله في النافور النافور الذي هو القرع الذي هو سبب الصوت ومنه النفاذ لا يفرع به ١٢ ك

في النافور في الصور وهو القرن النفخة الثانية فذلك اي وقت النقر يومه بدل ما قبله المبتدأ وبني لاضافته الى غير ممكن وخبر المبتدأ يومه عسير والعامل في اذا ما دلت عليه الجملة اي اشد الامر على الكافرين غير يسير فيه دلالة على انه يسير على المؤمنين اي في عسره ذرني اتركني ومن خلقت عطف على المفعول او مفعول معه وحيداً حال من من او من ضميره المحذوف من خلقت اي منفرد ابلا اهل ولا مال وهو الوليد بن المغيرة وجعلت له مالا قداماً واسعاً متصلاً من الزروع والضروع والتجارة وبين عشرة او اكثر شهوداً يشهدون المحافل وتسمع شهادتهم وهم ممدت بسطت له في العيش والعمر الوليد بن المغيرة ثم يطهر ان اريد كذا لا ازيد على ذلك انة كان لا يتناى القرآن عني ا معاندا سارها كلفه صعوداً مشقة من العذاب وجبلا من نار يصعد فيه ثم يهوى ابد الالة فكر فيما يقول في القرآن الذي سمع من النبي صلى الله عليه وسلم وقد ر في نفسه ذلك فقيل لعن وعذب كيف قدر على اي حال كان تقديره ثم قيل كيف قدر ثم نظر في وجوه قومه او فيما يقدر به ثم عتب قبض وجهه وكله مضيقاً بما يقول وكبر زاد في القبض الكلو ثم اذ برح اليمان واستكبر تكبر عن اتباع النبي صلى الله عليه وسلم فقال فيما جاء به ان ما هذا الا سحر يوترو ينقل عن السحرة ان ما هذا الا قول البشر كما قالوا انما يعلمه بشر ساطلياً ادخله سقر جهنم وما ادريك ما سقر تعظيم لشانها لا تبقي ولا تذر شيئا من لحم ولا عصب الا اهلكته ثم يعوثا ما كان لواءه للبشر محروقة لظاهر الجلد عليها تسعة عشر ملكا خزنتها قال بعض لكفار وكان قويا شديدا الباس انا افيكم سبعة عشر و اكنوني انتم اثنين قال تعالى وما جعلنا اصحاب النار الا ملككة صاوي فلا يطاقون كما يتوهمون وما جعلنا عدتهم ذلك الا فتنة ضلالا للذين كفروا ابان يقولوا الم كانوا تسعة عشر ليستيقن ليستبين الذين او توالى الكتب اي اليهود صدق النبي في كونهم تسعة عشر لموافق لما في كتابهم وزاد الذين امنوا من اهل الكتاب ايما نأتصدق بالموافقة ما اتى به النبي صلى الله عليه وسلم لما في كتابهم ولا يوتاب الذين او توالى الكتب والمؤمنون من غيرهم في عد الملائكة وليقول الذين في قلوبهم مرض شك بالمدنية والكفر وبكة ماذا اراد الله بهذا العدد مثلاً اسموه لغرابته بذلك واعرب حالاً كذا لك اي مثل اضلال منكر هذا العدد وهذا مصدق

كان الحق يستبين في الامر الغيب ١٢ قوله في النافور نفخ في الصور وهو القرن النفخة الثانية فذلك اي وقت النقر يومه بدل ما قبله المبتدأ وبني لاضافته الى غير ممكن وخبر المبتدأ يومه عسير والعامل في اذا ما دلت عليه الجملة اي اشد الامر على الكافرين غير يسير فيه دلالة على انه يسير على المؤمنين اي في عسره ذرني اتركني ومن خلقت عطف على المفعول او مفعول معه وحيداً حال من من او من ضميره المحذوف من خلقت اي منفرد ابلا اهل ولا مال وهو الوليد بن المغيرة وجعلت له مالا قداماً واسعاً متصلاً من الزروع والضروع والتجارة وبين عشرة او اكثر شهوداً يشهدون المحافل وتسمع شهادتهم وهم ممدت بسطت له في العيش والعمر الوليد بن المغيرة ثم يطهر ان اريد كذا لا ازيد على ذلك انة كان لا يتناى القرآن عني ا معاندا سارها كلفه صعوداً مشقة من العذاب وجبلا من نار يصعد فيه ثم يهوى ابد الالة فكر فيما يقول في القرآن الذي سمع من النبي صلى الله عليه وسلم وقد ر في نفسه ذلك فقيل لعن وعذب كيف قدر على اي حال كان تقديره ثم قيل كيف قدر ثم نظر في وجوه قومه او فيما يقدر به ثم عتب قبض وجهه وكله مضيقاً بما يقول وكبر زاد في القبض الكلو ثم اذ برح اليمان واستكبر تكبر عن اتباع النبي صلى الله عليه وسلم فقال فيما جاء به ان ما هذا الا سحر يوترو ينقل عن السحرة ان ما هذا الا قول البشر كما قالوا انما يعلمه بشر ساطلياً ادخله سقر جهنم وما ادريك ما سقر تعظيم لشانها لا تبقي ولا تذر شيئا من لحم ولا عصب الا اهلكته ثم يعوثا ما كان لواءه للبشر محروقة لظاهر الجلد عليها تسعة عشر ملكا خزنتها قال بعض لكفار وكان قويا شديدا الباس انا افيكم سبعة عشر و اكنوني انتم اثنين قال تعالى وما جعلنا اصحاب النار الا ملككة صاوي فلا يطاقون كما يتوهمون وما جعلنا عدتهم ذلك الا فتنة ضلالا للذين كفروا ابان يقولوا الم كانوا تسعة عشر ليستيقن ليستبين الذين او توالى الكتب اي اليهود صدق النبي في كونهم تسعة عشر لموافق لما في كتابهم وزاد الذين امنوا من اهل الكتاب ايما نأتصدق بالموافقة ما اتى به النبي صلى الله عليه وسلم لما في كتابهم ولا يوتاب الذين او توالى الكتب والمؤمنون من غيرهم في عد الملائكة وليقول الذين في قلوبهم مرض شك بالمدنية والكفر وبكة ماذا اراد الله بهذا العدد مثلاً اسموه لغرابته بذلك واعرب حالاً كذا لك اي مثل اضلال منكر هذا العدد وهذا مصدق

يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ الْمَلَايِكَةُ فِي قُوتِهِمْ وَأَعْوَانِهِمُ إِلَّا هُوَ وَ
مَا هِيَ أَيْ سَقَرُ الْأَذْرَكِ لِلْبَشَرِ ٥ كَلَّا اسْتَغْتَا حَبْعَى الْأَوَّلُ الْقَمِيرُ ٦ وَالْبَلُّ إِذْ بَقِعَ الذَّالِ ذُبْرًا جَاءَ بَعْدَ
النَّهَارِ فِي قِرَاءَةِ إِذْ أَدْبَرُ بَسْكَوْنَ الذَّالِ بَعْدَ مَا هُنْزَةُ أَيْ مَضَى وَالصَّبِيحُ إِذَا اسْفَرَّ ٧ ظَهَرَ أَشْرَها أَيْ سَقَرُ
لِأَحَدٍ الْكَبِيرُ ٨ الْبَلَايَا الْعِظَامُ نَذِيرٌ أَحَالَ مِنْ أَحَدٍ وَذَكَرَ لِأَنَّهَا بِعَنِ الْعَذَابِ لِلْبَشَرِ ٩ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ
بَدَلَ مِنَ الْبَشَرِ أَنْ يَتَقَدَّمَ إِلَى الْخَيْرِ وَالْجَنَّةِ بِالْإِيمَانِ أَوْ يَتَأَخَّرَ إِلَى الشَّرِّ وَالنَّارِ بِالْكَفْرِ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا
كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ١٠ مَرُوءَةٌ مَأْخُذَةٌ بِعَمَلِهَا فِي النَّارِ إِلَّا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ١١ وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ فَجَاءَ جَوْزٌ مِنْهَا كَانُوا
فِي جَنَّةٍ تَفِيئُ نِسَاءً لَوْ أَنَّ بَيْنَهُمْ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ١٢ وَحَالَهُمْ وَيَقُولُونَ لِمَ بَعْدَ خُرُوجِ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ النَّارِ مَا
سَلَكْتُمْ أَدْخَلَكُمْ فِي سَقَرٍ ١٣ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ١٤ وَلَوْ نَكُ نَطْعُمُ الْمُسْكِينِ ١٥ وَكُنَّا خَوْضٌ فِي
الْبَاطِلِ مَعَ الْخَائِضِينَ ١٦ وَكُنَّا نَكْذِبُ بِيَوْمِ الدِّينِ ١٧ الْبَعْثُ وَالْجَزَاءُ حَقٌّ أَتَيْنَا الْيَقِينَ ١٨ لَمَوْفَاتٍ تَنْفَعُهُمْ
شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ ١٩ مِنَ الْمَلَايِكَةِ وَالْأَنْبِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَالْمَعْنَى الشَّفَاعَةُ لَهُمْ فَمَا مَسَدَلُ لَهُمْ خَبْرُهُ مُتَعَلِّقٌ
بِعَمَلِهِمْ وَانْقِلَ ضَمِيرُ الْبَعْرِ التَّكْرِيمُ مَعْرِضِينَ ٢٠ حَالُ مِنَ الضَّمِيرِ وَالْمَعْنَى شَيْءٌ حَصَلَ لَهُمْ فِي أَعْرَاضِهِمْ عَنِ الْإِعْظَامِ
كَأَنَّهُمْ حَمِيمٌ مُسْتَنْفَرَةٌ ٢١ وَحَشِيَّةٌ فَرَّتْ مِنْ قَبُورَةٍ ٢٢ أَسْدَى هَرَبَتْ مِنْهَا أَشَدُّ الْمَرْبِ بَلْ يُرِيدُ كُلُّ فَرِيٍّ
مِنْهُمْ أَنْ يُوَفَّى صُحُفًا نَشْرَةً ٢٣ أَيْ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى بِاتِّبَاعِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا قَالُوا أَنْ نُوَفَّى لَكَ حَتَّى تَنْزِلَ
عَلَيْنَا ثُبَانُ قُرْآنِهِ ٢٤ كَلَّا رَدَعْنَا أَرَادَ بِهِ بَلْ لَا يَخْلُقُونَ إِلَّا خَيْرًا ٢٥ أَيْ عَذَابُهَا كَلَّا اسْتَغْتَا حَرَارَتُهُ أَيْ الْقُرْآنَ
تَذْكِرَةً ٢٦ عِظَاةٌ مِنْ شَاءَ ذِكْرُهُ ٢٧ قِرَاءَةُ فَاتْعَظْ بِهِ وَمَا تَذَكَّرُونَ بِالْبَاءِ وَالْتِمَاءِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ٢٨
أَهْلُ التَّقْوَى بَانَ يَتَقَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ ٢٩ بَانَ يَغْفِرُ لِمَنْ اتَّقَاهُ سُورَةُ الْقِيَمَةِ مَكِّيَّةٌ أَرْبَعُونَ
آيَةً بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٣٠ لَأَزِيدُهُ فِي الْمَوْضِعِينَ أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ ٣١ وَلَا أَقْسِمُ بِالْغَفِيرِ
الْوَامَةِ ٣٢ الَّتِي تَلُومُ نَفْسَهَا وَأَنْ أَجْتَهِدَ فِي الْإِحْسَانِ جَوَابُ الْقِسْمِ مَحْذُوفٌ أَيْ لَتُبْعَثَنَّ دَلَّ عَلَيْهِ
أَيُّ حَسْبُ الْإِنْسَانِ أَيْ الْكَافِرِ أَنَّ تَجْمَعُ عِظَامُهُ ٣٣ لِلْبَعْثِ وَالْأَحْيَاءِ بَلَى نَجْمُهَا قَادِرِينَ مَعَ
جَمْعِهَا عَلَى أَنْ تُسَوَّى بِتَنَازُهُ ٣٤ وَهُوَ الْأَصَابِعُ أَيْ نَعِيدُ عِظَامَهَا كَمَا كَانَتْ مَعَ صِغَرِهَا فَكَيْفَ
بِالْكِبَرَةِ بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ الْأَمْرَ زَائِدَةً وَنَصْبُهُ بَانَ مَقْدَرَةً أَيْ أَنْ يَكْذِبَ أَقَامَهُ ٣٥
أَيْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ دَلَّ عَلَيْهِ يَسْأَلُ آيَاتٍ مَتَى يَوْمُ الْقِيَمَةِ ٣٦ سَوَالُ اسْتِهْزَاءٍ وَتَكْذُوبٍ إِذَا ذَابَ وَالْبَصَرُ ٣٧
بَكْسَرُ الرَّاءِ وَفَتْحُهَا دَهْشٌ وَخَيْدٌ لِمَا رَأَى مِمَّا كَانَ يَكْذِبُ بِهِ ٣٨ وَخَسَفَ الْقَمَرُ ٣٩ أَظْلَمَ وَدَهَبَ ضَوْؤُهُ
عَمَّ الْإِنْسَانَ كَذَا رَوَى ابْنُ جَرِيرٍ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ هُوَ الْكَافِرُ يَكْذِبُ بِالْبَعْثِ وَالْحِسَابِ ٤٠ قَوْلُهُ بَرَقَ الْبَصَرُ بَرَقَ بِالْخُرُوبِ خَيْرٌ وَشَدَنَ جِثْمٌ وَمَنْزَعٌ قَوْلُهُ

$$\begin{array}{r} 61 \\ \hline 1 \end{array}$$

تَبْرَكَ الَّذِي ٢٩

قوله والظلمة اسم فعل اي مهيئة على السكون لال لها من الاعراب والفعل سمير مستتر يدعى فيهم من السيات ويكون هذه الكلمة مشتق في الدعا بالمرور وقوله للبين اي تبين المفعول ١٢ جمل **قوله** والكلمة اسم فعل اي اسم لفعل ماض فاللام للبين كما في قوله هيت لك اي اقول لك واخاطبك و قيل اللام مزيدة اي وليك ما تكره وقيل هو فعل ماض ودعاي من الولي اي ولاك الشراعه به ويقرب منه قول الاصمعي قارب ما يهلكه واستحسنه الجوهري وقيل اسم وزنه فعل ومعناه الويل لك وانه مقلوب منه وقيل وزنه فعل من آل يؤل اي عقابك النار وقيل الاحسن انه فعل التفضيل خبر لبعد مقدر اي النار اولى لك وانت احق بها وانت اجدر بهذا العذاب واحق ١٢ اك **قوله** اي وليك ما تكره اي مشتق من الولي وهو القرب والمراد دعا عليه بان يكرهه واصلا ولاك ما تكره وكن قال الشارح وليك اي قرب منك ما تكره ومعناها واحدة ١٣ **قوله** اي فهو اولى بك اي فالكلمة الثانية فعل تفضيل فذلت الاولى على الدعا عليه بقرب المكره منه ودلت الثانية على الدعا عليه بان يكون اقرب عليهن غيره هذا ما سلمه الشارح في تقريره بالمقام والفرد من غيره من المفسرين وهو حسن جدا ١٤ جمل **قوله** ثم ادلى لك في القبر وقيل ويل لك في القبر وقيل لك حين البعث وقيل لك في النار ١٥ اك **قوله** بهلا بفتح الباء والهمزة اني نسخته صحيحة في القاموس البهل محركا السدي التروك ليلا او نهرا ١٦ اك **قوله** الم يك نطفة استدلال على قوله قادرين على ان نسوي بانه والاستفهام للتقرير ١٧ ص ١٠

تبارك الذي ٢٩

عكرته والتقى هو آدم عليه السلام مرت عليه اربعون قبل ان يخلق فيه الروح وهو
لقى بين مكة والطائف وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في رواية الضحاك
انه خلق مريم طين فاقام اربعين سنة ثم من يائيسفون اربعين سنة ثم من صلصال
اربعين سنة ثم خلقه بعد مائة وعشرين سنة ثم نفخ فيه الروح خطيب او المراد بالانسان
جنس الانسان لقوله من نطفة لان آدم لم يخلق منها ١٢ **قوله** لم يكن شيئاً مذكوراً
بل كان شيئاً مسياً غير مذكور بالانسانية اصلاً لنطفة في الاصطلاح فمابين كونه لنطفة و
كونه شيئاً مذكوراً بالانسانية مقدار محدود من الزمان وتقدم عالم الارواح لا واجب
كونه شيئاً مذكوراً عند الخلق ما لم يتعلق بالبدن ولم يخرج الى عالم الاجسام ١٢
روح **قوله** فيه الخ يشير الى ان الجملة وصف محين بحذف العائد وتوحيدها
حال الانسان الى ان عليه حين غير مذكور ١٢ **قوله** وبالحين مدة اتمل
يعني مدة لبثه في بطن امه الى ان صار شيئاً مذكوراً بين الناس ١٢ **قوله** المشايع
اخلاء من مشجت النفس اذا خلطت وهو جمع مشج او مشج واما وصف النطفة بالجمع
لان المراد بها مجموع الرجل والمرأة بالجمع فيطلق على ما فوق الواحد والاول المراد
بها اجزاها المختلفة في الرقة والقوام والنحو واصلها ولذلك يصير كل جزء منها مادة
عضو وقال الزمخشري الفاعل قد لي مفرد اذا دارا وقد عد وامنه الفاظا وعليه ذهب سيوريه
في لفظ الامام ١٢ **قوله** بنتليه يجوز في هذه الجملة وجهان احدهما انها حال
من فاعل خلقنا اي خلقنا حال كونه بتلين والثاني انها حال من الانسان وصح
ذلك لان في الجملة ضمير من كل منها يعود على ذي الحال ثم هذه الحال يجوز ان تكون
مقارنة ان كان المعنى بنتليه بتصرفه في بطن امه نطفة ثم علقته كما قال ابن عباس
وان تكون مقدرة ان كان بنتليه بغيره بالتكليف لانه تمت علقته غير مكلف وفيما
يختبره وجهان احدهما قال الكلبي يختبره بالخير والشر والثاني قال الحسن بن عرفة
في السرا والضر او صبره في الفقد وقيل بنتليه تكلفه بالعمل بعد الخلق قال مقاتل
وقيل ليكون مأمورا بالطاعة ومنهياً عن المعاصي ١٢ **قوله** حين تامله اي
سير ورته اهل التكليف واما جعل ان قوله بنتليه حالاً مقدرة لان الابتلاء بالتكليف لما
يكون بعد جعله سمياً بصيرة الا قبله ١٢ **قوله** سمياً بصيرة اي عظيم السمع والبصر
خصهما بالذكر لانها النفع الكوثر وقدم السمع لانه نفع في الخفاطات ولان الآيات السمعية
اجل من الآيات المرئية ولان البصر يعلم البصيرة وهي تقنين الجمع فيكون من ذكر
العام بعد الخاص ١٢ **قوله** انا هديناه السبيل لتعليل لقوله بنتليه والمراد
بالهداية الدلالة ١٢ **قوله** انا هديناه السبيل لتعليل لقوله بنتليه والمراد
لشكر الامراة لرؤس الآي ولان الشاكر قليل والكافر كثير فعبّر في جانب الكفر
بصيغة المبالغة ١٢ **قوله** حالان من المفعول اي من مفعول هديناه
اي هديناه منبئاً له كذا حاله ١٢ **قوله** يسبحون بها سبب كشدن ١٢
صرح **قوله** داغلاً لاجمع على بالضم وهو ما تنطق به الرقية للتعذيب بالفارسية
طوق ١٢ **قوله** هو انا الخ ويمكن ان يراد معناه وهو انا ان يكون من الابتداء
قوله وهي فيه فان لم يكن فيه فهو انا رجل وفي روح البيان على قوله من كاس
في الزجاجة اذا كانت فيها خمر وتطلق على نفس الخمر ايضا على طريق ذكر الحمل واردة
الحال وهو المراد لهننا عند الاكثر ١٢ **قوله** كان مزاجها كافر بالفارسية
آميزش دي كافور باشدني الصراح مزج آمينتن شراب ١٢ **قوله** كافور اهو
عين في البجته يمزج الخربما بها كذا روى عن عطار قال قتادة ثم يمزج لهم بالكافور
يختم لهم بالسك الخرب عنه ابن المنذر وقال ارباب التاويل يخلق نياراً تحس
الكافور وبياضه وبرده فكانها مزجت بانه ١٢ **قوله** بدل من كافور اعلى ما
ذكره المصنفان عين ولوايد به الكافور نفسه فيينا ما بدل من محل من كاس بحذف
مضاف اي خمر عين او منصوب على الاختصاص ١٢ **قوله** يشرب بها اه في
الباء اوجه احدها انها مزيدة اي يشربها ويدل له قراءة ابن ابي عمير يشربها معدي
الى الضمير بنفسه الثاني انها بمعنى من الثالث انها عالية اي ممدوجة بها الرابع انها متعلقة
بیشرب والضمير يعود على الكاس اي يشربون العين بذلك الكاس بالانطلاق
كما تقدم في قول الزمخشري الخامس انه على نصين يشربون معنى يلتذون بها شاربين
الضمير في بها عائد على عينها ولم يجعله مفسراً للناصب كما قاله ابو البقاء وقرأ عبد الله قافورا
ادة البنية تمل زيادة المعنى وللطلب زيادة دلالة عليه لان ما يطلب من شأنه ان يبارخ فيه
عطار نزلت هذه الآية في علي بن ابي طالب وذلك انه اجر نفسه ليلة ليسته غلبت في شجر
نضج اتي يقيم فاطموا ثم الثالث فلما تم نضجه اتي اسير من مشركين فسأل فاطموا وطوا واهم
الملوك والسجون والغريم قال هو السجون روى ابن جرير عن ابن عباس بن ابي الشرك
ليل على ان اطعام الاسارى من اهل الشرك حسن يرجى ثوابه ١٢ **قوله** ويل تحكوا
شديد في ذلك اي شديد العجوس ١٢ ابو السعود

له قوله شجرة ما اشار بذلك الى ان المراد بالظلال الغجر نفسه فذبح بذلك ما يقال ان الظل انما يوجد حيث توجد الشمس ولا شمس في الجنة ١٢ صاوي ١٢ قوله ويظاف عليهم هذا من جملة بيان وصف مشاربهم وبني الفضل
للمجول من الان المقصود بيان المطاف به لا بيان الطواف والادنى والاكواب ١٢ كقوله كانت قواريرهم قارورة وهي ما اقر فيه الشراب ونحوه من كل اناء رقيق صاف وقيل هو خاص بالزجاج وكرر لفظ قوارير توطئة للتعنت بقوله من فضة فجمعت صفاء
الزجاج وبريقه وبيان الفضة وليتها ١٢ صاوي ١٢ قوله قد رويها بالجملة صفة القوارير اي الطائفون المدلول عليهم بقوله ويظاف عليهم اي قدر الخدم لا نية على قدر روي المشاربين والري بغير الراد الشيع من الماء وقيل الضمير
الى اهل الجنة اي قد رويها في انفسهم فحاشا مقاديرها واشكالها كما تنوه ١٢ كالمين ١٢ قوله كالمين الذي قال الزمخشري سميت العين زنجبيل فيها وسلسبيل السلاسة اخذها في الحلق وسلسولة مساهبا قال
ابو عبيدة ما سلسيل اي عذب طيب وقال الزجاج سميت سلسبيل لانها في غاية السلاسة يتسلسل في الحلق وقال مقاتل لا يشبه زنجبيل الدنيا ١٢ كقوله سهل الساع ساع الشراب سهل مدخله ١٢ قاموس ١٢ قوله
لا يشيرون يعني ان المراد به دوام كونه على تلك الصورة التي لا يبدل في الخدم المتعنت
وذلك يتعنت دوام حياتهم وشهيم ومواظبتهم على الخدمة المحنة الموافقة ١٢ كقوله
قوله لا يشيرون اي لا يبرمون ولا يتغيرون وقيل مقرطون والخدمة القروط وهي على الاذن
وعن الحسن بن ابي اولاد اهل الدنيا لم يكن لهم حنات فيثابروا ولا سيئات فيعاقبوا ١٢ كقوله
١٢ قوله وهو احسن منه في غير ذلك جواب عما يقال ما اكله في تشبههم باللو الممتنور
دون المنظوم فاجاب بانهم في امتنارهم في الخدمة تشبههم باللو الممتنور ١٢ كقوله
قوله واذا رايت ثم رايت نعيم الفارسية وجون بكرى در بهشت بكرى نعمت
داون ١٢ كقوله وجدت الرؤية اي نزل منزلة الازم وترك مقول ونم بنا منصوب
على الظرفية ١٢ كقوله عليهم قرا نافع وحجرة بسكون الياء كسر الهاء والباءون نفع الياء
وظم الهاء بسكنت الياء كسر الهاء ولما تحركت ضمت على ما تقرر في باب الكناية اقول هذا
الموضوع فاما قراءة نافع وحجرة فيها وجهان ان يكون خبر مقدم وشباب مبتدأ
والثاني ان عالمهم مبتدأ وشباب مرفوع على جهة التعليلية وان لم يقصد الوصف و
قول الاخفش والثالث ان عالمهم منصوب وانما سكن تحفيقا قاله ابو البقاء واذا
كان منصوبا نسي في خبره وجهه في داوود بن ابي الاان تقدم الفتحة من النقص لا يجوز
الاي ضرورة او شذوذ وهذه القراءة متواترة فلا ينبغي ان يقال به فيها وامارة من
نصب فيها ادراجا احدها انه ظرف خبر مقدم وشباب مبتدأ متحركان قبل فوهم شباب
قال ابو البقاء لان عالمهم يعني فوهم وقال ابن عطية ويجوز في النسب ان يكون على الظرف
لا معنى فوهم قال الشيخ وعلى وعلى اسم فاعل فيحتاج في كونها ظرفين الى ان يكونا
منقولين لاسم كلام العرب عاينك ثوب قلت قد رويت الفاظ من نسخ اسماء
الفاطينين فلو فاعلا خارج الدار وادخلها وباطنها فاعلا خارج الدار وكذلك
البواقي فكذلك هذا والثاني انه حال من الضمير في عالمهم الثالث انه حال من مفعول حسبتهم
الرابع انه حال من مضاف مقدر اي رايت اهل نعيم وملك كبير عالمهم فاعلم حال من اهل
المقدور ذكر هذه الوجة الثلاثة الزمخشري فانه قال وعالمهم بالنصب على انه حال من الضمير في
يطوف عليهم اومن حسبتهم اي يطوف عليهم ولدان عالمهم العطوف عليهم شباب او حسبتهم
لو لم اعلم عالمهم شباب ويجوز ان يراد اهل نعيم ١٢ كقوله وفي قراءة بسكون الياء
مبتدأ وما بعده خبره كذا ذكره في المداك وغيره لكن هذا مخالف لما قاله الخطيب ١٢ كقوله
وما بعده خبره كذا ذكره البغوي والزمخشري وقال القاضي هو بالرفع خبر شباب ١٢ كقوله
خضر بالرفع واستبرق بالجر وهي قراءة ابن عمر وابن عامر وقوله وفي قراءة عكس ما ذكر
فيما سبج خضر وورفع استبرق وهي قراءة ابن كثير وشعبة وقوله وفي اخرى برفعها وهي
قراءة نافع وحفص وقوله واخرى بجرها وهي قراءة حمزة والكسائي كذا ذكره الخطيب ١٢ كقوله
قوله ما غلظ من الديباج من البرقي والسمان وهو معرب استبره وفي القاموس
معناه كل غليظ خص بالديباج والسمان انها كلمة معرب منصرف مقطوع الهمزة فهو
البطان جمع بطارية بجر الباء وهي التي تلي الجمل ١٢ كالمين ١٢ كقوله عكس ما ذكره فيها
خضر بالجر على ان نعت سندس على انه اسم جنس فيوز وصفه بالجمع واستبرق بالرفع على
انه عطف على الشباب ١٢ كقوله قوله برفعها اي على ان اخضر نعت سندس و
استبرق عطف على شباب ١٢ كقوله قوله وحلوا اساور عطف على ويظوف عليهم وهو
ماض لفظا ومستقبل معنى واساور مفعول ثان محلو المعنى يكون بالفارسية زيور وشمسية
شودايشا زبادستوار ١٢ كقوله قوله معا ومفارقة مجتمعا ومتقافا فلان فاقاة وقيل
الفضة لا يارادوا الخدم والذهب للمقربين والخدم ١٢ كقوله قوله او فصل في
فضل وعلى كل تقدير ففي تكبير الضمير مع التاكيد بان مزيدا اختصاص التبريل ١٢ كقوله
١٢ كقوله خبر ان اي سواء جعلنا نحن تاييد او فضلا ١٢ كقوله قوله قال لا
لنبي صلى الله عليه وسلم ارجع عن هذا الامر قال تية انا زوجك بنيتي بغيره وقال الوليد
انا اعطيك من المال حتى ترضى ويجوز ان يراد كل آثم وكافر ١٢ كقوله قوله اے
لا تطع احدا بما لا كان الخ قال الزمخشري اولاه الشيعين وانه اذا قيل لا تطع احدا بها
فالشيء عن طاعتها انتهى وبيانه انه كان عند الايجاب لاحد الامرين فاذا دخلوا في بيته
نفى كل من هالان فقيض الايجاب الجزئي السلب الكلي ١٢ كقوله قوله فاسجد له
الفاء والذات على معنى الشرطية والتقدير بهما يعني من شئ فضل من الليل ١٢ كقوله قوله
صل التطوع فيه كما تقدم قال في البحر قوله وسجوا ليل طويلا المراد منه التبريد اختلفوا
فيه فقال بعضهم كان ذلك من الواجبات على الرسول عليه الصلوة والسلام ثم نسخ كما
ذكرنا وقال آخرون بل المراد التطوع وحكمة ثابت وفي روح البيان اي صل صلاة التبريد لانه كان واجبا عليه في طائفة طويطة من الليل ثلثية او نصفه او ثلثه ١٢ كقوله قوله ان هؤلاء يحبون العاجلة الخ علة لما قبله من الهوى والامر
والسعي لا تطعم واشتغل بما امرك الله به من العباد لان هؤلاء تركوا الآخرة واشتغلوا بالدنيا فتركوا انت الدنيا واشتغل بالآخرة ١٢ كقوله قوله يوما قليلا مفعول يذرون ووصفه بالشغل مجاز اذا انشغل من صفات الاعيان لا
المعاني ١٢ كقوله اعطاهم ومفاصلهم في القاموس شذوذ اسرهم مفاصلهم وفيه فسر مجاز به حكاية البغوي وابو هريرة رواه ابن جرير وقال الزمخشري الاسر الربط والتوفيق ومنه اسر الرجل اذا وفق بالقيده وهو لا سارو
المعنى شذوذنا توحييل عظامهم بعضا بعضا وتوثيق مفاصلهم بالاغصاب ١٢ كقوله قوله وقعت اذا آه رد لقول الزمخشري وحقه ان يوتي بان لا ياذن لقوله وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ان يشاء يهلككم ومحصل الرد ان
اذا تستعمل في المحقق وان تستعمل في النسخ ومشيئة الله التبدل لم لم تقع كانت غير محققة فكان المقام لان فلوله لانه تعالى لم يشأ ذلك اي فلم يقع فكان غير محقق هذا تمام العبارة تامل ١٢ كقوله

له قوله شجرة ما اشار بذلك الى ان المراد بالظلال الغجر نفسه فذبح بذلك ما يقال ان الظل انما يوجد حيث توجد الشمس ولا شمس في الجنة ١٢ صاوي ١٢ قوله ويظاف عليهم هذا من جملة بيان وصف مشاربهم وبني الفضل
للمجول من الان المقصود بيان المطاف به لا بيان الطواف والادنى والاكواب ١٢ كقوله كانت قواريرهم قارورة وهي ما اقر فيه الشراب ونحوه من كل اناء رقيق صاف وقيل هو خاص بالزجاج وكرر لفظ قوارير توطئة للتعنت بقوله من فضة فجمعت صفاء
الزجاج وبريقه وبيان الفضة وليتها ١٢ صاوي ١٢ قوله قد رويها بالجملة صفة القوارير اي الطائفون المدلول عليهم بقوله ويظاف عليهم اي قدر الخدم لا نية على قدر روي المشاربين والري بغير الراد الشيع من الماء وقيل الضمير
الى اهل الجنة اي قد رويها في انفسهم فحاشا مقاديرها واشكالها كما تنوه ١٢ كالمين ١٢ قوله كالمين الذي قال الزمخشري سميت العين زنجبيل فيها وسلسبيل السلاسة اخذها في الحلق وسلسولة مساهبا قال
ابو عبيدة ما سلسيل اي عذب طيب وقال الزجاج سميت سلسبيل لانها في غاية السلاسة يتسلسل في الحلق وقال مقاتل لا يشبه زنجبيل الدنيا ١٢ كقوله سهل الساع ساع الشراب سهل مدخله ١٢ قاموس ١٢ قوله
لا يشيرون يعني ان المراد به دوام كونه على تلك الصورة التي لا يبدل في الخدم المتعنت
وذلك يتعنت دوام حياتهم وشهيم ومواظبتهم على الخدمة المحنة الموافقة ١٢ كقوله
قوله لا يشيرون اي لا يبرمون ولا يتغيرون وقيل مقرطون والخدمة القروط وهي على الاذن
وعن الحسن بن ابي اولاد اهل الدنيا لم يكن لهم حنات فيثابروا ولا سيئات فيعاقبوا ١٢ كقوله
١٢ قوله وهو احسن منه في غير ذلك جواب عما يقال ما اكله في تشبههم باللو الممتنور
دون المنظوم فاجاب بانهم في امتنارهم في الخدمة تشبههم باللو الممتنور ١٢ كقوله
قوله واذا رايت ثم رايت نعيم الفارسية وجون بكرى در بهشت بكرى نعمت
داون ١٢ كقوله وجدت الرؤية اي نزل منزلة الازم وترك مقول ونم بنا منصوب
على الظرفية ١٢ كقوله عليهم قرا نافع وحجرة بسكون الياء كسر الهاء والباءون نفع الياء
وظم الهاء بسكنت الياء كسر الهاء ولما تحركت ضمت على ما تقرر في باب الكناية اقول هذا
الموضوع فاما قراءة نافع وحجرة فيها وجهان ان يكون خبر مقدم وشباب مبتدأ
والثاني ان عالمهم مبتدأ وشباب مرفوع على جهة التعليلية وان لم يقصد الوصف و
قول الاخفش والثالث ان عالمهم منصوب وانما سكن تحفيقا قاله ابو البقاء واذا
كان منصوبا نسي في خبره وجهه في داوود بن ابي الاان تقدم الفتحة من النقص لا يجوز
الاي ضرورة او شذوذ وهذه القراءة متواترة فلا ينبغي ان يقال به فيها وامارة من
نصب فيها ادراجا احدها انه ظرف خبر مقدم وشباب مبتدأ متحركان قبل فوهم شباب
قال ابو البقاء لان عالمهم يعني فوهم وقال ابن عطية ويجوز في النسب ان يكون على الظرف
لا معنى فوهم قال الشيخ وعلى وعلى اسم فاعل فيحتاج في كونها ظرفين الى ان يكونا
منقولين لاسم كلام العرب عاينك ثوب قلت قد رويت الفاظ من نسخ اسماء
الفاطينين فلو فاعلا خارج الدار وادخلها وباطنها فاعلا خارج الدار وكذلك
البواقي فكذلك هذا والثاني انه حال من الضمير في عالمهم الثالث انه حال من مفعول حسبتهم
الرابع انه حال من مضاف مقدر اي رايت اهل نعيم وملك كبير عالمهم فاعلم حال من اهل
المقدور ذكر هذه الوجة الثلاثة الزمخشري فانه قال وعالمهم بالنصب على انه حال من الضمير في
يطوف عليهم اومن حسبتهم اي يطوف عليهم ولدان عالمهم العطوف عليهم شباب او حسبتهم
لو لم اعلم عالمهم شباب ويجوز ان يراد اهل نعيم ١٢ كقوله وفي قراءة بسكون الياء
مبتدأ وما بعده خبره كذا ذكره في المداك وغيره لكن هذا مخالف لما قاله الخطيب ١٢ كقوله
وما بعده خبره كذا ذكره البغوي والزمخشري وقال القاضي هو بالرفع خبر شباب ١٢ كقوله
خضر بالرفع واستبرق بالجر وهي قراءة ابن عمر وابن عامر وقوله وفي قراءة عكس ما ذكر
فيما سبج خضر وورفع استبرق وهي قراءة ابن كثير وشعبة وقوله وفي اخرى برفعها وهي
قراءة نافع وحفص وقوله واخرى بجرها وهي قراءة حمزة والكسائي كذا ذكره الخطيب ١٢ كقوله
قوله ما غلظ من الديباج من البرقي والسمان وهو معرب استبره وفي القاموس
معناه كل غليظ خص بالديباج والسمان انها كلمة معرب منصرف مقطوع الهمزة فهو
البطان جمع بطارية بجر الباء وهي التي تلي الجمل ١٢ كالمين ١٢ كقوله عكس ما ذكره فيها
خضر بالجر على ان نعت سندس على انه اسم جنس فيوز وصفه بالجمع واستبرق بالرفع على
انه عطف على الشباب ١٢ كقوله قوله برفعها اي على ان اخضر نعت سندس و
استبرق عطف على شباب ١٢ كقوله قوله وحلوا اساور عطف على ويظوف عليهم وهو
ماض لفظا ومستقبل معنى واساور مفعول ثان محلو المعنى يكون بالفارسية زيور وشمسية
شودايشا زبادستوار ١٢ كقوله قوله معا ومفارقة مجتمعا ومتقافا فلان فاقاة وقيل
الفضة لا يارادوا الخدم والذهب للمقربين والخدم ١٢ كقوله قوله او فصل في
فضل وعلى كل تقدير ففي تكبير الضمير مع التاكيد بان مزيدا اختصاص التبريل ١٢ كقوله
١٢ كقوله خبر ان اي سواء جعلنا نحن تاييد او فضلا ١٢ كقوله قوله قال لا
لنبي صلى الله عليه وسلم ارجع عن هذا الامر قال تية انا زوجك بنيتي بغيره وقال الوليد
انا اعطيك من المال حتى ترضى ويجوز ان يراد كل آثم وكافر ١٢ كقوله قوله اے
لا تطع احدا بما لا كان الخ قال الزمخشري اولاه الشيعين وانه اذا قيل لا تطع احدا بها
فالشيء عن طاعتها انتهى وبيانه انه كان عند الايجاب لاحد الامرين فاذا دخلوا في بيته
نفى كل من هالان فقيض الايجاب الجزئي السلب الكلي ١٢ كقوله قوله فاسجد له
الفاء والذات على معنى الشرطية والتقدير بهما يعني من شئ فضل من الليل ١٢ كقوله قوله
صل التطوع فيه كما تقدم قال في البحر قوله وسجوا ليل طويلا المراد منه التبريد اختلفوا
فيه فقال بعضهم كان ذلك من الواجبات على الرسول عليه الصلوة والسلام ثم نسخ كما
ذكرنا وقال آخرون بل المراد التطوع وحكمة ثابت وفي روح البيان اي صل صلاة التبريد لانه كان واجبا عليه في طائفة طويطة من الليل ثلثية او نصفه او ثلثه ١٢ كقوله قوله ان هؤلاء يحبون العاجلة الخ علة لما قبله من الهوى والامر
والسعي لا تطعم واشتغل بما امرك الله به من العباد لان هؤلاء تركوا الآخرة واشتغلوا بالدنيا فتركوا انت الدنيا واشتغل بالآخرة ١٢ كقوله قوله يوما قليلا مفعول يذرون ووصفه بالشغل مجاز اذا انشغل من صفات الاعيان لا
المعاني ١٢ كقوله اعطاهم ومفاصلهم في القاموس شذوذ اسرهم مفاصلهم وفيه فسر مجاز به حكاية البغوي وابو هريرة رواه ابن جرير وقال الزمخشري الاسر الربط والتوفيق ومنه اسر الرجل اذا وفق بالقيده وهو لا سارو
المعنى شذوذنا توحييل عظامهم بعضا بعضا وتوثيق مفاصلهم بالاغصاب ١٢ كقوله قوله وقعت اذا آه رد لقول الزمخشري وحقه ان يوتي بان لا ياذن لقوله وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ان يشاء يهلككم ومحصل الرد ان
اذا تستعمل في المحقق وان تستعمل في النسخ ومشيئة الله التبدل لم لم تقع كانت غير محققة فكان المقام لان فلوله لانه تعالى لم يشأ ذلك اي فلم يقع فكان غير محقق هذا تمام العبارة تامل ١٢ كقوله

تبرك الذي ٢٩
٢٨٣
الانسان ٤٦
جمع تلف ما يقطف ١٢

منهم ظلمها شجرها وذللت قلوبها تذليل ١٢ ادنيت ثمارها فبينها القاء والقاعد والمضطجع و
يطاف عليهم فيها بانية من فضة واكواب اقداس بلا عري كانت قوارير ١٢ قوارير ١٢ من فضة
اي انها من فضة يرى باطنها من ظاهرها كالزجاج قدر رويها اي الطائفون تقديروا على قدر روي
الشاربين من غير زيادة ولا نقص وذلك الذي الشراب ويسقون فيها كاسا اي خمر كان فزاجها
ما تمزج به زنجبيل ١٢ عينا بدل من زنجبيل فيها كاسي سلسبيل ١٢ يعني ان ماءها كالزنجبيل
الذي تستلذ به العرب سهل المساغ في الحلق ويظوف عليهم ولدان مخلدون بصفة
الولدان لا يشيرون اذ ارايتهم حسبتهم لحسنهم وانتشارهم في الخدمة لو لو امتنورا ١٢ من
سلكه او من صدقه وهو احسن منه في غير ذلك واذا رايت ثم رايت الرؤية منك في
الجنة رايت جواب اذا نعيم لا يوصف وملك كبير ١٢ واسعا لا غاية له عليهم فوهم فضبه على
الظرفية وهو خبر المبتدأ بعده وفي قراءة بسكون الياء مبتدأ او ما بعده خبره والضمير المتصل به
للعطوف عليهم ثياب سندس جبر خضر بالرفع واستبرق بالجر ما غلظ من الديباج وهو البطان ١٢
السندس الظاهر وفي قراءة عكس ما ذكره في اخرى برفعها وفي اخرى بجرها وحلوا اساور من
فضة ١٢ وفي موضع اخر من ذهب للايدان بانهم يحلون من النوعين معا ومفارقة وسبقهم ربهم
شرا باطورا ١٢ مبالغة في طهارته ونظافته بخلاف خمر الدنيا ان هذا النعيم كان لكم جزاء وكان
سعيكم مشكورا ١٢ انا نحن تاييد لاسمان او فصل نزلنا عليك القرآن تزييلا ١٢ خبر ان فصلنا
ولم نزله جملة واحدة فاصبر حكيم ربك عليك بتبليغ رسالتك ولا تطع منهم اى الكفار شيئا او
كفورا ١٢ اي عتبة بن ربيعة والوليد بن المغيرة قال للنبي صلى الله عليه وسلم ارجع عن هذا الامر ويجوز ان
يراد كل اثم وكافرا لا تطع احدا ياك ان فيما دعاك اليه من اثم وكفر واذا كبر اسم ربك في الصلوة
بكرا ١٢ واصيلا ١٢ يعني الفجر والظهر والعصر ومن الليل فاسجد له يعني المغرب والعشاء وسبحه ليلا
طويلا ١٢ صل التطوع فيه كما تقدم من ثلثيه او نصفه او ثلثه ان هؤلاء يحبون العاجلة الدنيا
يختارون على الآخرة ويذرون وراءهم يوما ثقيلا ١٢ شديد اي يوم القيمة لا يعملون له نحن
خلقهم وشككنا قلوبنا اسرهم ١٢ اعضاءهم ومفاصلهم واذ استبدلنا امثالهم
في الخلقة بدلا منهم بان نهلكهم تبديلا ١٢ تاييد ووقعت اذا موقع ان نحو ان يشأ

منهم ظلمها شجرها وذللت قلوبها تذليل ١٢ ادنيت ثمارها فبينها القاء والقاعد والمضطجع و
يطاف عليهم فيها بانية من فضة واكواب اقداس بلا عري كانت قوارير ١٢ قوارير ١٢ من فضة
اي انها من فضة يرى باطنها من ظاهرها كالزجاج قدر رويها اي الطائفون تقديروا على قدر روي
الشاربين من غير زيادة ولا نقص وذلك الذي الشراب ويسقون فيها كاسا اي خمر كان فزاجها
ما تمزج به زنجبيل ١٢ عينا بدل من زنجبيل فيها كاسي سلسبيل ١٢ يعني ان ماءها كالزنجبيل
الذي تستلذ به العرب سهل المساغ في الحلق ويظوف عليهم ولدان مخلدون بصفة
الولدان لا يشيرون اذ ارايتهم حسبتهم لحسنهم وانتشارهم في الخدمة لو لو امتنورا ١٢ من
سلكه او من صدقه وهو احسن منه في غير ذلك واذا رايت ثم رايت الرؤية منك في
الجنة رايت جواب اذا نعيم لا يوصف وملك كبير ١٢ واسعا لا غاية له عليهم فوهم فضبه على
الظرفية وهو خبر المبتدأ بعده وفي قراءة بسكون الياء مبتدأ او ما بعده خبره والضمير المتصل به
للعطوف عليهم ثياب سندس جبر خضر بالرفع واستبرق بالجر ما غلظ من الديباج وهو البطان ١٢
السندس الظاهر وفي قراءة عكس ما ذكره في اخرى برفعها وفي اخرى بجرها وحلوا اساور من
فضة ١٢ وفي موضع اخر من ذهب للايدان بانهم يحلون من النوعين معا ومفارقة وسبقهم ربهم
شرا باطورا ١٢ مبالغة في طهارته ونظافته بخلاف خمر الدنيا ان هذا النعيم كان لكم جزاء وكان
سعيكم مشكورا ١٢ انا نحن تاييد لاسمان او فصل نزلنا عليك القرآن تزييلا ١٢ خبر ان فصلنا
ولم نزله جملة واحدة فاصبر حكيم ربك عليك بتبليغ رسالتك ولا تطع منهم اى الكفار شيئا او
كفورا ١٢ اي عتبة بن ربيعة والوليد بن المغيرة قال للنبي صلى الله عليه وسلم ارجع عن هذا الامر ويجوز ان
يراد كل اثم وكافرا لا تطع احدا ياك ان فيما دعاك اليه من اثم وكفر واذا كبر اسم ربك في الصلوة
بكرا ١٢ واصيلا ١٢ يعني الفجر والظهر والعصر ومن الليل فاسجد له يعني المغرب والعشاء وسبحه ليلا
طويلا ١٢ صل التطوع فيه كما تقدم من ثلثيه او نصفه او ثلثه ان هؤلاء يحبون العاجلة الدنيا
يختارون على الآخرة ويذرون وراءهم يوما ثقيلا ١٢ شديد اي يوم القيمة لا يعملون له نحن
خلقهم وشككنا قلوبنا اسرهم ١٢ اعضاءهم ومفاصلهم واذ استبدلنا امثالهم
في الخلقة بدلا منهم بان نهلكهم تبديلا ١٢ تاييد ووقعت اذا موقع ان نحو ان يشأ

تعلیقات جدیدة من التفسیر المعتبرة محل جلالین

له قوله لا ظليل الخ هذا تمكم بهم ورد لما اوجه لفظ الظل - يضاهي له لان الظل لا يكون الا ظليلا فنفية عنه للدلالة على انه جعله ظلا تمكيا بهم
له قوله لا ظليل كمين لما اوجه من الظل للاستراحة لهم رده بان الظل لا يكون كميننا حتى يكون فيه راحة ١٢ **له قوله**
 من الرايين مع كسر الشين وقها فالشمر جمع شمره والشمر كسبر الشين جمع شمره ايضا كريمة وقاب وفتح الشين جمع شرارة وهي كل سا
 بالقصر في العظم والكبر فثانيا بالجا لاني اللون والكثرة والتتابع ١٢ صاوي **له قوله** وفي قراءة آله سبعية جملة وعبارة السمين قرأ الاخوان
 ثانياث اجمع يقال جبل وجبال وجمالة تخوذك وذكرا وذكارة وجر وجر وجرارة والثاني انه اسم جمع كالذكارة والحجارة قاله ابو البقاء والاول قول
 ن جمع اجمع ويجوز ان يكون جمعا لجمل الصفو وكقوله رجالات قریش ١٢ **له قوله** يستبها ولو نها الزمبان لوجه الشبه وقوله وفي الحديث الخ
له قوله ثقل صفرة الآية بمعنى سودا ذكرنا من الحديث دلالة يطلق الصفرة على السود وروى ابن جرير عن الحسن وقتادة كانه جملة صفرا

ع

النسب ٤٨

١٢٧

لَا ظَلِيلٌ كَيْنَ يَظَاهِرُهُمْ مِنْ حَزْلكَ الْيَوْمِ وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ شَيْئًا مِنَ الْهَبِّ ۖ لِلنَّارِ أَمْثَالُ الْيَوْمِ
تَرَى بِشَرِّهِ هُوَ مَا تَطَّيَّرَ مِنْهَا كَالْقَصْرِ ۖ مِنَ الْبِنَاءِ فِي عَظَمِهِ وَارْتِفَاعِهَا كَأَنَّهُ جُمْلَتٌ جَمْعُ جَمَالَةٍ
جَمْعُ جَمَلٍ ۖ فِي قِرَاءَةِ جَمَالَةٍ صُفْرٌ ۖ فِي هَيْئَتِهَا وَلَوْنِهَا وَفِي الْحَدِيثِ شَرَارُهُمْ أَسْوَدُ كَالْقَدِيرِ وَالْعَرَبُ
تَسْمِي سَوْدَ الْإِبِلِ صُفْرُ الشُّوبِ سَوَادُهَا بِصُفْرَةٍ فَقِيلَ صُفْرٌ فِي الْآيَةِ بِمَعْنَى سَوْدٌ لِمَا ذُكِرَ وَقِيلَ لَا
وَالشَّرَّ جَمْعُ شَرٍّ وَالشَّرَّارُ جَمْعُ شَرَّارٍ وَالْقَدِيرُ الْقَارِئُ ۖ وَيَلُوكُ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۖ هَذَا يَوْمُ
الْقِيَمَةِ يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ ۖ فِيهِ شَيْءٌ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فِي الْعِزِّ فَيَعْتِزُّ رُؤُوسُهُمْ عَطْفٌ عَلَى يَوْمُودٍ
مِنْ غَيْرِ تَسْبَبٍ عَنْهُ فَهُوَ دَاخِلٌ فِي حِيزِ النَّفْيِ أَيْ لَا أَذْنَ فَلَا اعْتِذَارَ وَيَلُوكُ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۖ
هَذَا يَوْمُ الْقُصْلِ جَمْعُكُمْ أَيُّهَا الْمُكَذِّبُونَ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَالْأَوَّلِينَ ۖ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ قَبْلَكُمْ
فَتَحْسَبُونَ وَتَعَذِّبُونَ جَمِيعًا فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ حِيلَةٌ فِي دَفْعِ الْعَذَابِ عَنْكُمْ فَكِيدُوا ۖ وَفَاعَلُوا
وَيَلُوكُ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۖ إِنَّ السَّاقِطِينَ فِي ظِلِّ أَيْ تَكَثُّفِ أَشْجَارِ أَذْ لَا شَمْسٍ يَظِلُّ مِنْ حَرِّهَا
وَعَمِيُونَ ۖ نَابِعَةٌ مِنَ الْمَاءِ وَقَوَائِكُهُ فَمَا يَشْتَهُونَ ۖ فِيهِ أَعْلَامُ بَانَ الْمَاكِلِ وَالْمَشْرَبِ فِي الْجَنَّةِ بِحَسَبِ
شَهْوَاهُمْ بخلاف الدنيا فبحسب ما يجد الناس في الأغلب ويقال لهم كَلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا حَالِ
أَيُّ مَتْنِينَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۖ مِنَ الطَّاعَاتِ إِنَّا كَذَلِكُ كَمَا جَزَيْنَا الْمُتَّقِينَ نُجْزِي الْحَسَنِينَ ۖ
وَيَلُوكُ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۖ كَلُوا وَاشْرَبُوا خَطَابُ الْكَافِرِ فِي الدُّنْيَا قَلِيلًا مِنَ الزَّمَانِ وَغَايَتُهُ إِلَى الْبُورِ
وَفِي هَذَا التَّهْدِيدِ لَهُمْ إِنَّكُمْ تُجْرِمُونَ ۖ وَيَلُوكُ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۖ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْكَعُوا
لَا يَرْكَعُونَ ۖ لَا يَصِلُونَ وَيَلُوكُ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۖ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ أَيْ الْقُرْآنِ يُؤْمِنُونَ ۖ
أَيُّ لَا يَكُنْ أَيْمَانُهُمْ بغيره مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى بَعْدَ تَكْذِيبِهِمْ بِهِ لَاشْتِمَالُهُ عَلَى الْإِعْجَازِ الَّذِي لَمْ يَشْتَمَلْ
عَلَيْهِ غَيْرُهُ سُورَةُ النَّبَأِ مَكِّيَّةٌ أَحَدِي ۖ وَارْبَعُونَ آيَةً بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۖ
عَمَّ عَنْ أَيْ شَيْءٍ يَتَسَاءَلُونَ ۖ يَسْأَلُ بَعْضُ قَرِيشٍ بَعْضًا عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ ۖ بَيَانٌ لَذَلِكَ
الشَّيْءِ وَالْإِسْتِفْهَامُ لَتَفْخِيمِهِ وَهُوَ مَا جَاءَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْقُرْآنِ الْمَشْتَمِلِ عَلَى الْبَعْثِ وَ
غَيْرِهِ الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ ۖ فَالْمُؤْمِنُونَ يَثْبُتُونَهُ وَالْكَافِرُونَ يَنْكُرُونَهُ كَلَّا لَدَعِ سَيِّعُونَ ۖ
مَا يَحْجُلُ بِهِمْ عَلَى انْكَارِهِمْ لَهُ ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ۖ تَأْكِيدٌ وَجِيءَ فِيهِ بِثَمِّ لَا يُذَانُ بَانَ الْوَعِيدِ
الثَّانِي أَشَدُّ مِنَ الْأَوَّلِ ثُمَّ أَوْمَأَ تَعَالَى إِلَى الْقُدْرَةِ عَلَى الْبَعْثِ فَقَالَ أَلَمْ

بما الاستفهامية والمازى بالبيان عطف البيان ١٢ صاوى ١٢ قوله والاستفهام تنقيح لى فليس استفهاما حقيقيا بل هو كناية عن تنقيح
لهم عند النزول اوفى القيامه كتحف الغطاء عنهم في ذلك الوقت وحل محل الكسر والضم في المضارع بمعنى نزل ١٢ صاوى
مكانه قيل لم يدع وزر شديد بل اشهد ١٢ صاوى ١٢ قوله ثم اودا تعالى آه لى اشار الى القدرة على البعث اى لى
لـ حيث كان قادرا على هذه الاشياء فهو قادر على البعث آه شيخنا وفى الكرخى وقوله ثم اودا تعالى الخ اشار بهذا
يف الاتصال وارتبط قوله اليم بجعل الارض تهادا بما قبله وايضا ح انه لما كان البناء العظيم الذى يتساءلون عنه هو البعث
ية على كمال قدرته وغاية قهره وان جميع الاشياء طوعا واداة ووفق مشيئة من اوجبه انكاركم قدرته على البعث لانه قد
لـ بمعنى الانشاء والابداع كالمخلق فلا انه مخص بالانشاء التكويني وفيه معنى التقدير والتسوية وهذا عام له كـ

فانه نوقى سود و قيل لابل هي على معناه المعروف والشرع شرعة وذلذا اولوا
تشبيها بالقصر الذي هو مفرد بان كل شئ منها كما لقصر والشرع كجسر الشين كما هو
قراءة ابن عباس جمع شرارة وقيل هو ايضا جمع شررة كقربة ورقاب ١٢ **قوله**
قوله هذا اليوم لا ينطقون و باور وعنه رجم محققون ففى موطن آخر وفى الحقيقة نوقى
ففى بعضها يحققون وفى بعضها يختم على افواههم فلا ينطقون كذا روى عن ابن
عباس ١٢ **قوله** من غير تسبب عنه جواب عما يقال ان العطف بالفاء
ادالوا على المنفى ليقضى نصب المعطوف فلم رفع فى الآية وحاصل الجواب انه نصب
اذا كان متبعا عن المنفى نحو لا يقضى عليهم فموتوا اما اذا لم يكن متسببا كما مرنا واما
تصديق المنفى الى كل من المعطوف والمعطوف عليه فانه لا يرفع - وفى السمين
وفى رفع فيحدثون وجها انه مستأنف لانه لم يعثرون قال ابو البقاء
يكون المعنى انهم لا ينطقون قطعا فيفهم وينطقون فى بعض المواضع ولا ينطقون
فى بعض والآتى انه معطوف على يؤذن فيكون متبعا ولو نصب كان سببا عنه
وقال ابن عطية ولم ينصب فى جواب المنفى لتشابه رؤس الآتى والوجهان جائزان
فقد جعل امتناع النصب مجردا للنسبة اللفظية وظاهر هذا مع قوله والوجهان
جائزان انهما بمعنى واحد وليس كذلك بل لم فروع له من غير المنصوب ١٢ **قوله**
قوله فلا اعتذر الخ لوعمر بالواو وكان اوضح لصراحتهما فى الدلالة على
عدم التسبب ١٢ **قوله** هذا يوم الفصل لى بين الحق والمبطل -
سمين وقوله معنكم تقرير بيان للفصل - ايضا لى لانه لا يفصل بين الحق
والمبطل الا اذا جمع بينهما وقوله والاولين معطوف على الكاف او مفعول معه
هذا معمول لقول محمد بن عباد فترطى يقال لهم هذا يوم يفصل فيه بين الخلق
١٢ **قوله** فليكون لى فاحتمالوا لا تفكروا و تاوونى فلم تجدوا مفرقا ١٢
صاوس **قوله** فليكون بالفارسية يس مكر كفيد در حق من ١٢ **قوله**
قوله ان المتقين الخ ذكر فى سورة بل الى على الانسان احوال الخفا فى
الآخرة على سبيل الاختصاص والطب فى احوال المؤمنين عكس ما فعل بها يحصل
التعادل بين السورتين ١٢ صاوى **قوله** بحسب شهواتهم لى متى اشتبهوا
فأكفرت وجدا حاضرة فليست فأكفرت البتة بمقيدة بوقت دون وقت كما فى انواع
فأكفرت الدنيا وقوله بحسب ما يحذر الناس فى الاغلب لى يحذر بها فى بعض اوقات
دون بعض فأكفرت الدنيا بمقيدة بوقت ١٢ **قوله** يقال لهم كواوا اشربوا
يشترى الى انه فى موضع الحال من ضمير المتقين فى الطرف الذى هو فى ظلال لى
هم مستقرون فى ظلال مقول لهم ذلك وقيل انه كلام مستأنف ١٢ **قوله**
كما جزيا المتقين لى بالظلال والعيون والفواكه بحزى الحسنين فان قلت
لامغايرة بين المتقين والحسين ففهم تشبيها لى بنفسه والجواب ان مراد
بالمؤمنين الكاملون فى الطاعة وبالحسين من عندهم اصل الايمان ويصير المعنى
ان هذا الجزاء كما هو ثابت للكاملين فى الطاعة ثابت لمن كان عنده اصل الايمان
فالماثلة فى الاوصاف التى ذكرت فى الآية لى الى المراتب والدرجات ١٢ صاوى
قوله لا تشتمل على العجايزه ومن جملة وجوه العجايزه انشأ على الحجج الواضحة
والمعاني الشريفة آه ايضا و هذا التعليل لاشيخ ما دعه من عدم الاسكان
اذ يجوز ان يؤمنوا بغيره مع عدم عجايزه ويكذبوا بالقرآن المعجز فلو قال شارح
فى التعليل لان القرآن مصدق للكتب القديمة موافق لها فى اصول الدين
فيلزم من تكذيبه تكذيب غيره من الكتب لان ما فى غيره موجود فيه فلا يمكن الايمان
بغيره مع تكذيبه كان اولى لى **قوله** علم اصلا عن ما دعت النون فى ايم
لاشترى اليها فى الغنى فصار عام حذف الالف كما فى لم ولم وفيهم فانها فى الاصل لما
وبما فيها ١٢ **قوله** سياتى بعض قرش بعضا اويسا لون النبى صلى الله
عليه وسلم والمؤمنين عن استنزاله ١٢ **قوله** بيان لذلك الشئ لى المعبر عنه
الامر والعظمة ١٢ صاوس **قوله** ما يحل لهم الخ مفعول يعلمون والمعنى ما يميز
قوله بان الوعيد الثانى الخ فان لم يهتد بالاستبعاد والترجي الرتبى
الدلالة الدالة عليها وذكر منها تسعة ووجه الدلالة ان يقال انه تعالى
وبما قدم من قوله السابق من القرآن التمثل على البعث لى جواب
والشوروكا ولا يكرونه قيل لهم لم يخلق من صفات اليه هذه الخالق العجيبة الدال
تقران الاجسام متساوية الالف دار فى قبول الصفات والاعراض وهذا
فى الآية الكريمة ١٢ **قوله**

تعلقات جديدة من التفسير المعبر كل جلالين

قوله الم جعل الارض مغفول فل وجهاد مغفول ثان لان الجعل بمعنى التفسير ويجوز ان يكون بمعنى الخلق فيكون مهادا
قوله سياتي بالضم كزاد النوم المشيل واصلة الراحة وفعله سبت كقتل ١٢ صاوي قوله راحة لا بد انكم السبت القطع ولما كان في النوم يقطع الحواس الظاهرة عن الادراك وفي ذلك راحة لها
بالسبات مجازا راحة الارض للنوم وقطع الاحساس ١٢ كقوله وقتا للعائش يحصلون فيه ما يعيشون به يعني انه مصدر يري وقع نهبا نظرا بتقدير المضاف وقيل يحمل في النظر كونه اسم زمان ١٢ كقوله
وقا للعائش يشيران معاشا ظرف زمان ١٢ قوله وجعلنا خلقا لان وها جاصفة سر اجالا مغفول ثان لان المغفول الاول لا يكون حركة ١٢ كالمين قوله السموات التي حان لها ان تنظر لما كانت
المعصيات السموات وهي محصورة لا عاصرة ومعصرة اوله بان الهمة للحيونة دون التعدية كما في قولهم احصد الزرع اذا حان له ان يحصد قيل ولو جعلت الهمة لصورة الفاعل ذامخا كاعصر اليرس واحم واطفل
له صار ذامخا وظل لكان وجهاد ١٢ قوله كالمعصر الخ في المعصاة التي حاصرت في عصر شيا بها انتهى ١٢ قوله صبا يعني انه في النظر من شج التعدي وقد جاز لا زما وتعديا يقال
شج ونج بنفسه وقال القاصي منضبا بحثرة فاضه من اللام ١٢ كقوله

النساء

٢٨٤

عظم

قوله الم جعل الارض مغفول فل وجهاد مغفول ثان لان الجعل بمعنى التفسير ويجوز ان يكون بمعنى الخلق فيكون مهادا
قوله سياتي بالضم كزاد النوم المشيل واصلة الراحة وفعله سبت كقتل ١٢ صاوي قوله راحة لا بد انكم السبت القطع ولما كان في النوم يقطع الحواس الظاهرة عن الادراك وفي ذلك راحة لها
بالسبات مجازا راحة الارض للنوم وقطع الاحساس ١٢ كقوله وقتا للعائش يحصلون فيه ما يعيشون به يعني انه مصدر يري وقع نهبا نظرا بتقدير المضاف وقيل يحمل في النظر كونه اسم زمان ١٢ كقوله
وقا للعائش يشيران معاشا ظرف زمان ١٢ قوله وجعلنا خلقا لان وها جاصفة سر اجالا مغفول ثان لان المغفول الاول لا يكون حركة ١٢ كالمين قوله السموات التي حان لها ان تنظر لما كانت
المعصيات السموات وهي محصورة لا عاصرة ومعصرة اوله بان الهمة للحيونة دون التعدية كما في قولهم احصد الزرع اذا حان له ان يحصد قيل ولو جعلت الهمة لصورة الفاعل ذامخا كاعصر اليرس واحم واطفل
له صار ذامخا وظل لكان وجهاد ١٢ قوله كالمعصر الخ في المعصاة التي حاصرت في عصر شيا بها انتهى ١٢ قوله صبا يعني انه في النظر من شج التعدي وقد جاز لا زما وتعديا يقال
شج ونج بنفسه وقال القاصي منضبا بحثرة فاضه من اللام ١٢ كقوله
الفافا الفاف ورجحان بهم ويحده قوله تعالى وجنات الفافا ١٢ صاوي
قوله جمع ليفف كعبارة السمين قال الزمخشري الفاف ملتفة لا واصله وكذا في
انه جمع لفف بجر اللام فيكون نحو ستر وستر الثالث انه جمع ليفف قاله الكسائي
ومثله شريف واشراف وشهيد وشهبا ١٢ صاوي قوله جمع ليفف اے
او جمع لفف بجرع واجزاء اوله اوله كذا ذراع او جمع لفف بالضم وهي جمع
لفافا بجرع بجمعه ١٢ كقوله ان يوم الفصل كان الحرام مستافيا
واضح في جواب سوال مقدر تقديره ما وقت البعث الذي اثبت بالادلة المتقدمة
فقال ان يوم الفصل واصله بان لتردد الكفار فيه ١٢ صاوي قوله وقتا
لثواب اشار بذلك الى ان السموات زمان مقدر بكونه وقت ظهور ما وعد الشرب
من الثواب والعقاب ١٢ كقوله شققت اشار بذلك الى ان ليس
المرا بالفتح ما عرف من فتح الابواب بل هو الشقق لواقعية قوله اذا السماء انشقت
اذا السماء انشقت وخير ما فسرته بالوارد ١٢ صاوي قوله سراجا السراج ما
تراه نصف النهار كانه ما ١٢ صاوي قوله سراجا السراج ما
في الجمل تفسير السراج بالهباء الذي سلكه الشارب ليس له سدى في اللغة فالاولى
البقاؤه على ظاهره على سبيل التشبيه والمعنى فكانت مثل السراج من حيث ان
المرئي ظلال الواقع فكما يرى السراج كانه ما فكذلك ترى الجبال كانه الجبال
وليس كذلك في الفصل ١٢ كقوله سراجا السراج ما
ظاهره ويكون المعنى على التشبيه فكانت مثل السراج من حيث ان المرئي
ظلال الواقع فكما يرى السراج كانه ما فكذلك ترى الجبال كانه الجبال ليست
ان ذلك في الواقع لقوله تعالى وترى الجبال تحسبها جادة وهي قمر مسجاب والا
ففسر السراج بالهباء لم يوجد في اللغة ١٢ صاوي قوله راصدة او مرصدة للظاير
يشير الى ان الارصاد من ابناء المبالغة بمعنى الرصد وقوله للظاير متعلق به
وقد جعل صفة له وقيل جعل متعلقا بما هو يدل كل من مرصدا ووقد جعل مرصدا
اسم مكان بمعنى موضع الرصد ويصرح الراغب والجوهري ١٢ كالمين
قوله او مرصدة اشار الى ان مرصدا من رصدت الشيء رصده اذا ترقبته في
الرصد لكفار مترتبة لهم او مرصدة بمعنى مرصدة لهم يقال رصدت له عدت
او مرصدا بالافارسية استظا كنهه ١٢ كقوله حال مقدره له من ضمير
يدخلونها المقدر وقد جعل حال من الضمير في اللطائف ١٢ كقوله احقبا
او ذكر وافية وجوبا احقبا ما روي عن الحسن قال ان الله تعالى لم يجعل لابل
النار مدة بل قال لا تبين فيها احقبا فوالله ما هو الا ان الله يصفه حطب دحل حطب
الى الابد وليس لاحقبا عدة الا الخلود وروي عن عبد الله بن مسعود قال
لو علم اهل النار انهم يلبثون في النار عدد حصي الدنيا لفروا ولو علم اهل الجنة
انهم يلبثون عدد حصي الدنيا لمزوا الوجه الثاني ان لفظ الاحقاب لا يدل على
نهاية واحقبا الواحد قناه والمعنى انهم يلبثون فيها احقبا بالايدي وقون فيها
بمرادوا لاشرا بالاجمالا وعسا قافذا الوقت لا انواع العذاب الذي يبدلونه لا
وقت للشيء فيها الوجه الثالث ان الآية مشوكة بقول فلن نزيدكم الا عذابا
يعني ان العدد قد ارتفع وانحو وقد حصل ١٢ صاوي قوله حطب لكم اوله
حطب بالضم يشاد سال صراح وفي الخطيب واحقبا الواحد ما لون سنة
على سنة اثني عشر شهرا كل شهر ثلاثون يوما كل يوم الف سنة روي ذلك عن
علي بن ابي طالب ١٢ كقوله لا يذوقون فيه اوجها جديا انه مستانف
اجبر عنهم بذلك الثاني انه حال من الضمير في لا تبين في لا تبين غير الضمير
في حال امتداحة الثالث انه صفة لاحقبا ١٢ كقوله قوله بردا لونا

جَعَلَ الْأَرْضَ مَهَادًا فَرَاشَا كَالْمَهْدِ وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا يَنْتَبِثُ بِهَا الْأَرْضُ كَمَا يَنْتَبِثُ الْخِيَامُ بِالْأَوْتَادِ
الاستفهام للتقرير وَخَلَقَكُمْ أَرْوَاجًا ذُكُورًا وَإِنَّا وَجَعَلْنَاهُمْ مَكْمَرًا رَاحَةً لَّابِلًا نَكْمُ وَجَعَلْنَا
الْكُلَّ لِبَاسًا سَاطِرًا سَوَادًا وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا وَقَتًا لِلْعَاشِ وَبَيْنَنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا سَبْعُ مَهْمُ
بَشَادًا جَمْعُ شَدِيدَةٍ أَيْ قُوَّةٍ مُحْكَمَةٍ لَا يُوَثِّرُ فِيهَا مَرُورُ الزَّمَانِ وَجَعَلْنَا سِرَاجًا مُنِيرًا وَمَهَاجًا
وَقَادِيعَ الشَّمْسِ وَأَنْزَلْنَاهُ مِنَ الْمُعْصِرَاتِ السَّحَابَاتِ الَّتِي حَانَ لَهَا أَنْ تَنْظُرَ كَالْمُعْصِرَاتِ الْجَارِيَةِ
الَّتِي دَنَتْ مِنَ الْحَيْضِ مَاءً تَجَّاجًا صَبَابًا تَخْرُجُ بِهِ حَبًّا كَالْحَنَظَةِ وَبَنَاتًا كَالْبَنِّ وَجَنَّتْ بَسَاتِينَ
الْفَافَا مِلْتَفَةٌ جَمْعُ لَفِيفٍ كَثِيفٍ وَاشْرَافَ أَنْ يَوْمَ الْفَصْلِ بَيْنَ الْخَلَائِقِ كَانَ مِيقَاتًا وَوَقْتُ الثَّوَابِ
وَالْعِقَابِ يَوْمَ يَنْفَخُ فِي الصُّورِ الْقَرْنَ بَدَلُ مِنْ يَوْمِ الْفَصْلِ أَوْ بَيَانُ لَهُ وَالنَّخْرُ اسْرَافِيلُ فَتَأْتُونَ
مِنْ قُبُورِكُمْ إِلَى الْمَوْقِفِ أَوْ أَجَاءَ جَمَاعَاتٍ مُخْتَلِفَةٍ وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ بِالنَّشِيدِ الْخَفِيفِ شَقِيقَتِ لَزْوِ
الْمَلَائِكَةِ فَكَانَتْ أَبْوَابُ ذَاتِ الْأَبْوَابِ وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ ذُهِبًا عَنْ أَمَاكِمِهَا فَكَانَتْ سَرَابًا هَبَاءً لَمْ
مِثْلُهُ فِي خَفَةِ سِيرِهَا أَنْ جَهَنَّمَ كَانَتْ مَرَصَدًا رَاصِدَةً أَوْ مَرَصِدَةً لِلطَّاعِنِينَ الْكَافِرِينَ فَلَا يَتَجَاوَزُونَ
مَابَنَاءَ مَرْجَعِهِمْ فَيَدْخُلُونَهَا لَبِثِينَ حَالٍ مُقَدَّرَةٍ أَيْ مَقْدَرِ الْبَشَرِ فِيهَا أَحْقَابًا دَهْوًا لَهَا نَهَايَةٌ
لَهَا جَمْعُ حَقَبٍ بِضَمِّ أَوَّلِهِ لَا يَدُورُونَ فِيهَا بَرْدًا نَوْمًا وَلَا شَرَابًا مَا يَشْرَبُ تَلَذُّذًا لَكِنْ حِيمًا مَاءً حَارًّا
غَالِيَةً الْحَارَّةُ وَغَسَّاقًا بِالْخَفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ مَا سَبِيلُ مِنْ صَدِيدٍ لَهْلُ لَنَا رَفَاهُ مَعْدِنٌ قُوَّتُهُ جَوَابُ ذَلِكَ
جَزَاءُ وَفَاقًا مُوَافَقًا لِعَمَلِهِمْ فَلَا ذَنْبَ أَكْثَرُ مِنَ الْكُفْرِ وَالْعَذَابُ أَكْثَرُ مِنَ النَّارِ إِنَّهُمْ كَانُوا
لَا يَرْجُونَ نَجَاتًا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا الْقُرْآنَ كَذَّابًا تَكْذِيبًا وَكُلَّ شَيْءٍ
مِنَ الْأَعْمَالِ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا كِتَابًا فِي الْوَحْيِ الْمُحْفَظِ لِنَجَازِي عَلَيْهِمْ مِنْ ذَلِكَ تَكْذِيبَهُمْ
بِالْقُرْآنِ فَذُوقُوا أَيْ فَيَقَالْ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ قَوْمِ الْعَذَابِ عَلَيْهِمْ وَقُوجَاءُ كَمْ فَلَئِنْ كُنْتُمْ إِلَّا عَذَابًا
فَوْقَ عَذَابِكُمْ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا مَكَانَ فَوْزٍ فِي الْجَنَّةِ جَدَائِقُ بَسَاتِينَ بَدَلُ مِنْ مَفَازٍ أَوْ بَيَانُ
لَهُ وَأَعْنَابًا عَطْفٌ عَلَى مَفَازٍ أَوْ كَوَاعِبُ جَوَادِي تَكْعَبُ ثَدْيَيْنِ جَمْعُ كَاعِبٍ أَرْبَابًا عَلَى سَنٍّ أَحَدٍ
جَمْعُ تَرَبٍّ بِكسر التاء وَسُكُونِ الرَّاءِ وَكَاسِدًا هَاقًا خَرَابًا لَمَّا هَلَاكَ فِي الْقِتَالِ وَأَنْهَرُ مِنْ خَيْرٍ
لَا يَكْمَعُونَ فِيهَا لَيْلَةً عِنْدَ شَرْبِ الْخَمْرِ غَيْرَةٍ مِنَ الْأَحْوَالِ لَبَّوْا أَبَاطًا مِنَ الْقَوْلِ وَلَا يَكْذِبُونَ
بِالتَّخْفِيفِ أَيْ كَذَبُوا بِالتَّشْدِيدِ أَيْ تَكْذِيبًا مِنْ وَاحِدٍ لَغْوَةٍ مُخْلَافٍ مَا يَقَعُ فِي الدُّنْيَا عِنْدَ شَرْبِ
الْخَمْرِ كَمَا كَانَ وَبَدَلُ تَمَالٍ عَلَى تَقْدِيرِ كونه مصدرًا ١٢ كالمين
عن ابن عباس رضي الله عنهما البرد نوم ومثله قال الكسائي والوجهية لقول العرب منع البرد البرد اذهب البرد النوم ١٢ خطيب
عطشه واطلاق البرد على النوم لغة بذيول وهي بذلك لا يقطع سورة العطش ١٢ كقوله لكن جميعا الخ قضية كلامه ان الاستثناء متقطع ويجوز ان يكون متصلا من عموم قوله ولا شرا بالواحد الحسن انه بدل من شرا
لان الاستثناء من كلام غير موجب ١٢ صاوي قوله جزاء وفاقا الخ منصوب على المصدرية لحذف قدره المفسر بقوله جزوا بذلك الخ ١٢ صاوي قوله موافقا لعلمهم الخ اشار بذلك الى ان وفات
صفة جزاء بتاويله باسم الفاعل ويصح ان يكون على حذف مضاف له ذوا فاقا او باق على مصدرية لقصد المبالغة ١٢ كقوله قوله يذوقون فيه اوجها جديا انه مستانف
لا يقولون غيره وقال ابن مالك في التسهيل انه قليل ١٢ كالمين قوله كذا باه فيه اوجها جديا انه مستانف
في نفس الفصل قال الزمخشري في اللغات والاصناف والكتب في معنى الضبط والاحصاء الثالث ان يكون منصوبا على الحال بمعنى يحكي بانه في اللوح ١٢ كقوله قوله كذا باه فيه اوجها جديا انه مستانف
والكتابية يشتركان في معنى الضبط ١٢ كالمين قوله اللوح المحفوظ وقيل في صحف الكهف على بني آدم ١٢ صاوي قوله فلن نزيدكم الا عذابا الخ قيل هذه اشارة في القرآن على اهل النار كمال استغاثوا بنوع
من العذاب اغيثوا باشد منه ١٢ صاوي قوله مفازا بالافارسية مطلب يابي باشد ١٢ كقوله قوله فوزه في الجنة فوز من دهر وزى يافتن بني كسرى ١٢ صاوي قوله بل من مفازاله بدل البعض على تقدير

۳۰

اذكر الارض بعد ذلك وان جعل مضمر على خبر طية التفسير فلاشارة في ذلك الى ذكر خلق السماء لا الى خلق السماء فليدل على انه متاخر في الذكر عن خلق السماء
في المختار ١٢ قوله واطلاق المرعى عليه اي على ما ياكله الناس استعارة اي مجاز فاستعمل المرعى في مطلق الماكول للانسان وغيره فهو مجاز
الناس برعى الدواب ١٢ جمل قوله استعارة اي لان المرعى في الاصل اسم لما يرعاه الحيوان اطلق به على ما ياكله الانسان وغيره
الآخرة بقرينة ان الكلام مع منكرني الحشر ١٢ كقوله الطامة قال في الصحاح كل شئ كثر حتى علا وغلب فقدر في ابني السعد الطامة
القيامة اذ النسخة الثانية ١٢ قوله وجواب اذا فاما من طعن يعني اذا اجابت يوم القيامة فان الطامنين ما لهم الجنة والنافقين ما لهم
الجنة ويحل ان يكون جوابه محذوف اي اذا اجابت وقع ما وقع وقوله فاما تفصيل لذلك المحذوف ١٢ كقوله ما واه يشير الى ان الاء
له حذف العائد للعلم بان الطامني هو صاحب المادى ١٢ كالمين كقوله عن الهوى المردى اي الملك وقوله باتباع الشهوات متعلق

الاستيصال اذ يقع حين انزلت التوراة وهو وادبا الطور بين ايلة ومصر ١٢ ص ١٣ قوله
اذ هب آه يجوز ان يكون على اضمار القول وقيل هو على حذف ان اي ان اذ هب يدل
له قراءة عبد الله ان اذ هب وان هذه الظاهرة او المقدرة يحمل ان تكون مصدرية اي
ناداه بهذا ١٣ ص ١٤ قوله ادعوك اراد به تفسير قوله بل لك اي لفظ بل لك معناه
ادعوك فصيح الايتان بالي ١٣ ص ١٤ قوله تطهر من الفكر آه رواه البيهقي عن ابن عباس و
قوله لي اليد والعصا سماهما آية واحدة للاستغرة اليها في كونها آية على نبوته وكونها في وقت
واحد وقال الرخغري الآية هي قلب العصا حية والاخرى كالشعاع له لانه كان يتغير بما يديه
فقليل له ادخل يدك في صبيك ١٣ ص ١٤ قوله وادبك معطوف على تزكي وقوله
ادلك على معرفته بالبرهان الخ اشاره الى ان الدلالة على المعرفة تحصل بعد التطهر
من الشرك فهي واجبة وجوب الفروع واما التطهر بالدخول في الاسلام فمن وجوب
الاصول ١٣ ص ١٤ قوله ادلك على معرفته اشارة الى ان النظم مضافا لمصر ١٣
ص ١٤ قوله فاراه الآية الكبرى عطف على محذوف تقديره فذهب اليه وقال له ما ذكر
فطلب من آية فاراه ١٣ ص ١٤ والتفسير المستتر فيه عائد على موسى والبارز عائد على فرعون وهو المحفل
الاول والثاني قوله الآية والكبرى صفة للآية ١٣ ص ١٤ قوله او العصا هو الادنى
لانه ليس في اليد الانقلاب لونها وهذا حاصل في العصا لانها لما انقلبت حية لاد وان
تغير لونها فاذ اكل ماني اليد فهو حاصل في العصا وامور اخرى في الحياة في ابحر الجاهلي
وتزايد اجزائه وحصول القدرة الكبيرة والقوة الشديدة وابتلا عباده اشياء كثيرة وزوال
الحياة والقدرة عنها واذ باب تلك الاجزاء التي عظمت وزوال ذلك اللون والشفق
الذين صابت العصا بها حية وكل واحد من هذه الوجوه كان مجزئ مستقلا في نفسه ١٣ ص ١٤
ص ١٤ قوله جمع السحرة الخ اي للمعارضة وقوله وجهه اي للقتل وكان السحرة اثنين و
سبعين اثنان من القبط والسبعون من بني اسرائيل ١٣ ص ١٤ قوله المصادي ص ١٤ قوله
فقال انا ربكم الاعلى اي بعد ما قال له موسى رب ارسني اليك فان امنت بربك يكون
اربعا سنة في النعيم والسرور ثم توت ففضل الجنة فقال حتى استشير بامان فامتنه
فقال تصير عبد العبد ما كنت ربا فخذ ذلك جمع السحرة واجتبعوا فلما اجتمعوا قام عدد
اثنان على سريره فقال انا ربكم الاعلى ١٣ ص ١٤ قوله اي هذه الكلمة وهي قوله انا
ربكم الاعلى خطيب وقال ابن عباس رضي الله عنه وكان بين الثلثين اربعون سنة
كما ذكره الشارح ١٣ ص ١٤ قوله وكان بينهما اربعون سنة كذا رواه ابن جرير عن
ابن عباس والوجه ان عبد الله بن عمر وقد يفسر بكال الآخرة وبكال الدار الاولي
اي الاخرى والاحراق وهي ذلك في المعالم عن الحسن وقاعدة ١٣ ص ١٤ قوله العبرة
اي اعتبارا عظيما وعظيمة ١٣ ص ١٤ قوله رفع سكبها الخ السكب غلظ الساء وهو
الارتفاع الذي بين سطح السفلى الاسفل الذي يليها واسطها الاعلى الذي يلي ما فوقها
ابن جرير في قوله معنى الخ وفي البيضاء رفع سكبها اي جعل مقدارا تقاها عن الارض
او تخفيها في العلو مسيرة خمسائة عام ١٣ ص ١٤ قوله اي جعل سكبها الخ اي جعل مقدارا
ذابها في سميت العلو مسافة خمسائة عام كانه اراد بالسمت السكب والافعال اسميت
المذكورة في اللغة لاثنا سب منها ١٣ ص ١٤ قوله وقيل سكبها اي سكبها اي رفع سكبها
على ايدى جعلها مرفوعة عن الارض ١٣ ص ١٤ قوله ابرز نور سكبها الخ المراد بنور
النفس النهار لوقوعه في مقابلة الليل يعني بالنور عن النهار وعن النهار بالضمي لانه
اكمل اجزاء ١٣ ص ١٤ قوله واصيف اليها الليل لانه طلبها كذا ذكره الرخغري
وتعقب بان الليل ظل ارض لا ظل السماء فالاولى ما قاله القاضي انا واصيف اليها
لانه ما يحدث بحر كذا ١٣ ص ١٤ قوله وكانت مخلوقة قبل السماء من غير حوكذا رواه ابن ابي
حاتم عن ابن عباس واختاره الرخغري فلا يعارض ذلك قوله ثم استوى الى السماء
لكن قوله ثم هو الذي خلق لهم ما في الارض جميعا ثم استوى الى السماء يدل على تقدم
الدحو ايضا كما لا يخفى وكذا ما رواه الحاكم مرفوعا انه خلق الارض في يوم الاحد والاثنين
وخلق النجم والاكلام في يوم الثلاثاء والاشجار في الاربعاء وخلق السماء في الخميس و
الجمعة يدل على تقدم الدحو فوجه ان يحمل الارض منصوبا بالضم نحو تذكر وتذكر او
تقدم له زيادة بيان في ثم السجدة ١٣ ص ١٤ قوله العشب هو الكلاء الرطب كما
مرسل من باب استعمال التقيد في المطلق او هو استعارة تعريجية حيث شبه اكل
تشيبيلا للانسان الكافر بالبهائم ثم في ان بهيمة تمتنع بالماكول في الدنيا لا النظر في
امة الكبرى اي الداهية العظيمة التي تظم سائر الطامات اي تعلو ما وتغلبا وسمي
لجنة والى ذلك اشارة المعبر بقوله وحاصل الجواب فالعاصي في النار والاطيع في
م بدن الاضافه وذلك قول اهل الكوفة وعند سيدي البصريين اصله في المادى
فمن بالمدى واليا سيدي ١٣ ص ١٤

له قوله حاصل الجواب الخ اشارة الى ان ما لم يذكر التاكيد وليست للتفصيل لعدم تقدم مقتضيه وصار المعنى فالعاصي في النار الخ وفيه انه يجوز تكلف فالاحسن ما قدمناه من ان الجواب محذوف والآية دليل عليه ١٢
صاوي قوله مرسل بالمعنى مصدر بمعنى الارصاد وهو الاثبات ١٣ روح الله قوله فيم انت الخ فيم غير مقدم وانت مبتدأ مؤخر وقوله من ذكرها متعلق بما تعلق به الخبر والاستفهام انكاري والمعنى انت من ذكرها باهم وتبين
وقتها شي وليس لك علم بها حتى تخبرهم به وهذا قبل اعلامه بوقتها فلا ياتي ان صلى الله عليه وسلم لم يخرج من الدنيا حتى علمه الله جميع معييات الدنيا والآخرة ولكن امرهم اشيا ربها كما تقدم التنبيه عليه غير مرة ١٤ صاوي قوله
قوله من ذكرها بالفارسية از علم ان وذكرى بمعنى الذكر كما في المعنى البشارة ١٥ قوله الى ربك منها الخ متعلق وقوله لا يعلمه اي المنتهى قوله غير اي غير الله ١٦ اجل قوله انما انت منذر من يخشاها ١٧ والانداز
لا يناسب لعين الوقت اذ لا دخل للعينين وقتها في الانذار فان بعض الانذار لا يتوقف على علم المذنب وقت قياصه لقصر حاله على الانذار فلا يتعداه الى علم الوقت ١٨ اجل قوله يخشاها اي يخاف هولها وتخصيص من يخشاها
بالذكر لانه المتفقد بالانذار ١٩ ايضا صاوي قوله الا عشيته آه بالنصب والمتون عوض عن المضاف اليه وهو يوم وقوله واما اي صهي العقية فاضاف الظرف الى ضمير الظرف الآخر نحو لا يبينها من الملاسة آه صهي ولما ورد
ان يقال ما وجه اضافته الضم الى ضمير العشيته والعشي لا الضمى لها واما الضمى لليوم
اشاره المفسر الى جوابه بقوله اي عشيته يوم فهو بالنصب تفسير لعشيته فكان المناسب
ان يقدم على قوله او ضما كما فعل البيضاوي وسعى قوله او ضما ما اي ضمى ذلك
اليوم الذي اضيفت اليه العشيته الا ان الضمى والعشيته لما كانا من يوم واحد
كان بينهما ملاسة مستحقة لاضافته احدهما الى الاخرى آه ناده قوله وقوله فاعلمه فاصلة
اي من الفواصل اي رؤس الاي ١٢ ج قوله وصح قوله وضح قوله وضح قوله وضح قوله
ورد ان يقال ما وجه اضافته الضم الى ضمير العشيته والعشي لا الضمى لها واما الضمى
لليوم اشارة الشارح الى جوابه بقوله اي عشيته يوم ومعنى قوله او ضما ما اي ضمى
ذلك اليوم الذي اضيفت اليه العشيته الا ان الضمى والعشيته لما كانا من يوم واحد
كان بينهما ملاسة مستحقة لاضافته احدهما الى الاخرى من اجل والعشيته اضيف اليها
الضمى لانها من النهار والاضافة تحصل بادنى ملاسة وهي من كونها من نهار واحد
قوله وقوله فاعلمه اي من الفواصل رؤس الاي ١٢ ج قوله وقوله وقوله وقوله
وقوله فاعلمه فاصلة هذا وجه حسنها ايضا وقال عشيته او ضمى من غير اضافته يحصل
ان يكونا من يومين او ان يراد كل منهما يوم علمه اطلاقا لا مجازا على اكل فاقضى
الاحتمالان بالاضافة ١٣ ك قوله عشيته وقوله آه في هذه المواضع بعضا من
الغائب اجلا لانه عليه الصلوة والسلام ولطفاه لما في المشافهة بقاء الخطاب لا يخفى
١٤ ج قوله لا يعلم الاي انه يتقدم الامام عليه السلام كما هو قول البصريين
في التنازع وهو عليه عيسى على رأي اهل الكوفة ١٥ قوله ففقطه عما هو مشغول به
من رجو اسلامه الخ زوى ابو يعلى عن انس انه اتي امية بن خلف ولان جرير عن
ابن عباس انه كان يناجي عتبة وابا جهل وعباسا ولان المذنب من مجادهم عتبة و
شمية واسم ١٦ ك قوله الذي هو حريص الخ نعمت لاشراف قرين و كان
المناسب للتعبير بالذين ١٧ صاوي قوله ولم يدع الامي انه مشغول بذلك الخ
ولان جرير عن ابن عباس عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم آية من
القرآن وفي رواية تجعل يسأل عن اشارة من امر الاسلام ١٨ ك قوله فتأذاه اي
وكره ذلك وقوله ما علمك اني وهو القرآن والاسلام والافتاح ما قاله المفسران
الاممي جاره وعنده صناديد قرين عتبة وشمية ابنا ربيعة وابو جهل بن بشام الخ
ابن عبد المطلب واسم بن خلف والوليد بن المغيرة يدعونهم الى الاسلام رجاء
ان يسلم اولئك الاشراف الذين كان يحاط بهم فيهم الاسلام ويسلم باسلامهم
اتباعهم فخلقوا كلمة الله فقال يا رسول الله اقرني وعلمي ما علمك الله تعالى وكرر
ذلك وهو لا يعلم فتشغل النبي صلى الله عليه وسلم بالقوم فله رسول الله صلى الله
عليه وسلم قطع لكلامه وعيسى واعرض عنه وقال في نفسه يقول هؤلاء الصناديد انما اتبع
العيان والعبيد والسفلة فغضب وجهه واعرض عنه واقبل على القوم الذين يكلمهم
فانزل الله هذه الآيات ١٩ صاوي قوله وما يدريك اي شي يحملك
عالمنا بحاله ٢٠ ك قوله وما يدريك آه فيه التفات من الغيبة الى الخطاب و
الالقاء وما يدريه وما استفهامية مبتدأ وعلمه يدريك خبره والكاف مفعول اول و
جملة الترتي سادة مسد المفعول الثاني وفي الخبر علمه يدريك اي فعل الامي فالضمير
في علمه عائد عليه والظاهر ان جملة الترتي في محل نصب ليدري والمعنى لا تدري ما هو
مترجي منه من ترك او تذكر آه جملة الترتي هي سادة مسد المفعول الثاني والترجي
راجع الى ابن ام مكتوم لاني النبي صلى الله عليه وسلم فانه غير مناسب للسياق ٢١
ج قوله وفي قراءة الخ وقراءة العامة بالرفع عطفا على يذكر ٢٢ ك قوله
تصدى بتصديق الصادق على حذف احدى التانيين لاكثر وفي قراءة ثالثة وابن كثير
بتشديد الصادق وصلة تصدي ٢٣ ك لايين قوله وما عليك الا ان يركب اي وليس
عليك باس في ان لا يركب بالاسلام ان عليك الا البلاغ ٢٤ ادرك قوله لا
تتشغل شغل نادر واني ٢٥ صاوي قوله لا تتفعل مثل ذلك روي انه ما عيسى
بعد ذلك في وجهه ففقطه ولا تصدي لغنى ٢٦ صاوي قوله حفظ ذلك الخ في غير
انه من الذكر عند الشبان وقد يفسر بالانقطاع على انه من التذكير وهو الوعد بك ٢٧
قوله خبرنا لانها اواخر محذوف والصنف الصنف المنزلة على الانبياء والى مع الملكة

عم ٣٠

٢٩٠

عيس ٨٠

المأوى أصل الجواب فالعاصي في النار والمطيع في الجنة يسألونك اي كفاركة عن الساعة
أيان مرسها متى وقوعها وقيامها فيم في اي شي أنت من ذكرها اي ليس عندك علمها حتى
تذكرها الى نيك متهمها منتهى علمها لا يعلمه غيره انما أنت منذر انما ينفع اندارك من
يخشها يخافها كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا في قبورهم الا عشيته او ضحاها اي عشيته يوم او
بكرته وضح اضافته الضم الى العشيته لما بينهما من الملاسة اذ هما طرفا النهار وحسن الاضافة وقوع الكلمة
فاصلة سورة عيس مكية اثنان واربعون آية يسر الله الرحمن الرحيم عيس
النبي صلى الله عليه وسلم وجهه وتولى اعرض الاجل ان جاءه الاعنة عبد الله بن ام مكتوم
فقطعه عما هو مشغول به من رجو اسلامه من اشرف قرين الذي هو حريص على اسلامهم
لريد الاعنة انه مشغول بذلك فتأذاه علمي ما علمك الله فانصر النبي صلى الله عليه وسلم الى بيته
فعودت في ذلك بمأزله في هذه السورة فكان بعد ذلك يقول لثم اذا جاءه من حباب من عاتق في
رني ويبسط له رداءه وما يدريك يعلمك لعله يزني في ادغام التاء في الاصل في الزاي
اي يتطهر من الذنوب بما يسمع منك او يدكر فيه ادغام التاء في الاصل في المذال اي يتعظ
فتنفعه الذكرى العظة المسموعة عندك وفي قراءة بنصب تنفعه جوابا للترجي اما من استغنى
بالمال فانت له تصدى وفي قراءة بتشديد الصاد بادغام التاء الثانية في الاصل فيها تقبل و
تعرض ما عليك الا يزني يوم من واما من جاءه يسغي حال من فاعل جاء وهو يخشى الله
حال من فاعل يسغي وهو الاعنى فانت عنه تلم في فيه حذف التاء الاخرى في الاصل اے
تتشغل كلالا تفعل مثل ذلك انما اي السورة او الايات تذكرة عظة للخلق فمن شاء
ذكره حفظ ذلك فاعظ به في صحيف خبرنا لانها وما قبله اعتراض فكمرة مة عند الله تعالى
قر فوعته في السماء مطهرة مازهة عن مير الشياطين بأيدي سفرية كتبه ينسخونها من اللوح
الحفوظ كما امر كرمرة مطيعين لله تعالى وهم ملائكة قتل الانسان لعن الكافر ما كفره
استفهام توبيخ اي ما حملة على الكفر من اي شي خلقه استفهام تقرير لم يبينه فقال
من نطفة خلقه فقد رة علة ثم مضغة الى اخر خلقه ثم السيل اي طريق خروجه
من بطن أمه يسرة ثم أماته فاقبرة جعله في قبر يسرة ثم اذا شاء الشرة للبعث

بمهم من الله انما استقراد وليس باعتراض ولكن ينافي قوله في سورة النمل ان فاسلموا الى الله
اعتراض ١٢ ك ما بين قوله بايدي سفرية آه جميع سافر وهو الكاتب ومثله كاتب وكتبة وسفرت بين القوم اسفر سفارة اسفرت المراه كسفت نقابها وفي الخبر اسفر الكتاب كتبه وابه مزب ١٣ ج قوله ينسخونها
اي ينقلونها ويكتبونها ١٤ ك قوله كرام آه اي مكرمين عظمى عن الكرامة بمعنى التوقير آه شهاب والبركة مع بارش كافر وكفرة وساحر وسحرة وفاجر ومجرة يقال بزوايا اذا كان اهل الصدق ومنه برفان في يمينه اي صدق
وفلان يتر فاعله ويتره اي يطيعه فمضى بركة مطيعين ثم صا دفين ثم في اعلمهم ١٥ ج قوله لعن الكافر آه يشير به الى انه دعا عليه باسحق الدعوات فان قيل الدعاء على الانسان انما يليق بالعاجز والقادر على الكل كيف يليق ذلك
به والتعجب ايضا انما يليق بالعاقل بسبب الشئ والعالم به كيف يليق به ذلك فالجواب ان ذلك ورد على اسلوب كلام العرب لبيان استحسانه لا عظم العقاب حيث اتى باعظم القبايح كقولهم اذا تعجبوا من شئ قاله الله انما اخبراه
الله انما اخبره ١٦ ج قوله استفهام تقرير اي ومهم من الله انما استقراد وليس باعتراض ولكن ينافي قوله في سورة النمل ان فاسلموا الى الله اعتراض ١٧ ج قوله فاعظ به في صحيف خبرنا لانها وما قبله اعتراض فكمرة مة عند الله تعالى
قر فوعته في السماء مطهرة مازهة عن مير الشياطين بأيدي سفرية كتبه ينسخونها من اللوح الحفوظ كما امر كرمرة مطيعين لله تعالى وهم ملائكة قتل الانسان لعن الكافر ما كفره استفهام توبيخ اي ما حملة على الكفر من اي شي خلقه استفهام تقرير لم يبينه فقال
من نطفة خلقه فقد رة علة ثم مضغة الى اخر خلقه ثم السيل اي طريق خروجه من بطن أمه يسرة ثم أماته فاقبرة جعله في قبر يسرة ثم اذا شاء الشرة للبعث

ای مرتکب فی صورتہ غیرک و عطف صلیفۃ شصتہ لاکہایم ۱۲ اک شصتہ قولہ فی ای صورتہ کہ یجوز فیہ و اوجہ احد بان ینتعلیق برکبک و ما مزیدہ علی ہذا و اشارۃ لصورۃ ولم یعطف رکبک علی ما قبلہ بالفاء کما عطف ما قبلہ بہا لانه بیان لقولہ فعدک و التقدير فعدک رکبک فی ای صورتہ من الصور العجیبۃ المحتملۃ الی شأہا و المعنی وضعت فی صورتہ اقصیتہا مشتبہ من حسن و قبح و طول و قصر و ذکورۃ و أنوۃ الثانی ان ینتعلیق یجوز علی اذ حال ای رکبک حال کونک حاصلہ فی بعض الصور الثالث ان ینتعلیق بعدک نقضہ الشیخ عن بعض المتأولین ولم یعترض علیہ ہو معترض بان فی ای معنی الاستنبہام قلبا مصدر الکلام تحکیم یعمل فیہا ما تقدّم بہا ۱۲ ج ۱۲۸ قولہ رکبک ای رکبک فی ای صورتہ شأہا فزائدہ ۱۲ اک ۱۲۹ قولہ جمیعہ من الاضال قلیلا و کثیرا ویضبطون فقیرا و قلیلا و قولہ ما تفعّلون و انکان عاملا لافعال القلوب و الجوارح لکنہ عام مخصوص بافعال الجوارح لان ما کان من المغنیات لا یعلّمہ الا انشروہ و فی کشف الاسرار علیہم علی وجہین فما کان من ظاہر قول او حرکتہ جوارح علمہ بظاہرہ و کتبہ علی جہتہ و ما کان من باطن ضمیر یقال انہم یعدون لصاحمہ راحۃ طیبۃ و لظالمہ راحۃ خبیثۃ فیکتبونہ عملا صلیحا و آخرہ سلیبا الی وقال الامام الغزالی رحمہ اللہ کل فیکری شعربہ قلبک تسبیحہ الملائکۃ المحفوظۃ فان شعورہم یقارن مشورک حتی اذا غاب ذکرک عن شعورک بذکابک فی الذکر و بالکلۃ غاب عن الحفظۃ البصا و ادام القلب ینقث الی الذکر فہو معرض عن التذکر ۱۳ روح ۱۲۸ قولہ ان الابرار لقی نعیم الخ و شروع فی بیان ما ینکبون لاجلہ کا نہ قبل ینکبون الاعمال ليجازی الابرار بالنعم ۱۲ قولہ یصلونہا الخ یجوز ان ینکبون حالہا من الضمیر فی الجارح بوقوع خبرہ و ان ینکبون مستافا ۱۲ قولہ و یقاسون حرا قیاس اندازہ کردن چیزے بچیزے مانند وے و دھم و المراد ہنا العلم ای یعلمون حرا ۱۲ ج ۱۲۸ لان المقصود ہو الفتاء فی انشروہ و انشاء لایحصل الا اذا لم یبق للسالك عین و لا اثر و لا صفۃ و من الصفات و الاثار الثقات الی الذکر فالی الان ۳

5.1

ای معلّمہ بشدّة عذابہم فی الآخرة فہودعار علیہم بالہلاک وقولہ او وادی جہنم اسے
بیہوی فیہ الکافر أربعین خریفا قبل ان یبلغ قعرہ فہما قولان ولیکن الجمع بان الویل لہ
اطلاقا ۱۲ صادی **ع** قولہ اذا کتلوا علی الناس یستوفون اکتیال اخذ الکیل
والاستیفاء عجارة عن الاخذ الوافی فالمعنی اذا اخذوا بالکیل من الناس یاخذون
حقوقہم وافیۃ تامۃ ولما کان اکتیالہم من الناس اکتیال یشترک بہم ویتمثل فیہ علیہم
ابدل علی مکان من اللدالۃ علی ذلک من المدا رک وقیل علی معنی من یقال لکتلت
منہ وعلیہ ۱۳ **ع** قولہ علی الناس آہ فیہ اوجہ احدہا ہن متعلق بکتلوا وعلی ومن
یعتقان ہنا قال الفراء یقال اکتلت علی الناس استوفیت منہم واکتلت منہم اخذت
علیہم وقیل علی معنی من یقال اکتلت منہ وعلیہ والاول اوضح کلّی الخ یستوفون
قال الزمخشری لما کان اکتیالہم اکتیال یشترک بہم ویتمثل فیہ علیہم ابدل علی مکان
من اللدالۃ علی ذلک ویجوز ان یشترک بمتوفون وقدم المفعول علی الفعل لافادۃ المخصوصۃ
ای یستوفون علی الناس خاصۃ فاما الغنیم یستوفون لہا آہ ویرحون ۱۴ جمل **ع**
قولہ کالواہم اشار بذلک الی ان غنیمہم فی محل نصب مفعول لکالوا تعدی المیہ
الفعل بنفسہ بعد حذف اللام ولیس ضمیر رفع مؤکد اللوا ۱۲ صادی **ع** قولہ
الایظن اولئک الخ انکار وتعمیم عظیم من حاجہم فی الاجترار علی التطفیف کانہم یظنون
التطفیف بباہم ویخونون غنیمنا انہم مبعوثون مسئولون عما یفعلون والظن ہنا بمعنی
الیقین ای لا یوفون اولئک ولوا یقنونا ما نقصوا فی الکیل والوزن وقیل الظن بمعنی التردد
ای ان کالوا لا یشیقنونا بالبعث فہما ظنہو حتی یتدبروا ویجتوا عنہ ویاخذوا باللاحظ
۱۴ جمل **ع** قولہ استغفہام توجیع یعنی ان ہمزۃ استغفہام ادخل علی اللانافیۃ توجیحا
ولیسست الا بذہ التنبیہ ۱۵ **ع** قولہ یشیقن اشار الغیر الی ان الظن بمعنی یقین
اسے لا یوفون اولئک اذ لو یقنونا ما نقصوا فی الکیل والوزن وقیل الظن بمعنی التردد
والمعنی ان کالوا لا یشیقنونا بالبعث فہما ظنہو حتی یتدبروا ویاخذوا
بالاحوط واولئک اشارۃ لمتطففین اتی ہنا نظر الی بعدہم عن مرتبۃ الاراد وعدہم من
الاشترار ۱۲ صادی **ع** قولہ بدل من محل لیوم معنی انہ بدل من الجار والمجرور یعنی
محل النصب فتاصیہم یجوزون فان العاقل فی التالیج ہو العاقل فی التبوع ۱۶ **ع**
ع قولہ فتاصیہم یجوزون ای مقدر الان البدل علی نیۃ محرر العاقل ۱۲ صادی
ع قولہ حقای فکلا کلام متناف فالتوقف علی ما قبلہا وقیل انہا کلمۃ ردع
وزجر والمعنی لیس الامر علی ماہم علیہم من محسن الکیل والیزان فعلی ہذا یکون الوقف
علیہا ۱۲ صادی **ع** قولہ ای کتب اعمال الکفار الخ اشار بذلک الی ان کتاب
معنی الکتب والکلام علی حذف مضاف وبذلک اندفع ما یزعم من ظرفیۃ الشئ لنفسہ ۱۳
صادی **ع** قولہ لیس ہو کتاب الخ والظرفیۃ من قبیل ظرفیۃ الشئ للظرف و لیس من ظرفیۃ
الشئ لنفسہ وقد جمیل الکتاب فی التکلیف بمعنی الکتابۃ او المکتوب وعلی ہذا یؤخذ لفظ کتابۃ
او العمل المکتوب فیہ ۱۶ **ع** قولہ وقیل ہو مکان الخ ای ہوا اسم موضع وعلیہ
فقولہ الآتی وما ذکرک ما سجد علی حذف مضاف والعقدیر ما کتاب سجین کما ذکرہ
المفسر والاضافۃ علی معنی فی وقد جمیع بان سجین اسم الکتاب والموضع معا ۱۲ صادی
ع قولہ وهو محل الیس وجودہ کذا روی عن عطارد الخ زاسانی قال ابن عمرو
مجاہد وقنادۃ ہی الارض السابغۃ السطی فیہا اذراع الکفار واسند البغوی عن البراء
مرفوعا سجین اسفل سبع ارضین وعلیون فی السماء السابغۃ تحت العرش وعن جابر
مرفوعا سجین الارض السابغۃ ۱۲ کما لیس **ع** قولہ کتاب مرقوم الخ لیس تفسیر
السجین بل ہو بیان للکتاب المذكور فی قولہ ان کتاب النجاری ہو کتاب مرقوم
ای مسطور بین الکتابۃ مکتوب فیہ اعمالہم مثبت کالمرقم فی الثوب ولاشی ولاشی
حتی یجوزون بہ ۱۲ جمل **ع** قولہ محتوم اسے بلغۃ حمیر وقیل مکتوب اعمالہم کالمرقم
فی الثوب لا شی ولاشی وعن قتادۃ رقم علیہم بنو اعداء عبد بن حمید وسجین غفیل من السجین
لقب بہ الیکتاب لانه سبب الحبس والتقصیق فی جہنم وهو اسم علم منقول من
وصف کحائم منصرف لوجود سبب واحد ہو العلویۃ فحسب ۱۶ **ع** قولہ بل
ران بالفارسیۃ بلکہ زہک بستہ است فی الصراح رین زہک گرفتہ ومنہ قولہ تم
کلا بل ران علی قلوبہم ای غلب ۱۲ **ع** قولہ فغشبا قال البغوی اصل رین
الغلبۃ یقال رانت الخمر علی عقلہ رینا ورینا اذا غلب علیہ فکر والمعنی غلب علی

له قوله اي آخر شربه الخ روى ابن ابي شيبة عن ابن مسعود ان الحق انحر الختم بمجدون عاقبتا طعم المسك وقيل مختم او انبه بالمسك مكان الطين ١٢ اك ٥٥ قوله يفوح منه رائحة المسك اي رائحة المسك التي تخرج من المسك
الشرب فوجها لقصيص ان في العادة يملأ آخر الشرب في الدنيا فاذا كان آخر الشرب يفوح منه رائحة المسك فلا يملأ منه ١٢ صاوي ٥٥ قوله يفوح فوج فوج ميدن بوسه خوش يقال فاح الطيب وفاحت ريح المسك من
الصراع والمراحم يظهر ويوجد منه رائحة المسك ١٢ صاوي ٥٥ قوله المتنافسون اي الذين يشاءون المناقشة بحجة الاعمال الصالحة والنيات الخالصة لعلوهم وطهارة نفوسهم ١٢ صاوي ٥٥ قوله اي ما يبرز به الخيشير الى ان
مزايا المعنى اسم الآلة كالآلة ١٢ صاوي ٥٥ قوله من تسنيم آه هو علم لعين بعينها سميت بالتسليم الذي هو مصدر تسنم اذا رفعه لانها تاتيهم من فوق على ما روي انها تجري في الهوام مسنمة فتصب في اداني اهل الجنة على مقدار الحاجة فان اذا
امتثلت اسكت فالمقرون يشربون منها صرفا وتزج لسائر اهل الجنة ١٢ صاوي ٥٥ قوله اي منها يشرب الى ان الباء المعنى من اي او مزيدة كمن صرح به غيره ١٢ صاوي ٥٥ قوله ان الذين ابروا لما ذكر الله تعالى كرامته الا ابراني الآخرة ذكر بعد
ذلك فتح معاملة الكفار معهم في الدنيا تسليية للمؤمنين وتقوية لقلوبهم ١٢ صاوي ٥٥
قوله اي يشرب المجرمون الخ في القاموس غمرا يعين والحاجب اشاروا القامران يشرب
بعضهم الى بعض باعينهم ١٢ صاوي ٥٥ قوله انقلبوا فاكين اي متلذذين برقتهم ومكافئ
المصلحة الى الاستسقاء لغيرهم ففي الحديث ان الدين بد أغربا وسبعود غريبا كما
يدأبون القابض على دينه كالقابض على الجمر وفي رواية يكون المؤمن فيهم اذل من
الامم وفي اخرى العالم فيهم اتقن من جيفة حمار وانشر المستعان ١٢ صاوي ٥٥ قوله
معجيين يذكركم الخ تفسير على القرائين في القاموس فكيف كثر قلبا ونكاهته بالضم
فوقه وفاله طيب النفس ضحك او يحدث معجبة فيضربهم وفكه منه تعجب ١٢ صاوي ٥٥
قوله وما ارسلنا الخ حال من ادوا في قالوا اي قالوا ذلك والحال انهم ما ارسلوا
من جهة الله موكلين بهم يحفظون عليهم احوالهم واعمالهم ١٢ صاوي ٥٥ قوله ست
يردوهم الى مصابهم اي بل انما امرنا باصلاح انفسهم واي شفع لهم في تنج احوال
غيرهم ١٢ صاوي ٥٥ قوله فاليوم آه منصوب بيفضون ولا يفسر تقديره على المبتدأ
لانه لو تقدم العامل هنا لجاز اذا ليس بخلاف زيد قام في الدار لا يجوز في الدار زيد
قام ١٢ صاوي ٥٥ قوله بل ثوب الكفار آه يجوز ان تكون الجملة الاستفهامية معلقة
للتعجب فلو كان في محل نصب بعد اسقاط الخافض ويجوز ان تكون على انشاء القول
اي يقولون بل ثوب ومعنى بل ثوب الكفار اي جوزوا على سخرتهم في الدنيا بالثوبين
اذا فعل بهم ذلك وقيل انه متعلق بنظرون اي ينظرون بل جوزي الكفار فيكون موضع
بل ومدحوا بها نصبا ينظرون وقيل هو احتياف لا موضع له وقيل هو على انشاء القول
والمعنى يقول بعض المؤمنين لبعض بل ثوب الكفار اي اثيروا وجوزوا وهو من ثاب
اسه رجح فالثواب ما يرجع على العبد في مقابلة عمله ويستعمل في الخير والشكر ١٢ صاوي ٥٥
قوله انشقت اي انشقت بغمام يخرج منها وهو البياض في جواب السأله
تنزل الملائكة ١٢ صاوي ٥٥ قوله طاعت اي لانه من الاذن يعني انه مجاز
عن الاطاعة والانقياد ١٢ صاوي ٥٥ قوله زيد في سعتها كما يمد الاديم اي بسطت من غير
ارتفاع وانخفاض ولم يبق عليها بناء ولا جبل اخرج الحاكم بسند جيد عن جابر
مرفوعا عند الارض يوم القيمة مدا لاديم ثم لا يكون لابن آدم فيها الا موضع قدميه
١٢ صاوي ٥٥ قوله كما يمد الاديم اي وهو الجبل لانه اذا دنا من كل انشاء فيه واستد
استوى ١٢ صاوي ٥٥ قوله ولم يبق عليها بناء ولا جبل اي فيزداد في سعتها لوقوف
الخلق عليها الحساب حتى لا يكون لادم من البشر الا موضع قدميه وكثرة الخلق فيها و
ظاها الآية ان الارض تمد مع بقائها وليس كذلك بل تبدل بارض اخرى بدليل
آية يوم تبدل الارض غير الارض ١٢ صاوي ٥٥ قوله من الموتى وكذا الكونزالي
ظاهر بذلك رواه عبد الرزاق عن قتادة ولا ينافي في اخرج الكونزالي في تلك اليوم
لما ورد انه يخرج في زمن الدجال فلعنه يكون كل من الوقيين ١٢ صاوي ٥٥ قوله
واذنت لربها وحقت الخ ليس يخرج الا ان الاول في السماء وهذا في الارض ١٢ صاوي ٥٥
قوله محذوف دل عليه الخ وقيل جوابه فلاقيه ويا ايها الانسان اعتراض وقيل
اذنت الخاوانا ذنة وقيل اذا غرقت في البحر فمقدرا وقيل علمت نفس ما علمت حذفت
للاكتفاء بما في سورة التكويد والانفطار ١٢ صاوي ٥٥ قوله يا ايها الانسان الخ
يحمل ان المراد به الجنس وبقا سيد وقادة ويحمل ان معنيين وهو الاسودين
عبد الاسد وقيل اي بن خلف وقيل جميع الكفار ١٢ صاوي ٥٥ قوله انك كادح
جاءه الكدح جهد النفس في العمل من كدح اذا خدشه ١٢ صاوي ٥٥ قوله وهو
الموت وما بعده من الاحوال وقد تكرر على ظاهره اي جاهد بالعمل الى ربك
سارع ١٢ صاوي ٥٥ قوله فلاقيه يجوز ان يكون معطوفا على كادح والسبب فيه
ظاهرا وان يكون خبر مبتدأ مضمر اي فانت ملاقيه فعلى الاول يكون من باب عطف
المفرد على المفرد وعلى الثاني يكون من باب عطف الجمل وقيل هو جواب اذا انضمر
فيه المألوف اي ملاقي حكمه لا مفرك منه واما الكدح الا ان الكدح عمل وهو لا يفي لملاقاة
ممتنعة فالمراد كدح من غير اوشم وقد اشار الشارح بجواب ذلك بقوله
اي ملاق عملك وفيه اشارة الى ان ضمير ملاقيه للكدر الذي هو معنى العمل لان
العمل يكون عرضا لا يفي بميتن فلاقيه فلا بد من تقدير مضاف اي ملاق حساب وجزاه
١٢ صاوي ٥٥ قوله فلاقيه الضمير في ملاقيه المألوف اسه ملاقي حكمه لا مفرك منه
واما الكدح الا ان الكدح عمل وهو عرض لا يفي لملاقاة ممتنعة فالمراد كدح كدح
من غير اوشم خطيب وقال الرازي المراد ملاقة الكتاب الذي فيه بيان تلك الاعمال
٥٥ قوله اسه ملاق عملك اشارة الى ان الضمير في ملاقيه عائد على الكدر الذي هو معنى العمل والكلام على حذف مضاف اي ملاق حساب وجزاه
٥٥ قوله هو عرض عمل اي بان تعرض اعماله ويعرف ان الطاعة منها هذه وان المعصية هذه ثم يثاب عن الطاعة ويثا وز عن المعصية فلذا هو الحساب اليسير لانه لا شدة فيه صاحبه ولا مناقشة ١٢ صاوي ٥٥ قوله
كما نسر في حديث النبي الخ جاعل عايشة قال النبي صلى الله عليه وسلم من نأش في العذاب عذب قالت فقلت ليس الله يقول فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ذلك ليس بالحساب لكن ذلك العرض ومن نأش
في الحسابهلك ١٢ صاوي ٥٥ قوله نجا وزعته نجا وزر كدشتن ودر كدشتن كناه وعفوكرون كناه ١٢ صاوي ٥٥ قوله وفي قراءة بضم الياء وفتح الصاد و
و فتح الصاد واللام المشددة من التصلية وهو الادخال في النار ١٢ صاوي ٥٥ قوله وحقت بالفارسية سزاوار كوش كردن است من قولهم هو محقوق بحذاق حقيق به اي جعلت حقيقة بالاستماع والانقياد ١٢ صاوي ٥٥

له قوله اي آخر شربه الخ روى ابن ابي شيبة عن ابن مسعود ان الحق انحر الختم بمجدون عاقبتا طعم المسك وقيل مختم او انبه بالمسك مكان الطين ١٢ اك ٥٥ قوله يفوح منه رائحة المسك اي رائحة المسك التي تخرج من المسك
الشرب فوجها لقصيص ان في العادة يملأ آخر الشرب في الدنيا فاذا كان آخر الشرب يفوح منه رائحة المسك فلا يملأ منه ١٢ صاوي ٥٥ قوله يفوح فوج فوج ميدن بوسه خوش يقال فاح الطيب وفاحت ريح المسك من
الصراع والمراحم يظهر ويوجد منه رائحة المسك ١٢ صاوي ٥٥ قوله المتنافسون اي الذين يشاءون المناقشة بحجة الاعمال الصالحة والنيات الخالصة لعلوهم وطهارة نفوسهم ١٢ صاوي ٥٥ قوله اي ما يبرز به الخيشير الى ان
مزايا المعنى اسم الآلة كالآلة ١٢ صاوي ٥٥ قوله من تسنيم آه هو علم لعين بعينها سميت بالتسليم الذي هو مصدر تسنم اذا رفعه لانها تاتيهم من فوق على ما روي انها تجري في الهوام مسنمة فتصب في اداني اهل الجنة على مقدار الحاجة فان اذا
امتثلت اسكت فالمقرون يشربون منها صرفا وتزج لسائر اهل الجنة ١٢ صاوي ٥٥ قوله اي منها يشرب الى ان الباء المعنى من اي او مزيدة كمن صرح به غيره ١٢ صاوي ٥٥ قوله ان الذين ابروا لما ذكر الله تعالى كرامته الا ابراني الآخرة ذكر بعد
ذلك فتح معاملة الكفار معهم في الدنيا تسليية للمؤمنين وتقوية لقلوبهم ١٢ صاوي ٥٥
قوله اي يشرب المجرمون الخ في القاموس غمرا يعين والحاجب اشاروا القامران يشرب
بعضهم الى بعض باعينهم ١٢ صاوي ٥٥ قوله انقلبوا فاكين اي متلذذين برقتهم ومكافئ
المصلحة الى الاستسقاء لغيرهم ففي الحديث ان الدين بد أغربا وسبعود غريبا كما
يدأبون القابض على دينه كالقابض على الجمر وفي رواية يكون المؤمن فيهم اذل من
الامم وفي اخرى العالم فيهم اتقن من جيفة حمار وانشر المستعان ١٢ صاوي ٥٥ قوله
معجيين يذكركم الخ تفسير على القرائين في القاموس فكيف كثر قلبا ونكاهته بالضم
فوقه وفاله طيب النفس ضحك او يحدث معجبة فيضربهم وفكه منه تعجب ١٢ صاوي ٥٥
قوله وما ارسلنا الخ حال من ادوا في قالوا اي قالوا ذلك والحال انهم ما ارسلوا
من جهة الله موكلين بهم يحفظون عليهم احوالهم واعمالهم ١٢ صاوي ٥٥ قوله ست
يردوهم الى مصابهم اي بل انما امرنا باصلاح انفسهم واي شفع لهم في تنج احوال
غيرهم ١٢ صاوي ٥٥ قوله فاليوم آه منصوب بيفضون ولا يفسر تقديره على المبتدأ
لانه لو تقدم العامل هنا لجاز اذا ليس بخلاف زيد قام في الدار لا يجوز في الدار زيد
قام ١٢ صاوي ٥٥ قوله بل ثوب الكفار آه يجوز ان تكون الجملة الاستفهامية معلقة
للتعجب فلو كان في محل نصب بعد اسقاط الخافض ويجوز ان تكون على انشاء القول
اي يقولون بل ثوب ومعنى بل ثوب الكفار اي جوزوا على سخرتهم في الدنيا بالثوبين
اذا فعل بهم ذلك وقيل انه متعلق بنظرون اي ينظرون بل جوزي الكفار فيكون موضع
بل ومدحوا بها نصبا ينظرون وقيل هو احتياف لا موضع له وقيل هو على انشاء القول
والمعنى يقول بعض المؤمنين لبعض بل ثوب الكفار اي اثيروا وجوزوا وهو من ثاب
اسه رجح فالثواب ما يرجع على العبد في مقابلة عمله ويستعمل في الخير والشكر ١٢ صاوي ٥٥
قوله انشقت اي انشقت بغمام يخرج منها وهو البياض في جواب السأله
تنزل الملائكة ١٢ صاوي ٥٥ قوله طاعت اي لانه من الاذن يعني انه مجاز
عن الاطاعة والانقياد ١٢ صاوي ٥٥ قوله زيد في سعتها كما يمد الاديم اي بسطت من غير
ارتفاع وانخفاض ولم يبق عليها بناء ولا جبل اخرج الحاكم بسند جيد عن جابر
مرفوعا عند الارض يوم القيمة مدا لاديم ثم لا يكون لابن آدم فيها الا موضع قدميه
١٢ صاوي ٥٥ قوله كما يمد الاديم اي وهو الجبل لانه اذا دنا من كل انشاء فيه واستد
استوى ١٢ صاوي ٥٥ قوله ولم يبق عليها بناء ولا جبل اي فيزداد في سعتها لوقوف
الخلق عليها الحساب حتى لا يكون لادم من البشر الا موضع قدميه وكثرة الخلق فيها و
ظاها الآية ان الارض تمد مع بقائها وليس كذلك بل تبدل بارض اخرى بدليل
آية يوم تبدل الارض غير الارض ١٢ صاوي ٥٥ قوله من الموتى وكذا الكونزالي
ظاهر بذلك رواه عبد الرزاق عن قتادة ولا ينافي في اخرج الكونزالي في تلك اليوم
لما ورد انه يخرج في زمن الدجال فلعنه يكون كل من الوقيين ١٢ صاوي ٥٥ قوله
واذنت لربها وحقت الخ ليس يخرج الا ان الاول في السماء وهذا في الارض ١٢ صاوي ٥٥
قوله محذوف دل عليه الخ وقيل جوابه فلاقيه ويا ايها الانسان اعتراض وقيل
اذنت الخاوانا ذنة وقيل اذا غرقت في البحر فمقدرا وقيل علمت نفس ما علمت حذفت
للاكتفاء بما في سورة التكويد والانفطار ١٢ صاوي ٥٥ قوله يا ايها الانسان الخ
يحمل ان المراد به الجنس وبقا سيد وقادة ويحمل ان معنيين وهو الاسودين
عبد الاسد وقيل اي بن خلف وقيل جميع الكفار ١٢ صاوي ٥٥ قوله انك كادح
جاءه الكدح جهد النفس في العمل من كدح اذا خدشه ١٢ صاوي ٥٥ قوله وهو
الموت وما بعده من الاحوال وقد تكرر على ظاهره اي جاهد بالعمل الى ربك
سارع ١٢ صاوي ٥٥ قوله فلاقيه يجوز ان يكون معطوفا على كادح والسبب فيه
ظاهرا وان يكون خبر مبتدأ مضمر اي فانت ملاقيه فعلى الاول يكون من باب عطف
المفرد على المفرد وعلى الثاني يكون من باب عطف الجمل وقيل هو جواب اذا انضمر
فيه المألوف اي ملاقي حكمه لا مفرك منه واما الكدح الا ان الكدح عمل وهو لا يفي لملاقاة
ممتنعة فالمراد كدح من غير اوشم وقد اشار الشارح بجواب ذلك بقوله
اي ملاق عملك وفيه اشارة الى ان ضمير ملاقيه للكدر الذي هو معنى العمل لان
العمل يكون عرضا لا يفي بميتن فلاقيه فلا بد من تقدير مضاف اي ملاق حساب وجزاه
١٢ صاوي ٥٥ قوله فلاقيه الضمير في ملاقيه المألوف اسه ملاقي حكمه لا مفرك منه
واما الكدح الا ان الكدح عمل وهو عرض لا يفي لملاقاة ممتنعة فالمراد كدح كدح
من غير اوشم خطيب وقال الرازي المراد ملاقة الكتاب الذي فيه بيان تلك الاعمال
٥٥ قوله اسه ملاق عملك اشارة الى ان الضمير في ملاقيه عائد على الكدر الذي هو معنى العمل والكلام على حذف مضاف اي ملاق حساب وجزاه
٥٥ قوله هو عرض عمل اي بان تعرض اعماله ويعرف ان الطاعة منها هذه وان المعصية هذه ثم يثاب عن الطاعة ويثا وز عن المعصية فلذا هو الحساب اليسير لانه لا شدة فيه صاحبه ولا مناقشة ١٢ صاوي ٥٥ قوله
كما نسر في حديث النبي الخ جاعل عايشة قال النبي صلى الله عليه وسلم من نأش في العذاب عذب قالت فقلت ليس الله يقول فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ذلك ليس بالحساب لكن ذلك العرض ومن نأش
في الحسابهلك ١٢ صاوي ٥٥ قوله نجا وزعته نجا وزر كدشتن ودر كدشتن كناه وعفوكرون كناه ١٢ صاوي ٥٥ قوله وفي قراءة بضم الياء وفتح الصاد و
و فتح الصاد واللام المشددة من التصلية وهو الادخال في النار ١٢ صاوي ٥٥ قوله وحقت بالفارسية سزاوار كوش كردن است من قولهم هو محقوق بحذاق حقيق به اي جعلت حقيقة بالاستماع والانقياد ١٢ صاوي ٥٥

اي آخر شربه يفوح منه رائحة المسك وفي ذلك فليتنافس المتنافسون فليدعوا بالمباداة
الى طاعة الله تعالى ومن اجته اي ما يبرز به من تسنيم ٥٥ فسر بقوله عينا فوضبه بامدح
مقدرا يشرب بها المقربون ٥٥ اي منها او ضمن يشرب معني يلتذ ان الذين اجرهموا كابي جهل
وخوه كانوا امن الذين امنوا كما روي بلال ونحوهما يصحكون ٥٥ استهزاء بهم واذا امروا الى المؤمنين
يحييتهم فمروا ٥٥ اي يشير المجرمون الى المؤمنين بالحقن والحاجب استهزاء واذا انقلبوا
رجعوا الى اهلهم انقلبوا فكهين ٥٥ وفي قراءة فكهين معجيين بذكرهم المؤمنين واذا رآهم
راوا المؤمنين قالوا لان هؤلاء لضأون ٥٥ لايمانهم بجمي صلى الله قال تعاوما ارسلاوا الكفار عليهم
على المؤمنين حفطين ٥٥ لهم اول اعمالهم حتى يردوهم الى مصابحهم فاليوم القيمة الذين
امنوا من الكفار يصحكون ٥٥ على الا آيك في الجنة ينظرون ٥٥ من منازلهم الى الكفار وهم يعذبون
فيصيحون منهم كما صيح الكفار منهم في الدنيا هل ثوب جوزي الكفار ما كانوا يفعلون ٥٥
سورة الانشقاق مكية ثلث او خمس وعشرون آية يسبح الله الرحمن الرحيم ٥٥
اذا السماء انشقت ٥٥ واذا ننت سمعت واطاعت في الانشقاق لربها وحقت ٥٥ اي حق لها
ان تسمع وتطيع واذا الارض مدت ٥٥ زيدا في سعتها كما يمد الاديم ولربها بناء ولا جبل ٥٥
القت ما فيها من الموتى الى ظاهرها وتخلت ٥٥ عند واذا ننت سمعت واطاعت في ذلك لربها
وحقت ٥٥ وذلك كله يكون يوم القيمة وجواب اذا وما عطف عليها محذوف دل عليه ما بعده
تقديره لقي الانسان عمله يا ايها الانسان انك كادح جاهد في عملك الى لقاء ربك وهو
الموت كد حافلقية ٥٥ اي ملاق عملك المذكور من خير او شر يوم القيامة فاما من اوتي
كتبة كتاب عمله يمينه ٥٥ وهو المؤمن فسوف يحاسب حسابا يسيرا ٥٥ هو عرض عمل عليه
كما نسر في حديث الصحيحين وفيه من نوقش الحساب هلك وبعد العرض يتجاوز عنه وينقلب
الى اهلها في الجنة مسرورا ٥٥ بذلك وامان اوتي كتبه ورأى ظميره ٥٥ هو الكافر تغل يمناه الى
عنقه وتجعل يسراه وراء ظهره فيأخذ به كتابه فسوف يدعوا عند رؤية ما فيه ثبورا ٥٥ ينادي
هلاكه بقوله يا ثبورا ويصلي سعييرا ٥٥ يدخل لنا بالشديدة وفي قراءة بضم الياء وفتح الصاد و
تشديد اللام انه كان في اهلها عشيرة في الدنيا مسرورا ٥٥ بطر اباتباعه لهواه انك ظن

اي آخر شربه يفوح منه رائحة المسك وفي ذلك فليتنافس المتنافسون فليدعوا بالمباداة
الى طاعة الله تعالى ومن اجته اي ما يبرز به من تسنيم ٥٥ فسر بقوله عينا فوضبه بامدح
مقدرا يشرب بها المقربون ٥٥ اي منها او ضمن يشرب معني يلتذ ان الذين اجرهموا كابي جهل
وخوه كانوا امن الذين امنوا كما روي بلال ونحوهما يصحكون ٥٥ استهزاء بهم واذا امروا الى المؤمنين
يحييتهم فمروا ٥٥ اي يشير المجرمون الى المؤمنين بالحقن والحاجب استهزاء واذا انقلبوا
رجعوا الى اهلهم انقلبوا فكهين ٥٥ وفي قراءة فكهين معجيين بذكرهم المؤمنين واذا رآهم
راوا المؤمنين قالوا لان هؤلاء لضأون ٥٥ لايمانهم بجمي صلى الله قال تعاوما ارسلاوا الكفار عليهم
على المؤمنين حفطين ٥٥ لهم اول اعمالهم حتى يردوهم الى مصابحهم فاليوم القيمة الذين
امنوا من الكفار يصحكون ٥٥ على الا آيك في الجنة ينظرون ٥٥ من منازلهم الى الكفار وهم يعذبون
فيصيحون منهم كما صيح الكفار منهم في الدنيا هل ثوب جوزي الكفار ما كانوا يفعلون ٥٥
سورة الانشقاق مكية ثلث او خمس وعشرون آية يسبح الله الرحمن الرحيم ٥٥
اذا السماء انشقت ٥٥ واذا ننت سمعت واطاعت في الانشقاق لربها وحقت ٥٥ اي حق لها
ان تسمع وتطيع واذا الارض مدت ٥٥ زيدا في سعتها كما يمد الاديم ولربها بناء ولا جبل ٥٥
القت ما فيها من الموتى الى ظاهرها وتخلت ٥٥ عند واذا ننت سمعت واطاعت في ذلك لربها
وحقت ٥٥ وذلك كله يكون يوم القيمة وجواب اذا وما عطف عليها محذوف دل عليه ما بعده
تقديره لقي الانسان عمله يا ايها الانسان انك كادح جاهد في عملك الى لقاء ربك وهو
الموت كد حافلقية ٥٥ اي ملاق عملك المذكور من خير او شر يوم القيامة فاما من اوتي
كتبة كتاب عمله يمينه ٥٥ وهو المؤمن فسوف يحاسب حسابا يسيرا ٥٥ هو عرض عمل عليه
كما نسر في حديث الصحيحين وفيه من نوقش الحساب هلك وبعد العرض يتجاوز عنه وينقلب
الى اهلها في الجنة مسرورا ٥٥ بذلك وامان اوتي كتبه ورأى ظميره ٥٥ هو الكافر تغل يمناه الى
عنقه وتجعل يسراه وراء ظهره فيأخذ به كتابه فسوف يدعوا عند رؤية ما فيه ثبورا ٥٥ ينادي
هلاكه بقوله يا ثبورا ويصلي سعييرا ٥٥ يدخل لنا بالشديدة وفي قراءة بضم الياء وفتح الصاد و
تشديد اللام انه كان في اهلها عشيرة في الدنيا مسرورا ٥٥ بطر اباتباعه لهواه انك ظن

اي آخر شربه يفوح منه رائحة المسك وفي ذلك فليتنافس المتنافسون فليدعوا بالمباداة
الى طاعة الله تعالى ومن اجته اي ما يبرز به من تسنيم ٥٥ فسر بقوله عينا فوضبه بامدح
مقدرا يشرب بها المقربون ٥٥ اي منها او ضمن يشرب معني يلتذ ان الذين اجرهموا كابي جهل
وخوه كانوا امن الذين امنوا كما روي بلال ونحوهما يصحكون ٥٥ استهزاء بهم واذا امروا الى المؤمنين
يحييتهم فمروا ٥٥ اي يشير المجرمون الى المؤمنين بالحقن والحاجب استهزاء واذا انقلبوا
رجعوا الى اهلهم انقلبوا فكهين ٥٥ وفي قراءة فكهين معجيين بذكرهم المؤمنين واذا رآهم
راوا المؤمنين قالوا لان هؤلاء لضأون ٥٥ لايمانهم بجمي صلى الله قال تعاوما ارسلاوا الكفار عليهم
على المؤمنين حفطين ٥٥ لهم اول اعمالهم حتى يردوهم الى مصابحهم فاليوم القيمة الذين
امنوا من الكفار يصحكون ٥٥ على الا آيك في الجنة ينظرون ٥٥ من منازلهم الى الكفار وهم يعذبون
فيصيحون منهم كما صيح الكفار منهم في الدنيا هل ثوب جوزي الكفار ما كانوا يفعلون ٥٥
سورة الانشقاق مكية ثلث او خمس وعشرون آية يسبح الله الرحمن الرحيم ٥٥
اذا السماء انشقت ٥٥ واذا ننت سمعت واطاعت في الانشقاق لربها وحقت ٥٥ اي حق لها
ان تسمع وتطيع واذا الارض مدت ٥٥ زيدا في سعتها كما يمد الاديم ولربها بناء ولا جبل ٥٥
القت ما فيها من الموتى الى ظاهرها وتخلت ٥٥ عند واذا ننت سمعت واطاعت في ذلك لربها
وحقت ٥٥ وذلك كله يكون يوم القيمة وجواب اذا وما عطف عليها محذوف دل عليه ما بعده
تقديره لقي الانسان عمله يا ايها الانسان انك كادح جاهد في عملك الى لقاء ربك وهو
الموت كد حافلقية ٥٥ اي ملاق عملك المذكور من خير او شر يوم القيامة فاما من اوتي
كتبة كتاب عمله يمينه ٥٥ وهو المؤمن فسوف يحاسب حسابا يسيرا ٥٥ هو عرض عمل عليه
كما نسر في حديث الصحيحين وفيه من نوقش الحساب هلك وبعد العرض يتجاوز عنه وينقلب
الى اهلها في الجنة مسرورا ٥٥ بذلك وامان اوتي كتبه ورأى ظميره ٥٥ هو الكافر تغل يمناه الى
عنقه وتجعل يسراه وراء ظهره فيأخذ به كتابه فسوف يدعوا عند رؤية ما فيه ثبورا ٥٥ ينادي
هلاكه بقوله يا ثبورا ويصلي سعييرا ٥٥ يدخل لنا بالشديدة وفي قراءة بضم الياء وفتح الصاد و
تشديد اللام انه كان في اهلها عشيرة في الدنيا مسرورا ٥٥ بطر اباتباعه لهواه انك ظن

قوله ان الذين آمنوا ولم يندرجوا في احد من المذاهب... قوله ان الذين آمنوا ولم يندرجوا في احد من المذاهب... قوله ان الذين آمنوا ولم يندرجوا في احد من المذاهب...

قوله ان الذين آمنوا ولم يندرجوا في احد من المذاهب... قوله ان الذين آمنوا ولم يندرجوا في احد من المذاهب... قوله ان الذين آمنوا ولم يندرجوا في احد من المذاهب...

قوله ان الذين آمنوا ولم يندرجوا في احد من المذاهب... قوله ان الذين آمنوا ولم يندرجوا في احد من المذاهب... قوله ان الذين آمنوا ولم يندرجوا في احد من المذاهب...

قوله ان الذين آمنوا ولم يندرجوا في احد من المذاهب... قوله ان الذين آمنوا ولم يندرجوا في احد من المذاهب... قوله ان الذين آمنوا ولم يندرجوا في احد من المذاهب...

سأله قوله ويعيد أي يخلقه ابتداء ثم يعيدهم بعد ان صيرهم ترابا ولما بقدره على الابد والاعادة على شدة بطشه أو وعد الكفرة بأنه يعيدهم كما بدأهم ليعيش بهم اذ لم يشكروا نعمته الابد وكذا لو بالاعادة ١٢ مدارك سأل قوله وهو الغفور الودود اه لما ذكر شدة بطشه ذكر كونه غفورا سائر الذنوب عباده ودودا لطيفا بهم محسنا اليهم كما بان صفة فعله والظاهر ان الودود مبالغة في الود والود مطلقا لمن تاب وقال أصحابنا غفور مطلقا لمن تاب ولمن لم يتب لان الآية المذكورة في معرض التمدح والتعجب كونه غفورا مطلقا ثم فاعمل عليه اولى ولان الغفور صيغة مبالغة فالناسب ان يعمل على الاطلاق ١٢ ج سأل قوله الودود والحب لادبائه وقيل الفاعل باهل طاعته ما يغفر الودود من اعطاهم ما ارادوا مدارك سأل قوله بالربح آه وبالجبر ايضا وفي الخطيب قراءة والكسائي بجر الدال على انه نعت للعرش او لربك في قوله ان بطش ربك شديد قال يحيى وقيل لا يجوز ان يكون نعتا للعرش لانه من صفات البشر تعالى آه وهذا ممنوع لان مجد العرش علوه وعظمه كما قاله الرمنضري وقد وصف العرش بالكبر في آخر المؤمنين وقرأ الباقون برفع الدال على انه خبر بعد خبر وقيل هو نعت لذود استدل بعضهم على تعدد الخبر بهذه الآية ومنه قال وبها في معنى خبر واحد أي جامع بين هذه الاوصاف الشريفة اولى منها خبر لمبتدأ مضمر والمجرب هو البهية في الكرم والفضل والند سبحانه موصوف بذلك وتقدم وصفه بغيره بذلك ١٢ جمل سأل قوله فاعل لما يريد ان يبعثه في بصرية فعال إشارة للكثرة وتضمن به الصفات كونه كائنة كالتبعية لها والمعنى يفعل ما يريد ولا يعجز عن فعله ولا يغلبه غالب فيفضل اولياده البهية لا يمنع مانع هذه الآية دليل على ان جميع افعال العباد مخلوقة لله تعالى ولا يجب عليه شيء لان افعاله بحسب ارادته ١٢ صاوي سأل قوله بل اتاك ايا آدم تجاوى قد اتاك لان الاستفهام للتعجب ١٢ روح سأل قوله محيط فيه وجه احد بان المراد وصف اقتداره عليهم وهم في قبضته وحصره كما لحاظ اذا محيط به من ورائه ينسد عليه مسلكه فلا يجد مهربا يقول الله تعالى فيهم كذا في قبضتي وانا قادر على اهلاكهم ومعاجلتهم بالعذاب على تكذيبهم اياك فلا تجزع من تكذيبهم اياك فليسوا يفتخرون اذا اردت الانتقام منهم وثانيها ان يكون المراد من هذه الاطراف قرب اهلها بهم كقوله تعالى وظنوا أنهم قد احيط بهم فهو عبارة عن شدة الهلاك وثالثها انه تعالى محيط باعمالهم اي عالم بها فيجازيهم عليها ١٢ ج سأل قوله بل هو قهر ان مجيد الخاضع عن شدة تكذيبهم وعدم كفهم عنه آه وصف القرآن بما ذكره للاشارة الى انه لا ريب فيه ولا يضره تكذيب هؤلاء ١٢ جمل سأل قوله هو في الهواء فوق السماء السابعة وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال ان في صدر الموح لا الا لاله الله وحده ومنه الاسلام ومحمد عبده ورسوله من اسس بالشر عز وجل وصديق بوعدة واتبع رسله او دخل الجنة قال والروح لوح من نور مضاء طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب ومافاته الدرد والياقوت ودفاته يا قوته حراء وقدره نور وكتابه نور معقود بالعرش واصله في جمر ملك ١٢ جمل سأل قوله من دقة بيضاء الخ اخرج البهوي مسند عن طريق التخليق والطبراني عن ابن عباس مرفوعا ان الله خلق روحا محفوظا من دقة بيضاء صفحا تها من يا قوته حراء ١٢ جمل سأل قوله اصله كل آت ليل لانه يحيد الاوهة مخلقة فيطر قبا والمراحمالت بالنسبة الى ما بعد الاقلاصل في الحقيقة هو معنى الضباب بدفع ومنه الطريق لانه مطروق ١٢ جمل سأل قوله ليطور عجاى ليطور رها في الليل والنجم المراد في الآية وقيل هي بالطارق لانه ليطرق الخ ١٢ جمل سأل قوله مبتدأ اي والاستفهامية مبتدأ وخبره ما بعده ١٢ جمل سأل قوله وما بعد ما بعد الاوى وهو جملة ادراك وقوله وفيه تعظيم اي في الاستفهام الثاني وهو ما الطارق فهو للتعظيم واما الاول فهو للاعجاز وعبارة ابي السعد فاما الاوى مبتدأ وادراك خبره الثانية خبر الطارق مبتدأ ١٢ جمل سأل قوله الثريا او كل نجم انهم يذوقان قولان من ثلاثة ثالثة ان المراد به زحل ومحل في السماء السابعة لا يسكنها غيره من النجوم فاذا اخذت النجوم امكنتها من السماء هيبت فكان معها ثم يرجع الى مكانه من السماء السابعة فهو طارق حين ينزل وحين يصعد ١٢ صاوي سأل قوله في مزينة اي وكل مبتدأ وعليها خبر مقدم وحافظ مبتدأ وتوخره جملة خبر كل ويجوز ان يكون عليها خبر وحده وحافظ فاعلم ويجوز ان يكون كل مبتدأ وحافظ خبره وعليها متعلق بحافظ وما مزينة ايضا وهذا كله تفرع على قول البصريين ١٢ جمل سأل قوله واسمها مخدوف وهو ضمير الشأن واللام فارقة بين المخدوف والثانية اي انه كل نفس عليها حافظ ليحفظها من الآفات او تحفظ حملها وقال الكوفيون ان نافية واللام بمعنى الاء مدارك سأل قوله واللام فارقة اي بين المخدوف والثانية قوله وتشد يد اي بتشديد الميم وي قراءة ابن عامر وعاصم وقرأ الباقون بتخفيفها من خطيب سأل قوله ولما بمعنى الاداء الاستثناء مفرغ لا معنى كل نفس في حال من الاحوال لانه كونه عليها حافظا فكلما جرى كون لما بمعنى الاداء بانه لانه يندل يقال قسمت عليك لما فعلت اي الافعلت ونقله الجوهري عن الاخفش والحاظ من الملكة من يحفظ عملها من غير وشعر كذا روى عن ابن عباس وروى ابن المنذر عن قتادة وحفظة يحفظون عملك ورزقك واجلك ١٢ جمل سأل قوله والحافظ من الملكة الخ يحفظون الخ يحفظون من العبادات والآفات وهم عشرة بالليل وعشرة بالنهار كل آدمي فان كان مؤمنا وكل الله به مائة وخمسين ملكا يذوقون عنه كما يذب عن قصعة العسل لذب باب ولوكل العبد الى نفسه طرفه عين لا تحتفظه الشياطين او حفظ الاعمال وبها قريب عقيد وعليه درج المفسر وقيل المراد بالحافظ الله تعالى فيحصل ان الحافظ من الملكة او مطلق الملكة المحفظة او الله تعالى والاحسن ان يراد ما هو اعم ١٢ صاوي سأل قوله في نظر الانسان الخ لما ذكر تعالى ان كل نفس عليها حافظ اتبع ذلك بوصية الانسان بالنظر في اول نقشة والام لا يجاب ١٢ صاوي سأل قوله ذي انداق من الرجل والمرأة في رجبها اشارة الى دفع ما يتوهم من الامد فوق لادافى بانه معنى النسبة كما بان تامر اي ذي وفي ولما كان كون النطقة ذاتي بمعنى وقوع الدفق عليه عبر عنه الكسر بالاندافق وما فعل عن الليث من محي دافق بمعنى دافق القاموس وقد يحيل دافق بمعنى مدفوق عكس قوله سيل نعيمهم وقد يحيل الاسناد مجازيا والد في لصاحبه ١٢ جمل سأل قوله ذي انداق اشارة الى ان قوله تعالى دافق على النسب اي ذي دافق اندافق وقال ابن عطية يصح ان يكون المراد انداقا لان بعضه يدفق بعضا اي يدفعه فنه دافق ومنه مدفوق خطيب ولم يقل من ما بين لامتنازها في الرحم واتحادهما حين ابتد في خلقه ١٢ مدارك سأل قوله وفي عظام الصدر جمع تربية قال ابن عباس وروى موضع القلاص من الصدر قال القاضي المنى فضله البهيم الرابع وان كان يخرج من جميع الاعضاء فلا شك ان الدماغ اعظمها مونة في توليد اوله خفيفة وهو النخاع وهو في الصلب وشعب كثيرة نازلة الى التراب وبها اقرب الى اوعية المنى فلذلك خصا بالذكر وقيل الوجه ان القلب والنخاع والقوى الدماغية والكبد كلها يتعاون في امر اذن ذلك افضل قابلا للتوليد وقوله ليعلم والتراب عبارة عن حمة تلتهم الاعضاء الثلاثة فالتراب يشل القلب والكبد والصلب والنخاع الناشئ من الدماغ قال العلامة ولو جعل ما بين الصلب والتراب كناية عن جميع البدن لم يجد ١٢ جمل سأل قوله يوم تلي من البلاد هو الاختيار والكشف بيان للمراد الملازم للاختيار ١٢ جمل سأل قوله المطر لعوده وفي البيضاء وفي غيره على قوله ذات الرج ترجع في كل دورة الى الوضع الذي يخرج عنه وقيل الرج المطر ١٢ جمل سأل قوله لعوده الخ اول ما قيل ان السحاب يحمل الماء من البحار ثم يرجعه الى الارض ومنها كما بان صحيح عن ابن عباس فهو المطر بعد المطر وقيل وصف السماء بالرج لان رج في كل دورة الى مكان يخرج منه ١٢ جمل سأل قوله واكيد كيدا اي اجازيهم على كيدهم وهي الجزاء كيدا متفلكة وقيل ص

ويعيد فلا يعجزه ما يريد وهو الغفور للمؤمنين الذين الودود المتوحد الى اوليائه بالكرامة ذوالعرش خالقه ومالكه المجيد بالرفع المستحق لكمال صفات العلو فقال لما يريد لا يعجزه شيء هل أتاك حديث الجنود فرعون ونمود بدل من الجنود واستغنى بذكر فرعون عن اتباعه وحديثهم اهل كواكبهم وهذا تنبيه لمن كفر بالنبي صلى الله عليه وآله والقرآن ليتعضوا بل الذين كفروا في تكذيب بما ذكره الله من ورائهم محيط لا عاصم لهم من بل هو قرآن مجيد عظيم في لوحه هو في الهواء فوق السماء السابعة محفوظ بالجرم من الشياطين ومن تغير شيء منه وطوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وهو من دقة بيضاء قاله ابن عباس رضي الله عنهما سورة الطارق مكية سبع عشرة آية بسم الله الرحمن الرحيم والسماء والطارق اصله كل آت ليل او منه النجوم لطلوعها ليلًا وما أدرى بك اهلك ما الطارق مبتدأ وخبره في محل المفعول الثاني لا أدري وما بعد ما الاوى خبرها وفيه تعظيم لشان الطارق المفسر بما بعده هو النجم اي الثريا او كل نجم الثاقب الماضي لتقبه الظلام بضوئه و جواب القسم ان كل نفس لها عليا حافظ بتخفيف ما في مزينة وان خففت من الثقلية واسمها مخدوف اي انه واللام فارقة وتشد يد ها فان نافية ولما بمعنى الا والحافظ من الملكة يحفظ عملها من خير وشر فينظر الانسان نظر اعتبار ممد خلق من اي شيء جوابه خلق من ماء دافق ذي اندفاق من الرجل والمرأة في رحمها يخرج من بين الصلب للرجل والتراب للمرأة وهي عظام الصدر دائرة تعالى على رجوعه بعث الانسان بعد موته لقادر فاذا اعتبر اصله علم ان القادر على ذلك قادر على بعثه يوم تبيخ تختبر وتكشف السرير ضمائر القلوب في العقائد والنيات فما له لمنكر البعث من قوة يستمر بها عن العذاب ولا ناصير يدفع عنه والسماء ذات الرجرج المطر لعوده كل حين والارض ذات الصدع الشق عن النبات دائرة اي لقرآن لقول فصل يفصل بين الحق والباطل وما هو بالهزل باللعب والباطل انهم اي الكفار يكيدون كيدا يعملون المكائد للنبي صلى الله عليه وسلم واكيد كيدا استدرجهم من حيث لا يعلمون فيهمل يا محمد الكافرين امهلهم تاكيد حسنه مخالفة للفظ اي انظر هم رؤيدا قليلا وهو مصدر مؤكد لمعنى العامل مصغر وادار على الترقيم وقد اخذ هو الله

١٢ جمل سأل قوله في نظر الانسان الخ لما ذكر تعالى ان كل نفس عليها حافظ اتبع ذلك بوصية الانسان بالنظر في اول نقشة والام لا يجاب ١٢ صاوي سأل قوله ذي انداق من الرجل والمرأة في رجبها اشارة الى دفع ما يتوهم من الامد فوق لادافى بانه معنى النسبة كما بان تامر اي ذي وفي ولما كان كون النطقة ذاتي بمعنى وقوع الدفق عليه عبر عنه الكسر بالاندافق وما فعل عن الليث من محي دافق بمعنى دافق القاموس وقد يحيل دافق بمعنى مدفوق عكس قوله سيل نعيمهم وقد يحيل الاسناد مجازيا والد في لصاحبه ١٢ جمل سأل قوله ذي انداق اشارة الى ان قوله تعالى دافق على النسب اي ذي دافق اندافق وقال ابن عطية يصح ان يكون المراد انداقا لان بعضه يدفق بعضا اي يدفعه فنه دافق ومنه مدفوق خطيب ولم يقل من ما بين لامتنازها في الرحم واتحادهما حين ابتد في خلقه ١٢ مدارك سأل قوله وفي عظام الصدر جمع تربية قال ابن عباس وروى موضع القلاص من الصدر قال القاضي المنى فضله البهيم الرابع وان كان يخرج من جميع الاعضاء فلا شك ان الدماغ اعظمها مونة في توليد اوله خفيفة وهو النخاع وهو في الصلب وشعب كثيرة نازلة الى التراب وبها اقرب الى اوعية المنى فلذلك خصا بالذكر وقيل الوجه ان القلب والنخاع والقوى الدماغية والكبد كلها يتعاون في امر اذن ذلك افضل قابلا للتوليد وقوله ليعلم والتراب عبارة عن حمة تلتهم الاعضاء الثلاثة فالتراب يشل القلب والكبد والصلب والنخاع الناشئ من الدماغ قال العلامة ولو جعل ما بين الصلب والتراب كناية عن جميع البدن لم يجد ١٢ جمل سأل قوله يوم تلي من البلاد هو الاختيار والكشف بيان للمراد الملازم للاختيار ١٢ جمل سأل قوله المطر لعوده وفي البيضاء وفي غيره على قوله ذات الرج ترجع في كل دورة الى الوضع الذي يخرج عنه وقيل الرج المطر ١٢ جمل سأل قوله لعوده الخ اول ما قيل ان السحاب يحمل الماء من البحار ثم يرجعه الى الارض ومنها كما بان صحيح عن ابن عباس فهو المطر بعد المطر وقيل وصف السماء بالرج لان رج في كل دورة الى مكان يخرج منه ١٢ جمل سأل قوله واكيد كيدا اي اجازيهم على كيدهم وهي الجزاء كيدا متفلكة وقيل ص

تعلیقات جدیدہ من التفسیر المعتمدہ کل جلالین

له قوله نسخ الابهال انزل على ان المعنى اترك الكافرين ولا تعرض لهم واصبر على اذامهم ١٢ صاوي **له** قوله كيت في قول الجمهور وقال الضحاك
مدينة وكان النبي صلى الله عليه وسلم بها لكثرة ما شتمت عليه من العلوم واخبارات وفي الحديث سلت عائشة باي شيء كان يوتر رسول الله صلى الله
عليه وسلم الكافون وفي التائيه بقل هو الله احد والمعوذتين ومن جملة فوائد بان الاكثر من تلاوته يورث الحفظ ١٢ صاوي **له** قوله نزه ريك اي نزه
بر والاقتدار لا يمتنع العلوي المكان وقيل قل سبحانه ربنا الاعلى وفي الحديث لما نزلت قال عليه السلام اجعلوا بي في سجودكم ١٢ مدارك **له** قوله اے
قيل غير وذهب جماعة ممن الصحابة والتابعين الى ان معناه قل سبحانه ربنا الاعلى وعن ابن عباس سجد لي صل بامر ربك الاعلى ١٢ **له** قوله ولفظ
وهو من جملة تنزيه الاسم ان لا يذكر في مواضع الاقدار وانه يذكر على وجه التغليب والتعظيم في المواضع الطاهرة الفاخرة ومن جملة تنزيه الاسم استحضار عظمت
على الالف وهذه الصفة تجارية مجرسة التعليل كانه قال سبح اسم ربك تكونه مر كفع المكاة منزهة عن التقاض ازلوا وابدوا ولا يصح ان يكون صفة لاسم
منصوب بالفتحة المقدمة مع جعل الذي خلق الخ صفة لربك لما يلزم عليهما من النقص

792

بِذَلِكَ وَنَسَمُ الْأَهْمَالُ بَابُ السِّيفِ أَيْ بِالْأَمْرِ بِالْجَاهِدِ وَالْقِتَالِ سُورَةُ الْأَعْلَى وَكِتَابُ تَسْمِعُ عَشْرَةَ
 آيَةً بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ سُبْحَانَكَ أَيُّ نَزَّهَتْكَ عَمَّا لَا يَلِيقُ بِهِ وَلَفْظُ اسْمِ زَائِدٌ لَا عَلَى
 صِفَةِ لَرَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ قَسْوَى وَخُلُوقُهُ جَعَلَهُ مُتَنَاسِبَ الْأَجْزَاءِ غَيْرَ مُتَفَاوِتٍ وَالَّذِي قَدْ رَأَيْتَ
 فُهْدَى إِلَى مَا قَدْ هُوَ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى أَنْتَ الْعَشْبَ فَجَعَلَهُ بَعْدَ الْخَضِرَةِ عَشَاءً
 جَافًا هَشِيمًا أَحْوَى أَسْوَى بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْقُرْآنُ فَلَا تَنْسَهُ مَا تَقْرُوهُ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَنْسَاهُ
 بِنَسْنَسٍ تَلَاوُتُهُ وَحِكْمُهُ وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْهَرُ بِالْقُرْآنِ مَعَ قِرَاءَةِ جَبْرِيلَ خَوْفَ النَّسْيَانِ فَكَانَ قَبْلَ لَمْ
 لَا تَعْجَلْ بِهَا أَنْ لَا تَنْسَهُ فَلَا تَغْبِطْ نَفْسَكَ بِالْجَهْرِ بِهَا إِنَّهُ تَعَالَى يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَالْفِعْلِ وَ
 مَا يَخْفَى مِنْهَا وَبِشْرِكَ لَيْسَ بِشَيْءٍ لِلشَّرِيعَةِ السَّهْلَةِ وَهِيَ الْإِسْلَامُ فَذَكَرَ عِظَ بِالْقُرْآنِ أَنْ تَنْسَهُ
 الذِّكْرَى مَنْ تَذَكَّرَهُ لِيُذَكِّرَكَ فِي سَيِّدٍ كَرِيمًا مَنْ يَخْشَى يُخَافُ اللَّهَ تَعَالَى كَايَةً فَذَكَرَ بِالْقُرْآنِ مَنْ
 يَخْأَفُ وَيُحِبُّهَا أَيْ الذِّكْرَى يَتْرُكُهَا جَانِبًا لَا يَلْتَقِ إِلَيْهَا إِلَّا شَقِيٌّ بِمَعْنَى الشَّقَى أَيْ الْكَافِرُ
 الَّذِي يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرَى هِيَ نَارُ الْآخِرَةِ وَالصَّغْرَى نَارُ الدُّنْيَا ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا فَيَسْتَرِيحُ
 وَلَا يُحْيَى حَيَاةَ هَيْئَةٍ قَدْ أَفْلَحَ فَازَ مَنْ تَرَكَنِي تَطَهَّرَ بِالْإِيمَانِ وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ مَكْبَرًا
 فَصَلَّى الصَّلَاةَ الْخَمْسَ وَذَلِكَ مِنْ أُمُورِ الْآخِرَةِ وَكَفَّارُكَ مُعْرَضُونَ عَنْهَا بَلْ يُؤْثِرُونَ بِالتَّحْتَلِ
 وَالْفَوْقَانِيَةِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَالْآخِرَةُ الْمَشْتَمِلَةُ عَلَى الْجَنَّةِ خَيْرٌ وَأَبْقَى إِنَّ هَذَا
 أَيْ فَلَاحُ مَنْ تَزَكَّى وَكَوْنُ الْآخِرَةِ خَيْرًا لِمَنْ تَزَكَّى الْأَوَّلَى الْمَنْزِلَةُ قَبْلَ الْقُرْآنِ صَحْفِ إِبْرَاهِيمَ
 وَمُوسَى وَهِيَ عَشْرُ صُحُفٍ لِإِبْرَاهِيمَ وَالتَّوْرَةُ لِمُوسَى سُورَةُ الْغَاشِيَةِ وَكِتَابُ تَسْمِعُ عَشْرَةَ
 عَشْرُونَ آيَةً بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هَلْ قَدْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ الْقِيَامَةِ لِأَنَّهُمَا
 تَنْشِئُ الْخَلَائِقَ بِأَهْوَالِهَا وَجُوهَ يَوْمٍ يَمِيزُ عِبْرَتَهَا عَنِ الذِّوَاتِ فِي الْمَوْضِعِينَ خَاشِعَةً ذَلِيلَةً
 عَامِلَةً تَأْسِيبَةً ذَاتَ نَصَبٍ وَتَعَبٍ بِالسَّلَاسِلِ وَالْإِخْلَالِ تَصَلَّى بِضَمِّ التَّاءِ وَفَتْحِهَا نَارُ أَحَامِيَةٍ
 سَقَى مِنْ عَيْنٍ أَيْنِيَّةٍ شَدِيدَةِ الْحَرَارَةِ لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيرٍ هُوَ نَوْعٌ مِنَ الشُّوْكِ
 لَا تَزَعَاهُ دَابَّةٌ تَخْبِتُهُ لَا يَسْمِنُ وَلَا يَفْتِنُ مِنْ جَوْعٍ وَجُوهَ يَوْمٍ يَمِيزُ نَاعِمَةً حَسَنَةً لَسَعِيهَا
 فِي الدُّنْيَا بِالطَّاعَةِ رَاضِيَةً فِي الْآخِرَةِ لِمَا رَأَتْ ثَوَابَهُ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ حَسَاوِمَعْنَى لَا تَسْمَعُ
 بِالْيَأْسِ وَالتَّاءِ فِيهَا لَاحِظَةٌ أَيْ نَفْسُ ذَاتُ لُغَاوَى هَذَا يَأْنِي مِنَ الْكَلَامِ فِيهَا عَيْنٌ

۱۱۰ **قوله** الذي خلق فسوف جواب عن سوال مقدار كانه قيل لا اشتغال بالتسليم انما يكون بعد معرفة المولى فما الدليل على وجوده فاجاب بما ذكره مفعول خلق محذوف اى كل شئ ۱۲ **قوله** الذي خلق فسوف جواب عن سوال مقدار كانه قيل لا اشتغال بالتسليم انما يكون بعد معرفة المولى فما الدليل على وجوده فاجاب بما ذكره مفعول خلق محذوف اى كل شئ ۱۲
 ۱۱۱ **قوله** الذي قدر له اوقع تقديره في اجناس الاشياء وانواعها واستحقاقها ومقاديرها وصفاتها وافعالها واماها وغير ذلك من احوالها لمفعول البطلش المبيد الشئ لا لعل والسبع للاذان والبصر للعين ونحو ذلك وقوله هدى لى بدي الاشياء ودله بسبل النجى والشر والسعادة والشقاوة وهدى الانعام لم اعيها ۱۲ مختصر من اعمل **قوله** غدا من باب تعدد هذا مثل ضرب الله للكفار بذاب الدنيا بعد نصايتها **قوله** غدا من باب تعدد هذا مثل ضرب الله للكفار بذاب الدنيا بعد نصايتها **قوله** غدا من باب تعدد هذا مثل ضرب الله للكفار بذاب الدنيا بعد نصايتها
 ۱۱۲ **قوله** غدا من باب تعدد هذا مثل ضرب الله للكفار بذاب الدنيا بعد نصايتها **قوله** غدا من باب تعدد هذا مثل ضرب الله للكفار بذاب الدنيا بعد نصايتها **قوله** غدا من باب تعدد هذا مثل ضرب الله للكفار بذاب الدنيا بعد نصايتها
 ۱۱۳ **قوله** غدا من باب تعدد هذا مثل ضرب الله للكفار بذاب الدنيا بعد نصايتها **قوله** غدا من باب تعدد هذا مثل ضرب الله للكفار بذاب الدنيا بعد نصايتها **قوله** غدا من باب تعدد هذا مثل ضرب الله للكفار بذاب الدنيا بعد نصايتها
 ۱۱۴ **قوله** غدا من باب تعدد هذا مثل ضرب الله للكفار بذاب الدنيا بعد نصايتها **قوله** غدا من باب تعدد هذا مثل ضرب الله للكفار بذاب الدنيا بعد نصايتها **قوله** غدا من باب تعدد هذا مثل ضرب الله للكفار بذاب الدنيا بعد نصايتها
 ۱۱۵ **قوله** غدا من باب تعدد هذا مثل ضرب الله للكفار بذاب الدنيا بعد نصايتها **قوله** غدا من باب تعدد هذا مثل ضرب الله للكفار بذاب الدنيا بعد نصايتها **قوله** غدا من باب تعدد هذا مثل ضرب الله للكفار بذاب الدنيا بعد نصايتها
 ۱۱۶ **قوله** غدا من باب تعدد هذا مثل ضرب الله للكفار بذاب الدنيا بعد نصايتها **قوله** غدا من باب تعدد هذا مثل ضرب الله للكفار بذاب الدنيا بعد نصايتها **قوله** غدا من باب تعدد هذا مثل ضرب الله للكفار بذاب الدنيا بعد نصايتها
 ۱۱۷ **قوله** غدا من باب تعدد هذا مثل ضرب الله للكفار بذاب الدنيا بعد نصايتها **قوله** غدا من باب تعدد هذا مثل ضرب الله للكفار بذاب الدنيا بعد نصايتها **قوله** غدا من باب تعدد هذا مثل ضرب الله للكفار بذاب الدنيا بعد نصايتها
 ۱۱۸ **قوله** غدا من باب تعدد هذا مثل ضرب الله للكفار بذاب الدنيا بعد نصايتها **قوله** غدا من باب تعدد هذا مثل ضرب الله للكفار بذاب الدنيا بعد نصايتها **قوله** غدا من باب تعدد هذا مثل ضرب الله للكفار بذاب الدنيا بعد نصايتها
 ۱۱۹ **قوله** غدا من باب تعدد هذا مثل ضرب الله للكفار بذاب الدنيا بعد نصايتها **قوله** غدا من باب تعدد هذا مثل ضرب الله للكفار بذاب الدنيا بعد نصايتها **قوله** غدا من باب تعدد هذا مثل ضرب الله للكفار بذاب الدنيا بعد نصايتها
 ۱۲۰ **قوله** غدا من باب تعدد هذا مثل ضرب الله للكفار بذاب الدنيا بعد نصايتها **قوله** غدا من باب تعدد هذا مثل ضرب الله للكفار بذاب الدنيا بعد نصايتها **قوله** غدا من باب تعدد هذا مثل ضرب الله للكفار بذاب الدنيا بعد نصايتها

63

1

[illegible]

فيما يغضب
 انا بدناه
 في ربي
 واط
 لاجل
 لعل
 قول
 فيما يغضب
 انا بدناه
 في ربي
 واط
 لاجل
 لعل
 قول

سورة مكية آية ١٠١ سورة نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه وفي أمية بن خلف فالصديق بلغ الغاية في الإيمان والصدق والكرم واميّة بلغ الغاية في الكفر والكذب والنجس والمعرة بعموم الظلم بخصوص السبب ١٢ صاوي قوله والليل اذا يغشى اما يغشى من قوله والليل اذا يغشاها او النيران من قوله يغشى الليل النيران او كل شيء لو اريد بظلم من قوله اذا غاب ١٣ مدارك ١٤ قوله كل ما بين السماء والارض اشار به الى ان مغول يغشى محذوف تقديره كل ما بين السماء والارض مختص من اجل ١٥ قوله لم يكن من اي شيء اسم موصول بمعنى من فعله يكون تعالى في القسم بنفسه والى على خلق الذكر والانثى ١٦ خازن ١٧ قوله واغشى الغشى وان اشكل امره عندنا فهو عند الله غير مشكل معلوم بالذكرة او الاثنية فلو حلف بالطلاق انه لم يبق يومه ذكر او انثى وقد غشى غشى مشكلا كان حاشا لانه في الحقيقة المذكر او انثى وان كان مشكلا عندنا كما في الكشاف ١٨ قوله فيمن يغشى الغشى انما هو مشكل بالنسبة اليها خلافا لابي الفضل الهادي في حكاية وجهاته نوع ثالث ويدفع قوله بهيب لمن يشاء الذكر ونحو ذلك قاله الاسنوي ١٩ جمل ٢٠ قوله ان سئل عن غشى الغشى فاجاب القسم فاسم سميته وتعالى الى ان اعمال عباده لغشى في جميع شئيت كبرياء ومضى وانما قيل للمغشى شئيت لتباين بعضه وبعضه بعضه من بعض لان بعضه ضلال يوجب النيران وبعضه يوجب الجنان ٢١ جمل ٢٢ قوله اي بلا اله الا الله اي مع محمد رسول الله يعني صدق بالوحيد وبالنبوة ٢٣ قوله فسيسره ان من التيسير بمعنى التسهيل ويترجمه التبيين والاعداد للامور وعلى هذا فلامشاكله ولو فسر بالمعانيه والايصال الى الخير يكون التيسير للمصري من المشاكله ٢٤ قوله فسيسره للمصري ان التيسير ليس مسررا لان التيسير حاصل في الحال واما الاتيان بالبين تحصيل الكلام وترقيقه ٢٥ صاوي ٢٦ قوله اذا تردى اي سقط فيها والتردى السقوط وقال مجاهد اذ مات من الردى وهو الهلاك ٢٧ قوله التبيين طريق الهدي وقع بذلك ما يقال ان في الآية الكثرة والتقدير ان علينا الهدي والضلال اي بينين كل منها واليضاح جواب المفسران المراد بالهدي التبيين وهو محذوف والتقدير ان علينا التبيين طريق الحق من الباطل ٢٨ صاوي ٢٩ قوله وهذا المحرر هو الذي اى مصروف عن ظاهرة فلا بد الفاسق لانه امان لا يدخلها ان غشى عنها ويدخلها ويخلص منها فالحق لا يدخلها فلو لا ما يؤيد الا ان كذا الذي هو شئيت لانه كذب النبي آه رازي وعرض الشارح بهذا التاويل المروى على المرجحة الذين تسكروا به الآية في ان عصاة المؤمنين لا يدخلون النار وجه التمسك حصرا على او الدخول اي فصره على الاشقي اي الكافر فيمن غشى عن المؤمنين لا يدخلها ولو فعل الكفار وجه الردان الآية محمولة على الصلي والدخول على وجه التاويل وهو المحذور فلا يخفى ان عصاة المؤمنين يدخلونها ثم يخرجون منها بشفاعة صلى الله عليه وسلم واذا تأملت هذا ظهر لك ان كلام الشارح لا يلائم كلام المرجحة الذي قصده فكان عليه ان يقول من هو محل الصلي على التاويل وهو المحذور وما قوله قوله تعالى ويغفر ما دون ذلك فلامشاكله في رد التمسك المذكور كما لا يخفى تامل الا ان يقال له بدخول من حيث مغفوره اذ مغفوره قوله من يشاء اي لم يشأ الغفران لم يغفر له بل يغفر له بصلية ويغفر له انما هو ٣٠ قوله قوله تعالى ويغفر ما دون ذلك الخ اي فانه يدل على عدم المغفرة للبعض ودخول بعض العصاة النار ٣١ قوله قوله تيزي الخ يدل على بقاء من قاعه على الاول لا محل له من الاعراب لانه داخل في حكم الصلوة والصلوة لا محل لها على الثاني محل نصب والشارح جري على انه حال حيث قال تيزي الخ عند الله ٣٢ جمل ٣٣ قوله وهذا نزل في الصديق وقال ابن الجوزي اجمعا على انها نزلت في ابي بكر لما اشترى بلالا المذنب على ايمانه كان يعذبناه امية بن خلف على ايمانه فقال ابو بكر الاستغنى في هذا المسلمين قال انت افسدت فاقضه ما ترى فقال ابو بكر اعمل عندى غلام اسود واجلدته واقوى على دينك اعطيتك قال قد فعلت فاعطاه ابو بكر غلامه فاعطاه فقال الكفار انما فعل ذلك ليماني النعمة كانت له عنده ٣٤ قوله وهذا نزل في الصديق رضي الله عنه ثم قال ابن الجوزي اجمعا على انها نزلت في ابي بكر رضي الله عنه فقبحا التفسير بان النبي من سائر الامة والاشقي هو الاكرم عند الله تعالى لقوله تعالى ان الاكرم عند الله اتقاكم والاكرم عند الله هو الافضل شيخ انه افضل من بقية الامة كذا في الصواعق المحرقة وفي عمدة التحقيق قال ابن الجوزي انها نزلت في ابي بكر انتهى وفي معالم التنزيل تيزي يطلب ان يكون عند الله زكيا لارياء ولا سمعة يعني ابا بكر الصديق في قول الشيخ انتهى والتفصيل في رسالتنا ٣٥ زبدة التحقيق ٣٦ قوله لما اشترى بلالا الخ اي من سيده وهو امية بن خلف كان الصديق رضي الله عنه يتابع الضعفة فيعتقه فقال له ابو اي بنى لو كنت تتابع متابعي فلكم فقال من خبري اريد فزلت الآية ٣٧ صاوي ٣٨ قوله فقال الكفار انما فعل ذلك ليماني النعمة كانت له يقول ولما قال الكفار انما فعل ذلك الخ نزل قوله وما الاصلح ٣٩ صاوي ٤٠ قوله انما فعل اي ابو بكر وقوله ذلك الخ اشارت الى انما فعله بلال لما كان له على ابي بكر ان صنع مع ابي بكر معروفا فاجاب ابو بكر مكافاة بما فعله مع قوله فزله اي مكافاة الكفار ٤١ صاوي ٤٢ قوله وما الاصلح عنده من نعمة تجزي بالفارسية ونيسيت بكيكس رازي وادعيتك كجسرا داهه شود ٤٣ قوله الا ابتغاه في نفسه وجهان احد هما انه مغول له قال الزمخشري ويجوز ان يكون مغولا على المعنى لان المعنى لا يؤيد الا ابتغاه وجهه له المكافاة نعمة وهذا اخذه عن قول الفراء ونصب على تاويل ما اعطيتك ابتغاه جزاء لك بل ابتغاه وجهه الله والثاني انه منصوب على الاستشارة انقطع اذ لم يندرج تحت جنس من نعمة وهذه قراءة العامة اعني نصب المذموم قرأ يحيى برنعة ممدودا على الهل من محل من نعمة لان محلها الرفع اعلى القامعية ولما على الابتداء ومن مزيدة في الوجهين والبدل لانه يقيم لا يهيم بكونه انقطع في غير الاعجاب

مكية احدى وعشرون آية يسو الله الرحمن الرحيم والليل اذا يغشى ١ يظلمه كل ما بين السماء والارض والنهار اذا تجلج ٢ تكشف وظهوراذا في الموضوعين لبحر الظرفية والعالم فيها فعل القسم وما بمعنى من او مصداقية خلق الذكر والانثى ٣ آدم وحواء او كل ذكر وكل انثى والغشى المشكل عندنا ذكر او انثى عند الله تعالى فيمن يغشى الغشى من حلف لا يكلم ذكر او لا انثى ان سئل عن غشى الغشى فاجاب القسم فاسم سميته وتعالى الى ان اعمال عباده لغشى في جميع شئيت كبرياء ومضى وانما قيل للمغشى شئيت لتباين بعضه وبعضه بعضه من بعض لان بعضه ضلال يوجب النيران وبعضه يوجب الجنان ١٩ جمل ٢٠ قوله ان سئل عن غشى الغشى فاجاب القسم فاسم سميته وتعالى الى ان اعمال عباده لغشى في جميع شئيت كبرياء ومضى وانما قيل للمغشى شئيت لتباين بعضه وبعضه بعضه من بعض لان بعضه ضلال يوجب النيران وبعضه يوجب الجنان ٢١ جمل ٢٢ قوله اي بلا اله الا الله اي مع محمد رسول الله يعني صدق بالوحيد وبالنبوة ٢٣ قوله فسيسره ان من التيسير بمعنى التسهيل ويترجمه التبيين والاعداد للامور وعلى هذا فلامشاكله ولو فسر بالمعانيه والايصال الى الخير يكون التيسير للمصري من المشاكله ٢٤ قوله فسيسره للمصري ان التيسير ليس مسررا لان التيسير حاصل في الحال واما الاتيان بالبين تحصيل الكلام وترقيقه ٢٥ صاوي ٢٦ قوله اذا تردى اي سقط فيها والتردى السقوط وقال مجاهد اذ مات من الردى وهو الهلاك ٢٧ قوله التبيين طريق الهدي وقع بذلك ما يقال ان في الآية الكثرة والتقدير ان علينا الهدي والضلال اي بينين كل منها واليضاح جواب المفسران المراد بالهدي التبيين وهو محذوف والتقدير ان علينا التبيين طريق الحق من الباطل ٢٨ صاوي ٢٩ قوله وهذا المحرر هو الذي اى مصروف عن ظاهرة فلا بد الفاسق لانه امان لا يدخلها ان غشى عنها ويدخلها ويخلص منها فالحق لا يدخلها فلو لا ما يؤيد الا ان كذا الذي هو شئيت لانه كذب النبي آه رازي وعرض الشارح بهذا التاويل المروى على المرجحة الذين تسكروا به الآية في ان عصاة المؤمنين لا يدخلون النار وجه التمسك حصرا على او الدخول اي فصره على الاشقي اي الكافر فيمن غشى عن المؤمنين لا يدخلها ولو فعل الكفار وجه الردان الآية محمولة على الصلي والدخول على وجه التاويل وهو المحذور فلا يخفى ان عصاة المؤمنين يدخلونها ثم يخرجون منها بشفاعة صلى الله عليه وسلم واذا تأملت هذا ظهر لك ان كلام الشارح لا يلائم كلام المرجحة الذي قصده فكان عليه ان يقول من هو محل الصلي على التاويل وهو المحذور وما قوله قوله تعالى ويغفر ما دون ذلك فلامشاكله في رد التمسك المذكور كما لا يخفى تامل الا ان يقال له بدخول من حيث مغفوره اذ مغفوره قوله من يشاء اي لم يشأ الغفران لم يغفر له بل يغفر له بصلية ويغفر له انما هو ٣٠ قوله قوله تعالى ويغفر ما دون ذلك الخ اي فانه يدل على عدم المغفرة للبعض ودخول بعض العصاة النار ٣١ قوله قوله تيزي الخ يدل على بقاء من قاعه على الاول لا محل له من الاعراب لانه داخل في حكم الصلوة والصلوة لا محل لها على الثاني محل نصب والشارح جري على انه حال حيث قال تيزي الخ عند الله ٣٢ جمل ٣٣ قوله وهذا نزل في الصديق وقال ابن الجوزي اجمعا على انها نزلت في ابي بكر لما اشترى بلالا المذنب على ايمانه كان يعذبناه امية بن خلف على ايمانه فقال ابو بكر الاستغنى في هذا المسلمين قال انت افسدت فاقضه ما ترى فقال ابو بكر اعمل عندى غلام اسود واجلدته واقوى على دينك اعطيتك قال قد فعلت فاعطاه ابو بكر غلامه فاعطاه فقال الكفار انما فعل ذلك ليماني النعمة كانت له عنده ٣٤ قوله وهذا نزل في الصديق رضي الله عنه ثم قال ابن الجوزي اجمعا على انها نزلت في ابي بكر رضي الله عنه فقبحا التفسير بان النبي من سائر الامة والاشقي هو الاكرم عند الله تعالى لقوله تعالى ان الاكرم عند الله اتقاكم والاكرم عند الله هو الافضل شيخ انه افضل من بقية الامة كذا في الصواعق المحرقة وفي عمدة التحقيق قال ابن الجوزي انها نزلت في ابي بكر انتهى وفي معالم التنزيل تيزي يطلب ان يكون عند الله زكيا لارياء ولا سمعة يعني ابا بكر الصديق في قول الشيخ انتهى والتفصيل في رسالتنا ٣٥ زبدة التحقيق ٣٦ قوله لما اشترى بلالا الخ اي من سيده وهو امية بن خلف كان الصديق رضي الله عنه يتابع الضعفة فيعتقه فقال له ابو اي بنى لو كنت تتابع متابعي فلكم فقال من خبري اريد فزلت الآية ٣٧ صاوي ٣٨ قوله فقال الكفار انما فعل ذلك ليماني النعمة كانت له يقول ولما قال الكفار انما فعل ذلك الخ نزل قوله وما الاصلح ٣٩ صاوي ٤٠ قوله انما فعل اي ابو بكر وقوله ذلك الخ اشارت الى انما فعله بلال لما كان له على ابي بكر ان صنع مع ابي بكر معروفا فاجاب ابو بكر مكافاة بما فعله مع قوله فزله اي مكافاة الكفار ٤١ صاوي ٤٢ قوله وما الاصلح عنده من نعمة تجزي بالفارسية ونيسيت بكيكس رازي وادعيتك كجسرا داهه شود ٤٣ قوله الا ابتغاه في نفسه وجهان احد هما انه مغول له قال الزمخشري ويجوز ان يكون مغولا على المعنى لان المعنى لا يؤيد الا ابتغاه وجهه له المكافاة نعمة وهذا اخذه عن قول الفراء ونصب على تاويل ما اعطيتك ابتغاه جزاء لك بل ابتغاه وجهه الله والثاني انه منصوب على الاستشارة انقطع اذ لم يندرج تحت جنس من نعمة وهذه قراءة العامة اعني نصب المذموم قرأ يحيى برنعة ممدودا على الهل من محل من نعمة لان محلها الرفع اعلى القامعية ولما على الابتداء ومن مزيدة في الوجهين والبدل لانه يقيم لا يهيم بكونه انقطع في غير الاعجاب

سورة مكية آية ١٠١ سورة نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه وفي أمية بن خلف فالصديق بلغ الغاية في الإيمان والصدق والكرم واميّة بلغ الغاية في الكفر والكذب والنجس والمعرة بعموم الظلم بخصوص السبب ١٢ صاوي قوله والليل اذا يغشى اما يغشى من قوله والليل اذا يغشاها او النيران من قوله يغشى الليل النيران او كل شيء لو اريد بظلم من قوله اذا غاب ١٣ مدارك ١٤ قوله كل ما بين السماء والارض اشار به الى ان مغول يغشى محذوف تقديره كل ما بين السماء والارض مختص من اجل ١٥ قوله لم يكن من اي شيء اسم موصول بمعنى من فعله يكون تعالى في القسم بنفسه والى على خلق الذكر والانثى ١٦ خازن ١٧ قوله واغشى الغشى وان اشكل امره عندنا فهو عند الله غير مشكل معلوم بالذكرة او الاثنية فلو حلف بالطلاق انه لم يبق يومه ذكر او انثى وقد غشى غشى مشكلا كان حاشا لانه في الحقيقة المذكر او انثى وان كان مشكلا عندنا كما في الكشاف ١٨ قوله فيمن يغشى الغشى انما هو مشكل بالنسبة اليها خلافا لابي الفضل الهادي في حكاية وجهاته نوع ثالث ويدفع قوله بهيب لمن يشاء الذكر ونحو ذلك قاله الاسنوي ١٩ جمل ٢٠ قوله ان سئل عن غشى الغشى فاجاب القسم فاسم سميته وتعالى الى ان اعمال عباده لغشى في جميع شئيت كبرياء ومضى وانما قيل للمغشى شئيت لتباين بعضه وبعضه بعضه من بعض لان بعضه ضلال يوجب النيران وبعضه يوجب الجنان ٢١ جمل ٢٢ قوله اي بلا اله الا الله اي مع محمد رسول الله يعني صدق بالوحيد وبالنبوة ٢٣ قوله فسيسره ان من التيسير بمعنى التسهيل ويترجمه التبيين والاعداد للامور وعلى هذا فلامشاكله ولو فسر بالمعانيه والايصال الى الخير يكون التيسير للمصري من المشاكله ٢٤ قوله فسيسره للمصري ان التيسير ليس مسررا لان التيسير حاصل في الحال واما الاتيان بالبين تحصيل الكلام وترقيقه ٢٥ صاوي ٢٦ قوله اذا تردى اي سقط فيها والتردى السقوط وقال مجاهد اذ مات من الردى وهو الهلاك ٢٧ قوله التبيين طريق الهدي وقع بذلك ما يقال ان في الآية الكثرة والتقدير ان علينا الهدي والضلال اي بينين كل منها واليضاح جواب المفسران المراد بالهدي التبيين وهو محذوف والتقدير ان علينا التبيين طريق الحق من الباطل ٢٨ صاوي ٢٩ قوله وهذا المحرر هو الذي اى مصروف عن ظاهرة فلا بد الفاسق لانه امان لا يدخلها ان غشى عنها ويدخلها ويخلص منها فالحق لا يدخلها فلو لا ما يؤيد الا ان كذا الذي هو شئيت لانه كذب النبي آه رازي وعرض الشارح بهذا التاويل المروى على المرجحة الذين تسكروا به الآية في ان عصاة المؤمنين لا يدخلون النار وجه التمسك حصرا على او الدخول اي فصره على الاشقي اي الكافر فيمن غشى عن المؤمنين لا يدخلها ولو فعل الكفار وجه الردان الآية محمولة على الصلي والدخول على وجه التاويل وهو المحذور فلا يخفى ان عصاة المؤمنين يدخلونها ثم يخرجون منها بشفاعة صلى الله عليه وسلم واذا تأملت هذا ظهر لك ان كلام الشارح لا يلائم كلام المرجحة الذي قصده فكان عليه ان يقول من هو محل الصلي على التاويل وهو المحذور وما قوله قوله تعالى ويغفر ما دون ذلك فلامشاكله في رد التمسك المذكور كما لا يخفى تامل الا ان يقال له بدخول من حيث مغفوره اذ مغفوره قوله من يشاء اي لم يشأ الغفران لم يغفر له بل يغفر له بصلية ويغفر له انما هو ٣٠ قوله قوله تعالى ويغفر ما دون ذلك الخ اي فانه يدل على عدم المغفرة للبعض ودخول بعض العصاة النار ٣١ قوله قوله تيزي الخ يدل على بقاء من قاعه على الاول لا محل له من الاعراب لانه داخل في حكم الصلوة والصلوة لا محل لها على الثاني محل نصب والشارح جري على انه حال حيث قال تيزي الخ عند الله ٣٢ جمل ٣٣ قوله وهذا نزل في الصديق وقال ابن الجوزي اجمعا على انها نزلت في ابي بكر لما اشترى بلالا المذنب على ايمانه كان يعذبناه امية بن خلف على ايمانه فقال ابو بكر الاستغنى في هذا المسلمين قال انت افسدت فاقضه ما ترى فقال ابو بكر اعمل عندى غلام اسود واجلدته واقوى على دينك اعطيتك قال قد فعلت فاعطاه ابو بكر غلامه فاعطاه فقال الكفار انما فعل ذلك ليماني النعمة كانت له عنده ٣٤ قوله وهذا نزل في الصديق رضي الله عنه ثم قال ابن الجوزي اجمعا على انها نزلت في ابي بكر رضي الله عنه فقبحا التفسير بان النبي من سائر الامة والاشقي هو الاكرم عند الله تعالى لقوله تعالى ان الاكرم عند الله اتقاكم والاكرم عند الله هو الافضل شيخ انه افضل من بقية الامة كذا في الصواعق المحرقة وفي عمدة التحقيق قال ابن الجوزي انها نزلت في ابي بكر انتهى وفي معالم التنزيل تيزي يطلب ان يكون عند الله زكيا لارياء ولا سمعة يعني ابا بكر الصديق في قول الشيخ انتهى والتفصيل في رسالتنا ٣٥ زبدة التحقيق ٣٦ قوله لما اشترى بلالا الخ اي من سيده وهو امية بن خلف كان الصديق رضي الله عنه يتابع الضعفة فيعتقه فقال له ابو اي بنى لو كنت تتابع متابعي فلكم فقال من خبري اريد فزلت الآية ٣٧ صاوي ٣٨ قوله فقال الكفار انما فعل ذلك ليماني النعمة كانت له يقول ولما قال الكفار انما فعل ذلك الخ نزل قوله وما الاصلح ٣٩ صاوي ٤٠ قوله انما فعل اي ابو بكر وقوله ذلك الخ اشارت الى انما فعله بلال لما كان له على ابي بكر ان صنع مع ابي بكر معروفا فاجاب ابو بكر مكافاة بما فعله مع قوله فزله اي مكافاة الكفار ٤١ صاوي ٤٢ قوله وما الاصلح عنده من نعمة تجزي بالفارسية ونيسيت بكيكس رازي وادعيتك كجسرا داهه شود ٤٣ قوله الا ابتغاه في نفسه وجهان احد هما انه مغول له قال الزمخشري ويجوز ان يكون مغولا على المعنى لان المعنى لا يؤيد الا ابتغاه وجهه له المكافاة نعمة وهذا اخذه عن قول الفراء ونصب على تاويل ما اعطيتك ابتغاه جزاء لك بل ابتغاه وجهه الله والثاني انه منصوب على الاستشارة انقطع اذ لم يندرج تحت جنس من نعمة وهذه قراءة العامة اعني نصب المذموم قرأ يحيى برنعة ممدودا على الهل من محل من نعمة لان محلها الرفع اعلى القامعية ولما على الابتداء ومن مزيدة في الوجهين والبدل لانه يقيم لا يهيم بكونه انقطع في غير الاعجاب

سوف يعطيك ربك في الآخرة من الخيرات عطاء جزيلاً فترضى به فقال صلى الله عليه وسلم إذا
لا ارضى وواحد من امتي في النار الى هنا جواب القسم بمبتين بعد منفيين ثم يحيدك استغفار
تقريرى وجدك يتيماً فقد ابىك قبل لادتك او بعد هافاوى بانضمت الى عمك ابوطالب وجدك
ضالاً عما انت عليه الان من الشريعة فهدى الى هذاك اليها ووجدك عابلاً فقيراً فاعطاك اغناك
بما قنعك به من الغنى وغيرها وفي الحديث ليس الغنى عن كثرة العرض لكن الغنى غنى النفس فاما
اليتيم فلا تقهر باخذ ماله او غير ذلك واما السائل فلا تهرم ترجمه لفقره واما بنعمته بك
عليك بالنبوة وغيرها فحدثت اخبر وحيد ضميره صلى الله عليه في بعض الافعال عاية للفواصل
سورة الم نشرح مكية ثمان آيات بسم الله الرحمن الرحيم الم نشرح استغفارهم تقرير
اي شريكك يا محمد صدرك بالنبوة وغيرها ووضعنا حططنا عنك ونزك الذي انقصر
انقل ظهرك وهذا قوله تعالى يعفرك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ففعلك ذكرك
بان تذكرهم ذكرى في الاذان والاقامة والتشهد والخطبة وغيرها فان مع العسر يسراً
سهولة ان مع العسر يسراً والنبي صلى الله عليه فاسى من الكفار شدة ثم حصل له اليسر بنصر عليهم
فاذا فرغت من الصلوة فانصب اتعب الدعاء والى ربك فارغب تضرع سورة والتين
مكية او مدنية ثمان آيات بسم الله الرحمن الرحيم والتين والترين الم الم اكلين
اوجدين بالشام يبتان الم اكلين وطور سينين الجبل لذي كلم الله موسى عليه لسلام
عليه ومعنى سينين المبارك او الحسن بالاشجار المثمرة وهذا البلكا الامين مكة لامن الناس فيها
جاهلية واسلاماً لقد خلقنا الانسان الجنس في احسن تقويم تعديل بصورته ثم رددناه
في بعض افراده اسفل سافلين كناية عن الهرم والضعف فينقص عمل المؤمن عن زمن
الشباب ويكون له اجرة لقوله تعالى الا اى لكن الذين امنوا وعملوا الصالحات فلهم اجر غير
ممنون مقطوع وفي الحديث اذا بلغ المؤمن من الكبر ما يعجزه عن العمل كتب له ما كان يعمل
فما يكذبك اية الكافر بعد اى بعد ما ذكر من خلق الانسان في احسن صوة ثم ردة الى اذل العصر
الدال على القدة على البعث بالدين بالجزاء المسبوق بالبعث والحساب اى ما يجعلك مكد باذلك
ولا جعل له اليس الله بالحكم الحكيم اى هو اقضى القاضين حكمه بالجزاء من ذلك وفي

سوف يعطيك ربك في الآخرة من الخيرات عطاء جزيلاً فترضى به فقال صلى الله عليه وسلم إذا
لا ارضى وواحد من امتي في النار الى هنا جواب القسم بمبتين بعد منفيين ثم يحيدك استغفار
تقريرى وجدك يتيماً فقد ابىك قبل لادتك او بعد هافاوى بانضمت الى عمك ابوطالب وجدك
ضالاً عما انت عليه الان من الشريعة فهدى الى هذاك اليها ووجدك عابلاً فقيراً فاعطاك اغناك
بما قنعك به من الغنى وغيرها وفي الحديث ليس الغنى عن كثرة العرض لكن الغنى غنى النفس فاما
اليتيم فلا تقهر باخذ ماله او غير ذلك واما السائل فلا تهرم ترجمه لفقره واما بنعمته بك
عليك بالنبوة وغيرها فحدثت اخبر وحيد ضميره صلى الله عليه في بعض الافعال عاية للفواصل
سورة الم نشرح مكية ثمان آيات بسم الله الرحمن الرحيم الم نشرح استغفارهم تقرير
اي شريكك يا محمد صدرك بالنبوة وغيرها ووضعنا حططنا عنك ونزك الذي انقصر
انقل ظهرك وهذا قوله تعالى يعفرك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ففعلك ذكرك
بان تذكرهم ذكرى في الاذان والاقامة والتشهد والخطبة وغيرها فان مع العسر يسراً
سهولة ان مع العسر يسراً والنبي صلى الله عليه فاسى من الكفار شدة ثم حصل له اليسر بنصر عليهم
فاذا فرغت من الصلوة فانصب اتعب الدعاء والى ربك فارغب تضرع سورة والتين
مكية او مدنية ثمان آيات بسم الله الرحمن الرحيم والتين والترين الم الم اكلين
اوجدين بالشام يبتان الم اكلين وطور سينين الجبل لذي كلم الله موسى عليه لسلام
عليه ومعنى سينين المبارك او الحسن بالاشجار المثمرة وهذا البلكا الامين مكة لامن الناس فيها
جاهلية واسلاماً لقد خلقنا الانسان الجنس في احسن تقويم تعديل بصورته ثم رددناه
في بعض افراده اسفل سافلين كناية عن الهرم والضعف فينقص عمل المؤمن عن زمن
الشباب ويكون له اجرة لقوله تعالى الا اى لكن الذين امنوا وعملوا الصالحات فلهم اجر غير
ممنون مقطوع وفي الحديث اذا بلغ المؤمن من الكبر ما يعجزه عن العمل كتب له ما كان يعمل
فما يكذبك اية الكافر بعد اى بعد ما ذكر من خلق الانسان في احسن صوة ثم ردة الى اذل العصر
الدال على القدة على البعث بالدين بالجزاء المسبوق بالبعث والحساب اى ما يجعلك مكد باذلك
ولا جعل له اليس الله بالحكم الحكيم اى هو اقضى القاضين حكمه بالجزاء من ذلك وفي

سوف يعطيك ربك في الآخرة من الخيرات عطاء جزيلاً فترضى به فقال صلى الله عليه وسلم إذا
لا ارضى وواحد من امتي في النار الى هنا جواب القسم بمبتين بعد منفيين ثم يحيدك استغفار
تقريرى وجدك يتيماً فقد ابىك قبل لادتك او بعد هافاوى بانضمت الى عمك ابوطالب وجدك
ضالاً عما انت عليه الان من الشريعة فهدى الى هذاك اليها ووجدك عابلاً فقيراً فاعطاك اغناك
بما قنعك به من الغنى وغيرها وفي الحديث ليس الغنى عن كثرة العرض لكن الغنى غنى النفس فاما
اليتيم فلا تقهر باخذ ماله او غير ذلك واما السائل فلا تهرم ترجمه لفقره واما بنعمته بك
عليك بالنبوة وغيرها فحدثت اخبر وحيد ضميره صلى الله عليه في بعض الافعال عاية للفواصل
سورة الم نشرح مكية ثمان آيات بسم الله الرحمن الرحيم الم نشرح استغفارهم تقرير
اي شريكك يا محمد صدرك بالنبوة وغيرها ووضعنا حططنا عنك ونزك الذي انقصر
انقل ظهرك وهذا قوله تعالى يعفرك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ففعلك ذكرك
بان تذكرهم ذكرى في الاذان والاقامة والتشهد والخطبة وغيرها فان مع العسر يسراً
سهولة ان مع العسر يسراً والنبي صلى الله عليه فاسى من الكفار شدة ثم حصل له اليسر بنصر عليهم
فاذا فرغت من الصلوة فانصب اتعب الدعاء والى ربك فارغب تضرع سورة والتين
مكية او مدنية ثمان آيات بسم الله الرحمن الرحيم والتين والترين الم الم اكلين
اوجدين بالشام يبتان الم اكلين وطور سينين الجبل لذي كلم الله موسى عليه لسلام
عليه ومعنى سينين المبارك او الحسن بالاشجار المثمرة وهذا البلكا الامين مكة لامن الناس فيها
جاهلية واسلاماً لقد خلقنا الانسان الجنس في احسن تقويم تعديل بصورته ثم رددناه
في بعض افراده اسفل سافلين كناية عن الهرم والضعف فينقص عمل المؤمن عن زمن
الشباب ويكون له اجرة لقوله تعالى الا اى لكن الذين امنوا وعملوا الصالحات فلهم اجر غير
ممنون مقطوع وفي الحديث اذا بلغ المؤمن من الكبر ما يعجزه عن العمل كتب له ما كان يعمل
فما يكذبك اية الكافر بعد اى بعد ما ذكر من خلق الانسان في احسن صوة ثم ردة الى اذل العصر
الدال على القدة على البعث بالدين بالجزاء المسبوق بالبعث والحساب اى ما يجعلك مكد باذلك
ولا جعل له اليس الله بالحكم الحكيم اى هو اقضى القاضين حكمه بالجزاء من ذلك وفي

عم ۳ ویراد انه الذی فصل

عکس

الط
ف

له قوله من يعمل مثقال ذرة خيرا يره... انما وعد الله تعالى النار على الكافرين... قوله من يعمل مثقال ذرة خيرا يره... قوله من يعمل مثقال ذرة خيرا يره... قوله من يعمل مثقال ذرة خيرا يره...

الوجه السابقة اي يقدح قدحاً فظاها لفظ المفسر انه منصوب بالموريات فان الابرار يدل على القدح ويحتمل ان يكون تمييزاً... قوله من يعمل مثقال ذرة خيرا يره... قوله من يعمل مثقال ذرة خيرا يره... قوله من يعمل مثقال ذرة خيرا يره...

فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره... جزاء سورة والعديت مكية اودنية احد عشرة آية... قوله من يعمل مثقال ذرة خيرا يره... قوله من يعمل مثقال ذرة خيرا يره... قوله من يعمل مثقال ذرة خيرا يره...

من انما تراجع الوصل... قوله من يعمل مثقال ذرة خيرا يره... قوله من يعمل مثقال ذرة خيرا يره... قوله من يعمل مثقال ذرة خيرا يره...

له قوله بان تم فذقتم فيها اي يقال زار قبره اذ مات ودفن والمعنى الهالك حرككم على تحفيز امواكم عن طاعة ربكم حتى اناكم الموت وانتم على ذلك ولا يقال ان الزيارة تكون ساعة وتمتضي والى حيث يكتم في قبره لا تقول ان الموتى يحلون من القبور للحساب فكان مدة مكثه في قبره زيارة له والمقابر جميع مقبرة بثلث البادية الى اهل الذي تدفن فيه الموتى ١٢ صاوي ٥٥ قوله او عدتم الموتى تفسيره ان الزيارة فغير بلوغهم ذكر الموتى بزيارة المقابر بها بهم وعليه فزيارة المقابر كناية عن الانتقال من ذكر الاحياء الى ذكر الاموات فتأخروا انما كان شهكالا ان زيارة القبور شرعت لذكر الموت ورفض حب الدنيا وترك المباحات والتفكير في الآخرة حيث جعلوا زيارة القبور سببا لمزيد القساوة والاستغراق في حب الدنيا في اصل لوجهين راجع الى ان المراد بالزيارة اما الانتقال الى الموت او الانتقال من ذكر الاحياء الى ذكر الاموات والتفكير بهم ومن ذلك ما يفعله اهل زماننا من زخرفة القبور وتجميلها بما هو مذموم شرعا وطبعيا واما ذكر مكارم الاخلاق والطاعات فيوزان لم يكن على وجه التعجب بل على سبيل التحدث بالعلم او ليفتدي به ١٢ صاوي ٥٥ قوله او عدتم الموتى اي زرتهم المقابر وعدتم في المقابر من موتاكم مدارك وقال في الكبير في تفسير الآية وجوه احدها انكم التكاثر بالعدو وى انما نزلت في بني سهم وبني عبد مناف فتأخروا اليهم اكثر فكان هو عبد مناف اكثر فتكلم بنو سهم عدوا بمجموع احيانا وامواتنا مع مجموع احيائكم وامواتكم ففعلوا افراد بنو سهم فزلت الآية وهذه الرواية مطابقة لظاهر القرآن لان قوله تعالى فزرتهم المقابر يدل على انه مضى فكانه تعالى يعجب من انفسهم ويقول سبب انكم اكثر منهم عدوا فماذا تنفع ١٢ صاوي ٥٥ قوله عاقبة التفكر في ان لمفعول العلم وقوله اشتغلتم به جواب ل١٢ صاوي ٥٥ قوله جواب القسم محذوف اسه قوله لترون جواب قسم محذوف وانكم لتؤكد الوعيد مدارك وليس جوابا للولاء محقق الوقوع فلا يعلق وقوله وحذف منه لام الفعل وعينه لان اصله لترون فلام الفعل هي المباشرة الفعل هي الهمزة ١٢ صاوي ٥٥ قوله لتسئلن ان قال الجمهور السلف بان السؤال سوال اثنان لا توينا كما يقال عن ابن عباس وغيره ١٢ صاوي ٥٥ قوله الدبر كذا روى عن ابن عباس واما القسم به لان فيه غيرة للتأخر ولا يشمله على الاعاجيب الدالة على كمال قدرته وحكمته ١٢ صاوي ٥٥ قوله او ما بعد الزوال اي او اخر ساعة عن ساعات النهار واما القسم به لانه خلق فيه اصل البشر ادم عليه السلام ١٢ صاوي ٥٥ قوله ان الانسان لغير خلاق في الكبير الالف واللام في الانسان يحتمل ان يكون للجنس وان يكون للبعد فليسا ذكر المفسرون فيه قولين الاول ان المراد منه الجنس ويدل على هذا القول استثناء الذين امنوا من الانسان والقول الثاني المراد منه شخص معين قال ابن عباس رضي الله عنه يريد جماعة من المشركين كالوليد بن المغيرة والعاص بن داحل والاسود بن السطلب وقال مقاتل نزلت في ابي لهب وفي غيرهم فزع انه ابو جهل يدعي ان هؤلاء كانوا يقولون ان محمد بن النضر خسرنا فاسم تعالى ان الامر بالصدقات ما يتوهمون ١٢ صاوي ٥٥ قوله في تجارتهم انهم انهم ان ذاب راس مال التجارة وخسران الانسان في تصحيح عمره الذي هو راس ماله بصرفه فيما لا يخبره وعن بعضهم انه قال فبعت معنى سورة العصر عن بايع بل يقول ارجعوا على من راس ماله يذاب ١٢ صاوي ٥٥ قوله وعملوا الصالحات اي اتقوا الامور الحرام واجتنبوا الهيات اعلم ان تعالى لم يحسن على جميع الناس الا ان هذه الاغنياء الاربية وهي الايمان والصلح والتواصي بالحق والتواصي بالصبر والحكمة في ذلك ان هذه الامور اشتملت على ان يحسن الانسان نفسه وهو الايمان والعمل الصالح والصبر والصبر وغيره وهو التواصي بالحق والتواصي بالصبر فاذن ذلك ففقدتم بحق الله وحجى عباده ١٢ صاوي ٥٥ قوله اي الايمان اذا قرآن اول خير من اعتقاد العمل والحق الثابت الذي لا يصبغ افكاره ١٢ صاوي ٥٥ قوله وتواصوا بالصبر اي كبر الفاعل لا تحل المعقولين وتخصيص هذا التواصي بالذكر مع انه راجع تحت التواصي بالحق لا يراى كمال الاعتناء به اولان الاول عبارة عن رتبة العبادة التي هي فعل ما يرضى به الله تعالى والثاني عبارة عن رتبة العبودية التي هي الرضا بفعل الله فان المراد بالصبر ليس مجرد حبس النفس عما يتوق اليه من فعل وترك بل هو توقي ما يورثه تعالى في القول والرضى به ظاهره او باطنا ١٢ صاوي ٥٥ قوله على الطاعة اي والصبر على المصائب يدل على الاخير لان المخرج مصيبة ١٢ صاوي ٥٥ قوله سورة الهمزة الحسنة سببها لما قبلها لما كان الانسان لغير خسرين في هذه حال الخاسرين وما لهم ١٢ صاوي ٥٥ قوله ويل بالفارسية بمعنى وائى ١٢ صاوي ٥٥ قوله لكل همزة لمة في القاموس الباز والهمزة الغازو الهمزة العياب للناس والذى يعيبك في وجهك والهمزة من يعيبك في الغيب انتهى ١٢ صاوي ٥٥ قوله احصاه اي فهو من العدد اي عدة مرة بعد اخرى ١٢ صاوي ٥٥ قوله وجعله عدة كذا في النسخ و لعل الواو بمعنى اولانها قولان في التفسير عبارة الخازن اي احصاه فهو اخذ من العدد قيل هو من العدة اي استعدده وجعله ذخيرة وعوئان ١٢ صاوي ٥٥ قوله فحسب ان ماله يجوز ان يكون مستافا استينا فاباينا واقفا في جواب سوال كانه قيل ما بالجمع المال ويستم به ويجوز ان يكون حال من فاعل جمع واخذه ماض معناه المضارع اي يجمله اي يظن بجمله ان ماله يخذه اي يوصل الى رتبة الخلود في الدنيا فيصير خالدا فيها ١٢ صاوي ٥٥ قوله جواب قسم محذوف اي والله ليظهرن ١٢ صاوي ٥٥ قوله محط حطم شمسكس و حطه ووزن كذا في الصراح ١٢ صاوي ٥٥ قوله القلوب فتقرقها اي تعذر واسطاط القلوب تنشأ با فان السواد وسط القلب متصل بالروح يعني ان تلك النار تحطم العظام وتاكل اللحم وتدخل في اجواف اهل الشهوات وتصل الى صدورهم وتستولى على اندبتهم ١٢ صاوي ٥٥ قوله لطفها الخ اي ولذلك خصها بالذكرا ولانها محل العقائد الزائفة ١٢ صاوي ٥٥ قوله مطبقة اي مطبقة الواو بها عليهم ١٢ صاوي ٥٥ قوله في عمد مددة جمع عمد وكما في القاموس اي حاله كونهم يوقنون في اعمدة ومددة من التمديد بالفارسية كشيدن اي بمدودة ١٢ صاوي ٥٥ قوله في عمد قرأ الاخوان والوبريقيتين جمع عمد ونحو رسول ورسول ورسول جمع عمد ونحو كتاب وكتب وروى عن ابي عمر والضم والسكون وهو تخفيف لهذه القراءة والباقي عمد شجيتين فليس اسم جمع لعمود وقيل بل هو جمع له وقال ابو عبيدة هو جمع عمد وفي عمد يجوز ان يكون حال من الضمير عليهم اي يوقنون وان يكون خبر المبتدأ مضمر اي في عمد وان يكون صفة للمؤددة قال ابو البقاء يفتحون النار داخل العدد ١٢ صاوي ٥٥ قوله لم تر الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو لم يشهد تلك الواقعة لكن شاهد آثارها وسمع اخبارها فكانه راها بصفته وروى في الى السعد وغيره والرواية علمية ١٢ صاوي ٥٥ قوله هو محمود وهو الفيل الاعظم وكنية ابو عباس ونسبه لانه كان مقدما ١٢ صاوي ٥٥ قوله ابرهية اي ابرهية بن الصباح الاشتر وقوله يصعد وهو يلد باليمن وقوله بطح الطود كذا في الصراح وقوله بالعذرة عذرة بالكسر يلدى مردم وستور وغيره ان ١٢ صاوي ٥٥ قوله ابرهية بنح الهمزة وسكون الموحدة معناه بالحبشة الابيض الوجه ١٢ صاوي ٥٥ قوله كنيسة اي معبد يصرف الحجاج ليمان مكة ١٢ صاوي ٥٥ قوله اباييل كاساطير وعياديد في القاموس بيل بيل فرق جمع بلا واحد ١٢ صاوي ٥٥ قوله طير اباييل اه قال سعيد بن جبيرة كانت طير اسم الساء لم يرتقيا ولا بعدا مثلها وقالت عاتشة رضي الله عنها هي اشبه عني بظايف وقيل بل كانت اشباه الوطاط ويطا حمر او سود وقيل انها العقلاء المغرب التي تضرب بها الامثال قوطي ولما تم لما بهم رجعت الطير من حيث جاءت آه خازن ١٢ صاوي ٥٥

بان متم فذقتم فيها او عدتم الموتى كما ذكرنا ردع سوف تعلمون ثم كلا سوف تعلمون سوء عاقبة تفكرتم عند النزاع ثم في القبر كما احقا لتعلمون علم اليقين علم يقينا عاقبة التفكر ما اشتغلتم به لترون الجحيم النار جواب قسم محذوف حذف من لام الفعل عينه والقي حركتها على الرائحة لترونها تأكيد عين اليقين مصداق لان رأى وعان معنى واحد ثم لتسئلن حذ ومنه نوزال رفع لتوالي النونات وواو الضمير الجمع لا للقاء الساكنين يوم رؤيتها عن النعيم ما يلتذ به في الدنيا من الصحة والفراغ والامن والمطعم والمشرب وغير ذلك سورة والعصر مكية او مدنية ثلاث آيات بسورة الرحمن الرحيم والعصر الدهر وما بعد الزوال الى الغروب او صلاة العصر ان الانسان الجنس لغير خسر في تجارتهم الا الذين امنوا وعملوا الصالحات فليسوا في خسران وتواصوا او وصى بعضهم بعضا بالحق اي الايمان وتواصوا بالصبر على الطاعة وعن المعصية سورة الهمزة مكية او مدنية تسع آيات بسورة الله الرحمن الرحيم ويل كلمة عند ابو واد في جهنم لكل همزة لمة اي كثير الهمز واللمز اي الغيبة نزلت في من كان يغتاب النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كامية بن خلف والوليد بن المغيرة وغيرها الذي جمع بالتخفيف التشديد مالا وعدة احصاه وجعله عدة لحوادث الدهر يحسب لجهله ان ماله اخذه جعله خالدا لا يموت كذا ردع ليتبدن جواب قسم محذوف اي ليطرحن في الحطمة التي تحطم كل ما القى فيها وما ادرك اعلمك ما الحطمة نازل الله الموقدة المسعرة التي تظلم تشرف على الافدة القلوب فتقرقها واليهما اشد من المغيرها اللطفا انما عليهم جمع الضمير رعاية لمعنى كل مؤصدة بالهمزة والواو بدل له مطبقة في عمد بضم الحروف وفتحها ممددة صفة لما قبله فتكون النار داخله العمد سورة الفيل مكية خمس آيات بسورة الرحمن الرحيم ثم استغفها تعجيب اعجب كيف فعل ربك باصحاب الفيل هو محمود واصحابه ابرهة ملك اليمن وجيشه بنى بصنعاء كنيسة ليصرف اليها الحاجر من مكة فاحدث رجل من كنانة فيها ولطف قلبها بالعذرة احتقار لها فخلف ابرهة ليهد من الكعبة في مكة بجيشه على افيال مقدمها محمود فحين توجهوا الهدم الكعبة ارسل الله عليهم ناقصه في قوله اكرم يجعل اي جعل كيدهم في هدم الكعبة في تضليل خسار وهلاك واكمل عليهم طيرا اباييل

٥٠٦ عم ٣٠

٥٠٦ عم ٣٠

عالمين قال في البصائر اي فما يستقبل فان لا تدخل الاعلى مضارع بمعنى الاستقبال كما ان لا تدخل الاعلى مضارع لان لا يدخل غالبا الاعلى مضارع في معنى الاستقبال كما ان لا تدخل الاعلى مضارع

له قوله كجول وجمعه عجايل وقوله ومفتاح وجمعه مفتاح وقوله وسكين وجمعه سكاكين ١٢ قوله وداسه اهن الدوس كذا في نسخ الكتاب في سائر التفسير فرأته بالراء والفاء المنطشة من الروث اى جعله روثا ١٣ ك قوله وداسه بالفارسية بانمال كروادوا في الصراح دوس كوفتن خرمن بيائى وفي الجمل وصوابه وراشته اى الترة روثا وفي حاشية البيضاوى ومعنى راشتة اى اخبر من وبرا ١٤ قوله من المحصنة محصنة بالفارسية مخدوخ وقوله يحرق البيضة بيضة بالفارسية مخدوخ ١٥ صراح ك قوله عام ملد النبى اى قبل مولده خمسين يوما وقطبي وهذا القول الاصح فانهم يقولون ولد عام الفيل ويجعلونه تاريخا لمولده وقيل كان عام الفيل قبل ولادة صلى الله عليه وسلم باربعين سنة وقيل بثلاث وعشرين سنة ١٦ جمل ه قوله سورة قريش اى سورة القريش فيها الامتنان على قريش تذكيرهم بنعم الله عليهم ورواه الشيخ كره ١٧ صاوى ك قوله لا يلاف آه في تعلق هذه الآية اوجها احد بانما في السورة قبلها من قوله جعلهم كعصف كقول قال الزمخشري وهذا المبنى في الضمين في الشعر وهو ان يتعلق معنى البيت الذى قبله تعلقا لا يصح المابة وبما في مصحف ابى سورة واحدة بلا فصل وعن عمر بن قراهما في الركعة الثانية من المغرب وقرأ في الاوى بسورة والتين آه وعلى هذا ذهب ابو الحسن الاخشش الا ان الحوفي قال ورد هذا القول جماعة بانه لو كان كذلك لكان اليلاف بعض سورة الم تروى في اجماع مجمع على الفصل بينها ايدل على عدم ذلك الثاني انه مضر فقد ربه فغلنا ذلك اى اهلاك اصحاب الفيل اليلاف قريش وقيل تقديره انجسوا اليلاف قريش صلى الله عليه وسلم فليجسدوا وانما دخلت الفاء لى الكلام

عم ۳۰
نویسندگی
۵۰۶
قریشی الماعز الکفر
برای الفت دادن قریش یعنی الفت دادن ایشان بفرزستان و تابستان متعلق بقوله فی الفیض

جماعات قيل لا واحد له وقيل واحد اربول او اربال او اربيل كجول ومفتاح وسكين تركمهم بحجارة
مَنْ سَجَّلَ طَبَنَ مطبوخ فجمعهم كعصف قاكول كورق زرع اكلته الدواب دأسته وافنته
اي اهلكهم الله تعالى كل واحد بحجرة المكتوب عليه اسماء وهو اكبر من العدسة واصغر من الحصاة
يخرق البيضة والرجل والفيل ويصل الى الارض وكان هذا عام مولد النبي صلى الله عليه وسلم
سورة قريش مكية او مدنية اربع ايات بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ لِأَيْلَفٍ قَرِيشٍ
الْفَهْمُ تَأَكِيدٌ وهو مصد الف بالمد رحلة الشتاء الى اليمن ورحلة الصيف الى الشام في
كل عام يستعينون بالرحلتين للتجارة على الاقامة بمكة لخدمة البيت الذي هو فخرهم ومولدهم
النضر بن كنانة فليعبدوا تعاقبه لايلاف والفاء زائدة رب هذا البيت الذي اطعمهم من
جوعه اي من اجله وامنهم من خوفه اي من اجله وكان يصيدهم الجوع لعدم الزرع بمكة وق
خافوا جيش الفيل سورة الماعون مكية او مدنية ونصفها ونصفها سبع
ايات بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْدينِ بالحساب الجزاء اي هل عرفه او
لم تعرفه فذلك بتقدير هو بعد الفاء الذي يدعى اليتيم اي يدفع بعنف عن حق ولا يحض نفسه
ولا غيره على طعام المسكين اي اطعام نزلت في العاص بن ائل والوليد بن المغيرة فويل
للمُصَلِّينَ الذين هم عن صلاتهم ساهون غافلون يؤخرونها عن وقتها الذين هم بآزوان
في الصلوة وغيرها ويكتمون الماعون كالابرة والفاس والقدر والقصة سورة الكوثر مكية
او مدنية ثلاث ايات بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ يَا مُحَمَّدُ الْكُوْثَرَ هُوَ هَرَفِي
الجنة او هو حوضه تدعى عليه امته او الكوثر الخيل الكثير من النبوة والقرا والشفاعة ونحوها فصل
لربك صلاة عيدا لنحو انتحر نسكك ان شأنتك اي مبغضك هو الا بترك المنقطع عن
كل خيرا والمنقطع العقب نزلت في العاص بن وائل سمى النبي صلى الله عليه وسلم بتر عند مو ابنه القائم
سورة الكفرون مكية او مدنية ست ايات نزلت لما قال هط امم المشركين
لنبي صلى الله عليه وسلم تعبدوا الهتنا سنة وتعبدوا الهك سنة بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
قُلْ يَا كُفْرُؤْنَ لَا اَعْبُدُ فِي الْحَالِ مَا تَعْبُدُونَ مِنَ الاصنام ولا انا عابدون
فِي الْحَالِ مَا عَبَدَ وَهُوَ اللَّهُ تَعَالَى وَحْدَهُ وَلَا اَنَا عَابِدُ فِي الْاَسْتِقْبَالِ مَا عَبَدْتُمْ وَلَا اَنْتُمْ

من تعرض عليك خضلة واحدة ذك في إصلاح قال ما بي قالوا تعبد آبتنا سنة ونعبد البك سنة قال انظر يا بني من ربي عز وجل من الوحي من عند الله فنزلت قل يا ايها
ابن عباس والسكبي ومقاتل واجمهور قولهم مدنية اي في قول الحسن وعكرمة ومجاهد وقادة والشهور الاول ويؤيده سبب النزول وهو ان العاص بن وائل السهمي تلقى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد عند باب بني سهم فحدثا فواس من صناديد بني
جلوس في المسجد فلما دخل قالوا لمن الذي يتحدث مع فقال ذلك الابريسي بن السهمي صلى الله عليه وسلم وكان قد توفي ولده القاسم فلما قال تلك المقالة نزلت السورة تسلية وتبشير الصلي الله عليه وسلم ١٢ اصادي ١٢ قوله هو نهر في الجنة الخ روى سلم عن انس ان صلعم
قال ادرون ما انكوا نزلنا الله ورسوله اعلم قال فانه نهر وعدني ربي هو موضع ترد عليه اي يوم القيمة الحديث وهذا الشعر ان الحوض هو النهران قلت الحوض في الموقف النهر في الجنة قلنا الصحيح كما قال القرطبي ان النبي صلعم حوضين احدهما في الموقف على الصراط والآخر
داخل الجنة وكل منهما يسمى كوثا ويبنى عليه كلام المص وهو ظاهر حديث سلم ١٢ قوله او الكواثر الخير الكثير فاعل من الكثرة كقول من النفل اسم بجوارده وصفه ككثرة صيغته للبالغه وهو صوف مقدور وهو الخير ٢٢ قوله واخر من النهر وهو في الابل بمنزلة
الذبح في البقر والغنم ١٢ قوله الشكك اي هياك وصحايك وهو في الابل بمنزلة الذبح في البقر والغنم وخص الصلوة بالذكرا لان الصلوة جميع العبادات وعماد الدين والنحر في الطعام الطعام ولا شك انه قيام بحق العباد في تلك الحصلتين القيام بحق
الله وحقوق عباده ٢٢ اصادي ١٢ قوله الابريسي مقطوع الذنب فهذا استعارة شبه الولد والاثرا لباقي بالذنب لكونه خلف وعدمه لعدمه وقد تشبه كل من عادى من النبي صلعم وبقي على معاداة ٢٢ قوله او المنقطع العقب عقب الرجل بولده وولده بولده صرح
وعاقبت فرزند اصرا ١٢ قوله نزلت اخراج ابن جرير والطبراني عن ابن عباس ان قرينا دعيت رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ان يعطوه مالا فيكون انما لم يحسنه وجوه ما اراد من العناد فقالوا له انك يا محمد وكف عن شتم ابنته ولما ذكرها يا بسوفان لم تقطع فانما

الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم من الآيات ما لا يحصى ولا تعد وقد وجدناه موصولا بالاسماء والصفات
عائِدُونَ فِي الاستقبال ما عبدوا علم الله منهم انهم لا يؤمنون واطلاق ما على الله على جهة
المقابلة لكم دينكم الشريك ولي دين الاسلام وهذا قبل ان يؤمر بالحرب حذفاء الاضافة
السبعة وقفوا وصلا واشتبا يعقوب في الحالين سورة التصر من نية ثلاث آيات بسم الله
الرحمن الرحيم اذا جاء نصر الله ورسوله صلى الله عليه وسلم على اعدائه والفتح فتح مكة ورايت الناس
يدخلون في دين الله ايسر ايسر فاجاب جماعات بعد ما كان يدخل في واحد واحد ذلك بعد
فتح مكة جاء العرب من اقطار الارض طائعين فسيح بك اي متلبسا بالجمعة واستغفره الله
كان نوابا وكان صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه السورة يكثرون قول سبحان الله بحمده استغفر الله
واقرب اليه وعلمها انه قد قرب اجله وكان فتح مكة في رمضان سنة ثمان وثلاثين في سنة ثمان وثلاثين
في ربيع الاول سنة عشر سورة ابي لهب مكية خمس آيات بسم الله الرحمن الرحيم
لما دعا صلى الله عليه وسلم قوما وقال اني اذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال ابا لهب تنبأ لك
الهداد دعوتنا نزلت تنبأ خسر يد ابي لهب اي جملة وعبر عنها باليد من هجاء لان اكثر الافعال تنزل
بها وهذه الجملة دعاء وتب خسر هو وهذه خبر بقوله ما اهلكه الله وقد هلك ولما خوفه النبي
صلى الله عليه وسلم فقال ان كان ما يقول ابن اخي حقا فاني اقدى من بما اولى وولدي نزل ما اغنى
عنه ماله وما نسب وكسبه اولى واغنى بمعنى يغني سيصل نارا ذات لهب اي تلهب وقد في
مال تكنيته لتلهب وجهه اشراقا وحرارة وامراته عطف على ضمير صلى سوغه الفصل بالمفعول صفة
وهي امر جميل حمالة بالرفع النصيب الخطيب الشوك والسعدان تلقية في طريق النبي صلى الله عليه وسلم في حيدها
عنقها حبل من مسد اي ليف هذه الجملة حال من حمالة الخطيب الذي هونعت لامرته او خبر
مبتدأ مقدر سورة الاخلاص مكية او من نية اربع وخمسة آيات بسم الله الرحمن الرحيم
سئل النبي صلى الله عليه وسلم فنزل قل هو الله احد فانه خبر هو واحد بدل من او خبر شان الله
الصمد مبتدأ وخبر المقصود في الجواب على لد ام لم يكد له انتفاء محاسنة ولم يولد لان انتفاء الحد
عنه ولم يكن له كفوا احد اي مكافيا ومما ثلثه متعلق بكفوا وقد علم عليه لان عطف القصد بالنفي
واخر احد هو اسم يكن عن خبرها راية للفاصلة سورة الفلق مكية او من نية خمس آيات
نزلت هذه التي بعد هاتين السورتين في ليلة الجمعة في شهر ربيع الاول سنة ثمان وثلاثين في سنة ثمان وثلاثين
الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم من الآيات ما لا يحصى ولا تعد وقد وجدناه موصولا بالاسماء والصفات
عائِدُونَ فِي الاستقبال ما عبدوا علم الله منهم انهم لا يؤمنون واطلاق ما على الله على جهة
المقابلة لكم دينكم الشريك ولي دين الاسلام وهذا قبل ان يؤمر بالحرب حذفاء الاضافة
السبعة وقفوا وصلا واشتبا يعقوب في الحالين سورة التصر من نية ثلاث آيات بسم الله
الرحمن الرحيم اذا جاء نصر الله ورسوله صلى الله عليه وسلم على اعدائه والفتح فتح مكة ورايت الناس
يدخلون في دين الله ايسر ايسر فاجاب جماعات بعد ما كان يدخل في واحد واحد ذلك بعد
فتح مكة جاء العرب من اقطار الارض طائعين فسيح بك اي متلبسا بالجمعة واستغفره الله
كان نوابا وكان صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه السورة يكثرون قول سبحان الله بحمده استغفر الله
واقرب اليه وعلمها انه قد قرب اجله وكان فتح مكة في رمضان سنة ثمان وثلاثين في سنة ثمان وثلاثين
في ربيع الاول سنة عشر سورة ابي لهب مكية خمس آيات بسم الله الرحمن الرحيم
لما دعا صلى الله عليه وسلم قوما وقال اني اذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال ابا لهب تنبأ لك
الهداد دعوتنا نزلت تنبأ خسر يد ابي لهب اي جملة وعبر عنها باليد من هجاء لان اكثر الافعال تنزل
بها وهذه الجملة دعاء وتب خسر هو وهذه خبر بقوله ما اهلكه الله وقد هلك ولما خوفه النبي
صلى الله عليه وسلم فقال ان كان ما يقول ابن اخي حقا فاني اقدى من بما اولى وولدي نزل ما اغنى
عنه ماله وما نسب وكسبه اولى واغنى بمعنى يغني سيصل نارا ذات لهب اي تلهب وقد في
مال تكنيته لتلهب وجهه اشراقا وحرارة وامراته عطف على ضمير صلى سوغه الفصل بالمفعول صفة
وهي امر جميل حمالة بالرفع النصيب الخطيب الشوك والسعدان تلقية في طريق النبي صلى الله عليه وسلم في حيدها
عنقها حبل من مسد اي ليف هذه الجملة حال من حمالة الخطيب الذي هونعت لامرته او خبر
مبتدأ مقدر سورة الاخلاص مكية او من نية اربع وخمسة آيات بسم الله الرحمن الرحيم
سئل النبي صلى الله عليه وسلم فنزل قل هو الله احد فانه خبر هو واحد بدل من او خبر شان الله
الصمد مبتدأ وخبر المقصود في الجواب على لد ام لم يكد له انتفاء محاسنة ولم يولد لان انتفاء الحد
عنه ولم يكن له كفوا احد اي مكافيا ومما ثلثه متعلق بكفوا وقد علم عليه لان عطف القصد بالنفي
واخر احد هو اسم يكن عن خبرها راية للفاصلة سورة الفلق مكية او من نية خمس آيات
نزلت هذه التي بعد هاتين السورتين في ليلة الجمعة في شهر ربيع الاول سنة ثمان وثلاثين في سنة ثمان وثلاثين

له قوله ای جو موصوف بذاک ای بکونه مالک بالالف و هذا جواب عن ما يقال اضافة اسم
الفاعل اضافة غیر حقیقیه فلما کون معطیه یعنی التعریف کلیف ساغ وقوعه وصفا للعوذ و ایضا
لما فی الکشاف انها لما کون غیر حقیقیه اذ الیها یسم الفاعل الحال و الاستقبال فكانت اضافة
فی تقدیر الانفصال کقولک مالک الساعة و اعدا ما اذا قصد معنی الراضی کقولک هو مالک عبده اس
او زمان ثم کقولک زید مالک العبد کانت الاضافة حقیقیه کقولک مولی العبد قال و هذا یجوز
فی مالک یوم الدین ای انه غیر مقید بزمان کما فی الذنب فان المراد به العموم و الماحصل اذ من باب
اضافه لفظ اسم الفاعل الی زمان فعله تقول امام اجمعه الخطیب ای الامام فی ذلک الیوم
فاضافه محضه تقید التعریف فصح وقوعه صفة للمفعول ۱۲ **له قوله** علیهم ای من الملهمات مخذف
المفعول للدلالة علی العموم نحو فلان یعطی و اختار المفسر عموم الفعل لانه اظهر و اشمل و انفع
للمحل و القوة علی نفسه و الانقطاع الیه تعالی مما سواه و اختار صاحب الکشاف تحصیل السعاده
بالعباده **له قوله** و غیر الضالین **له** اشارة الی ان لا یمنی غیر فی صفة ظهر اعبا علی ما یجد
لاصله تاکید النفی المقادس غیر فی الدارک لانه اذ عند البصرین تنوید و عند الکفرین ہی
معنی غیر و عبارة الیهضادی و لا مزید لتاکید ما فی غیر معنی النفی حکایت قال لا انقضی علیهم الا الضالین

الافركله في يوم القيمة اي هو موضوعك لك دائما تاخا فر الذنب فصح وقوعه صفة للمعصية اياك تعبد اياك نستعين
اي نخصك بالعبادة من توحيد غيره ونطلب منك المعونة على العبادة وغيرها اهدنا الصراط
المستقيم اي ارشدنا اليه يبدل منه صراط الذين انعمت عليهم بالهداية ويبدل من الذين
بصلتهم غير المغضوب عليهم وهم اليهود ولاو غير الصالحين وهم النصاري ونكتة البديل فادة
ان المهتدين ليسوا يهودا ولا نصاري الله اعلم بالصواب اليه المرجع والمآب صلى الله على سيدنا
محمد وعلى اله واصحابه الطيبين الطاهرين صلوة وسلاما دائما من ملائكة ربنا في يوم الدين والحمد لله رب العالمين

تَفْسِيرُ سُورَةِ الْفَاتِحَةِ مِنْ قَوْلِ عَنِ ابْنِ كَيْسَانَ

[illegible]

مختار

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى لما رأيت أهل العلوم قد اشتكوا عذري عن الإغلاط التي وقعت في نسخ الجلالين التي طبعت في دهلي وكانفور ولاهور واولاهل تستطيع بحسن طبعهم ورفع الاغلاط
جميعا فاجبت وقلت ما توفيقي الا بالله ثم شرعت في هذا الامر الالهو فاني بحيث يسر الناظرين وانه ليس له مثل في ديار الهند من جهة الصحة وحسن الكتابة والطباعة وحواشيه زائدة عن المطبوعات السابقة وعما
ستظهر على الناظرين بعد المطالعة وامعان النظر
خادم العلماء والمشاغ نور محمد نقشبندى چشتى قادري - سته

فیدی کتب خانہ - آرام باغ - کراچی ۱۔

تفسير المذاكر

المسمى

مَذَاكِرُ النَّزِيلِ وَحَقَائِقُ التَّأْوِيلِ

تأليف

الإمام عبد الله بن أحمد النسفي

المتوفى سنة ٧١٠ هـ

مبطله وفتح آياته وأعماده

شيخ زكريا عميرات

○
الناشر

قد يسمى كنجانة

مقابل آرام باغ - كراچی

أحكام القرآن

تأليف

الإمام أبي بكر أحمد الرازي الجصاص

المتوفى سنة ٣٧٠ هـ

مراجعة

صديقي محمد جمیل

قد يسمى كنجانة

مقابل آرام باغ - كراچی

مجمع

اسباب النزول

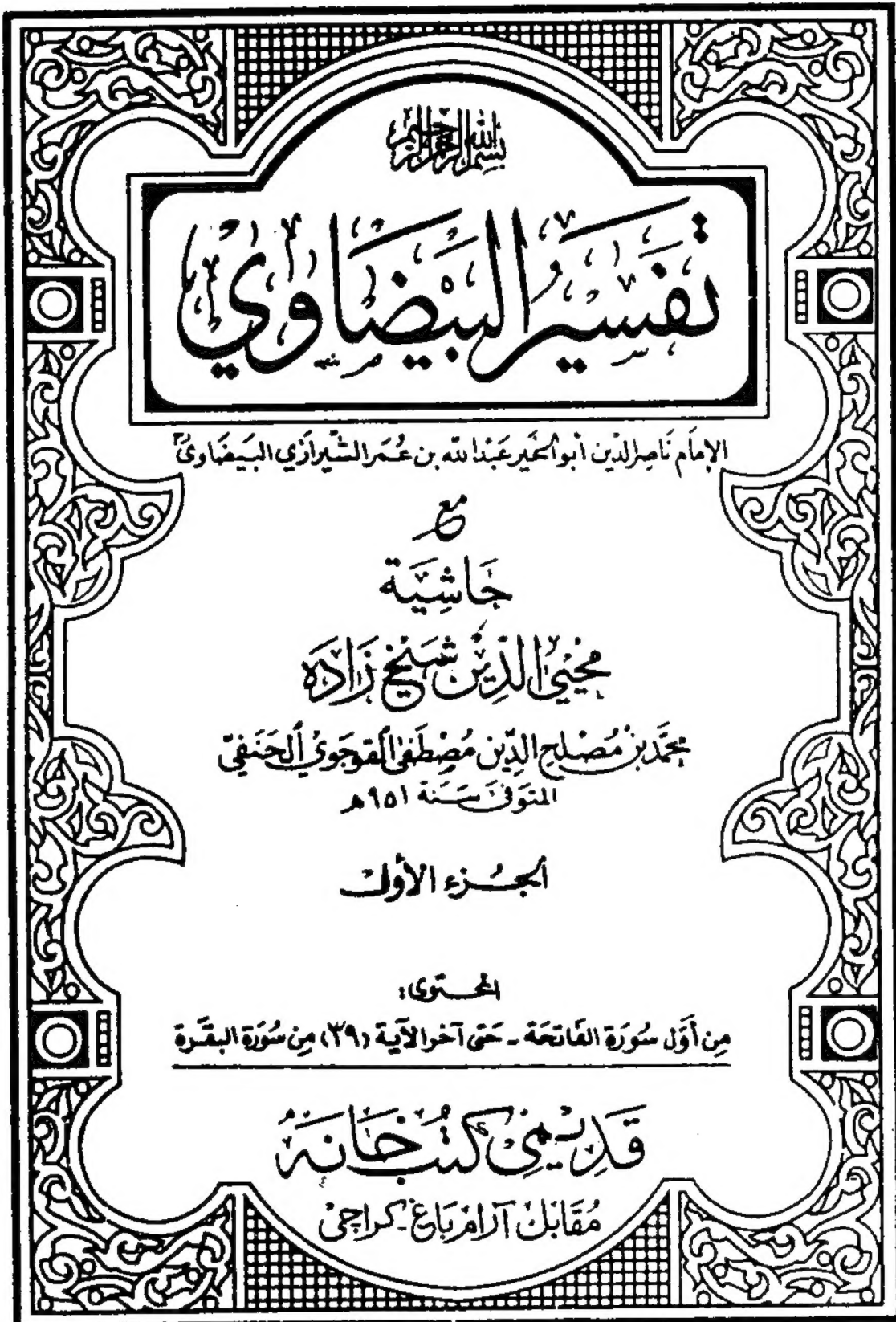
الجامع بين روايات

الطبري واليسابوري وابن الجوزي

والقرطبي وابن كثير والسيوطي

قد يسمى كنجانة

مقابل آرام باغ - كراچی



تَفْسِيرُ

الكشاف

عَنْ حَقَائِقِ التَّنْزِيلِ وَعَيُونِ الْأَقَاوِيلِ
فِي وَجُوهِ التَّأْوِيلِ

تأليف
الإمام أبي القاسم جارا لله محمود بن عمر بن محمد الرنخري

وفي حاشيته

الأول: كتاب الانتصاف فيما تضمنه الكشاف من الاعتزال
للإمام أحمد بن محمد بن المنير الإسكندري

الثاني: الكافي الثاني في تجميع أمهات الكشاف للحافظ ابن حجر العسقلاني
الثالث: مآخذ الإيضاح على هوامش الكشاف للشيخ محمد عليان المزوقي

طبعة جديدة مقفلة وشرح أمهات عليها على سنة خطية
عبد الرزاق المهدي

قد بيني كنجانه
لزام باغ كراچی

صِفْوَةُ التَّفَاسِيرِ

تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

جَامِعٌ بَيْنَ الْأَثَرِ وَالْمَعْقُولِ - مُسْتَمَدٌّ مِنْ أَوْثَقِ كُتُبِ التَّفْسِيرِ
الْقَطْرِيِّ، الْكَشَافِ، الْقَطْلِيِّ، الْأَلُومِيِّ، ابْنِ كَثِيرٍ، الْجَزْأِيِّ، وَغَيْرِهَا
بِأَسْلُوبٍ مُبِينٍ، وَنَظْمٍ مُجَدِّدٍ، مَعَ عُنَايَةٍ بِالرُّمُوزِ الْبَيِّنَةِ وَاللُّغَةِ

تأليف

محمد علي الصابوني

قد بيني كنجانه

مقابل آلام باغ كراچی

جدید کمپیوٹر ایڈیشن

تحفۃ الأحوذی

للإمام الحافظ محمد عبد الرحمن المباركفوري
المتوفى ١٣٥٣ هـ

بشرح

جامع الترمذی

ومعه

شفاء الغل في شرح كتاب العِلل
والشَّائِلِ الْمَحْدِيَّةِ وَالْخِصَائِلِ الْمُصْطَفَوِيَّةِ
للإمام أبي عيسى الترمذی نفسه

حَقَّقَهَا وَوَضَعَ حَوَاشِيَهَا

علي محمد معوض و عادل احمد عبد الموجود

تدري کتب خانہ - آرام باغ - کراچی

مقدمہ کے ساتھ ۱۱ جلدیں

المعجم المفهرس

لألفاظ القرآن الكريم

بمناشبة

المصنف الشريف

لؤي بنت علي طه

محمد فؤاد عبد الباقي

قد بيني كنجانه

مقابل آلام باغ كراچی